

مؤلفات الإمام الكنوي

٧

ظفر الأمانني
بشرح مختصر السيد الشريف الجرجاني
في مصطلح الحديث

للإمام المحدث الفقيه الشيخ محمد عبد الرحمن الكنوي الهندي
ولد سنة ١٢٦٤م، وتوفي سنة ١٣٠٤هـ
رحمه الله تعالى

اعتنى به

عبد الفتاح أبو غدة

ومعه للمعنى به

أخطاء الدكتور تقي الدين الندوي في تحقيق
كتاب «ظفر الأمانني» للكُنوي

النَّاشِر

مكتب المطبوعات الإسلامية بحلب

حُقوق الطَّبْعِ مَحْفُوظَةٌ
لِلْمُعْتَنِي بِهِ

الطبعة الأولى في لكنو بالهند ١٣٠٤

الطبعة الثانية في مدينة دبي ١٤١٥

بتحقيق وتعليق الدكتور تقي الدين الندوي الهندي

وانظر بيان أخطائه فيها بآخر هذه

الطبعة الثالثة في بيروت ١٤١٦

باعتناء عبد الفتاح أبو غدة

تَقْدِمة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله العَلِيِّ الوَهَّابِ، الكريمِ الرحيمِ التَّوَّابِ، الذي تَفَضَّلَ على عِبَادِهِ بِإِرسالِ الرسل الكرامِ، وكان آخِرَهُمْ نَبِيُّنَا وَرَسُولُنَا مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، فَأَكْمَلَ بِهِ الدِّينَ، وَخَتَمَ بِهِ النَّبِيَّينَ وَالْمُرْسَلِينَ، وَجَعَلَهُ سَيِّدَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ، وَأَكْرَمَهُ بِالصَّحَابَةِ الْكِرَامِ، نَجُومِ الْإِهْتِدَاءِ، وَبِدَوْرِ الْإِقْتِدَاءِ، فَكَانُوا خَيْرَ خَلْفٍ، وَأَكْرَمَ سَلَفٍ، رِضْوَانُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ.

أما بعد: فهذا كتابٌ حَفِيزُ الْعِلْمِ، جَلِيلُ الْقَدْرِ، وَعَلِقُ نَفِيسُ جَمِّ الْفَوَائِدِ، رَفِيعُ الذِّكْرِ، مِنْ أَوَاخِرِ مَا أَلْفَهُ الْإِمَامُ النَّابِغَةُ مُحَمَّدُ عَبْدَ الْحَيِّ اللَّكْنَوِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى إِنْ لَمْ يَكُنْ آخِرَهُ، فَقَدْ فَرَّغَ مِنْهُ تَأْلِيفاً قَبْلَ وَفَاتِهِ بِنَحْوِ شَهْرٍ وَنِصْفٍ، فَرَّغَ مِنْهُ فِي الثَّانِي عَشَرَ مِنْ صَفَرٍ، وَتُوفِيَ لِلَّيْلَةِ بَقِيَّتُ مِنْ رَبِيعِ الْأَوَّلِ سَنَةِ ١٣٠٤.

شرح به «مختصر السيد الشريف الجرجاني» في مصطلح الحديث، شرحاً وافياً، أسهب فيه وأوعب، وأطال المباحث المحرَّرة وأطنب، وأرخی العِنان في البيان حتى أربى على الغاية. وتعرَّض فيه لمباحث شائكة، ومسائل مُعْضِلَةٍ، اجتهد في حلِّها وتنقيحها، وتقبيدها وتوضيحها، بالأدلة الناطقة، والنَّصْفَةِ الْفَائِقَةِ، فأحسن وأجاد كما هي عادته في افتتاح الأبحاث الصعبة المُسْتَعْصِيَةِ وتذليلها وتجليتها، فجزاه الله خيراً.

أما «المختصر» فهو تأليف الإمام المحقق الجليل السيد الشريف علي بن محمد بن علي الحُسَيْنِيِّ الْجُرْجَانِيِّ عِلَامَةِ الْعُلُومِ الْعَقْلِيَّةِ^(١)، المتوفى سنة ٨١٦ رحمه الله تعالى، اختصره من كتاب «الخلاصة في أصول الحديث» للطَّيْبِيِّ الْحُسَيْنِيِّ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الطَّيْبِيِّ الْعِرَاقِيِّ، المتوفى سنة ٧٤٣ رحمه الله تعالى، ومن مقدمة حاشيته على «المشكاة» المسماة: بالكاشف عن حقائق السُّنَنِ.

(١) أما في العلوم النقلية وعلوم الحديث، فليس هو بصاحب مهارة.

وقد حقق الإمام اللكنوي في آخر شرحه هذا «ظفر الأمانى» ص ٥٥٨ - ٥٦١ صحة نسبة هذا «المختصر» إلى الإمام السيد الشريف الجرجاني تحقيقاً تاماً، وردّ ما قيل من نسبته إلى كمال الدين ابن أبي شريف تلميذ الكمال بن الهمّام، أو نسبته إلى السيد جمال الدين المحدث، فانظره فإنه مفيد.

وقال رحمه الله تعالى عليه، بعد أن أشار إلى مزايا كتاب الإمام ابن الصلاح: «المقدمة» وأصاليته في علم المصطلح:

«فلا يُحصى كم من ناظم له ومختصر، ومستدرك عليه ومقتصر، ومعارض له ومنتصر، وممن اختصر مقدمته الشيخ محي الدين النووي، المتوفى سنة ٦٧٦، وسمّى كتابه: «التقريب»، وبدر الدين بن جماعة المعمر المولود سنة ٦٣٩ والمتوفى سنة ٧٣٣، وفرغ منه سنة ٦٨٧، وسمّاه «المنهل الرّويّ في مختصر علوم الحديث النبوي».

وقد لخصّ منهما مع تنقيح وزيادات من «جامع الأصول» وغيره الطيبي، وسمّى كتابه «الخلاصة»، وهو شارح «المشكاة» و«الكشاف».

ولخصّ السيد الشريف الجرجاني من «خلاصته» ومن «مقدمته» التي أدرجها في مفتّح حاشيته المسماة «الكاشف عن حقائق السنن» تلخيصاً مجرداً، كما لخصّ السيد الشريف حاشية المشكاة للطيبي أيضاً تلخيصاً مجرداً، وهو المشهور بحاشية السيد. انتهى بزيادة يسيرة.

فهذا (المختصر) خلاصة هذه الكتب الخمسة: «مقدمة ابن الصلاح»، و«تقريب النووي»، و«مختصر ابن جماعة: المنهل الروي» و«خلاصة الطيبي»، و«مقدمة شرحه للمشكاة».

وهو قد ألّف في أوج عصر تأليف (المختصرات) في أغلب العلوم: القرن الثامن. وشاع وانتشر ولقي القبول من عصر مؤلّفه السيد الشريف الجرجاني لإمامة مؤلّفه، ولجزالة لفظه، ولطاقة حجّمه، وتعددت نسخه المخطوطة وكثرت كثرة بالغة لسهولة نسخه وحفظه.

وكان هذا (المختصر) بحاجة ماسّة إلى الشرح، لشدة اختصاره واكتناز عباراته، فنهض بذلك الشيخ الإمام محمد عبد الحي اللكنوي رحمه الله تعالى، وكتب له هذا

الشرح المجيد المديد، الذي سَمَّاه «ظَفَرُ الأمانِي بشرح مختصر - السيد الشريف - الجرجاني». وهو من آخر مؤلفاته أو آخرها كما أسلفت آنفاً.

بعض مزايا هذا الشرح :

لقد تميَّز هذا الشرحُ بكثيرٍ من الخصائص والمحاسن التي تفرَّد بها عن الكتب المؤلَّفة في موضوعه، على تأخُّر زمن مؤلِّفه، فقد عُرِف مؤلِّفه رحمه الله تعالى بعمق التحقيق والتدقيق، وطول النَّفس في الأبحاث، والنَّصْفَة في الأحكام وتقرير المسائل، فهو حنفي المذهب ولكنه كثيراً ما يميلُ إلى غير مذهبه ويرجِّحه تبعاً للنصوص القائمة بين يديه حسب رأيه واجتهاده، مع الأدب والتوقير للمخالف، وهذه خصيصةٌ غاليةٌ يندرُ وجودها في العلماء المحققين المتأخرين.

كما تميَّز هذا الشرحُ بتحرير المسائل المستعصية الشائكة التي اضطربت فيها الآراء، واختلف فيها العلماء، وبقيت مترددة بين القبول والرد، فيقومُ هو بتمحيصها وتخليصها وتحريرها وتقريرها على الوجه الصحيح الأمين، وإخراجها من تلبيل الرأي إلى طمأنينته، فيستفيدُ القارئُ من حِدَّة ذكائه وسعة اطلاعه، وطولِ بابه في المناقشة والترجيح بما يطمئنُ إلى أنه الراجحُ الصوابُ في المسألة.

وانظر نموذجاً من هذا النوع كلامه الواسع المانع في جواز العمل بالحديث الضعيف في غير العقائد، والأسماء والصفات، والحلال والحرام، فقد أطال فيه إطالةً بالغةً حتى نَضِج واحترق.

ومن مزاياه أيضاً أنه يعتني في جُلِّ المسائل المختلف فيها بذكر آراء الفقهاء والأصوليين مع أقوال المحدثين، وبذلك تكملُ بحوثه وترتقي فقهاً وحديثاً، وتتضح المسائلُ من جميع النواحي بما لها وعليها.

ومن خصائص هذا الشرح أن مؤلِّفه رحمه الله لسعة علمه بعِلل الأحاديث أكثرَ من إيراد الأمثلة والشواهد وإيضاحها عند الكلام على أنواع الحديث من الحسن، والضعيف، والموضوع، والمضطرب، والمدرج، وغيرها، بحيث قد أربى على الغاية، وفي ذلك من الفوائد التدريبِ العملي لطالب الحديث في معرفة الأصول والقواعد وكيفية استعمالها في محالها.

وفي هذا الشرح أيضاً نقولُ كثيرة من كتبِ نادرة مخطوطة، لم تكن ميسورة الحصول أو الوصول إليها، مما يستغربُ الواقفُ على الكتاب كيف بلغتْها همةُ المؤلفِ تحصيلاً، ونَقَلَ منها ما يريدُ جملةً وتفصيلاً...، فرحمةُ الله على المؤلفِ الإمام اللكنوي، ما كان أَوْعَبَ ذهنه للعلم ولنوادر نصوصه وكتبه، وبهذا تتحقق الإمامةُ لمثله من النبغاء والأفذاذ. جزاهم الله عن العلم والدين خيراً.

ويؤخذ على المؤلف - مع ما لشرحه من المزايا والخصائص - أنه عند ذكر (الحديث المسلسل) أورد جملةً كبيرةً من الأحاديث المسلسلة التي لها كتبٌ مختصة، وأطال في ذلك حتى زادت صفحات (الحديث المسلسل) على أربعين صفحة، وتساهل في إيرادها غاية التساهل، فذكر فيها عدّة أحاديث موضوعية ساكتاً عليها، وما كان ينبغي له ذلك وهو المحقق الناقد المتقن، المحدث العالم بالرجال والعلل!! ولكن الأمر كما قال الذهبي في «سير أعلام النبلاء» ٢: ٦٠١ - ٦٠٢ عند تحدّثه عن تساهل المحدثين في روايتهم المناكير والموضوعات بدون توهيتها قال: «فقد عمّ البلاء»، وشملت الغفلة، ودخل الدّخل على المحدثين الذين يركنُ إليهم المسلمون، فلا عتب على الفقهاء وأهل الكلام!! انتهى.

الأصل المعتمد في هذه الطبعة :

ذكرتُ قريباً أن الإمامَ اللكنوي رحمه الله تعالى فرغ من تأليف هذا الكتاب قبل وفاته بنحو شهر ونصف، وطبع الكتاب في السنة التي توفي فيها سنة ١٣٠٤ في المطبع المعروف بجشمة فيض في لكنو من الهند بعناية الشيخ خادم حسين العظيم آبادي، والشيخ نادر حسين رحمهما الله تعالى.

ويظهر أن الكتاب تمّ طبعه قبل وفاة المؤلف رحمه الله تعالى كما يبدو من (خاتمة الطبع) في آخر الكتاب من تلك الطبعة التي كتبها تلميذ المؤلف الشيخ العالم أبو الحامد محمد عبد الحميد بن العلامة عبد الحليم، ابن العلامة الشيخ أبي البقاء عبد الحكيم، ابن الشيخ ملا عبد الرب، ابن ملك العلماء بحر العلوم العلامة عبد العلي اللكنوي، فلم يترحم على المؤلف حينما جاء ذكره، بل دعا له قائلاً: «...»، لا زالت شمسُ إفاداته طالعة، وما برحت قُمرُ إفاداته لامعة...».

ويدلُّ على ذلك أيضاً ما جاء في آخر جميع تعليقات المؤلف على الكتاب من كلمة: (منه سلمه المولى)، فإنَّ عادة المؤلف أن يكتب في آخر تعليقاته لفظة (منه)، إشارة إلى أن التعليق من صاحب الأصل، ويزيد الناشر إلى هذه اللفظة كلمة (سلمه المولى) إذا كان الطبع في حياة المؤلف، وكما فعله في هذا الكتاب، أو كلمة (رحمه الله) إذا كان طبع الكتاب بعد وفاة المؤلف، كما هو منتشر في تأليفه التي طبعت بعد وفاته وله عليها تعليقات، وقد غيِّرتُ هذه الكلمة (سلمه المولى) في طبعتي هذه إلى (رحمه الله تعالى) إلّا في مواضع فأبقيتها كما هي للمعرفة والتاريخ.

وكنْتُ فرغتُ من خدمة هذا الكتاب في مدينة إصطنبول عام ١٤٠٤، وهياثُ للطبع معتمداً على النسخة المطبوعة الآنفة الذكر، ثم شُغِلْتُ عن تقديمه للمطبعة بالأعمال العلمية الوظيفية والأسفار، وما تيسَّر لي تقديمه إلى المطبعة إلّا سنة ١٤١٣، وعندما تَمَّ صفُّه وشارف على الطبع سنة ١٤١٥، علمتُ أن نسخة المؤلف بخطه في جامعة عليكرة بالهند، فحصلتُ على صورة منها، وقابلتُ النسخة المصنوفة المشرفة على الطبع بالنسخة المصورة عن خط المؤلف، فوجدت النسخة المطبوعة التي اعتمدتها موافقةً تمامَ الموافقة لنسخة المؤلف، إلّا في مواضع يسيرة جداً، وقعتُ فيها فروقٌ طفيفة عما جاء في المخطوطة.

وهكذا جلُّ الكتب المطبوعة على حجرٍ الغالبُ عليها الصحةُ وعدمُ الحذف والتصحيح بالنسبة للأصول المطبوعة عنها، قال الشيخ محمد منير بن عبده الدمشقي مؤسسُ (إدارة الطباعة المنيرية بمصر) رحمه الله تعالى في كتابه الجليل «نموذجٌ من الأعمال الخيرية في إدارة الطباعة المنيرية سنة ١٣٤٩» عند الكلام على الطباعة وفنَّ التصحيح، وبعد ذكره منزلة الكتب المطبوعة على الحروف في الصحة والجودة، قال^(١):

(١) ص ٧٥. وهذا الكتاب قلَّ من يتنبه لجلالته وإفادته، فإن الذي يظهر من اسمه أنه فهرسٌ مجردٌ لمنشورات (إدارة الطباعة المنيرية)، وليس الأمرُ كذلك بل الكتابُ يشتملُ على فوائد كثيرة حول العلم والعلماء، وحال الطباعة والتصحيح في عصر مؤلف الكتاب، وتقسيم باعة الكتب في العالم في عهده، وتراجم طائفة كبيرة من تجار الكتب من العلماء، ثم البحثُ الواسعُ المُشبعُ عن كلِّ من علم التوحيد، وعِلْمُ التفسير، وعِلْمُ الحديث والسنة، من شتى النواحي، مع ذكرٍ ما طبع في الإدارة المذكورة من كتب هذه العلوم، والكتابُ ممتعٌ في بابه ونافعٌ للغاية.

«هذا إذا كان ما يُطَبَّعُ على حروفٍ، وأما إذا كان على حجرٍ فقليلٌ غلطه، لأن الكاتب يكتب على الحجر ما يُرادُ طبعه، وغالباً يكون أهل علم ومعرفة بالرسم، ومع هذا فإن الكتابة تحتاج إلى تأملٍ وتدقيقٍ أكثر من صف الحروف، ويُعاوِدُ الكاتب نظره ثانياً بعد الكتابة، أو يتلوها على مؤلفها وناشرها مرةً ثانية، ولذلك تجدُ الكتب المطبوعة في البلاد الهندية على الحجر صحيحةً قلَّ أن تعثر على غلطٍ مُهمٍّ فيها، من حذفٍ أو تصحيفٍ». انتهى كلامُ الشيخ محمد منير.

والنسخة المطبوعة التي أتحدث عنها صادقٌ عليها هذا الكلامُ كلُّ الصدق، من حيث موافقتها لأصل المؤلف الذي طُبِعَ الكتابُ عنه، ولكن الصعوبة التي واجهتني في خدمة هذا الكتاب هو أن هذا الكتاب لم يحظَ من عناية المؤلف اللكنوي وتوقُّد ذهنه وحفظه بشيء كبير، فكثرت فيه الأغلاط والأسقاط، والتصحيفات والتحريفات، ولم يخلُ من ذلك أغلب صفحات الكتاب، مع ظهور كثيرٍ من تلك الأغلاط والتحريفات والأسقاط ووضوحها على عامة طلبة العلم فضلاً عن المؤلف الإمام اللكنوي رحمه الله تعالى!!

والسببُ في ذلك أن المؤلف كان قد شرع في تأليف هذا الكتاب «شرح مختصر السيد الشريف الجرجاني» سنة ١٢٨٥، حينما قرأ عليه بعض الطلبة المختصر المذكور، ووصل وقتئذٍ إلى بحث (الحديث المسلسل)، ثم انشغل عن إكماله بأعمالٍ علميةٍ أخرى، ثم توجه إلى إكماله في آخر حياته وفرغ منه في الثاني عشر من صفر سنة ١٣٠٤، قبل وفاته بشهر ونصف كما سبق، فالقدرُ الذي ألفه في مقبل حياته سنة ١٢٨٥ لمَّا ألفه وهو يدرُسُ الكتاب، استعجلَ في التأليف وأسرعَ في الكتابة - فيما يبدو - ليجري التأليف والدرس على قدمٍ المساواة، ولم يتيسَّرَ له النظرُ ثانياً فيما يؤلفه ويكتبه، وذلك لكثرة أعماله وأشغاله العلمية، ولعله أجل هذا النظر إلى وقت الفراغ من التأليف وإتمامه.

ولكن لما وفقه الله تعالى لإكمال هذا التأليف كان رحمه الله تعالى في آخر حياته، وقد تواردت عليه الأمراض وقتئذٍ، كما جاء ذكرُ ذلك في «كنز البركات لمولانا أبي الحسنات» رسالة تلميذ المؤلف الشيخ أبي الفضل محمد حفيظ الله في حياة المؤلف اللكنوي، بل ذكر تلميذه الآخر الشيخ العلامة المحدثُ المُسنِدُ محمد

عبد الباقي اللكنوي ثم المدني المتوفى بها سنة ١٣٦٤ في ترجمة المؤلف اللكنوي التي أثبتّها في مقدّمة كتاب المؤلف «تحفة الأخيار بإحياء سنة سيد الأبرار» ﷺ، قال فيها إن المؤلف ابتلي - في آخر حياته - بضعف الدماغ، حتى كان يضحك أحياناً ولا يشعر بضحكه.

فلأجل توارّد الأمراض والضعف على المؤلف رحمه الله تعالى لم يُمكن له النظر في الكتاب ثانياً بعد الفراغ من تأليفه، وهذا هو السبب - فيما أقدّره - لوفرة ما وقع من الأغلاط والأسقاط، والتحريفات والتصحيحات في هذا الكتاب على خلاف المعهود من الإمام اللكنوي من متانة الضبط وشدة الإتقان في مؤلفاته وكتبه، رحمه الله تعالى.

ولا بأس بسرد بعض نماذج من تلك الأخطاء مما صححتّها من دون تنبيه عليها، ليظهر للقارئ أن السبب في وجود هذه الأخطاء وغيرها هو الذهول وسرعة الكتابة عند التأليف، ثم عدم اعتبار الكتاب والنظر فيه ثانياً بعد الفراغ منه، وإلى القارئ نماذج من ذلك فيما يلي:

الصفحة	السطر	الخطأ الموجود في أصل المؤلف	الصواب المثبت في هذه الطبعة
٢٨	١٠	الناقل للحديث والإسناد	الناقل للحديث بالإسناد
٣١	٩	الجاحظ بن نحر	الجاحظ عمرو بن بحر
٣٣	٩	ثلاث نصاب الشهادة	ثلاثة نُصِب الشهادة
٥٤	٧ و ٨	على ما فصلته من حسن	على ما فصلته من صحيح
		وضعيف وساقط . مع أن فيها	وحسن وضعيف وساقط . مع أن فيها
		ما هو مطلق ذم الكذب عليه .	ما هو في مطلق ذم الكذب عليه .
٥٥	٦	فبلغ ثمانين وسبعة	فبلغ سبعة وثمانين
٥٧	٣	قد روى عنه	قد رواها عنه
٥٧	٦	بل ما أفاده العلم، كما قررته	بل ما أفاد العلم كفى، كما قررته
٥٧	٨	ويثبت هناك	وبيّن هناك
٦٣	٣ من أسفل	من جبلاء الصحابة	من أجلاء الصحابة
٦٧	٨	حديث جَمَل بن مالك	حديث حَمَل بن مالك
٦٨	١ و ٢ من أسفل	بما يرويه اثنان في بعض الطريق	بما يرويه اثنان في بعض الطرق،
		لثلاث يصدق على المتواتر والمشهور	لثلاث يصدق على المشهور
٦٩	١	في بعض الطريق	في بعض الطرق
٧٠	٧	لفظ: من الصحابة	لفظ: من الصحابي

بأن يرويه أقل... ورواه عن أنس	بأن يرويه أقل... ورواه عنهما	٧	٧٣
لأن في «الصحيحين» من الأحاديث ما لا يوجد... مع الإجماع على...	لأن في الصحيحة من الأحاديث ما لا توجد... مع الإجماع في...	١٠	٧٣
صَحَّ من الحديث... عشرة آلاف مكررة في التثبت وأبي زرعة الدمشقي رشد بن سعد فلو كان الأول يُعتدُّ بروايته	صَحَّ الحديث... عشرة ألف مكررة في الثبوت وأبي ذر الدمشقي ابن سعد فلو كان الأول يعتد به روايته	٧	٧٤
الخليل بن أحمد بن أبي سعيد الخليل عُمير بن عامر لم أر مع ذلك عن أحد من الأئمة اشتراط نفي الشذوذ عبد الملك بن عبد العزيز، وابن جريج أبو عبد الله سفيان بن سعيد ليس فيه بعد خطبته وأن تأويل الطيبي قول الترمذي أبو بكر بن داود عن سفيان على تقدير ترك استحبابه أخرى لإماتته	الخليل بن أحمد بن أبي سعيد الخليل عمر بن إبراهيم لم أر... عن أحد من الأئمة اشتراط نفي الشذوذ عبد الملك بن عبد العزيز، وابن جريج أبو عبد الله شعبان بن سعيد ليس في خطبته وأن تأويل الطيبي بقول الترمذي أبو بكر بن داود عن سفيان على تقدير ترك استحبابه أخرى لأمانته	١٣	٧٤
٨	٨	١٣	٨٨
١١	١١	١٣	٩٧
١٣	١٣	١٣	١٠٩
١١	١١	١١	١١٦
١٣	١٣	١٣	١١٦
١١	١١	١١	١٢١
٧	٧	٧	١٧٠
١٣	١٣	١٣	١٧٦
١٤	١٤	١٤	١٧٦
٣	٣	٣	١٩٣
٢ من أسفل	٢ من أسفل	٢	٢١٩
٤	٤	٤	٢٤١
٤	٤	٤	٢٥٦
٦	٦	٦	٢٥٧
٣ من أسفل	٣ من أسفل	٣	٢٦١
١٢	١٢	١٢	٢٦٨
٦	٦	٦	٢٨٦
٣ من أسفل	٣ من أسفل	٣	٣٨٥
٣ من أسفل	٣ من أسفل	٣	٤٤٧

وكثيرٌ جدًا من هذا النوع غير ما ذكرته مما سيجده القارئ مصححاً مع التنبيه عليه أو بدونه، ومن هذه الأخطاء ما جاء في كلام المؤلف نفسه، ومنها ما وقع في

نقله عن المصادر الأخر إِمَّا لِسُقْمٍ فِي تِلْكَ الْمَصَادِرِ أَوْ لِتَجَوُّزِهِ فِي النِّقْلِ مَعَ صِحَّةِ مَا
وَرَدَ فِي الْمَصَادِرِ الْمُنْقُولِ عَنْهَا.

وَلَا يُسْتَغْرَبُ وَقُوعُ أَمْثَالِ هَذِهِ الْأَخْطَاءِ فِي كِتَابَةِ الْعَالَمِ الْمُحَقِّقِ الْمُتَقِنِّ، سِوَاءَ كَانَ
ذَلِكَ مِنْ مَقُولِهِ أَوْ مُنْقُولِهِ، وَلَا بِقَاوِئِهَا فِي كِتَابِهِ إِذَا لَمْ يَنْظُرْ فِيهِ ثَانِيًا بَعْدَ الْفَرَاغِ مِنَ
الْكِتَابَةِ، فَالذَّهْوُ وَالسَّهْوُ لَا يَنْفَكُ عَنْهُمَا الْبَشَرُ، وَلَيْسَ هَذَا مِمَّا يَغُضُّ مِنْ رَفِيعِ مَرْتَبَةِ
الْعَالَمِ وَجَلَالَةِ قَدْرِهِ، وَالْعَالَمُ لَا يَنْجُو مِنَ السَّهْوِ فِي الْمَسَائِلِ الْعِلْمِيَّةِ فَكَيْفَ فِي التَّحْرِيرِ
وَالْكِتَابَةِ، قَالَ الْعَلَامَةُ مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْوَزِيرِ الْيَمَانِيِّ فِي «الرُّوضِ الْبَاسِمِ فِي الذَّبِّ
عَنْ سَنَةِ أَبِي الْقَاسِمِ» صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ، ١: ١٣٤: «وَالسَّهْوُ غَيْرُ الْجَهْلِ
بَلَا مَرِيَّةٍ، وَقَدْ يَتَّفِقُ ذَلِكَ لَكثيرٍ مِنْ أئِمَّةِ الْفُنُونِ كُلِّهَا، فِي مَسَائِلَ جَلِيَّةٍ يُخْطِئُونَ فِيهَا
عَلَى سَبِيلِ السَّهْوِ دُونَ الْجَهْلِ». انْتَهَى.

وَكثيراً مَا نَجِدُ فِي عِبَارَاتِ الْعُلَمَاءِ الْمُدَقِّقِينَ وَالْفُضَّلَاءِ الْمُتَقِنِّينَ أَخْطَاءً ظَاهِرَةً
لَا تَخْفَى عَلَى طَلَبَتِهِمْ، وَلَكِنْهُمْ لِسُرْعَةِ الْكِتَابَةِ أَوْ الْقِرَاءَةِ، أَوْ النَّظَرِ الْعَارِضِ، أَوْ شُرُودِ
الذَّهْنِ، لَا يَنْتَبِهُونَ إِلَيْهَا، وَيَقْرَءُونَهَا فِي أَنْفُسِهِمْ صَحِيحَةً، وَلِذَلِكَ تَجِدُ فِي كُتُبٍ بِخَطِّ
مُؤَلِّفِهَا فِي الْجُمْلَةِ أَوْ الْكَلِمَةِ يَقُولُ الْمُحَقِّقُ فِيهَا: «كَذَا بِخَطِّ الْمُؤَلِّفِ!...» فَمَا هَذَا مِنَ
الْمُؤَلِّفِ لِلْجَهْلِ، وَإِنَّمَا هَذَا مِنْ سَبْقِ الذَّهْنِ وَالْقَلَمِ، وَقِرَاءَةِ الْإِنْسَانِ مَا فِي نَفْسِهِ مِنْ
الْمَعْلُومَاتِ لَا مَا فِي مَنْظُورِهِ، وَأَيْضاً فَالْفِكْرُ يَذْهَبُ وَالْقَلْبُ يَسْهْوُ، وَالْفَهْمُ عَرَضٌ يَطْرَأُ
وَيَزُولُ، وَالْحِفْظُ يَضْعُفُ وَيَقْوَى، وَالذَّهْنُ يَكِلُّ وَيَنْشَطُ، وَالنَّظَرُ يُصِيبُ وَيَزِيغُ، وَالْقَلَمُ
يَكْبُو وَيَطْفَأُ.

وَأَمْثَالُ هَذِهِ الْأَخْطَاءِ الَّتِي هِيَ نَتِيجَةُ الذَّهْوِ وَالسَّهْوِ هِيَ الْمُرَادَةُ فِيْمَا رُوي عَنْ
الإِمَامِ الْمُزَنِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ: «قَرَأْتُ كِتَابَ «الرِّسَالَةِ» عَلَى الشَّافِعِيِّ ثَمَانِينَ مَرَّةً،
فَمَا مِنْ مَرَّةٍ إِلَّا وَكَانَ يَقِفُ عَلَى خَطِّئٍ، فَقَالَ الشَّافِعِيُّ: هِيَ^(١) أَبِي اللَّهِ أَنْ يَكُونَ كِتَاباً

(١) فِي «لِسَانِ الْعَرَبِ» ١٣: ٤٧٤ وَ ٥٥٢ فِي (إِيَّاهُ وَهِيَ): «كَلِمَةٌ مَبْنِيَّةٌ عَلَى الْكَسْرِ، وَهِيَ اسْمٌ
سُمِّيَ بِهِ الْفِعْلُ، وَمَعْنَاهُ الْأَمْرُ، تَقُولُ لِلرَّجُلِ: إِيَّاهُ بِغَيْرِ تَنْوِينٍ إِذَا اسْتَزَدْتَهُ مِنَ الْحَدِيثِ الْمَعْهُودِ، فَإِنْ
اسْتَزَدْتَهُ مِنْ حَدِيثٍ مَا نَوَّنْتَ.

قَالَ ابْنُ سَيِّدَةَ: هِيَ كَلِمَةٌ اسْتِزَادَةٌ لِلْكَلامِ، وَكَلِمَةٌ زَجَرَ بِمَعْنَى حَسْبُكَ. انْتَهَى، وَهِيَ هُنَا بِمَعْنَى
حَسْبُكَ أَيْ اكْتَفَى بِهَذِهِ الْمَرَّةِ فَلَا يَسْلُمُ الْكِتَابُ مِنَ الْخَطَا!

صحيحاً غير كتابه» نقله العلامة الشيخ عبد العزيز البخاري رحمه الله تعالى في «كشف الأسرار» ١: ٤، وأخذ من هذه الحكاية العلامة الفقيه علاء الدين الحصكفي قوله في مقدمة «الدر المختار» ١: ١٩ «ويأبى الله العصمة لكتاب غير كتابه» وهذه فائدة غالية رفيعة.

ومن هذا الباب أيضاً أكثر الأخطاء التي انتقدتها الإمامان أبو زرعة وأبو حاتم الرازيان، على الإمام الهمام شيخ حفاظ الأمة أمير المؤمنين في الحديث محمد بن إسماعيل البخاري في «تاريخه»، وقد دون تلك الانتقادات ابن أبي حاتم في كتابه «بيان خطأ محمد بن إسماعيل البخاري في تاريخه»، وبمقابلتها بنسخة «التاريخ» المتأخرة التي طبع عنها الكتاب يجد القارئ أن الموجود فيها كما صوبه الرازيان أبو حاتم وأبو زرعة، ولا يوجد الخطأ الذي حكى عن الإمام البخاري وخطأه فيه، وما ذلك إلا لأن كثيراً من تلك الأخطاء كانت من باب السهو والذهول فاستدركها الإمام في العرضة اللاحقة، ولا يُنكر أيضاً أن كثيراً منها يرجع إلى سقم نسخة «التاريخ» التي اعتمد عليها الرازيان.

وهذا أيضاً الحافظ العلامة أبو الفرج ابن الجوزي على جلالة قدره وسعة علمه قد كثرت الأخطاء والسقطات في تأليفه، وعلل ذلك العلامة موفق الدين عبد اللطيف بن يوسف البغدادي رحمه الله تعالى أنه كان يفرغ من الكتاب ولا يعتبره^(٢).

بل الحافظ الإمام أبو الفضل ابن حجر العسقلاني أحد أمراء المؤمنين في الحديث يوجد في بعض كتبه التي بخطه من الأخطاء والفرطات ما هو من هذا القبيل، كما ترى نماذج من ذلك في «تقريب التهذيب» من الطبعة التي اعتنى بها الأستاذ الشيخ محمد عوامة وطبعها عن مخطوطة الحافظ ابن حجر التي كانت في مطالعته ومراجعته إلى أواخر حياته!!

وقد انتقد الحافظ السخاوي أحد شيوخه الكبار وهو الإمام الحافظ أبو محمد بدر الدين العيني، لما ترجم له في كتابه «ذيل رفع الإصر في قضاة مصر»، انتقده على ما

(٢) انظر «تذكرة الحفاظ» ٤: ١٣٤٦ - ١٣٤٧.

وَجَدَهُ فِي تَارِيخِهِ «عَقْدُ الْجُمَان» مِنَ الْأَخْطَاءِ الظَّاهِرَةِ الَّتِي هِيَ - فِي الْحَقِيقَةِ - مِنْ قَبِيلِ سَبْقِ الْقَلَمِ أَوْ سَبْقِ الْخَاطِرِ، فَأَنْكَرَ ذَلِكَ عَلَيْهِ الْعَلَامَةُ الْمُؤَرِّخُ تَقِي الدِّينِ التَّمِيمِي فِي «طَبَقَاتِ الْحَنْفِيَّةِ» فِي تَرْجُمَةِ الْبَدْرِ الْعَيْنِيِّ بِقَوْلِهِ: «لَيْسَ هَذَا فِي شَأْنِ الْعَيْنِيِّ مِمَّا يُعَابُ، بِالنَّظَرِ إِلَى كَثَرَةِ مُؤَلَّفَاتِهِ الَّتِي لَوْ كَتَبَهَا السَّخَاوِيُّ مِنَ الْأَصُولِ الصَّحِيحَةِ الْمُقَابَلَةِ الْمَضْبُوتَةِ لَوَقَعَ فِي خَطِّهِ مَا لَا يُحْصَرُ مِنْ هَذَا الْقَبِيلِ».

وَكِتَابُهُ «الضُّوءُ اللَّامِعُ» الَّذِي عَلَيْهِ خَطُّهُ وَقَعَ فِيهِ مَا لَا يُحْصَى مِنْ هَذَا النُّوعِ، فَإِنَّ الْإِنْسَانَ مَحَلُّ النِّسْيَانِ، وَالْقَلَمَ لَيْسَ بِمَعْصُومٍ مِنَ الطُّغْيَانِ، فَكَيْفَ بِمَنْ جَمَعَهَا مِنْ أَمَاكِنِهَا الْمُتَفَرِّقَةِ، وَضَمَّ شَوَارِدَهَا الْمُتَخَرِّقَةَ، وَلَيْسَ كُلُّ كِتَابٍ يَنْقَلُ مِنْهُ الْمَصْنُفُ وَيُرَوَّى عَنْهُ مَبْرَأً مِنَ السَّقَمِ، سَالِماً مِنَ الْعَيْبِ، مُحْفُوظاً لَهُ عَنْ ظَهْرِ الْغَيْبِ، حَتَّى يُلَامَ عَلَى خَطِّهِ، وَيُؤَاخَذَ عَلَى تَقْصِيرِهِ.

وَقَدْ وَقَفْتُ عَلَى كِتَابِ الْبَدْرِ الزَّرْكَشِيِّ - وَمَا أَدْرَاكَ مَا الزَّرْكَشِيُّ؟! - بِخَطِّهِ، سَمَّاهُ «عُقُودُ الْجُمَانِ» لَا تَخْلُو مِنْهُ صَفْحَةٌ عَنْ تَصْحِيفٍ، وَلَا حُرُوفٌ وَرَقَةٍ مِنْهُ عَنْ تَحْرِيفٍ، وَكَانَ هُوَ أَيْضاً - أَيُّ الزَّرْكَشِيِّ - كَالْبَدْرِ الْعَيْنِيِّ فِي سُرْعَةِ الْكِتَابَةِ، وَلَوْ رُوجِعَ كُلُّ مِنْهُمَا فِيمَا وَقَعَ مِنْ ذَلِكَ لَعَلِمَ صَوَابُهُ مِنْ خَطِّهِ، وَصَحَّتْهُ مِنْ سَقَمِهِ، بِأَدْنَى لَمَحَةٍ مِنْهُ. وَلَكِنَّهُ حَمَلَهُ - أَيُّ السَّخَاوِيِّ - عَلَى ذَلِكَ التَّعَصُّبِ الَّذِي تَلَقَّاهُ عَنْ شَيْخِهِ الْحَافِظِ ابْنِ حَجَرٍ فِي حَقِّ الْبَدْرِ الْعَيْنِيِّ. انْتَهَى كَلَامُ التَّقِيِّ التَّمِيمِيِّ نَقْلاً مِنْ «تَذْهِيبِ التَّاجِ اللَّجِينِيِّ فِي تَرْجُمَةِ الْبَدْرِ الْعَيْنِيِّ» لِشَيْخِنَا الْكُوْثُرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ص ٥، الْمَطْبُوعِ تَلْخِيصُهُ فِي فَاتِحَةِ «عَمْدَةِ الْقَارِي» مِنْ طَبْعَةِ إِدَارَةِ الطَّبَاعَةِ الْمَنِيرِيَّةِ بِمِصْرَ.

وَمِنْ قَبِيلِ هَذِهِ الْأَخْطَاءِ الَّتِي أَتَحَدَّثُ عَنْهَا مَا ذَكَرَهُ الْحَافِظُ ابْنُ الْقَيِّمِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي «زَادِ الْمَعَادِ» ٢: ٤٣٣ عِنْدَ كَلَامِهِ عَلَى غَلْطٍ وَقَعَ مِنْ بَعْضِ الرُّوَاةِ فِي بَعْضِ الْأَحَادِيثِ، قَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: «وَسَفَرُ الْوَهَمِ مِنْ زَمَانٍ إِلَى زَمَانٍ، وَمِنْ مَكَانٍ إِلَى مَكَانٍ، وَمِنْ وَاقِعَةٍ إِلَى وَاقِعَةٍ، كَثِيراً مَا يَعْرِضُ لِلْحِفَافِ فَمِنْ دُونِهِمْ». وَهَذَا تَعْبِيرٌ لَطِيفٌ يَنْبِئُ عَنْ دَقَّةِ نَظَرِ قَائِلِهِ.

وَأَمْثَالُ هَذِهِ الْأَخْطَاءِ الَّتِي أَشْرْتُ إِلَيْهَا يَعْذُّهَا بَعْضُ مُتَعَالِمِي هَذَا الْعَصْرِ تَحْرِيفاً

لِلنُّصُوصِ!

عملي في الكتاب :

وأما عملي في الكتاب فإني فصلت عبارات الكتاب وجعلتها إلى مقاطع صغيرة، وضبطت المُشكِل من الكلمات وفسرتُ المبهَم منها، وصححتُ النص من الأغلاط والتحريفات التي سبقت الإشارة إليها بالرجوع إلى المصادر الأصلية، أو باجتهادي إذا كان الخطأ في عبارته نفسه، ولم ألتزم التنبيه على ذلك دائماً حتى لا أثقل الكتاب بحواشٍ مُستتة للقارىء، لا يَجْنِي منها إلا الوقوف على الخطأ والتحريف الظاهر، وأتممتُ العبارات التي وَقَعَتْ فيها الأسقاطُ بمراجعة مصادرها إن كانت منقولة، وجعلتها في الغالب بين معترضتين هكذا — . . . —، وقد أضعتها بين الهالين، فكلُّ ما كان كذلك ولم يكن في ذاته جملةً اعتراضيةً عند النحاة، فهو سَقَطٌ وقع في أصل المؤلف الذي اعتمدتُ عليه في هذه الطبعة، والنسخة المطبوعة بالهند كما سبقَ التحدُّث عنها تابعةٌ لأصل المؤلف في كلِّ شيءٍ سوى مواضع يسيرة أثبتَ فيها ما ليس في الأصل سواء أكان المثبت خطأً في نفسه أو صواباً حصلَ مصادفةً.

وأما عبارة المتن (مختصر السيد الشريف الجرجاني) فلم تخلُ من الأغلاط والأسقاط أيضاً، فقوِّمْتُها وأتممتُها من النسخ المطبوعة للمختصر.

فقد تعددت طبعاتُ هذا «المختصر» قديماً وحديثاً، نظراً لجزالته ولطافة حجمه، فطُبِعَ بمصر قديماً غيرَ مرة، وفي الهند في فاتحة «جامع الترمذي»، وطُبِعَ حديثاً في أزمان متقاربةٍ وبلادٍ مختلفةٍ، مما يدلُّ على استحسانه ممن وقف عليه.

فطبعته دارُ الدعوة بالإسكندرية سنة ١٤٠٤، بتحقيق الدكتور فؤاد عبد المنعم أحمد، وطبعته في الرياض دار الرُّشد سنة ١٤٠٧، بتحقيق الدكتور علي زوين، وطُبِعَ معه «المختصر في علم الأثر» للعلامة الكافيجي، المتوفى سنة ٨٧٩ رحمه الله تعالى، وجُعِلَ العنوان الكبير لهذين المختصرين: (رسالتان في علم مصطلح الحديث). وطبعته في بيروت مكتبة دار القدس في صنعاء باليمن مع دار ابن حزم في بيروت سنة ١٤١٣، بتحقيق الشيخ عقيل بن محمد بن زيد المقطري اليمني.

وكلُّ واحدٍ من هؤلاء الفضلاء طبعة عن مخطوطتين غير اللتين طُبِعَ عنهما الآخر، ولم يقف أحدٌ منهم على شرحه: «ظفر الأمانى» ولا أشار إليه. وقد استفدت — كما

قلتُ آنفاً - بعضُ التصويبات من هذه الطبعات للمتن، مع أنها لم تخل من أغلاطٍ وتحريفاتٍ، وجزى الله محققها خيراً.

هذا، وقد وقع في الكتاب بعضُ التعابير اللغوية الخارجة عن العجادة، فما ترجّح لديّ أن منشأه سبقُ القلم صححته مع التنبيه على ما جاء في الأصل أو من غير تنبيه، وأما ما خيّل لي أن الدافع إليه كونُ لغة المؤلف الأصلية غيرَ عربيةٍ أبقيته كما هو.

وقمتُ بتخريج نصوصه من مصادرها التي نقل منها المؤلف فيما استطعتُ إليه سبيلاً، وعلّقت على مباحث الكتاب حين اقتضى المقام ذلك، وأطلتُ في بعض التعليقات بما رأيت ذكره مفيداً بل متعيناً، واستدركتُ في آخر الكتاب تعليقات وزيادات مهمةً بدتُ لي إضافتها، ولم يُمكن إدخالها في مواضعها من صفحات الكتاب لكونه تمَّ صفّه صفّاً نهائياً، وأشرتُ في (الاستدراك) إلى مواضع الإضافات بذكر رقم الصفحة والسطر.

ووضعتُ في حاشية هذه الطبعة أرقام الصفحات في الطبعة القديمة الهندية نظراً إلى أن العزو إليها قد استمرّ أكثر من مئة سنة، فتكون هذه الأرقام مُرشدةً إلى تعيين موضع الإحالة إليها في تلك الطبعة.

وصنعتُ للكتاب محتوى عامّاً يشتمل على عدة فهرس تفصيلية تُعين في الاستفادة من الكتاب بأيسر نظرة.

هذا، وقد جاء اسمُ الكتاب في وجهه وفي مقدّمة المؤلف: (ظفر الأمانى في مختصر الجرجاني)، وهو عنوان مضغوط جدّاً، لا يُفيد أن هذا الكتاب شرحٌ لمختصر الجرجاني، وإنما يفيد مدح «المختصر» والإشادة به، وجاء اسمه في «الأجوبة الفاضلة» للمؤلف ص ٥٩ وفي مقدّمة «عمدة الرعاية» له أيضاً ص ٣١: (ظفر الأمانى بشرح المختصر المنسوب إلى الجرجاني)، وإنما قال (المنسوب) فإن المؤلف كان في أول الأمر متردداً في أن هذا «المختصر» من تأليف السيد الشريف الجرجاني أم لا، كما يظهر من كلامه في «التعليقات السنية على الفوائد البهية» ص ١٣١ عند ترجمة السيد الشريف، ثم تعيّن عنده أن «المختصر» للسيد الشريف الجرجاني جزماً، كما حقّق ذلك بإسهاب في آخر هذا الكتاب «ظفر الأمانى» ص ٥٥٩.

ولذلك اخترتُ العنوانَ الذي أثبتُّه على وجه الكتاب: (ظَفَرُ الأمانِي بشرح مختصر السيد الشريف الجُرْجاني)، ليظهر لناظر الكتاب وقارُّه من أول نظرة موضوعه ومحتواه، وليدلَّ على أن «المختصر» المشروح بهذا الكتاب للسيد الشريف الجرجاني جزمًا، لا لغيره كالكمال ابن أبي شريف، ولا للسيد جمال الدين المحدث، كما قال بهذا وذاك بعضهم.

ولم أترجم للمؤلف اللكنوي - رحمه الله تعالى - هنا اكتفاءً بتراجمه الواسعة التي أثبتُّها في مقدِّمة «الرفع والتكميل» و «الأجوبة الفاضلة» و «تحفة الأخيار».

وتعبتُ في خدمة هذا الكتاب تعباً شديداً، ولقيتُ في ذلك الآلاقي، واجتهدتُ في تسديد نصِّه وتصويبه، وفي تنقيته من الأغلاط والتحريفات، اجتهداً تاماً، وأرجو من الله سبحانه وتعالى أن أكون وفقت لذلك، وما توفيقي إلا بالله، عليه توكلتُ وإليه أنيب، ورحمَ الله من ترخَّم عليَّ، وأهدى دعوة خيرٍ إليَّ، فإنها غنيمةٌ مشتركة تؤمِّن عليها الملائكة، وأسألُ الله العليَّ الكريم، ربَّ العرش العظيم أن ينفعني وسائر إخوتي من طلبَةِ العلم وأهله بهذا الكتاب، إنه قريب مجيب، يجيب دعوة الداع إذا دعاه، وصلى الله تعالى وسلَّم على خير خلقه محمد عبده ورسوله، وعلى آله وصحبه أجمعين، والحمد لله رب العالمين^(١).

وكتبه

عبد الفتاح أبو غدة

في الرياض ٢٥ من ذي الحجة سنة ١٤١٥

(١) بقي بعد هذا لزماً عليَّ أن أشيرَ إلى أني قمتُ بخدمة هذا الكتاب من نحو عشر سنين، كما أشرتُ إليه في سابق كلامي هنا، وأعلنتُ عن اهتمامي بطبعه من نحو خمس سنين أكثر من مرة في غير كتاب من كتبي. وعَلِمَ بذلك أخصُّ العلم الدكتور تقي الدين الندوي الهندي، الذي أعتدَّه صديقاً، ويعتبرني أستاذاً له، إذ سمع ذلك مني مراراً.

ثم علمتُ من نحو أكثر من سنة أنه توجهَ إليَّ طبع هذا الكتاب مع علمه بقيامي بخدمته وطبعه، وليته لم يفعل، فذلك انتهازٌ غيرُ حميد، فضلاً عن أن فيه ضياعاً للوقت والورق والجهد إذا تواردت على عمل واحد، وتغريراً للقارىء وإضراراً به لشراء الكتاب مرتين.

وذلك مع إحساني إليه وتقديم الجميل له بما كتبته في مقدِّمة «التعليق الممجد على موطأ الإمام محمد» للإمام اللكنوي، نحو أربعين صفحة، وكان ذلك مني إجابةً لإلحاحه وتكريماً مني وحباً بآثار =

= الإمام اللكنوي التي قمتُ بالكثير منها تحقيقاً وطباعة وإشاعة، فافتضى ذلك مني كشف الحال لمعرفة الخلال.

ثم وقفت على الكتاب مطبوعاً بتحقيق الدكتور المذكور وتعليقه بعنوان «ظفر - كذا - الأمانى في مختصر الجرجاني» فنظرتُ فيه فقلت ثانية: ليتَه لم يفعل، فقد جاء الكتابُ مشحوناً بأنواع من الأغلاط والأسقاط والتحريفات!! بحيث قد زاد عددُ الأغلاط فيه على عدد صفحات الكتاب بكثير!! وأصبح من حق العلم عليّ لزماً أن أبين هذه الأخطاء، صيانةً وأداءً للأمانة العلمية، فأفردتها في جزء مستقل طبعته مع هذا الكتاب وألحقته بآخره بعد نهاية الفهارس، بعنوان (أخطاء الدكتور تقي الدين الندوي في تحقيق كتاب «ظفر الأمانى» للكنوي).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

/ يا من جَعَلَنِي من وَرَثَةِ الأنبياء، أسألك أن تجعلني رأسَ الأتقياء،
وَصَلِّ وَسَلِّمْ على سيد العرب والعجم، صاحبِ الجود والكرم، سيد الرسل
والأصفياء، وعلى آله وصحبه هُدَاةِ الخلق بلا امتراء.

وبعدُ فيقولُ العبدُ المعتصمُ بالحبلِ القوي، أبو الحسنات محمد المَدْعُو
بعبدِ الحيِّ اللَّكْنَوِي، الأنصاريُّ الأيُوبِيُّ الحنفي، تجاوزَ الله عن ذنبه الجليِّ
والخفيِّ :

إنَّ أَجَلَ ما صُنِّفَ في علم أصول الحديث من المختصرات : المختَصَرُ
المنسوبُ إلى الفاضلِ النبيلِ، والعالمِ الجليلِ، الجامعِ بين المعقولِ والمنقولِ،
الحاوي على الفروع والأصول، سيِّدِ فضلاءِ دهره، وسنَدِ علماءِ عصره، مولانا
السيِّدِ عليِّ الشريفِ الجُزْجَانِي، تَرَوِّحُ رُوحُهُ بِالكَرَمِ الرَّبَّانِي.

ولذلك تراه قد اشتهر كاشتهار الشمس على رابعةِ النهار، وطار في الأمصار
كالطائر في الأقطار، ورأيتُ الناسَ في هذا الزمان قد اشتغلوا بدَرْسِهِ وتدرسه،
ولم أرَ له شرحاً يكفي لحلَّ جليِّه وخفيِّه، فألهمني الله تعالى أن أكتب له شرحاً
حاوياً لأصولِ المطالب، وافياً بتحقيقِ المآربِ، مُسَمِّياً له بـ «ظَفَرِ الأمانِي

بشرح مختصر السيد الشريف الجرجاني^(١).

وذلك حين قراءة بعض المترددين إليّ، المختصر المذكور عليّ، وهذا من الفيض الرحماني، على هذا العبد الجاني.

٣ قال رحمه الله تعالى متيمناً بالتسمية: (بسم الله الرحمن الرحيم)/ ومقتبساً من كتاب الله تعالى: (الحمد لله رب العالمين)، ومتوسلاً إليه بالتصليّة على خير البرية (والصلاة والسلام على رسوله محمد وآله أجمعين)، وشارعاً في المقصود بعد الفراغ عما يجب تقديمه عليه.

(وبعد) أي بعد الحمد والصلاة (فهذا) أي ما حُضِر في الذهن من المعاني (مختصر) أي قليل المباني، كثير المعاني (جامع لمعرفة علم الحديث) أي معرفة علم أصول الحديث، على حذف المضاف.

وهو علم يُعرف به أحوال السند إلى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلّم، من حيث الصحة والضعف، وأوصاف إسناده من الاتصال والانقطاع والإرسال والرفع والوقف، وغير ذلك، وأحوال رجاله من الجرح والتعديل.

(مرتّب على مقدّمة ومقاصد مرتبة على أربعة أبواب)، الترتيب في اللغة جعل كل شيء في مرتبته، وهو بحسب الظاهر لا يتعدى بعلى^(٢)، فإما

(١) جاء العنوان في الأصل: (ظفر الأمانى في مختصر الجرجاني)، وهو عنوان مضغوط جداً، لا يفيد أن هذا الكتاب شرح لمختصر الجرجاني، وإنما يفيد مدح (المختصر) والإشادة به. وحق عنوانه أن يكون: «ظفر الأمانى بشرح مختصر السيد الشريف الجرجاني»، فلذا زدتُه وأثبتته كما ترى، ليُعرف لناظره وقارئه من أول نظرة؛ كما قدّمته ص ١٧-١٨.

(٢) نعم هو في كتب اللغة، كالأساس واللسان والقاموس وتاج العروس والمصباح، لم يُذكر له تعدية بحرف (على) ولا بغيره، في كل تصريفه ثلاثياً أو رباعياً أو خماسياً. وعلى هذا فلا يتعدى إلّا على سبيل (التضمنين)، وفيه اختلاف بينهم، ويبقى مُحدثاً.

وجاء في «المعجم الوسيط»: «يقال: يترتب عليه كذا: يستقر وينبني». انتهى.

أن يكون بتضمين معنى الاشتمال، يقال: اشتمل الشيء على الشيء، أو يكون بتضمين معنى البناء، يقال: بنى الدار على طبقتين، وقد يقال: الترتيب أيضاً قد يتعدى بعلى بناءً على أن معنى الترتيب جعل أجزاءه مرتبة، بحيث يقع كل واحد في مرتبته، وهذا يتصور على أنحاء مختلفة، فيعلم بعلى النحو المعين الواقع هو عليه.

(المقدمة في بيان أصوله) أي أصول الحديث (واصطلاحاته) أي اصطلاحات هذا العلم.

(المتن): المشهور في تعريفه ما ينتهي إليه الإسناد، وهو متضمن للدور ظاهراً^(١)، لأنهم يعرفون الإسناد بإظهار طريق المتن، فلذلك تركه المصنف، وعرفه بما لا يرد عليه شيء بقوله:

(هو ألفاظ الحديث التي تتقوم بها المعاني) إضافة الألفاظ عهدية، أي الألفاظ التي صدرت عن صاحب الحديث، فلا يسمى ترجمة الحديث متناً، وفي إيراد الصلة^(٢) إشارة إلى وجه تسمية ألفاظ الحديث بالمتن، فإن المتن في الأصل ما اكتنف الصلْب من الحيوان، وبه شبه المتن من الأرض ومتن الشيء ومتن الشرح، ومنه الحبل المتين.

فمتن كل شيء ما به يتقوم ذلك الشيء ويتقوى به، كما أن الإنسان يتقوى من الصلْب، فمتن الحديث / ألفاظه من حيث إنه يتقوم بها المعاني، لا من حيث هي هي.

(١) الدور عند المناطق: توقف وجود الشيء على ما يتوقف عليه، أو يقال: الدور توقف وجود كل من الشئيين على الآخر، ومن خير ما يمثل له ويوضح به قول الشاعر ابن نباتة:

مسألة الدور جرت بيني وبين من أحب
لولا مشيبي ما جفا لولا جفاه لم أشب

(٢) يعني بالصلة لفظ (بها)، الجار والمجرور.

(والحديث أعمُّ من أن يكون قولَ الرَّسولِ صَلَّى اللهُ عليه وعلى آله وسلَّم، أو الصحابيِّ أو التابعيِّ، وفعلهم، وتقريرهم).

اعلم أنَّ ها هنا أربعة ألفاظٍ مستعملةٍ فيما بينهم: الخبر، والحديث، والسُّنة، والأثر، فقليل: بين الحديث والخبر تبايُنٌ كليٌّ.

فالحديثُ: ما جاء عن رسول الله صَلَّى اللهُ عليه وعلى آله وسلَّم، أو الصحابيِّ، أو التابعيِّ.

والخبرُ: ما جاء عن غير ذلك. ومن ثمَّ يقالُ للمشتغلِ بالتواريخ: أخباري، وللمشتغلِ بالسُّنة: المُحدِّث.

وقال بعضهم: بينهما عمومٌ وخصوص مطلقاً، فالخبرُ يَصْدُقُ على كل ما جاء عن رسول الله صَلَّى اللهُ عليه وعلى آله وسلَّم وغيره، والحديثُ مختصٌّ بالأوَّل، فكلُّ ما يَصْدُقُ عليه الحديثُ يَصْدُقُ عليه الخبر، ولا عكسٌ كليّاً.

والتحقيقُ عند أرباب هذا الفن أن الخبرَ مرادفٌ للحديث.

واختلفت عباراتهم في تفسير الحديث، فقال بعضهم: هو ما أُضيفَ إلى رسول الله صَلَّى اللهُ عليه وعلى آله وسلَّم قولاً أو فعلاً أو تقريراً، أو إلى الصحابي، أو إلى التابعي، وحيثُ فهو مرادفٌ للسُّنة. وكثيراً ما يقع في كلام الحفاظ ما يدلُّ على الترادف. وزاد بعضهم: أو صفة، وقيل: رؤياً أيضاً^(١)، بل الحركاتُ والسَّكناتُ النبويةُ في المنام واليقظة أيضاً، وعلى هذا فهو أعمُّ من السُّنة.

وذكر ابنُ مَلَك في «شرح منار الأصول»^(٢) أنَّ السُّنة: تُطْلَقُ على قول

(١) يعني ما يراه النبي صَلَّى اللهُ عليه وعلى آله وسلَّم في المنام، وهذا لا يبقى رؤياً بل يكون حديثاً لتحديثه به، فلا معنى لذكره.

(٢) ص ٢: ٦١٤.

رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلّم، وفعله، وسكوته، وطريقة الصحابة. والحديث والخبر مختصان بالأول^(١)، فعلى هذا يكون الحديث أخص من السنة. وتفسير المصنّف الحديث بالأعم من قول رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلّم، والصحابي والتابعي وفعلهم وتقريرهم: يُشعر بترادفه للسنة، لأنها عند الأكثر مفسرة بهذا التفسير.

وأما الأثر فهو لغة: البقية من الشيء، يقال: أثر الدار لما بقي منها. واصطلاحاً: هو المروي عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلّم، أو عن صحابي، أو عن تابعي مطلقاً^(٢)، وبالجملة: مرفوعاً كان أو موقوفاً^(٣)، وعليه جمهور المحدثين من السلف والخلف، وهو المختار عند الجمهور، كما ذكره النووي في «شرح صحيح مسلم»^(٤).

وبهذا المعنى سَمِيَ الحافظُ الطّحاويُّ / كتابه بـ «شرح معاني الآثار»^(٥)، مع

(١) أي قول الرسول صلى الله عليه وعلى آله وسلّم.

(٢) أي سواء كان التابعي من كبار التابعين أو صغارهم.

(٣) يعني بالموقوف هنا: المقطوع أيضاً. (٤) ١: ٦٣.

(٥) هكذا شاع اسمُ هذا الكتاب للإمام الطحاوي رحمه الله تعالى: «شرح معاني الآثار»، وهو الاسمُ المثبتُ على النسخة المطبوعة بالهند ثم بمصر عنها، وفيه اختصار غيب ذكر مزية هذا الكتاب في مضمونه ومحتواه. وقد رأيتُ اسمه تاماً مشكولاً هكذا: «شرح معاني الآثار المُختلَفَةِ المأثورة»، رأيتُه عام ١٣٨٣، في الجزء الثاني من النسخة ذات الجزئين المحفوظة في المكتبة المحمودية بالمدينة المنورة، ورقمها فيها ١٤١٣. وآلت هذه المكتبة إلى المكتبة العامة بالمدينة المنورة المسماة: مكتبة الملك عبد العزيز.

والنسخة المخطوطة المذكورة قرأها طائفة من العلماء الأجلة، منهم أبو حامد أحمد بن الضياء الحنفي المكي، قرأها على الشيخ سراج الدين قاريء «الهداية»، في الجامع المؤيدي بالقاهرة سنة ٨٢٢، وقرأها أخوه أبو البقاء محمد بن أحمد بن الضياء الحنفي المكي، على الشيخ أبي طاهر الربيعي المعروف بابن الكونيك الشافعي، عام ٨١٥.

وعليها سماع جماعة من العلماء لها على شيخ الإسلام القاضي زكريا سنة ٩٠٩. وهي نسخة نظيفة الخط، واضحة الضبط، لعلها كُتبت في القرن السادس أو قبله. وقد أفادت فائدة =

أنه شَرَحَ فيه الأحاديثَ المرفوعة أيضاً. وللطبري كتاب سَمَّاهُ بـ «تهذيب الآثار»^(١) مع أنه مخصوص بالمرفوع، وما ذَكَرَ من الموقوف فبطريق التطُّق والتَّبَع. ومنه قولهم: الأدعيةُ الماثورة، لِمَا جاء عن رسول الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم، وإليه يُشير كلامُ مسلم في خطبة «صحيحه» حيث قال^(٢): «دَلَّتِ السُّنَّةُ على نفي رواية المنكر من الأخبار، كنحو دلالة القرآن على نفي خبر الفاسق، وهو الأثرُ المشهور عن رسول الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم: «من حَدَّثَ عني بحديث يُرى أنه كَذِبٌ، فهو أَحَدُ الكاذِبِينَ». حيث سَمَّى الأحاديثَ المرفوعة أثراً.

واصطلح الفقهاء الخراسانيون ومن تبعهم على أنَّ الحديثَ اسمٌ للمرفوع^(٣)، والأثر اسمٌ للموقوف على الصحابة والتابعين، ومنه تسميةُ محمد بن الحسن الشيباني كتابه الذي ذَكَرَ فيه الآثار الموقوفة بكتاب «الآثار». وعلى هذا الاصطلاح مَشَى حُجَّةُ الإسلام الغزالي في «إحياء العلوم»، ولا مناقشة في الاصطلاح.

= جُلِّي، وهي تحديدُ موضوع هذا الكتاب من اسمه وعُنوانه، فإنَّ اسمَهُ المَثْبَتَ على طبعة الهند وما بعدها من الطبعات لا يُشَخَّصُ مضمونه، ولا يدل على مزيته الغالية، أما الاسمُ المذكور فهو كاشف لما أُلِفَ الكتابُ من أجله، فيستفادُ ذلك ويُنَشَر. وجاء اسم الكتاب في داخله ١٨٩:٢ من طبعة الهند المصطفائية، و ٣١٩:٣ من طبعة القاهرة، في (كتاب الحُجَّة في فتح رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم مكة عَنوة): هكذا من كلام مؤلفه: (شرح معاني الآثار المختلقة المروية عن رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم في الأحكام) وهو أتم فقيه زيادة (في الأحكام). فينبغي إثباته على وجه الكتاب عند طبعه من جديد.

(١) طُبِعَ القسمُ المخطوط الموجود منه طبعتين: إحداهما بمكة سنة ١٤٠٢ بتحقيق الدكتور ناصر الرشيد والدكتور عبد القيوم عبد رب النبي، وطبع منه جزءان فقط، والثانية بالقاهرة بمطبعة المدني سنة ١٤٠٣، بتحقيق الأستاذ محمود شاكر، في أربعة أجزاء، طبعته جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض.

(٢) ٦٢:١ بشرح النووي.

(٣) بل المنقولُ عن الخراسانيين في غير كتابٍ أن الخبرَ اسمٌ للمرفوع.

(والسَّنَدُ) بفتحات (إخبارٌ عن طريق المَثْنِ . والإِسْنَادُ هو رفعُ الحديثِ إلى قائله). هذا هو الذي ذكره الطُّيْبِيُّ في «خلاصته»^(١). وهذا المختَصَرُ من أوله إلى آخره ملخَّصٌ منها ومن مقدمة حاشية «المشكاة».

وذكر الحافظ السخاوي في «شرح ألفية الحديث للحافظ زين الدين العراقي»^(٢) فيهما اصطلاحاً آخر، وهو أنَّ الإِسْنَادَ عبارةٌ عن حكاية طريقِ المتن.

(١) ص ٣٠ والطُّيْبِيُّ هو الإمامُ شرف الدين الحُسَيْنُ بن محمد بن عبد الله الطُّيْبِيُّ العراقي الشافعي، المتوفى سنة ٧٤٣ رحمه الله تعالى. واسمُ كتابه «الخلاصة في معرفة علوم الحديث»، اختصر فيه مقدمة علوم الحديث للحافظ ابن الصلاح. و«حاشية المشكاة» المذكورة هنا هي للطَّيْبِيِّ أيضاً.

ووقع مني في تقديمي لكتاب «قفو الأثر في صفو علوم الأثر» للعلامة ابن الحنبلي الحنفي الحلبي ص ٢٠، أني نسبْتُ الطُّيْبِيَّ في ترجمته: (الطَّيْبِيُّ المِصْرِيُّ)، وهذا خطأ. وكنت بحثُ طويلاً وكثيراً في مصادر ترجمته لمعرفة بلده الذي يُنسَبُ إليه، فلم أجد فيها شيئاً، وبدا لي أنه مِصْرِيُّ الدار، فنسبته (المِصْرِيُّ)، لقرائن تلمَّحْتُها من النظر في ترجمته.

ثم وقفتُ على كلمةٍ ثناءٍ فيه للإمام القاضي ابن خلدون المولود سنة ٧٣٢، والمتوفى سنة ٨٠٨، في «مقدمته» ص ٤٤٠، في آخر (الفصل الخامس في علوم القرآن من التفسير والقراءات)، ذكر فيه بلده، فعلمتُ أنه (عراقيُّ الدار)، قال العلامة ابن خلدون رحمه الله تعالى: «لقد وصل إلينا في هذه العصور تأليفٌ لبعض العراقيين، وهو شرف الدين الطَّيْبِيُّ، من أهل تُوْرِيْز من عراق العَجَم، شَرَحَ فيه كتاب الزمخشري هذا — يعني: الكَشَّاف —، وتتبع ألفاظه، وتعرض لمذهبه في الاعتزال بأدلةٍ تُزَيِّقُها، ويُبَيِّنُ أن البلاغة إنما تقع في الآية على ما يراه أهلُ السُّنَّةِ، لا على ما يراه المعتزلة، فأحسنَ في ذلك ما شاء، مع إمتاعه في سائر فنون البلاغة، وفوق كلِّ ذي علمٍ عليمٌ». انتهى.

فجاءت هذه الفائدة في معرفة (دار الطُّيْبِيِّ) في غير مظنتها، من عالم ضابط متقن دقيق. وكنت قديماً رجعتُ في ترجمته — فيما رجعت إليه — إلى «الأعلام» للزركلي، فلم يذكُر فيها نسبته إلى بلد، وذلك في الطبعة الثالثة وما قبلها، ثم ذكر نسبته هذه في الطبعة الرابعة وما بعدها ٢: ٢٥٦، فلعله وقف على كلام ابن خلدون فأضافه إلى الترجمة. والله تعالى أعلم.

(٢) هو في «فتح المغيث» ١: ١٦.

والسَّنَدُ عبارةٌ عن نفس الطريق. وأما تفسيرُ أستاذه الحافظ ابن حجر في مبحث المرفوع والموقوف من «نخبة الفكر»^(١): الإسنادُ بنفس الطريق: فتسامح، مع ما فيه من مخالفته لما سبق منه في أول كتابه أن الإسناد هو حكاية طريق المتن. (وهما) أي السَّنَدُ والإِسْنَادُ (متقاربان في المعنى، واعتمادُ الحُفَاطِ)^(٢) بالضم وتشديد الفاء، جَمْعُ حافظ، وهو من أحاطَ عِلْمُهُ بمئة ألف حديث، وبعده الحُجَّة، وهو من أحاطَ عِلْمُهُ بثلاث مئة ألف حديث، وبعده الحاكم، وهو من أحاطَ عِلْمُهُ بجميع الأحاديث المروية، متناً وإسناداً وجرحاً وتعديلاً، كذا ذكره جماعة من المحققين^(٣).

وذكر علي/ القاري في «شرح شرح النخبة»^(٤) عن العلامة الجزري أن الراوي هو الناقل للحديث بالإِسْنَادِ، والمحدث من تحمّل الحديث رواية واعتنى به دراية، والحافظ من رَوَى ما يَصِلُ إليه، ووعى ما يَحْتَاجُ إليه^(٥). (في صحة الحديث وضعفه عليهما)، يعني أن الحُفَاطَ والمحدثين يعتمدون على السَّنَدِ والإِسْنَادِ في صحة الحديث وضعفه، فإن كان السَّنَدُ ضعيفاً

(١) ص ٥٤.

(٢) وقع في الأصل: (متقاربان في معنى اعتماد الحفظ...) والصواب ما أثبتته من «المختصر» المطبوع.

(٣) هذا التحديد الذي ذكره المؤلف في شأن من يُلقَّبُ: الحافظ، والحجة، والحاكم، ذكره بعض المتأخرين، ولكنه غيرُ سديد، ولا قائم على دليل. وقد تعرضت لإبطاله في مواضع من كتبي، فأشرت إليه تعليقاً في «قواعد في علوم الحديث» للتهانوي ص ٢٨ - ٢٩. وأشبعته بحثاً مبسوطاً وافياً بالاستدلال والشواهد، في رسالتي: «أمراء المؤمنين في الحديث» ص ١٢٦ - ١٣٦، المطبوعة في بيروت سنة ١٤١١، مع رسالة: «جواب الحافظ المنذري عن أسئلة في الجرح والتعديل». وذكرت فيها قول الشيخ علي القاري والجزري والمُنَاوِي وابنِ المَطَرِي والتهانوي والباजوري، وتحديدهم العدد الكبير من الأحاديث، يحفظه المحدث فيلقب بأحد هذه الألقاب، ثم ذكرت ما يُبطل هذا التحديد الذي ذكروه، فارجع إليه هناك إن شئت، ففيه ما يكفي ويشفي.

(٤) ص ٣.

(٥) في الأصل و «شرح شرح النخبة»: (يحتاج لديه)، والمثبت من «فهرس الفهارس» ١: ٧٧.

حكموا بضعف الحديث، وإن كان صحيحاً حكموا بصحته، وبه يُعلم وجه تسمية السند والإسناد بهما، فإنَّ السند في اللغة ما يُعتمدُ عليه من جدارٍ أو غيره، ولذلك صار الإسنادُ من وثائق الدين، ووسيلةً للوصول إلى الشرع المتين.

قال الطِّيبي في «خلاصته»^(١): السندُ إخبارٌ عن طريق المتن، من قولهم: فلان سندٌ أي معتمد، فسُمي سنداً لاعتماد الحفظ في صحة الحديث وضعفه عليه. والإسنادُ هو رفع الحديث إلى قائله، قال عبدُ الله بن المبارك: الإسنادُ من الدِّين، ولولا الإسنادُ لقال من شاء: ما شاء^(٢). فعلى هذا: السندُ والإسنادُ يتقاربان في معنى اعتماد الحفظ^(٣). انتهى.

وفي «مدارج الإسناد»^(٤): الإسنادُ من وثائق الدين، ومن الوسائل الموصلة إلى سيد المرسلين، وقد بذل السلفُ الصالح في تحقيقه، إذ لولاه لما تميزت الأحاديث الصحيحة من السقيمة، ولا تحصَّلت الاستقامة للشريعة المُنيفة،

(١) ص ٣٠.

(٢) وتماُم كلمة الإمام عبد الله بن المبارك هذه: «فإذا قيل له: مَنْ حدَّثك؟ بقي»، أي بقي ساكتاً مبهوراً منقطعاً، لعدم ما يدعُم به صحة قوله. ولعل المؤلف طواها لغموضها وما وقع فيها من تحريف. وقد ذكرتها بوجوهها المحرّفة إليها مع صوابها، وذكرتُ بعض ما يتصل بمسائل الإسناد الهامة، مع مباحث نادرة مفيدة إن شاء الله تعالى، في رسالتي: «الإسناد من الدين» ٥١ - ٧٣، المطبوعة في بيروت سنة ١٤١١، مع رسالتي: «صفحة مشرقة من تاريخ السماع عند المحدثين».

(٣) عبارة «الخلاصة» كما في المطبوع: (يتقاربان في معنى الاعتماد).

(٤) هو لأبي علي محمد المدعو بارتضاء علي خان الفاروقي الكوچاموي الهندي، قاضي القضاة بمدراس، المتوفى سنة...، فرغ منه سنة ١٣٠٥. انتهى، مصححاً. من «إيضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون» لإسماعيل باشا البغدادي ٢: ٤٥٣.

وفيه بعضُ التوقف في ذكر تاريخ فراغه من تأليفه سنة ١٣٠٥، فإن المؤلف اللكنوي توفي في آخر ربيع الأول سنة ١٣٠٤، فالظاهر أنه كان لديه نسخة من الكتاب المذكور قبل تمامه؟، والله أعلم.

فلذلك صار أصلاً عظيماً وخطراً جسيماً، حتى قال فيه بعض الأفاضل: إنه كالسيف المقاتل^(١).

[مبحث الخبر المتواتر]^(٢)

(والخبر المتواتر ما بلغت رواته) بالضم جمع الراوي (في الكثرة مبلغاً أحالت العادة تواطؤهم) أي توافقتهم (على الكذب، ويدوم هذا) أي إحالة العادة توافق الرواة على الكذب، (فيكون أوله) أي زمان ظهور الخبر (كآخره) هو زمان الناقل، (ووسطه) هو ما بين زمانَي الظهور والنقل، (كطرفيه)، يعني استوت جميع الأزمنة في هذه الكثرة.

وها هنا مباحث شريفة في تحقيق الخبر المتواتر:

البحث الأول^(٣): الكلام على قسمين: خبر وإنشاء، فالخبر هو ما يحتمل الصدق والكذب من حيث هو هو، فلا ينتقض بقولنا/ السماء تحتنا، والله موجود، فإن الأول لا شك في كذبه، والثاني لا شك في صدقه، لكنهما من حيث إنهما خبران يحتملان الصدق والكذب كليهما. ولا حاجة إلى أن تحمل الواو الواقعة في تعريف الخبر على معنى أو، كما صدر من بعض الأفاضل، بل هو مضر.

(١) أي يهتك به الكذب والباطل.

(٢) هذا العنوان زيادة مني، أضفته للانتباه للموضوع، إذ أخذت حيزاً كبيراً من البحث والكتاب.

ومبحث (الخبر المتواتر) أطول مما هنا وأوسع كثيراً وأوفى تفنناً، في «توجيه النظر إلى أصول أهل الأثر» للعلامة الشيخ طاهر الجزائري رحمه الله تعالى ١: ١٠٧ - ١٦٩، في الطبعة التي اعتنيت بها وخدمتها، فقف عليه إذا شئت.

(٣) لفظ (البحث) زيادة مني هنا وكذا (البحث الثاني)، ليتسق مع قول المؤلف بعد ذلك: البحث الثالث... البحث الرابع.

والإنشاء: ما لا يَحْتَمِلُهُما. وقيل: الخبرُ ماله نسبةٌ في الخارج، لو طابَقَها كان صادقاً، ولو لم يُطابَقَها كان كاذباً. والإنشاءُ بخلاف ذلك. وقال بعضهم: الإنشاءُ كلامٌ لفظُهُ سَبَبٌ لنسبته، غيرُ مسبوقِ بنسبةٍ أخرى، والخبرُ ما كان لفظُهُ سَبَباً لنسبةٍ مسبوقَةٍ بأخرى.

البحثُ الثاني: أنَّ صِدْقَ الخبرِ مطابقتُهُ للواقع، وكذِبُهُ عَدَمُها، ولا ثالثَ لهما. وهو المختار، الذي عليه أرباب الاختيار.

وقال النِّظامُ ومن تَبِعَهُ^(١): صِدْقُ الخبرِ مطابقتُهُ لاعتقادِ المُخْبِرِ، ولو كان ذلك الاعتقادُ خطأً في الواقع، وكذِبُهُ عَدَمُ مطابقتِهِ للاعتقاد وإن طابَقَ الواقع. وأنكر الجاحظ عَمَرُو بْنُ بَحْرٍ: انحصارَ الخبرِ في الصدق والكذب، وأثبتَ الواسطة، فعَرَفَ صِدْقَ الخبرِ بمطابقتِهِ للواقع والاعتقادِ جميعاً، وكذِبَهُ بعَدَمِها جميعاً^(٢).

والأربعةُ الباقية، أعني المطابقةُ مع اعتقادِ عدمِ المطابقة، أو بدونِ الاعتقادِ أصلاً، وعَدَمُ المطابقة مع اعتقادِ المُطابَقة، أو بدونِ الاعتقاد: ليس بكذبٍ

(١) هو أبو إسحاق إبراهيم بن سَيَّار النِّظام البصري المعتزلي، ولد — على بعض الأقوال — سنة ١٨٥، وتوفي سنة ٢٢١، عن ٣٦ سنة. كان أَحَدَ أَذْكَيَاءِ الْعَالَمِ، قال فيه تلميذُهُ وصاحبه الجاحظ: الأوائِلُ يقولون: في كل ألف سنةٍ رجلٌ لا نظيرَ له، فإن صح ذلك فإبراهيم النظام من أولئك.

وكان من رؤوس المعتزلة، شاعراً أديباً بليغاً، وصاحبَ مقالات وآراء شاذة فيهم، تابعه عليها منهم فرقة من المعتزلة عُرِفَتْ باسم «النِّظامية» نسبةً إليه. له ترجمة في «تاريخ بغداد» ٩٧: ٦، ولسان الميزان لابن حجر ١: ٦٧، و«الفرق بين الفرق» لعبد القاهر البغدادي ص ١٣١ — ١٥٠، ذَكَرَ فيها بعضَ آرائه الشاذة ومقالاته، وذَكَرَ أن أكثرَ شيوخِ المعتزلة قد كَفَرُوا ومنهم خاله أبو هُذَيْل العَلَّافِ المعتزلي، وله ترجمة مطولة في «سُرُحِ الْعَبْيُونِ فِي شَرْحِ رِسَالَةِ ابْنِ زَيْدُونٍ»: ص ٢٢٨.

(٢) أي: عدمِ مطابقةِ الواقع والاعتقادِ جميعاً.

ولا صدق، فكلُّ من الكذب والصدقِ عنده أخَصُّ منه بالتفسيرين السابقين. ولكل من القائلين دلائل مبسطة في موضعه^(١).

البحث الثالث: كلُّ خبرٍ من حيث هو خبرٌ وإن كان يَحْتَمِلُ الصدق والكذب، لكن قد يُعْلَمُ صدقُه قطعاً بواسطة القرائن، كخبرِ الله تعالى، وخبرِ رسوله صلى الله عليه وعلى آله وسلم، وقد يُعْلَمُ كذبُه قطعاً كالخبرِ المخالفِ لخبرِ الله تعالى، وقد يُظَنُّ صدقُه كخبرِ العدل، وقد يُظَنُّ كذبُه كخبرِ الفاسق، وقد يُشَكَّكُ فيه كخبرِ المجهول.

البحث الرابع: الخبرُ ينقسمُ إلى أقسام ثلاثة:

أحدها: المتواتر، وهو الذي رواه قومٌ لا يُحصَى عددهم، ولا يُتَوَهَّمُ توافقهم على الكذب، بحيث تستوي فيه الأزمنة الثلاثة.

وثانيها: ما يكون فيه اتصالٌ ذو شُبْهَةٍ/صورة لا معنى، ويُسمَّى بالمشهور، وهو ما كان آحاد الأصل، أي في القرن الأول، ثم انتشر حتى بلغ عدد التواتر، كحديث «الأعمال بالنيات».

وثالثها: ما يكون فيه اتصالٌ فيه شُبْهَةٌ صورة ومعنى، وهو ما لم يبلغ عدد روايته عدد التواتر في قرنٍ من القرون، ويُسمَّى بخبر الواحد. هذا ما اصطَلَحَ عليه الأصوليون من أصحابنا.

(١) قد استوفى الأصوليون مبحث تعريف (الخبر) هذا، في كتبهم، وردوا قول الجاحظ ومن وافقه بأدلة كثيرة، كما تراه في «جمع الجوامع» للسبكي ١١٧: ٢ - ١٢٠، و«الإحكام» للآمدي ١٠: ٢ - ١٢، و«تيسير التحرير» لأميرباد شاه ٢٨: ٣ - ٣٠، و«فواتح الرحموت» شرح مسلم الثبوت، لعبد العلي اللكنوي ١٠٧: ٢ - ١٠٩، و«مختصر المنتهى الأصولي» لابن الحاجب ٥٠: ٢ - ٥٢، و«شرح الكوكب المنير» لابن النجار الحنبلي ٣٠٩: ٢ - ٣١٧، و«إرشاد الفحول» للشوكاني ص ٤٢ - ٤٣، و«الفروق» للقرافي ٢٣: ١ - ٢٦، (الفرق الثاني بين قاعدتي الإنشاء والخبر)، و«شرح صحيح مسلم» للنووي ٦٩: ١.

وأما عند أصحاب هذا الفن، فهو على ما ذكره ابنُ الصلاح وغيره على قسمين: متواترٍ وآحادٍ، ثم الآحادُ مُستفيضٌ وغيره، وسيجيء تفسيرهما^(١). ومن ها هنا يُعلم أنَّ هذه الأقسامَ للخبر مطلقاً، لا للحديث خاصة. وحينئذٍ فقوله:

(كالقرآن والصلوات الخمس) تمثيلٌ، لا تنظيرٌ كما وَهَمَ^(٢).

البحثُ الخامس: منهم من عَيَّنَ العَدَدَ في المتواتر، فقال: الحديثُ الذي رواه أربعةٌ من الرواة يَحْصُلُ العِلْمُ به، اعتباراً باعتبارِ الشارعِ هذا العَدَدَ في شهود الزنا.

ومنهم من اعتبرَ الخمسة، اعتباراً بعَدَدِ اللُّعان.

ومنهم من عَيَّنَ السبعة، لاشتغالها على ثلاثة نُصُبِ الشهادة: الأربعة والاثني والواحد.

ومنهم من قرَّرَ العَشْرَةَ، بناءً على أنَّ أقلَّ الجمع الذي يُقيد العِلْمَ عند الإِصْطِخْرِيِّ عَشْرَةٌ، وما دونها آحاد^(٣).

ومنهم من عَيَّنَ اثني عشر، كعَدَدِ الثُّقَبَاءِ في بني إسرائيل، في قوله تعالى: ﴿وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾^(٤).

ومنهم من قال: يَحْصُلُ التواتر بروايةِ الأربعين، أخذاً من قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٥)، وكانوا إذ ذاك أربعين رجلاً.

(١) ص ٦٧.

(٢) أي: كما وَهَمَ فيه بعضهم.

(٣) كذا في الأصل، والصوابُ أن يقول: ومنهم من قرَّرَ العَشْرَةَ، وبه قال

الإِصْطِخْرِيُّ، بناءً على أن ما دونها آحاد، أو لأنها جمعٌ قلة، كما في «إمعان النظر» ص ١٦.

(٤) من سورة المائدة، الآية ١٢.

(٥) من سورة الأنفال، الآية ٦٤.

وقال بعضهم: يَحْصُلُ ذلك في السبعين، أخذاً من قوله تعالى: ﴿وَاخْتَارَ موسى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رجلاً لِمِيقَاتِنَا﴾^(١).

وقيل في عشرين، لقوله تعالى: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِثَّتَيْنِ﴾^(٢).

وقيل: أَقْلُ ما يُقَيَّدُ العلم ثلاث مئة وبِضْعَةٍ كَعَدَدِ أَهْلِ بَدْر.

وهذه كلها وأمثالها أقوالٌ فاسدة، والتحقيقُ الذي ذهب إليه جمعٌ من المحدثين، هو أنه لا يُشْتَرَطُ للتواتر عَدَدٌ، إنما العبرةُ بحصول العلم القطعي، فإن رواه جَمٌّ غفيرٌ ولم يَحْصُلِ القطعُ به لا يكون متواتراً، وإن رواه جمعٌ قليلٌ وَحَصَلَ العلمُ الضروريُّ يكون متواتراً **الْبَيِّنَةُ**^(٣). وتحقيقه/ في «جامع الأصول» لابن الأثير^(٤).

البحث السادس: أنهم اعتبروا في كون الخبر متواتراً شروطاً أربعة:

أول الشروط^(٥): كَوْنُ عَدَدِ الرواة غير محصور، بحيث لا يَدْخُلُ تحت الضبط، فالخبرُ الذي يكون قطعياً بسببِ القرائن الخارجية وإن كَثُرَتْ رُواته لا يكون متواتراً، وكذا الخبرُ الذي كَثُرَتْ رُواته بحيث بَلَغَ عَدَدُهُمْ تَحْتَ الضُّبْط. هذا هو المشهور بين الأصوليين، وإليه يَمِيلُ كلامُ الحافظ ابن حجر في «المنهاج»^(٦) حيث عرَّفَ عَدَدَ المتواتر بما يكون له طُرُقٌ كثيرة بلا حَصْرِ عَدَدٍ معيَّن.

(١) من سورة الأعراف، الآية ١٥٥. (٢) من سورة الأنفال، الآية ٦٥.

(٣) همزة (الْبَيِّنَةُ) همزة وصلٍ لا غير، كما شرحته تعليقاً على «الإحكام» للقرافي

ص ٣٩ - ٤٠.

(٤) ١٢٠: ١ - ١٢٤.

(٥) قوله: (أول الشروط)، كانت في الأصل: (أولها)، بالضمير، فأثبتها: (أول

الشروط) لتوضح في المعطوفات الثلاثة التالية، وقد غيَّرتُها كذلك من الضمير إلى التصريح.

(٦) ص ١٩.

لكن قال ابن مَلَك في «شرح المنار»^(١): كَوْنُ عددهم غير محصور شَرْطٌ عند قوم، والجمهورُ على أنه ليس بشرط، فَإِنَّ أهل الجامع لو أَخْبَرُوا بالواقعة يَحْصُلُ العلمُ بخبرهم. وعَرَفَهُ المحققون بأنه خبرُ جماعة يُقَيِّدُ العلمَ بصدقه بنفسه. فهذا القيدُ يُخرج خبرَ جماعةٍ أفاد العلمَ بالقرائنِ الزائدة على الخبر، كَشَقِّ الْجُيُوبِ والتفجُّعِ في الخبر بموتِ والدِهِ. انتهى.

وحاصله أن مدار التواتر حصولُ العلمِ الضروري بنفس الخبر، سواء كان عدده محصوراً أو غير محصور، ولا يُشْتَرَطُ عَدَمُ الحصر. وإليه أَمَالَ بعضُ شُرَّاح «شرح النخبة» عبارة ابن حجر، فقال: معنى قوله: بلا حَصْرِ عَدَدٍ مَعَيَّن: أنه لا يُشْتَرَطُ فيه حَصْرُ العَدَدِ المَعَيَّن، وليس معناه أنه يُشْتَرَطُ فيه عَدَمُ الحصر، وهذا توجيهٌ حسن.

وقال المَوْلى الخيالي في «حواشي شرح العقائد النسفية»، عند قول النسفي: المتواترُ الثابت على ألسنة قوم لا يُتَصَوَّرُ تواطؤهم على الكذب، إلى آخره: فيه إشارةٌ إلى أن منشأ عَدَمِ التجويز العقلي لا يكون إلا كثرتهم، فلا نَقْضَ بخبر قوم لا يُجَوِّزُ العقلُ كَذِبَهُم بقرينة خارجية، يعني أنه لا يكون متواتراً، لأن منشأ عَدَمِ التجويز العقلي لا يكون كثرتهم بل قرينة خارجية. انتهى.

وقال علي القاري في «شرح شرح النخبة»^(٢): التحقيقُ أنَّ إحالة العادة قد تكون من حيث الكثرة من غير الملاحظة الوصفية^(٣)، وقد تكون بانضمامها، كما إذا رَوَى عن العشرة المبشرة مثلاً عشرون من التابعين، فإنه لا شك أن العادة تُحِيلُ اتفاقَ الأولين على الكذب، ولا تُحِيلُ اتفاقَ العشرين من التابعين/ عليه ١٠

(١) ٦١٥: ٢.

(٢) ص ٢٣.

(٣) هكذا العبارة في «شرح شرح النخبة»، ووقع في الأصل: (قد تكون من حيث الكثرة غير المحافظة الوضعية)، وهو تحريف عما جاء في «شرح شرح النخبة».

ولو كانوا عُدُولاً، وكذا إذا نَقَلَ عشرون من المفتين والمدرّسين مسألة يَحْصُلُ العلمُ بهم ما لا يَحْصُلُ في نقل عشرين من الطلبة أو خمسين من غيرهم.

فالمدارُ الأصليُّ في باب التواتر على الإحالة والإفادة، دون اعتبار العدد والعدالة، نعم قد ينضاف إلى العدد وَصْفٌ تَقْوَى به الإحالة فَتَحْصُلُ به الإفادة.

وثاني الشروط: كَوْنُ عَدَدِ رُؤَايَةِ بحيث تُحِيلُ العادةُ تَواطُؤَهم على الكذب. زاد ابن حجر: أو تَوَافُقَهم. وَفَرَّقَ بينهما فيما نُقِلَ عنه بأنَّ التواطؤَ هو أن يَتَّفِقَ قَوْمٌ على اختراع شيء معيَّن بعدَ المُشاورةِ والتقرير، بأن لا يقولَ أحدٌ خلافَ ما يقوله الآخر، والتوافق: حصولُ هذا من غير مُشاورةٍ بينهم ولا اتفاق. انتهى. وهذا الشرط متفق عليه.

واعترضَها هنا بأنه لو قيل: يُحِيلُ العقلُ، كان أولى، لأنَّ إحالة العادة شيئاً لا تَسْتَلْزِمُ إحالة العقلِ إيَّاه، فلا يكون مُستلزماً لحصول العلم اليقيني، فيحتاجُ حينئذٍ إلى الشرط الخامس.

وأجاب عنه الفاضلُ أكرمُ بن عبد الرحمن السُّنْدِي المكي، في «شرح شرح النخبة»^(١) بأنه لا فرق في هذا الموضع بين إحالة العقل وإحالة العادة، فإنَّ مجردَ التجويزِ العقلي لا يرتفع وإن بَلَغَ العددُ الغايةَ القصوى، فمن أَسَدَ الإحالة إلى العادة أراد أن العقل لا يُجَوِّزُ ذلك من حيث العادة.

وثالث الشروط: روايةٌ مثلُ هذا العددِ عن مثْلِهِم من الابتداء إلى الانتهاء. قال الحافظ ابن حجر: المرادُ مثْلُهُم في كون العادة تُحِيلُ تَواطُؤَهم على الكذب، وإن لم يبلغ عددهم، فالسبعةُ العدولُ ظاهراً وباطناً مثلُ العشرةِ العدولِ في الظاهر فقط، فإنَّ الصفاتِ تَقُومُ مقامَ الذات، فالمرادُ حينئذٍ المماثلةُ في إفادة العلم لا العدد. انتهى.

ورابع الشروط: أن يكون ذلك الخبرُ مُستنداً انتهاؤه إلى الحِسِّ من مُشاهدةٍ أو سَماعٍ، فإنَّ ما لا يكون كذلك يَجُوزُ دخولُ الغَلَطِ فيه، كما اتَّفَقَ أنَّ سائلاً سألَ مَوْلَى أَبِي عَوَانَةَ بِمَنْى^(١)، فلم يُعْطِه، فلمَّا وَلَّى لِحَقِّهِ أَبُو عَوَانَةَ فَأَعْطَاهُ دِينَاراً، فقال له السائل: والله لأنفعنكَ يا أبا عَوَانَةَ.

فلما أصبحوا وأرادوا الدَّفْعَ، وَقَفَ السائلُ بِمَنْى على طريق الناس، وجَعَلَ ينادي من رأى: / أيها الناسُ اشكروا يزيدَ بنَ عطاءِ الليثيِّ، يعني مَوْلَى ١١ أَبِي عَوَانَةَ، فإنه تَقَرَّبَ إلى الله تعالى اليوم فأعتَقَ أبا عَوَانَةَ، فجَعَلَ الناسُ يَمرون فوجاً فوجاً إلى يزيد ويشكرونه لذلك، وهو يُنكره.

فلما كَثُرَ هذا الصَّنْعُ منهم، قال: من يَقْدِرُ على رَدِّ هؤلاء؟ اذْهَبْ يا أبا عَوَانَةَ، أنتَ حُرٌّ لوجهِ الله. كذا ذكره السخاوي في «شرح الألفية»^(٢).

فلو أن أهل مصرٍ أَخْبَرُوا بحدوثِ العالم أو بوجودِ الصانع، لا يكون هذا الخبرُ متواتراً^(٣).

وهذا الشرطُ لم يَذْكُرْهُ أربابُ المتون ولا بدُّ منه.

وزاد ابنُ حجر شرطاً خامساً وهو: أن يَصَحَّحَ خبرَهُم إفادةُ العلمِ القطعي لسامعه.

قال السُّنْدِي في «إمعان النظر في شرح نخبة الفكر»^(٤): هذا الشرطُ قد تَفَرَّدَ به، والمشهورُ الاقتصارُ على الأربعة، ولتَفَرُّدِهِ به قالَ في بعضِ الحواشي: إنَّ شَيْخَ أستاذِهِ قال: لا يَخْفَى أن يكون مقتضى كَوْنِ المتواترِ مُوجِباً للعلمِ تَقْدُّمَهُ بالذاتِ

(١) قوله: (مولى أبي عوانة) أي سيِّدُهُ ومالكُهُ، وهو (يزيدُ بن عطاء الليثي)، وكان (أبو عوانة) رقيقاً مملوكاً له.

(٢) ٣٧: ٣.

(٣) لأنه غيرُ مُستندٍ انتهاؤه إلى الحِسِّ.

(٤) أي: في شرحِ شرحِ نخبة الفكر، ص ١٨.

على حصول العلم منه، لأنه أثرٌ من آثاره المرتبة عليه، والشئ يُتقدَّم بالذات على أثره، فعُدَّ شيخ الإسلام الحافظ في «النخبة» حُصول العلم من شروط التواتر المقتضي لتقدم الحصول بالذات، لا يخفى إشكاله، إلَّا أن يُريد أنه من شروط العلم بأنه متواتر، فيوافق قول صاحب «جمع الجوامع». انتهى.

وزاد فخر الإسلام^(١): شرطاً سادساً وهو: العدالة، وشرطاً سابعاً وهو: الإسلام، لكون الفسق والكفر مظنةً للكذب.

قال ابن مَلَك^(٢): هذا عند العامة ليس شرطاً، فإنَّ أهل بلد لو أخبروا بقتل ملكهم يَحْصُلُ العلمُ بخبرهم وإن كانوا كفاراً. انتهى.

وزاد بعضهم شرطاً ثامناً وهو: عدمُ احتواءِ بلدةٍ واحدةٍ عليهم. وعند الجمهور ليس بشرط كما في «شرح جمع الجوامع» للمَحَلِّي^(٣).

فإن قلت: لمَّا لم يُشترَطِ الإسلامُ، يلزم أن يكون خبرُ اليهود بقتل عيسى — على نبينا وعليه أفضلُ الصلاة والسلام — متواتراً، لأنه نقلته جماعةٌ منهم بعد جماعة.

قلت: ليس عدمُ تواتره لعدم الإسلام بل لعدم بلوغ عددِ أصلِ المخبرين بقتله حدَّ التواتر، فإن الذين دخلوا على عيسى وزعموا قتله كانوا سبعةً أو ستةً، والغالبُ أنه لا يَحْصُلُ العلمُ بإخبار هذا العدد، فالمخبرون لم يبلغوا/ حدَّ التواتر في الطبقة الأولى. ١٢

ثم إنَّ بُخْتَ نَصَرَ قَتَلَ اليهود، وكسَرَ أصنامهم، وحرَّقَ كنائسهم، فانقطع

(١) في «أصوله» ٢: ٣٩٢ مع «كشف الأسرار».

(٢) ٦١٦: ٢.

(٣) ١٢٧: ٢.

عِرْقُ الْيَهُودِ، وَلَمْ تَبْقَ مِنْهُمْ إِلَّا شِرْذِمَةٌ لَا يَحْصُلُ الْعِلْمُ الْضَرُورِيُّ بِخَبَرِهِمْ، فَلَا يَكُونُ خَبَرُ الْيَهُودِ مُتَوَاتِرًا.

الْبَحْثُ السَّابِعُ: الْعِلْمُ الْحَاصِلُ بِالْمُتَوَاتِرِ هَلْ هُوَ نَظَرِيٌّ أَمْ ضَرُورِيٌّ؟ فَقَالَ إِمَامُ الْحَرَمَيْنِ مِنَ الشَّافِعِيَّةِ: إِنَّهُ نَظَرِيٌّ، وَإِلَيْهِ مَالُ الْكَعْبِيِّ وَأَبُو الْحُسَيْنِ^(١)، لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ ضَرُورِيًّا لَمَا احتِجَّ إِلَى تَرْتِيبِ الْمَقْدُمَاتِ، وَقَدْ افْتَقَرْنَا إِلَيْهِ، فَإِنَّ الْعِلْمَ بِهِ لَا يَحْصُلُ إِلَّا بَعْدَ الْعِلْمِ بِأَنَّ الْمُخْبَرَ بِهِ قَدْ أُخْبِرَتْ بِهِ جَمَاعَةٌ لَا يُتَصَوَّرُ تَوَاطُؤُهُمْ عَلَى الْكَذِبِ وَكُلُّ مَا هَذَا شَأْنُهُ فَهُوَ صَادِقٌ، فَهَذَا أَيْضًا صَادِقٌ.

وَالْمُعْتَمَدُ بِلِ الصَّحِيحِ الَّذِي عَلَيْهِ جَمْهُورُ الْأَصُولِيِّينَ وَالْمُحَدِّثِينَ، هُوَ أَنَّ الْعِلْمَ الْحَاصِلَ بِهِ ضَرُورِيٌّ لَا يَحْتَاجُ إِلَى تَجَشُّمِ الِاسْتِدْلَالِ. وَجَوَازُ تَرْتِيبِ الْمَقْدُمَاتِ لَا يُنَافِي ذَلِكَ، كَمَا فِي بَعْضِ الْبَدِیْهَاتِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْعِلْمَ بِالْمُتَوَاتِرِ حَاصِلٌ لِمَنْ لَيْسَتْ لَهُ أَهْلِيَّةُ النَّظَرِ كَالْعَامِيِّ، إِذَا النَّظَرُ مُلَاحَظَةٌ الْمَعْقُولِ لِتَحْصِيلِ الْمَجْهُولِ.

وَبِهَذَا ظَهَرَ الْفَرْقُ بَيْنَ الْعِلْمِ الْضَرُورِيِّ وَالنَّظَرِيِّ، فَالضَّرُورِيُّ يُقَيِّدُ الْعِلْمَ بِلاِ اسْتِدْلَالٍ، وَالنَّظَرِيُّ يَفِيدُهُ مَعَهُ. وَأَيْضًا الضَّرُورِيُّ يَحْصُلُ لِكُلِّ سَامِعٍ حَتَّى الْبُلهِ وَالصُّبَّانِ، وَالنَّظَرِيُّ لَا يَحْصُلُ إِلَّا لِمَنْ لَهُ أَهْلِيَّةُ النَّظَرِ.

وَيَتَفَرَّعُ عَلَى هَذَا الْاِخْتِلَافِ اِخْتِلَافٌ آخَرٌ، وَهُوَ أَنَّهُ هَلْ يُشْتَرَطُ تَقَدُّمُ الْعِلْمِ بِالشَّرَاطِطِ؟ فَعِنْدَنَا لَا، بَلِ الضَّابِطُ حُصُولُ الْعِلْمِ بِصِدْقِهِ، وَعِنْدَ الْقَائِلِينَ: يَكُونُ الْعِلْمُ بِهِ نَظَرِيًّا: يُشْتَرَطُ ذَلِكَ.

لَا يَقَالُ: جَوَازُ كَذِبِ كُلِّ وَاحِدٍ يُوجِبُ جَوَازَ كَذِبِ الْمَجْمُوعِ^(٢)، لِأَنَّ

(١) هُوَ أَبُو الْحُسَيْنِ الْبَصْرِيُّ الْمَعْتَزَلِيُّ (مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ)، الْمُتَوَفَى سَنَةَ ٤٣٦ هـ، صَاحِبُ كِتَابِ «الْمُعْتَمَدُ فِي أَصُولِ الْفَقْهِ»، وَهُوَ مَطْبُوعٌ طَبْعَتَيْنِ فِي بَيْرُوتَ. وَمَبْحَثُ (الْخَبَرِ الْمُتَوَاتِرِ) فِيهِ ٨٠: ٢ - ٩٢.

(٢) جَوَابُ هَذَا الْإِيرَادِ بَعْدَ أُسْطَرٍ، فِي قَوْلِهِ: لِأَنَّا نَقُولُ...

المجموع ليس إلا نفس الآحاد، فجواز كذب كل واحد يستلزم جواز كذب الكل، فكيف يكون العلمُ الحاصلُ به قطعياً فضلاً عن أن يكون ضرورياً.

وأيضاً يلزم القطعُ بالنقيضين عند تواترهما.

وأيضاً إذا عَرَضْنَا على أنفسنا وُجُودَ إسْكَندَر^(١) وكون الواحدِ نصفَ الاثنين، نجدُ الثاني أقوى بالضرورة، فلو كانا ضروريين لم يكن بينهما فرق.

وأيضاً الضروريُّ يستلزم الوفاقَ، وهو منتفٍ في التواتر.

لأننا نقول في الجواب^(٢): أمّا إجمالاً: فما ذكره الإمامُ فخرُ الدين الرازي/ في «الأربعين» من أننا إذا رَجَعْنَا إلى وجداننا، وَجَدْنَا أَنَّ العلمَ الحاصلَ بالمتواتر ضروري، كخبر وجود بغداد ومكة، ولا ننتظرُ إلى إقامة الاستدلال، فهذه الشبهاتُ المذكورة لا نجدُها قاذحةً في ذلك العلم، ولا نعلمها إلا مُعَارِضَةً للبديهيات.

وأما تفصيلاً: فبأنَّ حُكْمَ الآحادِ قد يُخَالِفُ حُكْمَ الجُمْلَةِ، ألا ترى إلى قُوَّةَ الحَبْلِ المؤلَّفِ من الشَّعَرَاتِ، تكونُ أكثرَ من الشَّعْرِ الواحدِ. وتواترُ النقيضين مُحالٌ عادةً.

ولا امتناع في اختلافِ الضروريات بحسب الوضوح، بسبب كثرة الممارسة والإخطارِ بالبال ونحو ذلك من الأسباب التي لا تُوجَدُ في الآخر. وكونه ضرورياً لا يستلزم الوفاقَ، لجواز المُكَابَرَةِ كما عَرَضَ ذلك للسُّوفِسْطائيَّةِ.

(١) اسمُ رجل كان ملكاً في القديم.

(٢) هذا جواب قوله المتقدم: (لا يقال: جواز كذب كل واحد...).

ومن ها هنا: ظَهَرَ أَنَّ الْعِلْمَ الْحَاصِلَ بِالْمُتَوَاتِرِ عِلْمٌ قَطْعِيٌّ كَالْعِيَانِ، لَا كَمَا ظَنَّتِ الْمَعْتَزَلَةُ أَنَّهُ يُوجِبُ عِلْمَ طُمَآنِينَةٍ وَاطْمِئْنَانٍ، لَاحْتِمَالِ الْكَذِبِ.

وَالْحَاصِلُ أَنَّهُمْ إِنْ أَرَادُوا احْتِمَالًا نَاشِئًا عَنْ دَلِيلٍ، فَوُجُودُهُ غَيْرُ مُسَلَّمٍ، وَإِنْ أَرَادُوا بِهِ مُطْلَقَ الْإِحْتِمَالِ فَذَلِكَ لَا يَضُرُّنَا.

الْبَحْثُ الثَّامِنُ: أَنَّهُمْ جَعَلُوا عَلَامَةَ الْمُتَوَاتِرِ حَصُولَ الْعِلْمِ الضَّرُورِيِّ، وَقَالُوا: وَجُودُ الْمُتَوَاتِرِ لَيْسَ مَنُوطًا^(١) عَلَى رَوَايَةِ عَدَدٍ دُونَ عَدَدٍ، إِنَّمَا الْعَبْرَةُ لِحَصُولِ الْعِلْمِ الضَّرُورِيِّ، فَكُلُّ مَا يَحْصُلُ بِهِ هَذَا الْعِلْمُ يُحْكَمُ بِكَوْنِهِ مُتَوَاتِرًا.

وَقَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ فِي «جَامِعِ الْأَصُولِ»^(٢): الْعَدَدُ عَلَى قَسْمَيْنِ: كَامِلٍ وَهُوَ أَقْلُ عَدَدٍ يُورِثُ الْعِلْمَ، وَزَائِدٍ يَحْصُلُ الْعِلْمُ بِبَعْضِهِ، وَتَقَعُ الزِّيَادَةُ فَضْلَةً. وَالْكَامِلُ لَيْسَ مَعْلُومًا لَنَا، لَكِنَّا بِحَصُولِ الْعِلْمِ الضَّرُورِيِّ نَسْتَدِلُّ بِحَصُولِ الْعَدَدِ الْكَامِلِ، لَا أَنَا نَسْتَدِلُّ بِكَمَالِ الْعَدَدِ عَلَى حَصُولِ الْعِلْمِ.

وَأَقْلُ عَدَدٍ يَحْصُلُ بِهِ الْعِلْمُ الضَّرُورِيُّ مَعْلُومٌ لِلَّهِ تَعَالَى غَيْرُ مَعْلُومٍ لَنَا، لِأَنَّا لَا نَدْرِي مَتَى يَحْصُلُ الْعِلْمُ لَنَا بِوُجُودِ مَكَّةَ، عِنْدَ تَوَاتُرِ الْخَبَرِ، وَإِنْ كَانَ بَعْدَ خَبَرِ الْمِئَةِ أَوْ الْمِثْنَيْنِ وَتَعَشَّرُ عَلَيْنَا تَجَرِبَةٌ ذَلِكَ، وَإِنْ تَكَلَّفْنَا فَسَبِيلُهُ أَنْ نُرَاقِبَ أَنْفُسَنَا إِذَا قِيلَ فَلَانٌ فِي الشُّوقِ، وَشَاهَدَهُ جَمَاعَةٌ فَأَخْبَرُونَا عَنْ ذَلِكَ مُتَوَالِيًا، فَإِنَّ قَوْلَ الْأَوَّلِ يُحَرِّكُ الظَّنَّ، وَقَوْلَ الثَّانِي وَالثَّلَاثِ يُوَكِّدُهُ، وَلَا يَزَالُ يَتَزَايَدُ تَأْكِيدُهُ إِلَى أَنْ يَصِيرَ ضَرُورِيًّا. انْتَهَى.

فَإِنْ قُلْتَ: حَصُولُ الْعِلْمِ الضَّرُورِيِّ مَوْقُوفٌ عَلَى تَوَاتُرِ الْخَبَرِ، فَلَوْ تَوَقَّفَ تَوَاتُرُ الْخَبَرِ عَلَى حَصُولِ الْعِلْمِ لَزِمَ الدَّوْرُ.

قُلْتُ: حَصُولُ الْعِلْمِ / الضَّرُورِيِّ فِي الْوَاقِعِ مَوْقُوفٌ عَلَى تَوَاتُرِ الْخَبَرِ فِي ١٤

(١) أَي لَيْسَ مَوْقُوفًا.

(٢) ١٢٢: ١.

الواقع، والعلم بتواتر الخبر موقوفٌ على العلم بحصول العلم، فلا دورٌ لتغاير الجهتين.

البحث التاسع: أن الخبر الذي اجتمع فيه ما لا بُدَّ منه في المتواتر، ولم يحصل العلم القطعيُّ الضروريُّ به يُسمَّى مشهوراً، فكلُّ متواترٍ مشهورٌ، من غير عكسٍ كُلِّيٍّ. وهذا المعنى للمشهور أعمُّ من معنى آخرٍ مقابلٍ للمتواتر. وقد يُطلقُ المشهورُ على ما اشتهرَ على السِّنةِ الناسِ، فيُصدَّقُ حينئذٍ على أخبارِ الآحادِ التي انتشرت في الآفاق، وكتبت في الأوراق أيضاً.

البحث العاشر: حصولُ العلمِ الضروريِّ من خصوصياتِ المتواتر، وأما أخبارُ الآحادِ والمشاهيرِ المؤيَّدةِ بالقرائنِ فلا تُفيدُ إلَّا العلمَ النظري، وقيل: لا تفيد العلم.

قال ابن حجر: التحقيقُ أنَّ النزاعَ لفظيٌّ، فمن جَوَّزَ إطلاقَ العلمِ عليه قيده بالنظري، ومن أبى الإطلاقَ خَصَّ العلمَ بالمتواتر، وقال: لا يُفيدُ غيره إلَّا الظنَّ. انتهى.

فتدبَّرْ واحفظْ هذه العشرةَ الكاملةَ، فإنها لِمَا يُحتاجُ إليه في هذا المبحثِ كافلةٌ.

(قال ابن الصلاح) شرع في مثالِ المتواتر بعدَ الفراغِ من تعريفه. وهو شيخُ الإسلامِ تقيُّ الدينِ أبو عمرو عثمانُ بنُ صلاحِ الدينِ أبي القاسمِ عبدِ الرحمن^(١) بنِ موسى بنِ أبي النضرِ النَّضري، بالفتحِ نسبةً إلى جدِّه

(١) ولقد زلَّ قلمٌ غيرِ ملتزمِ الصحة من أفاضلِ عصرنا في رسالته «منهج الوصول في اصطلاح أحاديث الرسول»، حيث نقل عن ابن الصلاح بالفارسية ما هو المنقولُ عنه ها هنا، وسمَّاه بعبدِ الرحمن بنِ الصلاح، فلم يُفرِّق بين الأبِ وبين الابن. منه رحمه الله تعالى. ويعني بقوله: (غير ملتزمِ الصحة): السيدُ صديقُ حسن خان. وسبب وصفه له بذلك أنَّ المؤلفَ ردَّ عليه جملةً كبيرةً من الأغلاط فاعتذر في بعضها أنه نقلها كذلك، وهو (غير ملتزمِ الصحة فيما ينقله)!

أبي النَّصْر، الشَّهْرَزُورِيُّ الْأَصْل، الْمُؤَصِّلِي، الدَّمَشْقِيُّ الدَّارِ وَالْوَفَاء.

كَانَ إِمَاماً بَارِعاً مُتَبَحِّراً فِي الْعُلُومِ الدِّينِيَّةِ، بَصِيراً بِمَذْهَبِ الشَّافِعِيِّ أَصُولِهِ وَفُرُوعِهِ، ذَا يَدٍ طَوَّلَى فِي الْعَرَبِيَّةِ وَالْحَدِيثِ وَالتَّفْسِيرِ، ذَا عِبَادَةٍ وَوَرَعٍ وَمُلَازِمَةٍ الْخَيْرِ عَلَى طَرِيقَةِ السَّلَفِ الصَّالِحِ.

وَلَهُ فِي الْإِعْتِقَادِ آرَاءٌ رَشِيدَةٌ، وَفِي الْفَقْهِ فَتَاوَى سَدِيدَةٌ، مَا عَدَا فُتْيَاهُ الثَّابِتَةَ فِي اسْتِحْبَابِ صَلَاةِ الرِّغَائِبِ^(١).

(١) وَقَدْ خَالَفَهُ فِي هَذِهِ الْفُتْيَا وَرَدَّ عَلَيْهِ فِيهَا الْإِمَامُ الْعِزُّ بْنُ عَبْدِ السَّلَامِ (عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنِ عَبْدِ السَّلَامِ) الشُّلَمِيُّ الشَّافِعِيُّ الدَّمَشْقِيُّ، الْمُلَقَّبُ بِسُلْطَانِ الْعُلَمَاءِ، الْمَوْلُودُ بِدَمَشَقٍ سَنَةَ ٥٧٧، وَالْمُتَوَفَّى بِالْقَاهِرَةِ سَنَةَ ٦٦٠ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى.

وَوَقَعَتْ بَيْنَهُمَا الْجَفْوَةُ وَالْمَنَافَرَةُ، بِسَبَبِ اخْتِلَافِ رَأْيِهِمَا فِي (صَلَاةِ الرِّغَائِبِ) الْمُبْتَدَعَةِ، الَّتِي يَصِلِيهَا بَعْضُ النَّاسِ فِي رَجَبٍ. وَكَانَ الْعِزُّ بْنُ عَبْدِ السَّلَامِ يَرَى بُطْلَانَهَا وَمَنْعَهَا، وَنَبَّهَ إِلَى أَنَّهَا بَدْعَةٌ مَنكَرَةٌ، فِي إِحْدَى خُطْبِهِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مِنْ شَهْرِ رَجَبٍ سَنَةَ ٦٣٧، عَلَى مَنْبَرِ الْجَامِعِ الْأُمَوِيِّ بِدَمَشَقٍ، الَّذِي كَانَ خُطْبِيَّه.

وَكَانَ ابْنُ الصَّلَاحِ فِي أَوَّلِ الْأَمْرِ رَأْيُهُ فِيهَا الْمَنْعُ أَيْضاً، وَأَفْتَى فَتَوَيْنَ بِمَنْعِهَا، ثُمَّ أَجَازَهَا وَصَتَّمْ عَلَى جَوَازِهَا، مَعَ حُكْمِهِ بِبُطْلَانِ الْحَدِيثِ الْمَذْكُورِ فِيهَا، قَائِلاً بِأَنَّهَا: «تَدْخُلُ تَحْتَ مَطْلُوقِ الْأَمْرِ الْوَاردِ فِي الْكِتَابِ وَالسَّنَةِ بِمَطْلُوقِ الصَّلَاةِ، فَهِيَ إِذَا مُسْتَحَبَّةٌ بِعُمُومَاتِ نَصُوصِ الشَّرِيعَةِ الْكَثِيرَةِ، النَّاطِقَةِ بِاسْتِحْبَابِ مَطْلُوقِ الصَّلَاةِ».

فَأَلَّفَ الْعِزُّ بْنُ عَبْدِ السَّلَامِ «جُزْءاً» صَغِيراً فِي بُطْلَانِهَا، بِعَنْوَانِ «التَّرْغِيبُ عَنْ صَلَاةِ الرِّغَائِبِ الْمَوْضُوعَةِ، وَبَيَانُ مَا فِيهَا مِنْ مَخَالَفَةِ السَّنَةِ الْمَشْرُوعَةِ». وَذَكَرَ فِيهِ تَقْسِيمَ الْبِدْعِ إِلَى ثَلَاثَةِ أَصْنَافٍ: مُبَاحَةٍ، وَحَسَنَةٍ، وَمَخَالَفَةٍ لِلشَّرْعِ مَمْنُوعَةٍ، وَبَيَّنَّ بِالِاسْتِدْلَالِ وَالتَّعْلِيلِ أَنَّ (صَلَاةَ الرِّغَائِبِ) مِنَ الْبِدْعَةِ الْمَخَالَفَةِ لِلشَّرْعِ، وَأَطْلَقَ فِي خَتَامِ كَلَامِهِ بَعْضَ الْكَلِمَاتِ الشَّدِيدَةِ حَوْلَ ابْنِ الصَّلَاحِ وَرَأْيِهِ بِإِبَاحَتِهَا وَتَحْسِينِ فَعْلِهَا.

فَرَدَّ عَلَيْهِ ابْنُ الصَّلَاحِ بِجُزْءٍ صَغِيرٍ، بِعَنْوَانِ «الرَّدُّ عَلَى التَّرْغِيبِ عَنْ صَلَاةِ الرِّغَائِبِ الْمَوْضُوعَةِ، وَبَيَانُ مَا فِيهَا مِنْ مَخَالَفَةِ السَّنَةِ الْمَشْرُوعَةِ». وَقَرَّرَ فِيهِ جَوَازَهَا، وَذَكَرَ فِيهِ اسْتِدْلَالَهَ لِإِبَاحَتِهَا وَتَحْسِينِ فَعْلِهَا، وَأَطْلَقَ فِي آخِرِ كَلَامِهِ بَعْضَ الْكَلِمَاتِ الْقَاسِيَةِ حَوْلَ الْعِزِّ بْنِ عَبْدِ السَّلَامِ.

ومن تصانيفه: «مقدمة» مشهورة في أصول الحديث، و«مُشْكِلُ الوسيط للغزالي» في مجلد، و«الفتاوى» في مجلد، وكتاب «أدب المفتي والمستفتي» و«نُكْتُ على المذهب»، و«فوائد الرحلة»، و«طبقات الشافعية»، و«شرح» قطعة من «صحيح مسلم». أكثر النقل عنه النووي في شرحه.

وكانت ولادته سنة سبع وسبعين وخمس مئة، ووفاته سنة ثلاث وأربعين وست مئة^(١) / في ربيع الآخر، كذا في «مِرآة الجَنَان» لليافعي. ١٥

وله ترجمة طويلة في تاريخ تلميذه ابن خَلْكَان و«الأنس الجليل في تاريخ القدس والخليل» لمُجِير الدين الحنبلي، و«طبقات الشافعية» لتقي الدين بن شُهْبَة الدمشقي، وغيرها.

وقال الحافظ ابن حجر العسقلاني في «نخبة الفكر» وشرحه^(٢): إِنَّ

فألف العز جزءاً ثانياً في الرد على جزء ابن الصلاح، وشَدَّد فيه اللهجة عليه جداً، وأكثر من الغمز فيه، وناقش أدلته، وفنَّد رأيه وقوله جملةً جملة. وقد طبعت هذه الأجزاء كلها في دمشق سنة ١٣٨٠ باسم «مَسَاجِلَة علمية بين الإمامين الجليلين العز بن عبد السلام وابن الصلاح».

وقد أشار المؤلف التاج السبكي إلى هذه الجفوة بينهما، في «طبقات الشافعية الكبرى» ٨: ٢٥١، في ترجمة (العز بن عبد السلام)، وذكر طرفاً كبيراً من «جزء» العز بن عبد السلام الأول.

وأشار إلى هذه الجفوة أيضاً اليافعي في «مِرآة الجَنَان» ٤: ١٥٥، فقال في ترجمة (العز بن عبد السلام): «وأنكر صلاة الرغائب، ووقع بينه وبين شيخ دار الحديث الإمام أبي عمرو بن الصلاح في ذلك منازعات ومحاربات شديداً، وصنَّف كل واحد منهما في الرد على الآخر، واستصوب المتشرِّعون المحققون مذهب الإمام ابن عبد السلام في ذلك، وشهدوا له بالبروز بالحق والصواب، في تلك الحروب والضَّراب».

(١) وقع في الأصل: (ووفاته سنة ست وأربعين وست مئة). وهو خطأ، لأن الكتب التي ترجمت للإمام ابن الصلاح اتفقت على سنة وفاته ٦٤٣.

(٢) ص ١٥.

التصانيف في اصطلاح أهل الحديث، قد كثرَتْ في القديم والحديث، فمن أول من صَنَّف في ذلك القاضي أبو محمد الرَّامَهُزْمِيُّ في كتابه «المُحَدَّثُ الفاصِل»، لكنه لم يَسْتَوْعِب، والحاكِمُ أبو عبد الله النيسابوريُّ، لكنه لم يُهَذِّب ولم يُرْتَّب، وتلاه أبو نُعَيْم الأصبهاني فعَمِل على كتابه مُسْتَخَرَجاً وأبقى أشياءً للمتعبِّ.

ثم جاء بعدهم أبو بكر الخطيبُ البغداديُّ، فصَنَّف في قوانين الرواية كتاباً سَمَّاه: «الكفاية»، وفي آدابها كتاباً سَمَّاه «الجامع لآداب الراوي والسامع»^(١)، وقلَّ فنٌّ من فنون الحديث إلَّا وقد صَنَّف فيه كتاباً مفرداً.

ثم جاء بعدهم بعضٌ من تأخَّر عن الخطيب^(٢)، فجَمَعَ القاضي عياضُ كتاباً لطيفاً سَمَّاه «الإلماع»، وأبو حفص الميَّانجي^(٣) — جزءاً — سَمَّاه «ما لا يَسَعُ المُحَدَّثُ

(١) وقع في الأصل: (لآداب الشيخ والسامع) وهو خطأ. وهذا الكتاب قد طُبِع ثلاث طبعات.

(٢) وقع في الأصل: (ثم جاء بعده من تأخَّر عن الخطيب). وهو تحريف.

(٣) الميَّانجي: بفتح الميم وتشديد الياء المفتوحة، بعدها ألف، ثم نونٌ مكسورة، ثم جيمٌ، ثم ياءُ النَّسَب. وبهذا اللفظ أورده الحافظُ ابنُ حجر في أول «شرح نخبة الفكر» فتابعهُ المؤلفُ وغيره.

والصوابُ في نسبته: الميَّانِشي — بالشين، والجيمُ بَدَلٌ عنه — ، وبهذا تَرَجَّمَ له غيرُ واحد كما سيأتي نقلُ كلامهم. وهو أبو حفص عمر بن عبد المجيد بن الحسن، المَهْدِيُّ الميَّانِشيُّ المغربيُّ، ثم المكيُّ، لم تُذَكَّر سَنَةُ ولادته، وجاور بمكة المكرمة، وتوفي فيها سنة ٥٨١ رحمه الله تعالى.

ذكره العلامة ياقوت الحمَوي، المتوفى سنة ٦٢٦، في كتابه «معجم البلدان» ٥: ٢٣٩، في الكلام على (ميَّانِش)، فقال: «ميَّانِش، بالفتح، وتشديد الثاني، وبعدَ الألفِ نونٌ مكسورة، وشينٌ معجمة: قريةٌ صغيرةٌ من قُرَى المَهْدِيَّةِ بإفريقية — والمهدية قُرْب تونس — ، بينها وبين المَهْدِيَّةِ نصفُ فرَسَخ، منها: عُمَرُ بنُ عبد المجيد بن الحسن، المَهْدِيُّ الميَّانِشيُّ، نزيلُ مكة، رَوَى عنه مشايخنا، مات بمكة فيما بَلَغَنِي، ونُسبَتُهُ إلى (المَهْدِيَّةِ) ربما كانت دليلاً على أنَّ (ميَّانِش) من نواحي إفريقية». انتهى.

جَهْلُهُ»^(١)، وأمثال ذلك من التصانيف التي اشتهرت وبُسِطَتْ واختُصِرَتْ.

وترجم له الحافظ الذهبي في «العبر» ٨٣:٣ من طبعة ١٤٠٥، وفي «تذكرة الحفاظ» ١٣٣٧:٤، وابن العماد الحنبلي في «شذرات الذهب» ٢٧٢:٤، ووقع فيه لفظ (المَيَانِشِي) محرّفاً إلى (الماشِي)؛ ووقع في «معجم المؤلفين» لعمر كحالة ٢٩٧:٧، محرّفاً إلى (البياسي). وذكره صاحب «كشف الظنون» فيه ١٥٣٥:٢. ووقع في نسبة اختلاف في هذه الكتب وفي الكتاب التالي.

وله ترجمة مطوّلة في «العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين» للفاقي ٣٣٤:٦، ونقل فيها عن «تاريخ الإسلام» للذهبي، أنه قال في ترجمته: (وكان مُحَدِّثاً مُتَقَنّاً...). قال عبد الفتاح: لم يصب الحافظ الذهبي بهذا، فليس المَيَانِجِي بالمتقن ولا العارف بالحديث، فإنه يروي الموضوعات ويستدل بها، كما ستقرأ قريباً في التعليقة التالية.

(١) هو جزء صغير الحجم جداً، طُبِعَ في بغداد - ثم طبع في الأردن - سنة ١٣٨٧، بمطبعة شركة الطبع والنشر الأهلية، بعناية الأخ السيد صبحي السامرائي، فبلغت أسطره ١٦٢ سطر.

وهو جزء جَمُلَ اسمُه، وضعف مضمونه وجسمه، والحق أنه لولا ذكر الحافظ ابن حجر له في مقدمة «شرح نخبة الفكر»، لما كان له ذكر ولا شأن، فقد جعله الحافظ حلقة وصل في سلسلة المؤلفات في علم المصطلح، وذكره بعد ذكر ما ألفه الحافظ الخطيب البغدادي، الذي قيل فيه: كل من ألف في المصطلح بعده عيال عليه، وبعد ذكر الإمام القاضي عياض، وهما من هما في هذا الفن إمامة، وجلالة، وإجادة وأصالة. ذكر الحافظ ابن حجر جزء المَيَانِجِي! وأغفل ذكر المقدمة الجامعة للحافظ ابن عبد البر، في أول كتابه «التمهيد».

وقد أوهم ذكر الحافظ هذا الجزء بعد ذكر كتبهما، أنه من رُتِبَتْها أو من بابَتْها، تحقيقاً وضلالة، وإفادة وحسن صناعة، فشوق غفر الله له العلماء والدارسين هذا الفن إليه، ولكنهم إذا وقفوا عليه لم يروا في مُسمّاه ما يُطابق أو يُقارب اسمه ولا معناه، فهو ضعيف المادة، مختل العيار، تكثر فيه الأخطاء العلمية، ويبدو جلياً قصور مؤلفه رحمه الله تعالى في هذا الفن.

وقد استهله مؤلفه بمقدمة طويلة بلغت ٤٢ سطرًا، فكانت أطول من ربعه، قليلة الفائدة، خاوية العائدة، حشاها بالأحاديث الضعيفة والموضوعة، ثم ألقى الكلام على عَوَاهِيهِ في أكثر مباحثه، وقل أن ترى فيه بحثاً محرراً سليم الوجه والحكم، مع ضعف التبويب وسوء الترتيب، فاقترض ذلك مني: البيان، خشية الاغترار بالعنوان!

والغريب العجيب أن الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى، ذكر هذا الجزء في جملة أشهر الكتب الجامعة المحررة المؤلفة في علم المصطلح، وقد نقل عنه السيوطي في «تدريب الراوي» ص ٢٧ و ٧١: ١ تعجبه الشديد من ذكر الميائنجي فيه شرط البخاري ومسلم في «صحيحهما»، على وجه يخالف الواقع والعلم بالكتابين أشد المخالفة، إذ قال الميائنجي في ص ٩:

«وصفة الصحيح أن يرويه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم صحابي زائل عنه اسم الجهالة، وأن يروي عنه تابعين عدلان، ثم يتداوله أهل العلم بالقبول وهو بمنزلة الشهادة على الشهادة، كما حكاه الحاكم أبو عبد الله.

فأما الذي شرطه الشيخان في «صحيحهما» هو أنهما لا يدخلان في كتابيهما إلا ما صح عندهما، وذلك ما رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم اثنان من الصحابة فصاعداً، وما نقله عن كل واحد من الصحابة أربعة من التابعين، وأن يكون عن كل واحد من التابعين أكثر من أربعة». انتهى.

فقال الحافظ ابن حجر عقب كلام الميائنجي: «هذا كلام من لم يمارس «الصحيحين» أدنى ممارسة! فلو قال قائل: ليس في الكتابين حديث واحد بهذه الصفة لما أبعد». انتهى. وقال الحافظ نحوه في «النكت على كتاب ابن الصلاح» ٢٤١: ١.

وأذهى من هذا وأسوأ قول الميائنجي في ص ٦ «اختلف العلماء من أهل هذا الشأن في لفظ (حدثنا) و (أخبرنا)، هل هما لمعنى واحد أو لمعنيين مختلفين؟ فذهب أكثر العلماء إلى أنه لا فرق بين قول المحدث: حدثنا، وقوله: أخبرنا. وذهب آخرون إلى أن قوله: حدثنا دال على أنه سمعه من لفظ محدثه، وأن قوله: أخبرنا دال على أنه سمعه بقراءته أو بقراءة غير الشيخ.

وقد رويناه عن رسول الله ﷺ أنه قال: «حدثنا وأخبرنا سواء». هذا، مع أنه لا فرق عند العرب بين قول القائل: حدثني أو أخبرني فلان، وقد قال بعض العلماء: الفرق بينهما من التعمق! وأظنه أنه لم يقع له هذا الحديث الذي أوردناه، ولو وقع له لكان إنكاره أشد من هذا». انتهى كلام الميائنجي!

وهو كلام في غاية الشقوق والتبذ! فالحديث المذكور كذب محض، مكشوف الافتراء والبطلان! فإذا كانت هذه معرفة (الميائنجي) بالسنة، فנסأل الله العافية، والله يغفر للحافظ ابن حجر، إذ ذكره في عداد أولئك الحذاق الأئمة الأفذاذ، ولولا ذكره له لما كان له ولا لكتابه =

إلى أن جاء الحافظُ الفقيهُ تقيُّ الدين أبو عمرو عثمانُ بنُ الصلاح الشَّهرزُوريُّ، نزيلُ دمشق، فجمَعَ لَمَّا وُلِّيَ تدريسَ الحديث بالأشرفية كتابَه المشهور، فهدَّبَ فنونه، وأملاه شيئاً بعدَ شيء، فلهذا لم يحصل ترتيبُه على الوضع المُتناسب، واعتنى بتصانيف الخطيب المتفرقة، فجمَعَ شتات مقاصدها، وضمَّ إليه - من غيرها - نخبَ فوائدها، فلهذا عكفَ الناسُ عليه. انتهى كلامُه.

(من سُئِلَ عن إبرازٍ مثاليٍّ لذلك)^(١) أي المتواتر (في الحديث) إشارةً إلى أن مثاله في الخبر غير الحديث: كثيرٌ كنقل القرآن، (أعياه طلبه).

اختلفت عباراتهم في هذا الباب، فادَّعى ابنُ حبانٍ ومن تبعه عدمَ المتواتر من الحديث. وقال ابنُ الصلاح وتبعه جماعة: إنَّ من سُئِلَ عن إبرازٍ مثاليٍّ لذلك فيما يُروى أعياه طلبه.

وردَّهما الحافظُ ابنُ حجر في «النخبة» بأنَّ كلاً من الدعويين نشأ من قلة الاطلاع على كثرة الطُّرق/ وأحوال الرجال وصفاتهم المقتضية لإبعاد العادة أن يتواطوا على الكذب، أو يحصل منهم اتفاقاً.

ومن أحسن ما يُقرَّر به كونُ المتواتر موجوداً وجُودَ كثرة في الأحاديث: أنَّ الكتبَ المشهورة المتداولة بأيدي أهل العلم شرقاً وغرباً، المقطوعة عندهم بصحتها وصحة نسبتها إلى مؤلفيها، إذا اجتمعت على إخراج حديث وتعددت طُرُقُه تعدداً تُحيلُ العادةً تواطؤهم على الكذب، إلى آخر الشروط، أفاد العلم اليقيني بصحته، ومثل ذلك في الكتب المشهورة كثير. انتهى.

= ذكر، وتحقيق كتابه أن يقال فيه: «ما يسعُ المحدث جهله».

وقد وقع في النسخة المطبوعة من الجزء المذكور أغلاطٌ وسقطٌ في الكلام الذي نقلته، فأثبتُه هنا على الصحة والتمام من «تدريب الراوي»، والنسخة المطبوعة فيها تحريفٌ وسقطٌ كثير جداً.

(١) هذا مقولٌ قوله فيما سبق في ص ٤٢ (قال ابن الصلاح).

ونقل عنه تلميذه السخاوي أنه ذكر من الأحاديث التي وُصِفَتْ بالتواتر:
 ١ - حديث الشفاعة، ٢ - وحديث الحوض، فإنَّ عَدَدَ رُؤَاتِهِمَا من الصحابة زاد
 على الأربعين، وممن وَصَفَهُمَا بذلك القاضي عياض في «الشفاء»، ٣ - وحديث
 من بنى لله مسجداً، ٤ - وحديث رؤية الله تعالى، ٥ - وحديث الأئمة من
 قریش.

وكذا ذكر عياض ٦ - حديث حنين الجذع، وابن حزم، ٧ - حديث
 النهي عن الصلاة في معاطن الإبل، ٨ - وحديث النهي عن اتخاذ القبور
 مساجد، وابن عبد البر، ٩ - حديث اهتزَّ العرش لموت سعد بن معاذ، وغيره
 ١٠ - حديث انشقاق القمر، وابن بطال، ١١ - حديث النهي عن الصلاة بعد
 الصبح والعصر. انتهى كلامه.

وتبعهم الحافظ السيوطي فجزم بوجود الأخبار المتواترة، فألف في ذلك
 أولاً كتاباً سماه «الفوائد المتكاثرة في الأخبار المتواترة» مرتباً على الأبواب،
 وأورد فيه كلَّ حديث بأسانيد من خرَّجه وطُرِّقه، ثم لخصه في جزء لطيف سماه
 «الأزهار المتناثرة في الأخبار المتواترة» مقتصراً فيه على عزو كلِّ طريق لمن
 خرَّجه.

وأورد فيهما أحاديث كثيرة، منها: حديث الحوض، من رواية نحو نبيِّ
 وسبعين صحابياً. ومنها: حديث المسح على الخفين، من رواية نحو سبعين
 صحابياً. ومنها: حديث رفع اليدين في الصلاة من نحو خمسين صحابياً، وغير
 ذلك.

والتحقيق الذي مال إليه كثير من المحققين، هو أنَّ النزاع لفظي، فمن جزم
 بوجود المتواتر فيما يُروى أراد المتواتر المعنوي، كما يظهر من الأمثلة التي
 ذكروها، ومن جزم بعدمه أو نذرته أراد المتواتر اللفظي، فإنه لا يوجد حديث
 بعينه اجتمعت فيه شروط التواتر، / ومن سُئل عن إبراز ذلك، تعرَّس عليه ذلك.

ومنهم من مثله بما أخرجه البخاري في كتاب الإيمان والعِتق والنكاح والنَّذر والهجرة وبدء الوحي من «صحيحه»، ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه وأحمد والدارقطني وابن حبان والطحاوي في «شرح معاني الآثار» والبيهقي وأبو نُعيم: عن عُمَر رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم: «إنما الأعمال بالنيَّات»، وفي بعض الروايات: «الأعمال بالنيَّات»، وفي رواية بإفراد النيَّة.

فردّه ابنُ الصلاح بقوله: (وحدِيثُ «إنما الأعمال بالنيَّات» ليس من ذلك) أي من الأخبار المتواترة (وإنْ نقله عددُ التواترِ وأكثرُ) حتى رواه عن يحيى بن سعيد الأنصاري أكثرُ من مِثْثي راوٍ^(١)، وقيل: سَبْعُ مِثَّةٍ، أعيانُهم: مالكٌ، والثوري، والأوزاعي، وابنُ المبارك، والليثُ بن سعد، وحمَّادُ بن زيد، وسعيد^(٢)، وابنُ عيينة.

قال القسطلاني في «إرشاد الساري شرح صحيح البخاري»^(٣): قد ثَبَّتَ عن أبي إسماعيل الهروي الملقَّب بشيخ الإسلام: أنه كَتَبَ هذا الحديثَ عن سبعِ مِثَّةٍ رجلٍ من أصحاب يحيى بن سعيد. انتهى^(٤).

(لأنَّ ذلك طَرَأَ عليه)، أي عَرَضَ عليه، من الطَّرَيَانِ وهو العُرُوضُ،

(١) أورد الحافظ الذهبي في «سِير أعلام النبلاء» ٥: ٤٧٦ - ٤٨١، في ترجمة يحيى بن سعيد الأنصاري، أسماءهم عن ابن مندة مرتبة على الحروف فبلغت ٣٧٧ راوياً.

(٢) جاء في الأصل تبعاً لما في «إرشاد الساري» ١: ٥٦، هكذا (وسعيد)، مهملاً غير منسوب، وقد رَوَى عن (يحيى بن سعيد الأنصاري) ثلاثة ممن يسمَّى سعيداً: سعيدُ بن أبي عَرُوبة، وسعيدُ بن محمد الوراق، وسعيدُ بن أبي هلال، كما في ترجمته في «تهذيب الكمال» للمزي ٣: ١٥٠١، فالظاهرُ من النظر في تراجمهم أنَّ المعنيَّ هنا هو الأول. والله تعالى أعلم.

(٣) ١: ٥٦.

(٤) نفى الحافظ ابن حجر في «الفتح» ١: ١١، و«التلخيص» ١: ٥٥ أن يكون بلغت طريقه مِثَّة طريق.

(في وسط إسناده)، فإنه لم يروِه عن رسول الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم إلاَّ عُمر، ولم يروِه عنه إلاَّ علقمة، ولم يروِه عنه إلاَّ محمد بن إبراهيم بن الحارث التَّيمي، ولم يروِه عنه إلاَّ يحيى بن سعيد الأنصاري^(١)، ثم انتشر بعد ذلك، فهو من الأحاد بالنسبة إلى أوله، مشهورٌ بالنسبة إلى آخره، هذا ما ذكره النووي وغيره.

وذكر ابنُ منْدَه في جَمْعِه لطريق هذا الحديث: رواه عن رسول الله غيرُ عُمر: سعدُ بن أبي وقاص، وعليُّ بن أبي طالب، وأبو سعيد الخُدري، وعبدُ الله بن مسعود، وأنس، ومعاوية، وابنُ عباس، وأبو هريرة، وعُبادة بن الصامت، وعُتْبة بن عبدِ السَّلَمي^(٢)، وهلالُ بن سُويد، وعُقبَةُ بن عامر، وجابرُ بن عبد الله، وأبو ذر، وعُقبَةُ بن مُسلم، وعُتْبة بن الثُّدَر^(٣)، وعبدُ الله بن عُمر، ولا يصحُّ مُسنداً إلاَّ من حديث عُمر.

وقد تُوبِعَ يحيى بنُ سعيد، والتَّيميُّ، وعلقمةُ أيضاً على روايتهم.

١٨ فرَوَاهُ عن عُمرَ غيرُ/ علقمة: ابنُه عبدُ الله، وجابرٌ وأبو جُحَيْفَة، وعبدُ الله بن عامر بن ربيعة، وذو الكَلَّاع، وعطاءُ بنُ يَسَار^(٤)، وناشِرَةُ بن سُمَي، وواصلُ بن عمرو الجُدَّامي، ومحمدُ بن المُنْكَدِر.

(١) وقع في الأصل: (ولم يروِه عنه إلاَّ يحيى بنُ سعيد القُطان). ولفظُ (القُطان) هنا خطأ من سَبَق القلم. كما وقع في الأصل في المواضع الثلاثة بعد الموضع الأول: (لم يروِه عنه...)، بحذف الضمير، وهو ثابت في الموضع الأول، وفي المواضع الثلاثة بعده، كما جاء ذلك في «عمدة القاري» للعيني ١: ١٩، وفي «إرشاد الساري» ١: ٥٦. والمؤلف نقل منه.

(٢) وقع في الأصل: (وعتْبة بن عبيد السَّلَمي). وهو تحريف عن (عتْبة بن عبد السَّلَمي)، كما في ترجمته في كتب تراجم الرجال والصحابة.

(٣) وقع في الأصل: (عتْبة بن المنذر). وهو تحريف عن (عتْبة بن الثُّدَر)، بضم النون المشددة يليها دال مهملة مشددة مفتوحة، كما في ترجمته في كتب تراجم الصحابة والرجال.

(٤) وقع في الأصل (عطاء بن ياسر). وهو تحريف عما أثبتته.

ورواه عن علقمة غير التيمي: سعيد بن المسيب، ونافع مولى ابن عمر.

وتابع يحيى على روايته عن التيمي: محمد بن محمد أبو الحسن الليثي،
وداود بن أبي الفرات، ومحمد بن إسحاق بن يسار، وحجاج بن أرطاة، وعبد
ربه بن قيس الأنصاري^(١)، كذا نقله القسطلاني^(٢).

وعلى كل تقدير: فلم يبلغ عدد روايته في الأول مبلغاً أحالت العادة
توافقهم على الكذب، كانتشاره فيما بعده، فكيف يكون متواتراً؟

(نعم حديث من كذب علي متعمداً، فليتبوأ مقعده من النار.
نقله من الصحابة الجُم الغفير)، أي الجمع الكثير، فقد أخرجه البخاري
بألفاظ مختلفة من حديث الزبير، وعلي، وأنس، وأبي هريرة. وقد أخرجه
أيضاً^(٣) من حديث المغيرة بن شعبة، وهو في (الجنائز)، ومن حديث سلمة بن
الأكوع، وهو في (العلم)، ومن حديث عبد الله بن عمرو بن العاص، وهو في
(أخبار بني إسرائيل)، ومن حديث واثلة بن الأسقع، وهو في (مناقب قريش)،
لكنه ليس بلفظ الوعيد بالنار صريحاً. واتفق مسلمٌ معه على رواية حديث علي،
وأنس، وأبي هريرة، والمغيرة، وأخرجه - مسلمٌ - أيضاً من حديث
أبي سعيد.

وصحَّ أيضاً في غير «الصحيحين» من حديث عثمان بن عفان،
وابن مسعود، وابن عمر، وأبي قتادة، وجابر، وزيد بن أرقم.
وورد بأسانيد حسان من حديث طلحة بن عبيد الله، وسعيد بن زيد،

(١) هكذا جاء (وعبد ربه بن قيس الأنصاري) في «إرشاد الساري» ٥٧: ١، وجاء في
«عمدة القاري» ٢٠: ١ (وعبد الله بن قيس الأنصاري).

(٢) ٥٦: ١.

(٣) هذا كله ما سبق وما لحق منقول من كلام الحافظ ابن حجر في «فتح الباري»
٢٠٣: ١، من كتاب العلم (باب إثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم).

وأبي عُبَيْدَةَ بن الجراح، وسعد بن أبي وقَّاص، ومعاذ بن جبل، وعقبة بن عامر، وعمران بن حُصَيْن، وابن عباس، وسلمان الفارسي، ومعاوية بن أبي سفيان، ورافع بن خَدِيج، وطارق الأشجعي، والسائب بن يزيد، وخالد بن عُرْفُطَةَ، وأبي أمامة، وأبي موسى الغافقي، وعائشة، وأبي قُرْصافة، فهؤلاء ثلاثة وثلاثون نفساً من الصحابة^(١).

وَوَرَدَ أيضاً عن نحوِ خمسين غيرهم بأسانيدَ ضعيفة، وعن نحوِ عشرين آخرين بأسانيدَ ساقطة، كذا ذكره الحافظ ابن حجر في «فتح الباري شرح صحيح البخاري»^(٢).

ثم قال: وقد اعتنى جماعة من الحُفَاطِ بِجَمْعِ طُرُقِهِ، فأوَّلُ من وقفتُ على كلامه في ذلك عليُّ بن المَدِينِي، / وتَبِعَهُ يعقوبُ بن شَيْبَةَ، فقال: رُوي هذا ١٩ الحديثُ من عشرين وجهاً عن الصحابة من الحجازيين وغيرهم. ثم إبراهيمُ الحربي وأبو بكر البزار، فقال كلُّ منهما: إنه وَرَدَ عن نحوِ أربعين صحابياً^(٣).

وَجَمَعَ طُرُقَهُ في ذلك العصر أبو محمد يحيى بنُ محمد — بن صاعد^(٤) —، فزاد قليلاً، — وقال أبو بكر الصيرفي شارحُ «رسالة الشافعي»: رواه ستون نفساً من

(١) وسَقَطَ من الأصل هنا اسم عبد الله بن عمرو، وسَعِدِ بن أبي وقاص، وابن عباس، فاستدركتهم من «فتح الباري» ٢٠٣: ١. وبذلك تم عدُّهم ٣٣ من الصحابة، وسَقَطَ من «فتح الباري» ٢٠٣: ١ اسمُ (سَلَمَةَ بن الأكوع).

(٢) ٢٠٣: ١ كتاب العلم (باب إثم من كذب على النبي صَلَّى الله عليه وسلَّم) كما أشرتُ إليه في أول الكلام المنقول عن الحافظ ابن حجر.

(٣) كذا في الأصل، وعبارة «فتح الباري»: (إنه ورد من حديث أربعين من الصحابة). وليس في العبارة (عن نحو...).

(٤) ما بين المعترضتين — ... — هنا وفي الجملة الآتية ساقط من الأصل، أثبتته من «فتح الباري».

الصحابة. وجمع طرقه الطبراني فزاد قليلاً - وقال أبو القاسم بن مندة: رواه أكثر من ثمانين نفساً. وقد خرّجها بعض النيسابوريين فزادت قليلاً.

وجمع طرقه ابن الجوزي في مقدمة «الموضوعات»، فجاوزت التسعين^(١). وبذلك جزم ابن دحية. وقال أبو موسى المديني: يرويه نحو مئة من الصحابة، وقد جمعها بعده الحافظان يوسف بن خليل، وأبو علي البكري، وهما معاصران، فوقع لكل منهما ما ليس عند الآخر.

وتحصّل من مجموع ذلك كلّ رواية مئة من الصحابة، على ما فصلته من صحيح وحسن وضعيف وساقط. مع أنّ فيها ما هو في مطلق ذمّ الكذب عليه - صلى الله عليه وعلى آله وسلّم -، من غير تقييده بهذا الوعيد الخاص. انتهى كلامه.

وقد بسطت الكلام في ذكر من خرّج هذا الحديث، في رسالتي «الآثار المرفوعة في الأخبار الموضوعة»^(٢). فلتطالع.

(ف قيل : هم أربعون)، هذا مذكور في مُسند البزار، (وقيل : هم اثنان وستون)، حكاه ابن الصلاح عن بعض الحفاظ، وذكره ابن الجوزي، (وفيهم العشرة المبشّرة، ولم يزل العدد على التوالي في ازدياد)،

(١) للموضوعات نسختان الأولى مطولة والأخيرة مختصرة، والمطبوعة هي المختصرة، وقد قال فيها ابن الجوزي ٥٦: ١ «قال المصنف: وهذا الحديث أعني قوله: «من كذب علي متعمداً»، قد رواه من الصحابة عن رسول الله صلى الله عليه وسلّم أحد وستون نفساً، وأنا أذكر عنهم إن شاء الله»، ثم ساقه عن ٦١ صحابياً حتى ص ٩٢، فبلغت الأحاديث عن ٦١ صحابياً ١٢٨ حديثاً.

وجاءت عبارة مدرجة في ص ٥٦ عن النسخة الأولى: أنه (ذكره في غير هذه النسخة عن ٩٨ صحابياً).

(٢) ص ١٦ - ٢٨ من طبعة باكستان نُشر إدارة إحياء السنّة، وص ٢١ - ٣٦ من طبعة دار الكتب العلمية بيروت سنة ١٤٠٥.

هذا منقول عن الحافظ أبي بكر محمد بن أحمد بن عبد الوهاب الإسفرائيني^(١)، وبالفح حتى قال: ليس في الدنيا حديثٌ اجتمع عليه العشرةُ غيره. انتهى. قال ابن الجوزي^(٢): ما وقفتُ إلى الآن على رواية عبد الرحمن بن عوف. انتهى.

وفي «شرح صحيح مسلم» للنووي^(٣): حكى الإمام أبو بكر الصيرفي في «شرح رسالة الشافعي» أن هذا الحديث روي عن أكثر من ستين صحابياً مرفوعاً. وذكر أبو القاسم عبد الرحمن بن مندة عدّد من رواه فبلغ سبعة وثمانين. وقال بعض الحفاظ: لا يُعرف حديثٌ اجتمع على روايته العشرةُ المبشرةُ إلا هذا، ولا حديثٌ رواه أكثر من ستين صحابياً إلا هذا. وقال بعضهم: رواه مثنان/ من ٢٠ الصحابة. انتهى.

وقال الحافظ زين الدين العراقي في «شرح ألفيته»^(٤): ما نقله ابنُ الصلاح من تخصيص هذا الحديث بهذا العدد ورواية العشرة: منقوضٌ بحديث المسح على الخفين، فقد ذكر أبو القاسم عبد الرحمن بن محمد بن إسحاق بن مندة، في كتابه «المستخرج»، أنه رواه أكثر من ستين صحابياً ومنهم العشرة. وروي عن الحسن أنه قال: حدّثني سبعون من أصحاب رسول الله بالمسح على الخفين.

(١) أسفرائين: بلدةٌ بخراسان من نواحي نيسابور، وفي ضبطها وجوه كثيرة تبلغ تسع لغات، وهي: ١ - إسفرائين، بكسر الهمزة والفاء وياء مكسورة بعد الألف. ٢ - وأسفرائين، بفتح الهمزة. ٣ - وإسفرائين، بكسر الهمزة وفتح الفاء. ٤ - وأسفرائين، بفتح الهمزة وفتح الفاء. وبالهمزة بدل الياء فيها جميعاً، فتصير ثمانِي لغات. كما يُستفاد من «تاج العروس» للزبيدي ٢٣٥: ٩. واللغة التاسعة: أسفرائين، بفتح الهمزة وفتح الفاء وياء أولى مكسورة، وياء أخرى ساكنة، وهذه اللغة هي التي ذكرها ياقوت في «معجم البلدان» ١: ١٧٧، واقتصر عليها، وقال الزبيدي: «وهو المشهور المعروف».

(٢) في «الموضوعات» ١: ٦٥ (باب قوله عليه السلام: من كذب عليّ متعمداً).

(٣) ١: ٦٨ (باب تغليظ الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم).

(٤) ٢: ٢٧٥ (الغريب والعزير والمشهور).

وجعله ابنُ عبد البر متواتراً. وأيضاً فحديثُ رفع اليدين، قد عزاه غيرُ واحدٍ منهم ابنُ مندة المذكورُ والحاكمُ إلى العشرة، وجعل ذلك من خصوصياته. انتهى.

وفي «الكشف الحثيث» عن رُمي بوضع الحديث» للحافظ برهان الدين الحلبي^(١): قال شيخنا الحافظ العراقي: القولُ بأنه روى هذا الحديث مثنان من الصحابة، أستبعدُ أنا وقوعه، وذكر شيخنا أيضاً الصحابة الذين روه على حروف المعجم، في كتاب «النكت على ابن الصلاح»^(٢) فيما قرأته عليه، وقال: فهؤلاء خمسة وسبعون، ويصحُّ من — حديث — نحو عشرين، واتفق الشيخان على حديث أربعة منهم.

ثم قال شيخنا: ولا يُمكنُ التواترُ في شيء من طرقِ هذا الحديث، لأنه يتعذرُ وجودُ ذلك في الطرفين والوسط، بل بعضُ طرقه الصحيحة إنما هو أفراد من بعض رواتها.

وقد زاد بعضهم في عدَّةِ رواته، حتى جاوز المئة، لكنه ليس بشيء^(٣)، وإنما هي أحاديثُ في مطلقِ الكذب عليه — صلى الله عليه وعلى آله وسلم —، كحديث «من حَدَّث عني بحديث يرى أنه كذبٌ، فهو أحدُ الكاذبين»، ونحو ذلك. انتهى كلامُ الحلبي.

أقول: هذا مؤيَّدٌ لما ذكرناه سابقاً: أنَّ من قال بوجود المُتواتر، أراد به المُتواترَ المعنوي، وبه ظهر ما في كلامِ الحافظ ابن حجر^(٤) حيث قال في «فتح الباري»^(٥): لأجل كثرةِ طرقِ هذا الحديث، أطلق جماعةً أنه مُتواترٌ ونازعٌ فيه بعضُ مشايخنا، فقال: إنَّ شرطَ المُتواترِ استواءُ طرفيه وما بينهما في الكثرة، وليست موجودةٌ في كل طريق.

(١) ص ٢٩. (٢) أي «التقييد والإيضاح» ص ٢٣٠ (النوع ٣١ الغريب والعزير).

(٣) عبارة «كشف الحثيث»: (ولكنه ليس هذا المتن). وهي الأولى والأفهم.

(٤) أي من الخلل، وذلك لما سيبينه المؤلف بقوله: (فإن العلم الذي لا بد منه في

المتواتر...).

(٥) ٢٠٣: ١.

وأُجِيبَ بأن المراد بإطلاق كونه متواتراً رواية المجموع عن المجموع، من ابتدائه إلى انتهائه في كل عصر، وهذا كافٍ في إفادة العلم.

وأيضاً فطريق أنس وحدها قد رواها عنه العدد الكثير وتواترت عنهم. نعم: حديث عليّ رواه عنه/ ستة من مشاهير التابعين، وكذا حديث ابن مسعود، ٢١ وأبي هريرة، وعبد الله بن عمرو^(١)، فلو قيل في كل واحد منها: إنه متواتر عن صحابيه لكان صحيحاً، فإنّ العدد المعين لا يُشترط في التواتر، بل ما أفاد العلم كفى، كما قرّرتُه في «نكت علوم الحديث» وفي «شرح نخبة الفكر».

وبيّنْتُ هناك الردّ على من ادّعى أنّ مثال المتواتر لا يُوجدُ إلّا في هذا الحديث، — وبيّنْتُ — أنّ أمثلته كثيرة، منها: حديث «من بنى لله مسجداً»، و«المسح على الخفين»، و«رفع اليدين» و«الشفاعة»، و«الحوض» و«رؤية الله في الآخرة»، وغير ذلك. انتهى كلامه.

فإنّ العلم الذي لا بد منه في المتواتر، هو العلم الضروري، لا مطلق العلم، وحصول العلم الضروري من طرق هذا الحديث ممنوع.

وما ذكره في «شرح النخبة»، من الاستدلال على وجود المتواتر وجوداً كثرةً ضعيفاً جداً، تعقبه من كتب عليه، فافهم واستقم.

(والآحاد: ما لم ينته إلى المتواتر)، هذا هو حدّه الاصطلاحي. وأما في اللغة فهو ما يرويه الواحد.

وحكمه أنه يجب العمل به ما لم يكن مخالفاً للكتاب والسنة، ولا يُوجب العلم لوجود الشبهة في طريقه.

(١) جاء في الأصل (ابن عمر) بدون واو، وفي «فتح الباري»: «ابن عمرو»، وهو الصواب. وزاد هنا في الأصل: (وابن نوفل). وهو لفظ غير موجود في «فتح الباري» فأسقطته.

وقال القاساني^(١)

(١) القاساني بالسين المهملة، وهو الأكثر شيوعاً في كتب الأصول وغيرها، ويرد أيضاً في بعضها: (القاشاني) بالشين المعجمة، وهو هو، جاء في «الأنساب» للسمعاني ٢٩٧: ١٠، وفي «اللباب في تهذيب الأنساب» لابن الأثير ٧: ٣، ما يلي: «القاساني بفتح القاف، والسين المهملة أو الشين المعجمة وبعد الألف نون، هذه النسبة إلى قاسان، وهي بلدة عند قم، وأهلها شيعة، يُنسب إليها جماعة من العلماء». انتهى. قال عبد الفتاح: ويُنسب إليها اليوم بلفظ (كاشاني) بالكاف بدل القاف وبالشين المعجمة وهي في إيران الآن.

والقاساني هذا هو أبو بكر محمد بن إسحاق القاساني الظاهري، ترجم له أبو إسحاق الشيرازي في «طبقات الفقهاء» ص ١٧٦، فقال: «حَمَلَ العلم عن داود إلا أنه خالفه في مسائل كثيرة من الأصول والفروع. وتَقَضَّ عليه أبو الحسن ابن المُفْلَس بكتاب سَمَّاه: القامع للمتحامِل الطامع». انتهى. وله ترجمة مختصرة أيضاً في «الفهرست» لابن النديم ص ٢٦٧، فقال: «كان أولاً داودياً، ثم انتقل إلى مذهب الشافعي وصار رأساً فيه ومتقدماً عند أهله، نظَّاراً. وله من الكتب كتابُ الرد على داود في إبطال القياس، كتابُ إثبات القياس، كتابُ الفُتْيَا الكبير، كتابُ صَدْر كتاب الفُتْيَا، كتابُ أصول الفُتْيَا». انتهى.

وترجم له الإمام بدر الدين الزركشي في «المعتبر في تخريج أحاديث المنهاج والمختصر» ص ٢٧٨ - ٢٧٩، في القسم الثاني: التعريف بالرجال الواقعيين في الكتابين، وأطال في ترجمته، وقال فيها «القاساني والنَّهْرَوَانِي ذَكَرَهُمَا في «المختصر» في (القياس)، قال بعضهم: لا يُعرف لهما ترجمة، وسألتُ الحافظين أبا الحسن الشُّبْكِي وأبا عبد الله الذهبي، فقالا: لا نعلم لهما ترجمة». ثم نَقَلَ ترجمته عن أبي إسحاق الشيرازي، ونَقَلَ بعدها عن أبي بكر الصيرفي وابن الصلاح شيئاً يتعلق بالقاساني هذا.

ولكنه - أي الإمام الزركشي - غلط في هذه الترجمة، فزعم أن الذهبي ذكر (القاساني الظاهري) هذا في «مُشْتَبِه النُّسْبَةِ»، فقال: «قد ذكره الذهبي في «مُشْتَبِه النُّسْبَةِ» و «تهذيبه» - كذا - وقال: أبو عبد الله محمد بن إسحاق القاساني الأصبهاني، رَوَى عنه ابنُ مردويه في «تاريخه». انتهى كلام الزركشي. وقد غَلَطَ في هذا، فإن القاساني هذا هو أبو عبد الله التاجر، وذلك أبو بكر الظاهري. والذهبي لم يذكر القاساني الظاهري في «مُشْتَبِه النُّسْبَةِ» بالمرة. ومع الأسف الشديد أن محقق «المعتبر» غَفَلَ عن كل هذا الغلط ونام، بل زاد في الغلط فأحال إلى «المُشْتَبِه» بذكر الصفحة فيه ١٤٩٥.

هذا، وكلُّ هؤلاء لم يذكروا للقاساني الظاهري سنة ولادة أو وفاة، وإنما ذكروا أنه حَمَلَ =

والرافضة وأحمد بن حنبل - على ما حكى عنه -^(١) : إنه

= العلم عن داود الظاهري، وداود توفي سنة ٢٧٠، فالقاساني تكون وفاته بأواخر هذا القرن الثالث أو أول القرن الرابع، والله تعالى أعلم.

(١) قلت: نسبة هذا القول إلى الإمام أحمد رضي الله عنه باطلة، ووقعت غلطاً لا ريب في ذلك، ولا يسوغ بحال أن يُحكى عنه هذا القول، وإليك مذهبه من كتاب «مسودة أصول الفقه» لآل تيمية الحنابلة ص ٢٣٨، جاء فيها:

«مسألة: يجوز - وفي نسخة: يجب وهي أصح - العمل بخبر الواحد الذي فيه الصفات المعتبرة شرعاً، نُصَّ عليه - أي في المذهب - ، وهو قول عامة الفقهاء وجمهور المتكلمين، وقال قوم من أهل البدعة من الروافض ومن المعتزلة - ذكره الجويني - : لا يجوز العمل به، وقال القاساني وأبو بكر بن داود والرافضة: لا يجوز العمل به شرعاً وإن كان يجوز ورود التعبد به». انتهى.

وقال العلامة الشوكاني في «إرشاد الفحول» ص ٤٦ «الآحاد وهو خبر لا يفيد بنفسه العلم، سواء كان لا يفيد أصلاً أو يفيد بالقرائن الخارجة عنه، فلا واسطة بين المتواتر والآحاد، وهذا قول الجمهور، وقال أحمد بن حنبل: إن خبر الواحد يفيد بنفسه العلم، وحكاه ابن حزم في كتاب «الإحكام» عن داود الظاهري والحسين بن علي الكرابيسي والحارث المحاسبي، قال - أي ابن حزم - : وبه نقول، وحكاه ابن خويزمنداد عن مالك بن أنس واختاره وأطال في تقريره...

وقد ذهب الجمهور إلى وجوب العمل بخبر الواحد، وأنه وقع التعبد به، وقال القاساني والرافضة وابن داود: لا يجب العمل به... انتهى.

وقال العلامة الفتوح الحنبلي في «شرح الكوكب المنير» ٢: ٣٦١ «والعمل بخبر الواحد واجب سماعاً في الأمور الدينية عندنا وعند أكثر العلماء، قال القاضي أبو يعلى: يجب عندنا سماعاً، وقاله عامة الفقهاء والمتكلمين، وهو الصحيح المعتمد عند جماهير العلماء من السلف والخلف...

ومنع قوم من قبول أخبار الآحاد مطلقاً، منهم ابن داود وبعض المعتزلة وبعض القدرية والظاهرية وكذلك الرافضة». انتهى. وبهذا كله يتبين بطلان ما يُحكى عن الإمام أحمد رحمه الله تعالى، من أن خبر الآحاد لا يوجب العلم والعمل. وابن داود هو ابن داود الظاهري أبو بكر محمد بن داود بن علي الظاهري الأصبهاني، وستأتي ترجمته.

بقي بعد هذا أن العبارة في «شرح الكوكب المنير»، جاءت هكذا (....) ومنع قوم...
 منهم ابن أبي داود). وعلّق عليها المحققان للكتاب بقولهما: (لفظة أبي ساقطة من نسخة ب
 وع و ض). انتهى قولهما. فغلطاً (ابن داود) وصوّباً (ابن أبي داود) ثم قالاً تعليقاً على
 (ابن داود): (كذا في جميع النسخ، ولعله تصحيف عن أحمد بن أبي دؤاد المعتزلي. انظر
 «شذرات الذهب» ٩٣: ٢، لأن ابن أبي داود، إمام من أئمة الحديث، وهو محدث ابن محدث
 فكيف يمنع قبول خبر الآحاد؟). انتهى. ثم ترجماً بإسهاب لابن أبي داود المحدّث. وقد
 غلطاً غلطاً فاحشاً من وجوه

فأصل العبارة في أكثر النسخ المخطوطة كما ذكر المحققان: (... ابن داود)، وهي
 صحيحة سليمة قديمة، وهكذا وردت في غير كتاب، فأقحما فيها لفظة (أبي) واعتمدا نسخة
 (ز) المغلوطة التي فيها (ابن أبي داود)، فتحوّلث من (ابن داود) الظاهري، إلى (ابن
 أبي داود المحدّث)، ثم استشكل أن يكون هذا قائلاً بذلك القول وهو إمام محدث
 ابن محدث. فتحوّل إلى ترجّي أن يكون محرّفاً عن (ابن أبي دؤاد المعتزلي)، وأشارا إلى
 موضع ترجمته في «شذرات الذهب» ٩٣: ٢. وهو أجنبي عن هذا الموضوع بالمرّة

وسبّب وقوعهما في هذه الهفوات أنهما لم يتجها إلى ترجمة (ابن داود)، إذ لم يتبادر
 لهما بهذا الاسم إلا ابن أبي داود المحدّث، وهو براء من هذا الموضوع أيضاً كلّ البراءة.

ولو رجعا إلى ترجمة (داود بن علي الظاهري) عند ابن خلكان في «الوفيات» ٢٥٥: ٢،
 لوجدا فيها قول ابن خلكان: «... وكان ولدّه أبو بكر محمد علي مذهبه، وسيأتي ذكره إن
 شاء الله تعالى». ثم قال ابن خلكان في ترجمته ٢٥٩: ٤ - ٢٦١ «أبو بكر محمد بن داود بن
 علي بن خلف الأصبهاني المعروف بالظاهري، كان فقيهاً أديباً...»، وكان علي مذهب
 والده...، وكان عالماً في الفقه، وله تصانيف عديدة، منها: كتاب «الوصول إلى معرفة
 الأصول»، وكتاب «الإندار»، وكتاب «الإعذار»، وكتاب «الانتصار على محمد بن جرير...»،
 وتوفي سنة سبع وتسعين وميتين، وعمره اثنتان وأربعون سنة». انتهى.

وله ترجمة حسنة مطوّلة في «تاريخ بغداد» ٢٥٦: ٥ - ٢٦٣، و «طبقات الفقهاء»
 للشيرازي ص ١٧٥ - ١٧٦، و «المنتظم» لابن الجوزي ٩٣: ٦ - ٩٥، و «البداية والنهاية»
 لابن كثير ١١٠: ١١ - ١١١، و «شذرات الذهب» لابن العماد ٢٢٦: ٢، وغير كتاب.

ولمّا ترجم له الحافظ الذهبي في «سير أعلام النبلاء» ١٠٩: ١٣ - ١١٦، استهل
 ترجمته بقوله: «محمد بن داود بن علي الظاهري، العلامة البارع، ذو الفنون، أبو بكر، كان

لا يُوجِبُ العلمَ والعملَ كليهما، لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾^(١)، وقوله تعالى: ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾^(٢)، فإنه يَدُلُّ على استلزام العملِ العلمَ، فمتى انتفى العلمُ بخبر الواحد انتفى العملُ أيضاً، لاستلزام انتفاء اللازم انتفاء الملزوم أيضاً.

ومنهم من عكس ذلك، فقال: خبر الواحد يُوجِبُ العملَ والعلمَ كليهما، احتجاجاً بوجود الملزوم على وجود اللازم.

والصحيح المختار عند الجمهور هو الأول: أنه يُوجِبُ العملَ دون العلم.

أمّا عدمُ كونه مُوجِباً للعلم فظاهرٌ لوجود الشبهة فيه.

وأمّا إيجابه العملَ فبالكتاب، والسنة، والإجماع، والقياس.

أما الكتابُ فقوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾^(٣)، بناءً على أنَّ الضميرَ في (ليَتَفَقَّهُوا) (وليُنذِرُوا)، و (رَجَعُوا) إلى / الطائفةِ، وضميرَ (إليهم)، و (لَعَلَّهُمْ) راجعٌ إلى الفرقة.

أي فهلاً خَرَجَ من كل فرقة من المسلمين طائفةٌ من بيوتهم، ليتَفَقَّهُوا في الدين بالحضور عند العلماء في آفاق العالم، وليُنذِرُوا قَوْمَهُمُ الباقيةَ في البيوت،

= أَحَدَ مَنْ يُضْرَبُ الْمَثَلُ بِذَكَائِهِ، وَهُوَ مُصْنَفٌ...، حَدَّثَ عَنْ أَبِيهِ، وَعَبَّاسُ الدُّوْرِي، وَأَبِي قَلَابَةَ الرَّقَّاشِي... وَطَبَقَتْهُمْ، وَكَانَ يَجْتَهِدُ وَلَا يَقْلُدُ أَحَدًا، حَدَّثَ عَنْهُ نَفْطَوِيهِ وَالْقَاضِي أَبُو عُمَرَ مُحَمَّدُ بْنُ يَوْسُفَ وَجَمَاعَةٌ، وَكَانَ يَنْظُرُ أَبَا الْعَبَّاسِ بْنِ سُرَيْجَ، وَلَا يَكَادُ يَنْقُطِعُ مَعَهُ. إِلَى آخِرِ مَا أَطَالَ فِي تَرْجُمَتِهِ حَتَّى بَلَغَتْ ثَمَانِ صَفَحَاتٍ.

(١) من سورة الإسراء، الآية ٣٦.

(٢) من سورة النجم، الآية ٢٣، و ٢٨.

(٣) من سورة التوبة، الآية ١٢٢.

لأجل ترتيب المعاش ومحافظة الأهل والأموال، إذا رجعت تلك الطائفة إلى تلك الفرقة.

فإن الله تعالى أوجب الإنذار على الطائفة، والقبول على الفرقة، إذ لا غاية للإنذار إلاّ القبول. والفرقة اسمٌ للثلاثة فصاعداً، فالطائفة اثنان أو واحد، فعلم أن خبر الاثنين والواحد يوجب العمل.

وأيضاً قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾^(١): يدلُّ على ذلك، لأنه أوجب على كل من أُوتي العلم ببيانه للناس، ولا فائدة في البيان إلاّ القبول.

ولو تتبعنا كلام الحق سبحانه وتعالى، لوجدنا كثيراً من الآيات دالة على إيجاب الخبر الواحد العمل.

وأما السنة فكثير منها يدلُّ على ذلك:

منها: ما روي^(٢) أنه لما نزل الأمر بالتحول إلى الكعبة من البيت المقدس في الصلاة، مرَّ رجل غداة اليوم الثاني على أهل قباء، وهم رُكوع في صلاة الفجر، فأخبرهم أنه قد أنزل على رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم الليلة قرآنٌ وحولت القبلة إلى الكعبة، فاستداروا كما هم، وقبلوا خبر الواحد. رواه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وأبو نعيم في «حلية الأولياء» وغيرهم.

ومنها: أنه عليه الصلاة والسلام قبل خبر بريرة، في لحم أنه صدقة، حيث قال: «لك صدقة، ولنا هديّة»، رواه البخاري ومسلم. كذا قيل.

وفيه نظر، لأن غاية ما يثبت من هاتين الروايتين قبول خبر الواحد، لا وجوب العمل به، والمطلوب هذا لا ذاك.

(١) من سورة آل عمران، الآية ١٨٧.

(٢) الأولى أن يقول: (منها: ما صحّ)، لأنه سيقول: (رواه البخاري ومسلم...).

فالأحسنُ الاستدلالُ بأنه عليه الصلاة والسلام بعثَ دحيةَ الكلبيَّ بالكتاب إلى قيصرِ الروم، فلولا أنَّ خبرَ الواحدِ مُوجبٌ للقبول والعمل، لما كان في بعثِ الواحدِ فائدة.

وكذلك كان عليه الصلاة والسلام يبعثُ أفرادَ الصحابةِ إلى الآفاق، لتبليغِ الأحكام، والإيجابِ على الأنام.

فإن قيل: هذه/ أخبارُ آحاد، فكيف يثبتُ به كونُ خبرِ الواحدِ حُجَّةً؟ قلنا: ٢٣
تفاصيلُ ذلك وإن كانت آحاداً، إلَّا أنَّ جُمْلَتَها بلغت حدَّ التواتر، وتلقَّتهُ الأمةُ بالقبول، فتكفي في معرضِ الاستدلال.

وأما الإجماعُ فهو أنه نُقِلَ عن الصحابةِ ومن بعدهم الاستدلالُ بخبرِ الآحاد، واعتقادُهم بوجوبِ العملِ به في وقائع لا تُحصَى، وشاع ذلك فيما بينهم، فصار كالقول الصريح منهم.

وأما القياسُ فهو أن المتواترَ والمشهورَ لا يُوجدانِ في كلِّ حادثة، فلورُدُّ خبرِ الواحدِ لتعطُّلتِ الأحكام.

ولعلَّكَ تَفَطَّنْتَ من ها هنا بطلانَ ما ذهبَ إليه البعضُ، من قبولِ خبرِ الاثنين دون الواحد، استدلالاً بأنه عليه الصلاة والسلام، لم يقبل خبرَ ذي اليمينِ في باب السهو، حتى سأل عنه أبا بكر وعمر، على ما هو مروي في كتب الصحاح.

ولا يخفى ضعفُ هذا الاستدلال، فإنَّ خبرَ ذي اليمين، كان فيما عمَّ به البلوى، وغيرُهُ من أجلاء الصحابة كان أولى بالتذكير، فلمَّا لم يُخبره أحدٌ من الصحابة إلَّا ذو اليمين، خَطَرَ في خاطره أنه لعله غلطَ فيه، فلذلك سأل عنه أبا بكر وعمر، لا لأنَّ خبرَ الواحد لا يُقبل.

وها هنا تنبيهات شريفة، تَنَشِطُ بِسَمْعِهَا الْأَذَانُ، وَتَفْرَحُ بِالْإِطْلَاعِ عَلَيْهَا
الْأَذْهَانُ.

التنبيه الأول: قولهم خبر الواحد مُوجِبٌ لِلْعَمَلِ، معناه إذا كان دالاً على
الوجوب، ولم يكن له مانع، لا مطلقاً. فلا يَرُدُّ الْخَبْرُ الدَّالُّ عَلَى النَّدْبِ، لعدم
دلالته على الوجوب، ولا المنسوخ، لتحقيق المانع. أو المراد بكونه يَجِبُ الْعَمَلُ
به: من شأنه أن يَجِبَ الْعَمَلُ به. والدالُّ على النَّدْبِ والمنسوخ كذلك إذا كانا
مقبولين، كذا ذكره الفاضل السُّنْدِيُّ^(١).

والتنبيه الثاني: خبر الواحد قد يَتَرَجَّحُ كَذِبُهُ، وَيَغْلِبُ عَلَى ظَنِّ الْعَالَمِ
الْمُتَبَحَّرُ بِأَحْوَالِ الْحَدِيثِ ذَلِكَ، لِثُبُوتِ كَذِبِ نَاقِلِهِ، وَهُوَ الْمَرْدُودُ فَيُطْرَحُ. وَقَدْ
يَتَرَجَّحُ صِدْقُ الْمَخْبِرِ بَأَن يَثْبُتَ صِدْقُهُ، وَهُوَ الْمَقْبُولُ فَيُؤْخَذُ بِهِ، وَقَدْ لَا يَتَرَجَّحُ
صِدْقُهُ وَلَا كَذِبُهُ^(٢)، بَأَن يَكُونَ الرَّاوي مَجْهُولَ الْحَالِ، أَوْ مُسْتَوَرَّ الْعَدَالَةِ،
فَيُتَوَقَّفُ، فَيَكُونُ فِي حَكْمِ الْمَرْدُودِ، مَا لَمْ تَظْهَرْ / قَرِينَةٌ تُلْحِقُهُ بِأَحَدِ الْقَسَمَيْنِ. ٢٤

والتنبيه الثالث: لَا يَتَوَقَّفُ قَبُولُ خَبَرِ الْوَاحِدِ بَعْدَ ثُبُوتِ صِدْقِ نَاقِلِهِ،
وَسَلَامَتِهِ عَنِ الْعِلَلِ الْقَادِحَةِ فِي الْقَبُولِ، عَلَى أَمْرِ آخَرَ.

وَشَرَطَ الْجُبَّائِيُّ أَحَدَ أُمُورٍ أَرْبَعَةٍ: إِمَّا وَجُودَ خَبَرٍ آخَرَ، أَوْ مُوَافَقَةَ الظَّاهِرِ لَهُ،
أَوْ انْتِشَارَهُ بَيْنَ الصَّحَابَةِ، أَوْ عَمَلَ بَعْضِ الصَّحَابَةِ بِمُوجِبِهِ.

وَزَادَ فِي خَبَرٍ يَثْبُتُ بِهِ أَمْرٌ مُتَعَلِّقٌ بِالزَّانَا: أَن يَرَوِيَهُ أَرْبَعَةٌ مِنَ الْعَدُولِ، اعْتِبَاراً
بِالشَّهَادَةِ.

وَالصَّحِيحُ عَدَمُ اشْتِرَاطِ ذَلِكَ، لَمَّا مَرَّ.

(١) في «إمعان النظر شرح شرح نخبة الفكر» ص ٣١.

(٢) اشترط الجماهير الإثبات في استعمال (قد) كما في «القاموس» و«شرح» في

(قدد). فقولهم: (قد لا) غلط محض، لأنه جمع بين الإثبات والنفي. ويغني عنه: (ربما لا).

وكذا لا تُشترطُ الذكورة، فتُقبلُ روايةُ النساء، ومن رأى رواياتِ أزواجِ رسولِ الله صلى الله عليه وعلى آله وسلّم وغيرهنّ، لم يشكّ في ذلك.

ولا البصر، فتُقبلُ روايةُ الأعمى، كرواية ابن أمّ مكتوم رضي الله عنه.

ولا عدمُ القرابة، فيُقبلُ للوالد ما للولد، بخلافِ الشهادة فإنها لا تُقبل.

ولا عدمُ العداوة، فيُقبلُ للعدوّ ما على العدوّ.

ولا الإكثارُ من الرواية، فتُقبلُ روايةُ قليلِ الرواية، كأبي بكر رضي الله تعالى عنه من الصحابة، وإمامنا الأعظم من الأئمة. بل تُقبلُ روايةُ من روى حديثاً واحداً أيضاً، وهم كثيرون في الصحابة، كما ذكر أساميهم ابنُ الجوزي في بعض رسائله.

وعَدَّ البخاريُّ عبدَ الله بنَ زيد بن عبدِ ربّه صاحبَ رؤيَا الأذان أيضاً منهم، وتبعه الترمذيُّ وجماعةٌ فقالوا: لم يروِ إلّا حديث الأذان.

وليس كذلك، كما نبّه عليه الحافظُ ابن حجر العسقلاني في «تهذيب التهذيب»^(١)، وقال في «الإصابة في أحوال الصحابة»^(٢): وجدتُ له سبعةَ أحاديث جمعتها في جزء، فلا تغفل.

وكذا لا يُشترطُ كونُ الراوي معروفَ النَّسبِ، ولا العلمُ بالفقه، أو بالعربية، كذا ذكره ابنُ الحاجب في «مختصره»^(٣) وجماعةٌ من أصحابنا.

وهل يُشترطُ كونُ خبرِ الواحد موافقاً للقياس؟

الذي ذكره المتأخرون من أصحابنا: هو أنه يُشترطُ ذلك، إذا كان الراوي غيرَ فقيه كأنس، وسلمان، وبلال.

(١) ٢٢٤: ٥.

(٢) ٣١٢: ٢. واسم الكتاب «الإصابة في تمييز الصحابة».

(٣) ٦٨: ٢.

ووجهه بأن ضَبَطَ حديث رسول الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلّم عظيم،
وكان النقل بالمعنى مستفيضاً فيما بينهم، والناقل لما كان غير فقيه، لا يؤمن من
أن ينقله بحيث يَفُوتُه بعضُ المراد، فتَدْخُلُ / الشُّبْهَةُ فيه، والقياسُ يخلو عنها،
فِيَحْتَاطُ في مثله، فَيُتْرَكُ الحديثُ لئلا يُسَدَّ بابُ الرأي المفتوح بقوله تعالى:
﴿فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ﴾^(١).

ومثله بحديث المُصَرَّاة، اسمُ مفعول من التَّصْرِية، وهي جَمْعُ اللَّبَنِ في
الضَّرْع بالشَّد أو تركِ الحَلْب، ليتخيَّلَ المشتري أنها كثيرة اللبن، فيغْتَرَّ باشترائه.
وهو ما رَوَى البخاري^(٢) وغيره عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، قال:
قال رسول الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلّم: «لا تُصَرُّوا الإِبِلَ والغَنَمَ»^(٣)، فمن
ابتاعها بعد ذلك، فهو بخير النظرين بعد أن يحلبها، إن رَضِيَهَا أَمْسَكَهَا، وإن
سَخِطَهَا رَدَّهَا وصَاعاً من تَمَرٍ.

فهذا الحديثُ مخالفٌ للقياس الصحيح، فإنَّ تقديرَ ضَمَانِ العُدْوَانِ: بِالمِثْلِ
إن كان مثلياً، و: بِالْقِيَمَةِ إن كان من ذواتِ القِيَمِ.

والمختارُ عَدَمُ اشتراطِ ذلك. قال القاضي عَضُدُ الدِّينِ الشَّافِعِيُّ في «شرح
مختصر ابن الحاجب»^(٤): من شروطِ قبول خبر الواحد كونه موافقاً للقياس اعتبره
أبو حنيفة. والحقُّ خلافُه، لأنَّ الاعتمادَ على خبره، والراوي عَدْلٌ، فالظاهرُ
صِدْقُه. انتهى.

(١) من سورة الحشر، الآية ٢.

(٢) ٣٦١: ٤، كتاب البيوع (باب النهي للبائع أن يُحْفَلَ الإِبِلَ...).

(٣) قوله: (لا تُصَرُّوا الإِبِلَ...)، بضم أوله وفتح ثانيه، بوزن (تَرْكُوا)، يقال: صَرَّيْ

يُصَرِّيْ تصريةً كزَكَّى يزكِّي تزكيةً، والإِبِلَ بالنصب على المفعولية.

(٤) ٦٨: ٢.

وفي «شرح المنار» لابن مَلَك^(١): اَعْلَمَ أَنَّ اشْتِرَاطَ فَقْهِ الرَّاوِي لِتَقْدِيمِ الْخَبَرِ عَلَى الْقِيَاسِ مَذْهَبُ عَيْسَى بْنِ أَبَانَ، واختاره القاضي أبو زيد الدَّبُوسِي، وخرَّجَ عليه حديثَ الْمُصَرَّاةِ، وتابَعَهُ أَكْثَرُ الْمُتَأَخِّرِينَ مِنْ أَصْحَابِنَا.

وَأَمَّا عِنْدَ الْكَرْخِيِّ وَمَنْ تَبِعَهُ مِنْ أَصْحَابِنَا، فَلَيْسَ فَقْهُ الرَّاوِي شَرْطاً لِلتَّقْدِيمِ، بَلْ خَبَرٌ كُلُّ عَدْلٍ مُقَدَّمٌ عَلَى الْقِيَاسِ، إِذَا لَمْ يَكُنْ مُخَالَفاً لِلْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ الْمَشْهُورَةِ، لِأَنَّ تَغْيِيرَ الرَّاوِي بَعْدَ مَا ثَبَتَ كَوْنُهُ عَادِلاً أَمْرٌ مُوهومٌ، وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ يَرَوِي كَمَا سَمِعَ، وَلَوْ غَيَّرَ يُغَيِّرُ عَلَى وَجْهِ لَا يَتَغَيَّرُ بِهِ الْمَعْنَى.

وإليه مال أَكْثَرُ الْعُلَمَاءِ، وَلِهَذَا قَبِلَ عَمْرٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَدِيثَ حَمَلِ بْنِ مَالِكٍ فِي الْجَنِينِ^(٢)، وَقَضَى بِهِ، وَهُوَ لَمْ يَكُنْ فَقِيهاً، وَإِنْ كَانَ مُخَالَفاً لِلْقِيَاسِ، لِأَنَّ الْجَنِينَ إِنْ كَانَ حَيًّا وَجَبَتْ الدِّيَّةُ — كَامِلَةً — وَإِنْ كَانَ مَيِّتاً لَا يَجِبُ عَلَيْهِ شَيْءٌ.

وَأَجَابُوا عَنْ حَدِيثِ الْمُصَرَّاةِ بِأَنَّهُ إِنَّمَا لَمْ يُعْمَلْ بِهِ لِمُخَالَفَةِ الْكِتَابِ، وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ﴾^(٣). وَقَدْ يُمْنَعُ كَوْنُ

أَبِي هُرَيْرَةَ غَيْرَ فَقِيهٍ، لِأَنَّهُ كَانَ يُقْتَلُ فِي / زَمَانِ الصَّحَابَةِ، وَمَا كَانَ يُقْتَلُ فِي ذَلِكَ ٢٦ الزَّمَانِ إِلَّا الْفَقِيهُ الْمُجْتَهِدُ. انْتَهَى.

ثُمَّ هَذَا كُلُّهُ فِي خَبَرِ الْوَاحِدِ الَّذِي لَا يَكُونُ مَشْهُوراً. وَأَمَّا مَا يَكُونُ مَشْهُوراً، فَلَا يُشْتَرَطُ فِيهِ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ بِالِاتِّفَاقِ، بَلْ يُقْبَلُ مُطْلَقاً، وَتَجُوزُ بِهِ الزِّيَادَةُ عَلَى الْكِتَابِ، كَمَا ذَكَرُوهُ فِي مَسْأَلَةِ مَسْحِ الْخَفِينِ.

(وَهُوَ مُسْتَفِيزٌ، وَغَيْرُهُ)، اَعْلَمَ أَنَّ خَبَرَ الْوَاحِدِ الْمُقَابِلَ لِلْمُتَوَاتِرِ مُنْقَسِمٌ إِلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ: — الْقِسْمُ — الْأَوَّلُ الْمَشْهُورُ، وَهُوَ مَا تَكُونُ لَهُ طَرَقٌ مُحْصَوْرَةٌ بِأَكْثَرِ مِنْ اثْنَيْنِ، أَيْ ثَلَاثَةً أَوْ أَكْثَرَ، سُمِّيَ بِذَلِكَ لَوْضُوْحِهِ. وَهُوَ الْمُسْتَفِيزُ عِنْدَ

(١) ٦٢٥:٢.

(٢) وَهُوَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى فِي الْجَنِينِ بِغُرَّةٍ: عَبْدٌ أَوْ أَمَةٌ.

(٣) مِنْ سُورَةِ الْبَقَرَةِ، الْآيَةُ ١٩٤.

جماعة من الأصوليين . سُمِّيَ بذلك لانتشاره، من فاض الماء يفيضُ فيضاً إذا سال .
ومنهم من فرَّق بينهما بأنَّ المستفيضَ ما يكون انحصارُ كثرةِ طرقه سواءً في
الابتداء والانتهاى والوسط، والمشهور أعمُّ من ذلك، فحديثُ: «إنما الأعمالُ
بالنيات» لا يكون مشهوراً ولا مستفيضاً، لأنه تفرَّدَ به عن رسول الله صلى الله عليه
وعلى آله وسلَّم عُمر، وعنه علقمة، وعنه التَّيمي، وعنه يحيى بن سعيد، ثم
انتشر بعد ذلك، فلم تستوِ أزمته في انحصار الطرق الكثيرة.

فإن قلت: قد وردت لهم متابعات، كما جمعه الحافظ ابنُ مندة.

قلت: المتابعاتُ كلها ضعيفة لا يُعتبرُ بها، ولم يصحَّ هذا الحديثُ عن
رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلَّم إلا من رواية عُمر، ولا عنه إلا من
رواية علقمة، ولا عنه إلا من رواية محمد بن إبراهيم التيمي، ولا عنه إلا من
رواية يحيى بن سعيد، كذا قال الحاكم^(١)، وبه جزم الحافظ ابنُ حجر.

ومنهم من فرَّق بين المستفيض والمشهور، بأنَّ المستفيض ما تلقَّته الأمةُ
بالقبول بدون اعتبار عدد، ولهذا قال القفال: إنه والمتواتر بمعنى واحد.
والقسم الثاني: العزيز، وهو أن يرويه اثنان أو ثلاثة، كذا ذكره ابنُ مندة،
وقرَّره ابنُ الصلاح والنووي. فعلى هذا يكون بين المشهور وبينه عمومٌ
وخصوص.

وعرَّفه ابنُ حجر بما لا يرويه أقلُّ من اثنين عن اثنين. ويردُّ عليه أنه يُتوهمُ
منه أن اثنينيَّة المرويِّ عنه شرط، وليس كذلك، فلو قال: أقلُّ من اثنين عن أقلِّ
من / اثنين، لم يلزم ذلك.

٢٧

والأصوبُ أن يُعرَّفَ بما يرويه اثنان في بعض الطرق، لئلا يصدق على
المشهور، ويكونُ بينه وبين المشهور تبايُنٌ، لأن المشهور ما له طرقٌ محصورة

(١) راجع الاستدراك في ص ٥٦٣.

فوق اثنين، فإن وُجِدَتْ روايةُ اثنين عن اثنين في بعض الطُّرُق، لا يكونُ مشهوراً بل يكون عزيزاً.

والقسم الثالث: الغريبُ، وهو ما يتفرَّدُ بروايته شخصٌ واحد، في أيِّ موضع وقع التفرُّدُ به من مواضع السَّنَد وإن كان واحداً. وينقسمُ إلى الغريبِ المُطلق، والغريبِ النَّسبي، وسيأتي تعريفهما^(١). وليُعَلِّمَ ها هنا أمور:

الأول: أنَّ منهم من زَعَم أنَّ كون الحديث عزيزاً شرطٌ للصحيح. ومال إليه رئيسُ المعتزلة أبو علي الجُبَّائي. والصحيحُ أن ذلك ليس بشرط للصحيح، عند أرباب التصحيح، فإنَّ الصحيح ما وُجِدَ له إسنادٌ صحيح وإن كان واحداً على الصحيح.

وقال الحاكم في كتابه «علوم الحديث»^(٢) مُعرِّفاً للصحيح: الصحيحُ الذي يرويه الصحابيُّ الزائلُ عنه اسمُ الجهالة، بأن يكونَ له راويان، ثم يتداوله أهلُ الحديث إلى وقتنا، كالشهادة على الشهادة.

قال ابنُ حجر^(٣): هذا الكلام يُؤمىءُ إلى كونِ العزيز شرطاً للصحيح. انتهى. وإنما قال: يُؤمىء، لأنَّ لكلام الحاكم مَحْمِلاً آخرَ أيضاً.

وتفصيلُهُ أنَّ ضميرَ قول الحاكم: بأن يكونَ (له راويان)، لا يخلو إمَّا أن يرجعَ إلى الصحابي أو إلى الحديث، فإن كان راجعاً إلى الحديث، فلا يخلو إمَّا أن يكون متعلِّقُ قوله: راويان، لفظاً: من النبي عليه الصلاة والسلام، أو من الصحابي.

فإن كان الضميرُ راجعاً إلى الحديث، ويكونُ المتعلِّقُ المحذوفُ لفظاً: من النبي عليه الصلاة والسلام، حتى يكونَ المعنى: هو الذي يرويه الصحابيُّ مع

(١) ص ٢٥٩.

(٢) ص ٦٢ (النوع ١٩).

(٣) في «شرح النخبة» ص ٢٤.

أن يكونَ لذلكَ الحديثِ راويانِ عن رسولِ الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم، على أن يكونَ الباءُ بمعنى مَعَ، فحينئذٍ يُفْهَمُ منه أنه لا بد من وجودِ الراويينِ في الطبقةِ الأولى، وتؤخَذُ اثْنَيْنِ الطبقاتِ الباقيَةِ من قوله: ثم يتداوله أهلُ الحديثِ. انتهى.

وأما إذا جُعِلَ الضميرُ راجعاً إلى الحديثِ، ويكونُ المتعلِّقُ المحذوفُ لفظاً: من الصحابيِّ، حتى يكونَ المعنى: هو الذي يرويه الصحابيُّ مع أن يكونَ لذلكَ الحديثِ راويانِ عن الصحابيِّ. أو جُعِلَ الضميرُ للصحابيِّ، / ويَكُونُ قوله: بأن يكونَ، بياناً لزوالِ الجهالةِ: لا يُفْهَمُ حينئذٍ تعدُّدُ الراوي في الطبقةِ الأولى، وكذا في الطبقاتِ الباقيَةِ على الأخير^(١).

الأمرُ الثاني: ذَكَرَ القاضي أبو بكر بن العربي - في شرح البخاري - أن كَوْنِ الحديثِ عزيزاً شَرْطُ البخاري حيث قال: إنما بَنَى البخاريُّ كتابَه على حديثٍ يرويه أكثرُ من واحدٍ. انتهى. وقال هو في «شرح الموطأ»: كان مذهبُ الشيخين أن الحديثَ لا يَثْبُتُ حتى يرويه اثنان، وهو مذهبٌ باطل، بل روايةُ الواحدِ عن الواحدِ صحيحةٌ. انتهى.

ويردُّ عليه بوجهين:

الأولُ: قال ابنُ رُشيدٍ: العَجَبُ منه^(٢)، كيف يدَّعي على الشيخين ذلك،

(١) أي إذا جُعِلَ الضميرُ للصحابي. هذا وتشقيقُ المؤلفِ كلامَ الحاكم وتفسيرُهُ بما ذكره فيه نظرٌ طويل، بيته في (الاستدراك) ص ٥٦٣ - ٥٦٤، داخلَ استدراكِ ص ١٤١.
(٢) وقع بالأصل خطأ فاحشٌ وهو قولُ المؤلف: (الأولُ ما ذكره ابن حبان في أوائل صحيحه بقوله: العَجَبُ منه...)، تابع فيه المؤلفُ أكرمَ السُّنْدِي، في «شرح شرح النخبة»، فقد قال السُّنْدِي بعد قولِ ابن العربي: - وهو مذهبٌ باطل، بل روايةُ الواحدِ عن الواحدِ صحيحةٌ - ما يلي:

«وقال ابنُ حبان في أول صحيحه: والعَجَبُ منه كيف يدَّعي عليهما ذلك...». انتهى.

والخطأ الذي وقع في كتاب السُّنْدِي هو أنه نَسَبَ إلى ابن حبان قولَ ابن رُشيدٍ، فصار

ابنُ حبان المتوفى سنة ٣٥٤، يَرُدُّ على القاضي أبي بكر بن العربي، المولود سنة ٤٦٨ =

ثم يزعم أنه باطل، فليت شعري من أين علم أنهما شرطاً ذلك، فإن كان منقولاً فليبينه، وإن كان عرفه بالاستقراء فقد وهم في ذلك. انتهى.

— ولقد كان يكفي القاضي في بطلان ما ادعى أنه شرط البخاري أول حديث مذكور فيه — .

قال الفاضل السندي في «شرح شرح النخبة»^(١): وأقول — على تقدير تسليم أنه ليس في الصحيحين من حديث إلا كما ذكره —: من أين عرف أنه لا يثبت حديث عندهما بدون الشرط المذكور، فإن التزامهما شرطاً في الصحيحين لمزيد الصحة: لا يوجب عدم ثبوت الحديث بدونه عندهما. انتهى.

والثاني: أن حديث «إنما الأعمال بالنيات»، المروي في «الصحيحين» حديث فرّد، لم يروه عن عمر إلا علقمة، فبطل الشرط المذكور.

وأجاب عنه القاضي بنفسه بقوله: قد خطب به عمر على المنبر بحضرة الصحابة، فلولا أنهم عرفوه لأنكروه. وتُعقب بأنه لا يلزم من سكوتهم أن يكونوا سمعوه من غيره. وبأن هذا لو سلم في عمر منع في تفرّد علقمة عنه، ثم تفرّد محمد عن علقمة، ثم تفرّد يحيى عنه، كذا قال ابن حجر في «شرح النخبة»^(٢).

قال تلميذه السخاوي: حاصل السؤال أنه لم يروه عن عمر إلا واحد. وحاصل الجواب الذي ذكره القاضي: أنه قد رواه عمر وغيره عن رسول الله فلا يحسن هذا الجواب للسؤال بوجه. انتهى^(٣).

= والمتوفى سنة ٥٤٣، وسلك هذا الخطأ وسرى على المؤلف اللكنوي، فتقبله بقبول حسن ونقله هنا كما وقع هناك!

والصواب فيه كما أثبت في الأصل: (وقال ابن رُشيد: والعجب منه كيف يدّعي على الشيخين ذلك...)، كما جاء على الصحة والصواب في «توجيه النظر إلى أصول الأثر» للعلامة طاهر الجزائري رحمه الله تعالى، ص ١: ١٨٤، وغيره.

(١) ص ٢٩. (٢) ص ٢٥.

(٣) قلت: بل الجواب صحيح، وإيراد السخاوي غير وجه.

وقال علي القاري في «شرح شرح النخبة»^(١): قلت: قد يُوجَّه بأن خطبة عمر ما كانت خالية عن حضور التابعين، فبالنسبة إلى التابعي بل إلى الصحابي الذي لم يسمع من رسول الله يَخْرُجُ علقمة عن التفرّد، وبالنسبة إلى الصحابة الذين سَمِعُوا من رسول الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلّم - على تقدير سماعهم - يَخْرُجُ عُمَرُ عن التفرّد. ولعله خاطبهم بقوله: أَمَا سَمِعْتُمُوهُ، فحيثُ عدم إنكارهم تصريح بالتعدّد، هذا ما خَطَرَ بالبال. انتهى.

وتعقّبهُ الفاضلُ السُّنْدِي^(٢) بقوله:

أَمَّا أَوَّلًا فَبِأَنَّ رَجَاءَ خِطَابِ عُمَرَ لَهُمْ بِقَوْلِهِ: أَمَا سَمِعْتُمُوهُ وَنَحْوَهُ، بَلَا مُسْتَنَدٍ: لَا يَنْفَعُ، فَإِنَّ الْمَأْخُودَ فِي الْعَزِيزِ رَوَايَةُ الْاِثْنَيْنِ لَا احْتِمَالُ الْاِثْنَيْنِ.

وَأَمَّا ثَانِيًا فَبِأَنَّ سَمَاعَ التَّابِعِيِّ إِنَّمَا يُخْرِجُ علقمة عن التفرّد لو أَخْبَرَ ذَلِكَ التَّابِعِيُّ بِسَمَاعِهِ، وَمُجَرَّدُ نَقْلِ علقمة سَمَاعَ الْغَيْرِ لَا يُخْرِجُهُ عَنِ التَّفَرُّدِ، وَإِلَّا لَكَانَ قَوْلُ الرَّاوِي: حَدَّثَنَا وَأَخْبَرَنَا مُخْرِجًا لِلْحَدِيثِ مِنَ التَّفَرُّدِ، لِدَلَالَتِهِ عَلَى الْاِشْتِرَاكِ.

نعم يُمكنُ الجوابُ عن الاعتراض الأول من قِبَلِ الْقَاضِي، بِأَنَّ مُرَادَهُ أَنَّ شَرْطَ الْبُخَارِيِّ الْاِثْنَيْنِيَّةَ حَقِيقَةً أَوْ حُكْمًا. وَتَلَقَّى مَنْ سَمِعَ مِنْ عُمَرَ خُطْبَتَهُ بِالْقَبُولِ، وَعَدَمُ الْاِعْتِرَاضِ عَلَيْهِ وَإِنْ لَمْ يُثْبِتِ السَّمَاعُ حَقِيقَةً لَكِنَّهُ يُجْعَلُ فِي حُكْمِهِ، فَإِنَّ الْغَرَضَ مِنْ ائْتِصَامِ عَدَلٍ إِلَى عَدَلٍ التَّحَرُّزُ عَنِ السَّهْوِ وَالنِّسْيَانِ. انتهى.

وقد يُردُّ عَلَى الْقَاضِي بِأَخْرِ حَدِيثٍ مَذْكُورٍ فِي «صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ» أَيْضًا، وَهُوَ: «كَلِمَتَانِ خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ، ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ»، فَإِنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ تَفَرَّدَ بِهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ

(١) ص ٣٤.

(٢) ص ٢٩ - ٣٠. وقوله: (بقوله) زيادة مني للإيضاح.

وسلم، وتفرّد به عنه أبو زُرعة، وتفرّد به عنه عُمارة بن القَعْقَاع، وتفرّد به عنه محمد بن الفضيل، وعنه انتشر^(١).

الأمر الثالث: ادّعى ابنُ حَبَّان^(٢) نقيضَ دعوى القاضي، فقال: إنّ رواية الاثنين عن اثنين إلى أن ينتهي إسناد الحديث لا تُوجد أصلاً.

قال ابنُ حجر^(٣): قلتُ: إن أراد أن رواية اثنين فقط عن اثنين فقط، لا تُوجد أصلاً فيمكن أن يُسلم، وأمّا صورةُ العزيز التي حرّناها فموجودة بأن لا يرويه أقل من اثنين عن أقل من اثنين.

ومثاله: ما رواه الشيخان من حديث أنس، والبخاري من حديث أبي هريرة: أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحبّ إليه من والده وولده...» الحديث. ورواه عن أنس: قتادة وعبد العزيز بن صهيب، ورواه عن قتادة شعبة وسعيد، وعن عبد العزيز إسماعيل بن عُلَيّة وعبد الوارث، ورواه عن كل منهما جماعة. انتهى.

(قال ابنُ الجوزي)، أي العلامة أبو الفرج عبد الرحمن/ بن علي بن ٣٠ الجوزي البغدادي، المتوفى سنة سبع وتسعين وخمس مئة: (حضر الأحاديث يبعدُ إمكانه) فضلاً عن فعليّته (غير أنّ جماعة بالغوا في تبّعها وحضرها، قال الإمام أحمد) بن محمد بن حنبل: (صحّ سبع مئة ألف

(١) قال عبد الفتاح: وعلى طريقة البخاري رحمه الله تعالى، في دقائق إشاراته، التي يسلكها للرد على بعض الأقوال والآراء التي لا يراها، يمكن أن يقال: استهلّ كتابه «الصحيح» بحديث صحابي تفرّد به، وختمه بحديث صحابي تفرّد به: إشارة منه إلى الرد على من اشترط لصحة الحديث رواية اثنين عن اثنين إلى آخره. والله أعلم.

(٢) في أوائل «صحيحه» ١: ١١٨ من طبعة دار المعارف بالقاهرة بتحقيق أحمد شاکر،

و ١: ١٥٦ من طبعة مؤسسة الرسالة، و ١: ٨٧ من طبعة دار الكتب العلمية ببيروت.

(٣) ص ٢٥.

وكسّر) وهو خمسون ألفاً، (وقال) أي الإمام أحمد: (قد جمعت في «المسند» أحاديث انتخبها من أكثر من سبع مئة ألف وخمسين ألفاً، فما اختلفتم فيه فارجعوا إليه، وما لم تجدوه فيه فليس بحجة).

هذا القول من الإمام أحمد مبني على تتبعه واستقراءه، وفوق كل ذي علم عليم، فاندفع ما أورد عليه من أن الظاهر أن هذا القول موضوع على أحمد، لأن في الصحيحين من الأحاديث، ما لا يوجد في «مسنده»، مع الإجماع على صحتها. (والمراد بهذه الأعداد) أي سبع مئة وكسر (الطرق لا المتون).

عبارة ابن الجوزي في بعض رسائله هكذا: عدد أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعد إمكانه، غير أن جماعة من أهل العلم بالغوا في تتبعها وحضرها ما أمكنهم، فأخبر كل منهم عن وجوه:

فحدثنا عن أبي عبد الله أنه قال: كنت عند إسحاق بن إبراهيم بنيسابور، فقال رجل من أهل العراق: سمعت أحمد بن حنبل يقول: صح من الحديث سبع مئة ألف وكسر، وهذا الفتى يعني أبا زرعة قد حفظ ست مئة ألف حديث.

وحدثنا عن حنبل بن إسحاق، قال: جمعنا أحمد بن حنبل أنا وصالح وعبد الله، وقرأ علينا «المسند»، وما سمعنا منه غيرنا، وقال لنا: هذا كتاب جمعته وانتخبته من أكثر من سبع مئة ألف وخمسين ألفاً، فما اختلف فيه - فيه - المسلمون من الحديث فليرجعوا إليه، فإن وجدوه فيه وإلا فليس بحجة.

وحدثنا عن الحسن بن إسماعيل الربيعي، قال: قيل لأبي عبد الله أحمد بن حنبل وأنا أسمع: كم يكفي الرجل من الحديث؟ أيكفيه مئة ألف؟ قال: لا، قال: فمئتا ألف؟ قال: لا، قال: ثلاث مئة ألف؟ قال: لا، قال: فأربع مئة ألف؟ قال: لا، قال: فخمس مئة ألف؟ قال: أرجو.

ورُوي عن يحيى بن معين مثلُ هذا. ورُوي عن أحمد بن العباس، قال: سألتُ أحمدَ بن حنبل عن الرجل يكونُ معه مئةُ ألفِ حديث، هل يقالُ له: صاحبُ حديث؟ قال لا، قلتُ: عنده مئتا ألفِ حديث/؟ قال: لا، قلتُ: فثلاثُ مئةِ ألفِ حديث؟ قال بيده هكذا، يُقلِّلُها.

ونُقِلَ عن محمد بن إسماعيل البخاري، أنه قال: صَنَّفْتُ كتابي «الصحیح» في سِتِّ عَشْرَةَ سَنَةً، خَرَّجْتُهُ مِنْ سِتِّ مِئَةِ أَلْفِ حَدِيثٍ، وَجَعَلْتُهُ حُجَّةً فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى.

فإن قيل: كُلُّ مَا يَحْوِي «مُسْنَدُ أَحْمَد» — فِيمَا يُقَالُ — أَرْبَعُونَ أَلْفَ حَدِيثٍ، مِنْهَا عَشْرَةُ آلَافٍ مَكْرَرَةً، فَكَيْفَ يَقُولُ أَحْمَدُ: صَحَّ الْحَدِيثُ سَبْعَ مِئَةِ أَلْفٍ وَخَمْسِينَ أَلْفًا، وَ«مُسْنَدُهُ» لَا يَبْلُغُ خَمْسِينَ أَلْفًا، ثُمَّ يَقُولُ: مَا لَمْ يَجِدُوا فِيهِ، فَلَيْسَ بِحُجَّةٍ، فَأَيْنَ سَبْعُ مِئَةِ أَلْفٍ؟

فالجوابُ أن المرادَ بهذا العَدَدِ: الطَّرِيقُ، لَا الْمَتُونُ. انتهى كلامه^(١).

(المقاصد)

لَمَّا فَرَّغَ مِنَ الْمَقْدِّمَةِ، شَرَعَ فِي الْمَقَاصِدِ، وَهُوَ جَمْعُ مَقْصِدٍ بِمَعْنَى الْمَقْصُودِ.

(اعْلَمْ أَنَّ مَثَنَ الْحَدِيثِ نَفْسَهُ لَا يَدْخُلُ فِي الْإِعْتِبَارِ)، أَيِ فِي الْبَحْثِ عَنْ أَحْوَالِهِ عِنْدَ عُلَمَاءِ هَذَا الْفَنِّ (إِلَّا نَادِرًا، بَلْ يَكْتَسِبُ الْحَدِيثُ

(١) أي كلام الإمام ابن الجوزي. وله في كتابه «صيد الخاطر» ص ٢٤٦ — ٢٤٨، في الفصل ١٧٥ كلام طويل نفيس حول هذا الموضوع، يؤكد فيه أن هذه الأعداد الكبيرة إنما هي للطرق لا غير. فكل كلمة تروى بإسناد تعد عندهم حديثاً، سواء كانت لفظة لغوية في الحديث، أو رواية في بعض ألفاظه، أو اختلافاً بين إسنادين، أو ما أشبه هذا، فكل واحد من هذه المذكورات يعدونه حديثاً، فلذا بلغت الأحاديث هذه الأعداد والآلاف المؤلفة.

صِفَةُ مِنَ الْقُوَّةِ، وَالضَّعْفِ وَبَيْنَ بَيْنَ)، فَيُبَحِّثُ فِي هَذَا الْفَنِّ عَنِ الْحَدِيثِ مِنْ حَيْثُ اكْتِسَابُهُ صِفَةً مِنَ الْقُوَّةِ، أَوِ الضَّعْفِ، أَوِ الدَّرَجَةِ الْمُتَوَسِّطَةِ.

وَذَلِكَ إِمَّا (بِحَسَبِ أَوْصَافِ الرُّوَاةِ)، بِالضَّمِّ جَمْعُ الرَّائِي (مَنْ الْعَدَالَةِ، وَالضَّبْطِ، وَالْحِفْظِ، وَخِلَافِهَا، وَبَيْنَ ذَلِكَ). فَهَذِهِ الْأَوْصَافُ الَّتِي هِيَ: الْعَدَالَةُ، وَالضَّبْطُ، وَالْحِفْظُ، مِمَّا يُعْطَى قُوَّةً فِي الْحَدِيثِ، وَتَتَفَاوَتْ دَرَجَاتُ الْحَدِيثِ بِحَسَبِ دَرَجَاتِهَا، فَرَوَايَةُ الْأَتَقِنِ وَالْأَضْبَطِ، تَكُونُ أَقْوَى مِنْ رَوَايَةٍ مِنْ هُوَ دُونَ ذَلِكَ، لِأَنَّ الصِّفَاتِ تَقُومُ مَقَامَ الذَّوَاتِ، فَقُوَّةُ الصِّفَةِ تَكُونُ مُقَوِّةً لِلْحَدِيثِ، وَضَعْفُهَا يَكُونُ مُضَعِّفًا لَهُ. وَمَنْ ثَمَّ تَرَى الْمُحَدِّثِينَ يُرْجِّحُونَ الْحَدِيثَ بِحَسَبِ حَالِ رَاوِيهِ.

مِثَالُهُ: رَوَايَةُ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَ مَيْمُونَةَ وَهُوَ مُحْرِمٌ، وَرَوَايَةُ يَزِيدَ بْنِ الْأَصَمِّ أَنَّهُ تَزَوَّجَهَا وَهُوَ حَلَالٌ، فَالشَّافِعِيُّ أَخَذَ بِرَوَايَةِ يَزِيدَ، وَذَهَبَ إِلَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ النِّكَاحُ حَالَةَ الْإِحْرَامِ. وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَأَصْحَابُهُ: لَمَّا تَعَارَضَتِ الرَّوَايَتَانِ احْتَجَجْنَا إِلَى التَّرْجِيحِ، وَظَاهِرٌ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ أَحْفَظُ وَأَضْبَطُ مِنْ يَزِيدَ، فَالْأَخْذُ بِرَوَايَتِهِ أَحْسَنُ وَأَوْلَى.

(أَوْ بِحَسَبِ الْإِسْنَادِ مِنَ الْإِتِّصَالِ، وَالْإِنْقِطَاعِ، وَالْإِرْسَالِ، ٣٢ وَالْاضْطِرَابِ، وَنَحْوِهَا). مِنَ النَّكَارَةِ، وَالشَّدَوِذِ، وَغَيْرِهَا/.

(فَعَلَى هَذَا)، أَيُّ بِنَاءٍ عَلَى اكْتِسَابِ الْحَدِيثِ صِفَةً مِنَ الضَّعْفِ وَالْقُوَّةِ، إِمَّا بِحَسَبِ أَوْصَافِ الرُّوَاةِ، أَوْ بِحَسَبِ حَالِ الْإِسْنَادِ (يُنْقَسِمُ) الْحَدِيثُ (إِلَى صَحِيحٍ، وَحَسَنٍ، وَضَعِيفٍ، هَذَا) أَيُّ هَذَا التَّقْسِيمُ لِلْحَدِيثِ (إِذَا نُظِرَ إِلَى الْمَتْنِ) يَعْنِي أَنَّ انْقِسَامَ هَذِهِ الْأَقْسَامِ إِنَّمَا هُوَ لِمَتْنِ الْحَدِيثِ.

(وَأَمَّا إِذَا نُظِرَ إِلَى أَوْصَافِ الرُّوَاةِ، فَقِيلَ) فِي تَقْسِيمِ الرَّائِي بِاعْتِبَارِ

صفاته: (هو ثقةٌ عدلٌ ضابطٌ)، هذه من ألفاظ التعديل^(١).

١ - وأرفعُها عند المحدثين الوصفُ بما دلَّ على المبالغة، أو عُبر عنه بأفعل كأوثق الناس، وأضبط الناس، وإليه المنتهى في التثبت. وهل يلحق به قولُ الشافعي في ابن مهدي: لا أعرفُ له نظيراً في الدنيا، تردّد فيه الفاضلُ السُّنَدِيُّ، والظاهرُ نعم.

٢ - ثم ما يليه كقولهم: فلانٌ لا يُسألُ عنه، ونحو ذلك.

٣ - ثم ما تأكّد بصفةٍ من الصفات الدالة على التوثيق، كثقةٌ ثقةٌ، وثبتٌ ثبتٌ. قال السخاوي: وأكثرُ ما وقفنا عليه من ذلك قولُ ابن عُيَيْنَةَ: حدّثنا عمرو بن دينار وكان ثقةً ثقةً إلى أن قاله تسع مرّات، وكأنّه سكّت لانقطاع نفسه. انتهى.

ويدخلُ في هذه المرتبة قولُ ابن سَعْدٍ في شعبة: ثقةٌ مأمونٌ ثبتٌ حُجّةٌ صاحبٌ حديث.

ومن هذا القبيل قولهم: عدلٌ ضابطٌ، على ما عدّه الحافظ ابن حجر. ونُقِشَ في ذلك بأنه ليس في هذا اللفظ ما يزيدُ على الثقة، فالأولى إدخاله في المرتبة الرابعة^(٢)، وهي:

٤ - ما انفرد فيه بصيغةٍ واحدةٍ تدلُّ على التوثيق، كثقةٌ، أو ثبتٌ، أو كأنه مُصَحَّفٌ، أو حُجّةٌ أو إمامٌ، أو ضابطٌ، أو حافظٌ، إذا اتّصل ذلك مع العدالة، فإنّ مجرد الوصف بواحدٍ من الضبط غيرُ كافٍ في الاحتجاج بحديثه.

(١) تعرّض المؤلف هنا إلى (ألفاظ التعديل والجرح)، وجعل مراتب كل منهما ستّ مراتب، وذكر جملةً من الألفاظ في كل مرتبة منهما، ولكنه لم يستوفِ استيفاءه للألفاظ فيهما في كتابه «الرفع والتكميل» فانظر ألفاظهما شبه مستوفاة وما أضفته إليها تعليقاً هناك ص ١٢٩ - ١٨٦ من الطبعة الثالثة، ففيه مزيدٌ فائدة كبيرة.

(٢) وقع في الأصل (المرتبة الثالثة)، وهو خطأ، وصوابه (المرتبة الرابعة) كما أثبتته.

والظاهر أن مجرد الوصف بالإتقان مثل الوصف بمجرد الضبط، فإنهما متقاربان. وصنيع ابن أبي حاتم يشعر به، فإنه قال: إذا قيل للواحد: إنه ثقة، أو متقن ثبت، فهو ممن يحتج بحديثه. انتهى، حيث أردف المتقن بالثبوت بدون أو الفاصلة.

ثم إن الحجة والثقة وإن كان كل واحد منهما معدوداً في هذه المرتبة، ولكن الحجة أقوى من الثقة، ولهذا قال عثمان بن أبي شيبة في أحمد بن عبد الله بن يونس: ثقة وليس بحجة.

٥ - ثم قولهم: ليس به بأس، أو لا بأس، أو لا بأس به، / عند غير ابن معين وأبي زرعة الدمشقي^(١)، فإن الثقة، ولا بأس به، عندهما متساويان، والجمهور على التفاوت بينهما^(٢).

٣٣

ومن هذه المرتبة: قولهم: صدوق، أو مأمون، أو خيار الخلق.

٦ - ثم ما أشعر بالقرب من التجريح، وهو أدناها كقولهم: ليس ببعيد عن الصواب، أو شيخ، أو يروى حديثه، أو يُعْتَبَرُ به، أو شيخ وسط، أو روى الناس عنه، أو صالح الحديث، أو يُكْتَبُ حديثه، أو مُقَارِبُ الحديث بكسر الراء وفتحها، أو صَوِيلِح، أو صدوق إن شاء الله، أو أرجو أن لا بأس به، ونحو ذلك.

(١) في الأصل (وأبي ذر الدمشقي) وهو خطأ، ثم إن أبا زرعة حكى عن دحيم ما يدل على أن (الثقة) و (لا بأس به) متساويان عند دحيم، فنسبة التسوية إلى أبي زرعة خطأ أيضاً، وحقه أن ينسب إلى دحيم، وجاء على الصواب في «الرفع والتكميل» للمؤلف ص ٢٢٣.

(٢) لا خصوصية لابن معين ودحيم بهذا الاستعمال والاصطلاح، كما يفيد كلام المؤلف هنا، بل هو تعبير شائع في كلام المتقدمين أمثال ابن معين من أهل المئة الثالثة، كما أوضحته بالشواهد فيما علقته على «الرفع والتكميل» ص ٢٢٢ - ٢٢٣ من الطبعة الثالثة، وفيما علقته على «قواعد في علوم الحديث» للتهانوي ص ٢٥٠ - ٢٥١.

فهذه ستُّ مراتبٍ للتعديل، ذكرها السخاوي في «شرح الألفية»، واكتفى أستاذه في «النخبة» على ذكر الأولى والثالثة والسادسة. ومنهم من جعل الثانية أولى فعنده خمس.

والذهبي لم يذكر في مقدّمة «ميزانه» الأوليين، بل جعل الثالثة أولى، وتبعه الحافظ العراقي في «الألفية»، فعندهما المراتب أربع.

ثم الحكم في هذه المراتب الست هو الاحتجاج بالأربعة الأول قطعاً، وأما التي بعدها فلا يُحتجُّ بأحدٍ من أهلها^(١)، لكون ألفاظها لا تُشعرُ بحدِّ الضبط، بل يُكتبُ حديثه ويُختبرُ هل له أصلٌ من روايةٍ غيره، كذا ذكره ابن الصلاح.

وقال الذهبي: إن قولهم: ثبّت وحجّة وإمام وثقة ومتقن: من عبارات التعديل التي لا نزاع فيها، وأما صدوق وما بعده يعني من أهل المرتبتين الأخيرتين فمختلفٌ فيها بين الحفاظ، هل هي توثيقٌ أو تليينٌ؟ وبكل حال فهي منخفضة عن كمال مرتبة التوثيق، ومرتفعة عن رتبة التجريح. انتهى.

(أو غير ثقة، أو مُتهم، أو مجهول، أو كذوب)، بالفتح على وزن فعول، (أو نحو ذلك)، هذه من ألفاظ الجرح. وذكر ابن حجر في «شرح النخبة»^(٢) له ثلاث مراتب، أسوأها: الوصف بما دلّ على المبالغة كأكذب الناس، ثم دجال، وكذاب. وأسهلها: لين، وسيء الحفظ، أو فيه أدنى مقال، ونحوه.

وجعل العراقي في «الألفية»^(٣) مراتب الجرح خمسة، فجعل المرتبتين الأوليين مرتبة واحدة، وذكر أربعة أخرى. والذي ذكره السخاوي^(٤) هو أن مراتب ست.

(١) بل المرتبة الخامسة يُحتجُّ بأهلها أيضاً في مرتبة الحسن من غير توقف، كما أوضحته تعليقاً على «قواعد في علوم الحديث» للتهانوي ص ٢٤٣ - ٢٤٨.

(٢) ص ٧١. (٣) ١٠: ٢. (٤) في «فتح المغيث» ١: ٣٦٩.

الأولى: ما يدلُّ على المبالغة كأكذب الناس، أو إليه المنتهى في الكذب، أو هو ركنُ الكذب، أو منبعُّه، أو معدنُه، أو نحو ذلك.

الثانية: / ما هو دون ذلك، كالدَّجَال، والكذَّاب، والوضَّاع، فإنَّها وإن اشتملت على المبالغة لكنها دون الأولى، وكذا يَضَعُ وَيَكْذِبُ.

الثالثة: ما يليها كقولهم: فلانٌ يَسْرِقُ الحديث، وهو أهونُ من الأولَيْن كما قال الذهبي، لأنَّ سَرِقَةَ الحديث هي أن يكونَ مُحَدِّثٌ يُحَدِّثُ بحديث، فيَجِيءُ السارقُ ويدَّعي أنه سَمِعَهُ أيضاً منه، أو يكونَ الحديثُ عُرِفَ بروايةٍ، فيُضَيِّفُهُ لراويٍّ غيره. ولا شك أنه أهونُ من الكذب والوضع. ومنه قولهم: فلانٌ مُتَّهَمٌ بالكذب أو الوضع، أو ساقط، أو هالك، أو ذاهِبُ الحديث، أو متروكُ الحديث، أو تركوه، أو لا يُعْتَبَرُ به، أو لا يُعْتَبَرُ بحديثه، أو ليس بالثقة، أو غيرُ ثقة، ونحو ذلك.

الرابعة: ما يليها كقولهم: فلانٌ رُدَّ حديثُه، أو مردودُ الحديث، أو ضعيفٌ جداً، أو واهٍ بمرَّة، أو هُمٌ قد طَرَحَوْه، أو مطروحُ الحديث، أو مطروحٌ، أو لا يُكْتَبُ حديثه، أو لا تَحِلُّ كتابَةُ حديثه، أو لا تَحِلُّ الروايةُ عنه. ومنه قولهم: ليس بشيء، أو لا شيء، ونحوه عند الجمهور.

وقال ابنُ القطان: إنَّ ابنَ معين إذا قال في الراوي: ليس بشيء، فإنما يُريد به أنه لم يَرَوْ حديثاً كثيراً^(١).

(١) في هذا النقل عن ابن القطان خللٌ، فإن عبارة ابن حجر في «هدي الساري» ص ٤٢١: «وذكر ابنُ القطان أن مراد ابن معين بقوله في بعض الروايات ليس بشيء يعني أن أحاديثه قليلة». وهذا هو الصوابُ فإن ابن معين يريد بهذا القول: التضعيف للراوي كما هو مُفادُ العبارة، وفي بعض الأحيان قد يقصد بها أن حديث الراوي قليل، وقد بينت هذا بإسهاب وبالشواهد الناطقة الكثيرة التي زادت على ثلاثين شاهداً، فيما علقتُه على «الرفع والتكميل» للمؤلف ص ٢١٣ - ٢٢٣ من الطبعة الثالثة، فانظره إذا شئت.

الخامسة: ما دونها وهي: فلان لا يُحتجُّ به، أو ضَعُفوه، أو مضطربُ الحديث، أو له ما يُنكر، أو له مناكير، أو منكرُ الحديث، أو ضعيف.

السادسة: وهي أسهلُّها قولهم: فيه مقال، أو أدنى مقال، أو ضَعُفٌ، أو يُنكرُ مرَّةً ويُعرفُ أخرى، أو ليس بذاك، أو ليس بالقوي، أو ليس بالمتين، أو ليس بحُجَّة، أو ليس بعُمْدَة، أو ليس بمأمون، أو ليس بثقة، أو ليس بالمرضي، أو ليس يَحْمَدُونَهُ، أو ليس بالحافظ، أو غيره أو ثَقُّ منه، أو فيه شيء، أو فيه جهالة، أو لا أدري ما هو، أو ضَعُفوه^(١)، أو فيه ضعف، أو سيِّء الحفظ، أو لَيْسَ الحديث، أو فيه لَيْسَ عندَ غيرِ الدارقطني، فإنه قال: إذا قلتُ: لَيْسَ لا يكون ساقطاً متروكاً الاعتبار، ولكن مجروحاً بشيء لا يَسْقُطُ به عن العدالة. ومنه قولهم: تكلَّموا فيه، أو سكتوا عنه، أو فيه نظر عندَ غير البخاري، وأما عنده فهما داخلان في المرتبة الرابعة، كذا قيل.

وقال الذهبي في «سير أعلام النبلاء»^(٢)، قال ابنُ المُنِير: سمعتُ البخاريَّ، يقول: أرجو أن ألقى الله ولا يُحاسِبَنِي على أن أغتَبْتُ أحداً. قلتُ/ ٣٥ صَدَقَ رحمه الله تعالى، ومن نَظَرَ في كلامه في الجرح والتعديل، عَلمَ ورَعَهُ في الكلام على الناس، وإنصافَهُ فيمن يُضَعِّفُهُ^(٣)، فإنه أكثرُ ما يقول: منكرُ الحديث، سكتوا عنه، فيه نظر، ونحو هذا. انتهى.

وذكر السخاوي في «شرح الألفية»^(٤) أنَّ الحُكْمَ في المراتب الأربعة من هذه المراتب الستة: أن لا يُحتجَّ بواحدٍ من حديثِ أهلها، ولا يُستشهدَ به، ولا يُعْتَبَرَبَهُ، وفي المرتبتين الأخريين أن يُخرَجَ حديثُ أهلِهما للاعتبار.

(١) سبق هذا في المرتبة الخامسة فذكره هنا تكرر خاطيء.

(٢) ٤٣٩: ١٢.

(٣) هكذا عبارة الذهبي في «سير أعلام النبلاء»، وتحرف في الأصل إلى (واتصافه بما

يضعفهم).

(٤) ٣٧٢: ١.

وقال أيضاً بعد أن ذكر مُنكَر الحديث من المرتبة الخامسة: لكن قال البخاري: كلُّ من قلتُ فيه: منكرُ الحديث لا يُحتجُّ به، ولا تحلُّ الروايةُ عنه.

وصنِّعُ شيخنا يُشعرُ المشي عليه، حيث قال في «النخبة»^(١): فقولُ المحدثين: متروك، أو ساقط، أو فاحشُ الغلط، أو منكرُ الحديث: أشدُّ من قولهم: ضعيف، أو ليس بالقوي، أو فيه مقال.

ولكن يُساعدُ كونها من التي بعدها قولُ الشيخ العراقي في «تخريجه الأكبر للإحياء»: كثيراً ما يُطلقون المنكرَ على الراوي، لكونه رَوَى حديثاً واحداً.

ونحوهُ قولُ الذهبي في ترجمة (عبد الله بن معاوية الزبيري) في «الميزان»^(٢): قولهم: منكرُ الحديث لا يعنون أنَّ كلَّ ما رواه منكر، بل إذا رَوَى الرجلُ جُملةً وبعضُ ذلك مناكير فهو منكرُ الحديث، انتهى كلامه.

ونقل السخاوي أيضاً عن «شرح الإلمام» لابن دقيق العيد: قولهم: رَوَى مناكير لا يقتضي بمجرده تركَ روايته، حتى تكثُرَ المناكيرُ في روايته وتنتهي إلى أن يقال: منكرُ الحديث، لأن منكرَ الحديث وصفٌ في الرجل يستحقُّ به تركَ حديثه. انتهى.

ونقل الفاضل السُّندي^(٣) عن «تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأحاديث الموضوعية»^(٤): حديثٌ من اتَّخَذَ في داره ديكاً أبيضَ لم يقربهُ الشيطانُ ولا السَّحرةُ. قال ابنُ الجوزي: إنه موضوع.

(١) ص ٧١.

(٢) ترجم الذهبي في «الميزان» ٥٠٧: ٢ لعبد الله بن معاوية الزبيري، ولم ترد في ترجمته هذه الجملة، فلعلها في بعض النسخ.

(٣) في «إمعان النظر» ص ٢٥٨، بعد عنوان (خاتمة) بقليل.

(٤) ٢٥٠: ٢.

وَتُعَقَّبَ بِأَنَّ الْحَافِظَ ابْنَ حَجَرَ قَالَ: لَا وَجْهَ لِحَكْمِهِ بِالْوَضْعِ، فَإِنَّ رِشْدِينَ بْنَ سَعْدٍ وَوَالِدَ عَلِيِّ بْنِ الْمَدِينِيِّ مِنْ رُؤَايِهِ ضَعِيفَانِ، لَكِنْ لَمْ يَبْلُغْ أَمْرُهُمَا إِلَى الْوَضْعِ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ مِنْ رُؤَايِهِ صَدُوقٌ، إِلَّا أَنَّ فِي حَدِيثِهِ مَنَاقِيرَ.

قلتُ^(١): وقال الذهبي في «الميزان»^(٢): رَوَى عَنْهُ الْبُخَارِيُّ فِي «الصَّحِيحِ» عَلَى الصَّحِيحِ، إِلَّا أَنَّهُ يَقُولُ ثُمَّ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، وَلَا يَنْسُبُهُ، وَهُوَ هُوَ، أَنْتَهَى كَلَامُهُ^(٣).

ثم قال السُّنْدِيُّ: وَمِمَّا يُؤَيِّدُ مَا ذَكَرْنَا أَنَّ (لَهُ مَنَكِرًا) وَ (لَهُ مَنَاقِيرَ) وَنَحْوَهُ: لَيْسَ مُقْتَضِيًّا لَتَرْكِ رِوَايَتِهِ: أَنَّ الْوَهْمَ وَالنَّكَارَةَ مُتَشَارِكَانِ فِي كَوْنِهِمَا مِنْ أَسْبَابِ التَّرْكِ، وَإِنْ كَانَ الْوَهْمُ أَخَفَّ مِنَ النَّكَارَةِ^(٤).

٣٦

(١) القائل: ابنُ عَرَّاقٍ، وكلامه في «تنزيه الشريعة» ٢: ٢٥٠.

(٢) ٢: ٤٤٢.

(٣) وقال الذهبي أيضاً في «الموقظة» ص ٥٠، في مبحث (التدليس): «وقد يؤدِّي تدليسُ الأسماءِ إلى جهالةِ الراوي الثقة، فيُرَدُّ خبرُهُ الصحيح، فهذه مَفْسَدَةٌ، ولكنها في غير «جامع البخاري» ونحوه، الذي تَقَرَّرَ أَنَّ موضوعَهُ الصُّحَّاحُ، فإنَّ الرجلَ — أي البخاريَّ — قد قال في «جامعه»: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، وأراد به: ابنُ صالحِ المصري. انتهى.

قلت: وقد رَوَى لَهُ الْبُخَارِيُّ فِي «صَحِيحِهِ» مُتَّصِلًا تِسْعَةَ أَحَادِيثَ، وَتَعْلِيْقًا: حَدِيثًا كَثِيرًا، قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرَ فِي «هَدْيِ السَّارِي» ٢: ١٣٧ — ١٣٨، فِي تَرْجُمَتِهِ: «لَقِيَ الْبُخَارِيُّ وَأَكْثَرَ عَنْهُ، وَلَيْسَ هُوَ مِنْ شَرْطِهِ فِي «الصَّحِيحِ»، وَإِنْ كَانَ حَدِيثُهُ عِنْدَهُ صَالِحًا. وَالْأَحَادِيثُ الَّتِي رَوَاهَا عَنْهُ فِي «الصَّحِيحِ» بِصِيغَةِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، أَوْ: قَالَ لِي عَبْدُ اللَّهِ، أَوْ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ، قَلِيلَةٌ».

ثم ساق الحافظ ابن حجر تسعة أحاديث من أبواب سمّاها، جاء في بعضها التحديث من البخاري عنه بتلك الصّيغ. ثم قال: «وأما التعليقُ عن الليث من رواية عبد الله بن صالح عنه، فكثيرٌ جداً، وقد عاب ذلك الإسماعيليُّ على البخاري...».

(٤) الْوَهْمُ: الْغَلَطُ، بِوَزْنِهِ وَمَعْنَاهُ، وَالْفَعْلُ مِنْهُ: وَهَمَ يَوْهَمُ وَهْمًا، مِثْلُ وَجَلَّ يَوْجَلُ وَجَلًّا. وَالْوَهْمُ بِفَتْحِ الْهَاءِ غَيْرُ الْوَهْمِ بِتَسْكِينِهَا، فَإِنْ هَذَا يُقَالُ فِيمَا سَبَقَ الذَّهْنُ إِلَيْهِ مَعَ إِرَادَةِ =

وكما أن قولنا: له مناكير يدلُّ على وقوع الأحاديث المنكرة منه، كذلك قولنا: له أوهام يدلُّ على وقوع الأوهام، ولا دلالة للفظين على الاعتبار بنكارة الحديث والوهم، فلو كان الأول من ألفاظ الجرح، لكان الثاني أيضاً كذلك، مع أنه قال ابن حجر في «تقريب التهذيب»: له أوهام في مثل حماد بن أبي سليمان وأمثاله، ممن لم يختلف أحد أنه ممن يُعتدُّ بروايته. انتهى.

(فيكون البحث عن الجرح والتعديل) أي إذا نُظر إلى صفات الراوي فأطلق عليه لفظ من ألفاظ الجرح والتعديل، يكون ذلك بحثاً عن الجرح والتعديل.

ولكنَّ هذا إذا لم يكن على وجه التشريك والقران مع الآخر، فقد يقولون: فلان ثقة أو ضعيف، ولا يريدون به أنه ممن يُحتجُّ بحديثه أو ممن لا يُحتجُّ به، بل إنما ذلك بالنسبة إلى مَنْ قُرِنَ به على حسب السؤال، وأمثلة كثيرة: منها ما قال عثمان الدارمي، قال: سألت ابن معين عن العلاء بن عبد الرحمن، عن

غيره، والوهم: ما أخطأ فيه المرء الصواب وهو يراه صواباً. ويتضح ذلك بمثال: فمن ناديته باسم (أسعد) وأنت تريد أن تقول (أحمد)، فهذا وهم بسكون الهاء، والفعل منه: وَهَمْتَ تَهْمُ وَهْماً، بوزن وَعَدَ يَعِدُ وَعْداً. ومن ناديته (أسعد) وأنت ترى اسمه أسعد وهو (أحمد)، فهذا وهم أي غلط.

وهذا المعنى هو الشائع الكثير في عبارات المحدثين، يقولون: صدوق له أوهام، ووقع له في هذا الحديث وهم، وإذا عبَّروا عن هذا المعنى بلفظ الفعل قالوا: صدوق يهْمُ، فاستعملوا مضارع الوهم بسكون الهاء — من باب تداخل اللغتين، وهو معروف عند اللغويين والصرفيين — وهم يقصدون: صدوق يغلط. قال القاضي جلال الدين البلقيني (عبد الرحمن بن عمر): والوهم تارة يكون في الحفظ، وتارة في القول، وتارة في الكتابة. نقله السخاوي في «الجواهر والدرر في ترجمة شيخ الإسلام الحافظ ابن حجر» ٢٨٣: ١.

وقد شرحتُ هذا الفرق بين الوهم والوهم بإسهاب وأمثلة وشواهد كثيرة، في آخر «الرفع والتكميل» ص ٥٤٩ — ٥٥٤.

أبيه، كيف حديثُهما؟ فقال: ليس به بأس، قلتُ: هو أحبُّ إليك أم سعيد المقبري؟ قال: سعيدٌ أوثقُ، والعلاءُ ضعيفٌ.

فهذا لم يُرد به ابنُ معين أن العلاء ضعيف مطلقاً، بدليل قوله: إنه لا بأس به، وإنما أراد به أنه ضعيف بالنسبة إلى سعيد. وعليه يُحمَلُ أكثرُ ما وُرد من اختلاف أئمة الجرح والتعديل، ممن وثق رجلاً في وقت، وجرحه في وقت آخر. وقد يكون الاختلاف لتغير اجتهاده، كما هو أحدُ الاحتمالين في قول الدارقطني في (الحسن بن عُقَيْر): إنه منكر، وفي موضعٍ آخر: إنه متروك. وثانيهما عدمُ تفرقه بين اللفظين، بل هما عنده من مرتبة واحدة، كذا ذكره السخاوي في «شرح الألفية»^(١).

(وإذا نُظِرَ إلى كيفية أخذهم وطُرُقِ تحمُّلهم الحديث)، من القراءة والسماع والإجازة مع المناولة أو بدونها وغير ذلك من الكيفيات، (كان البحثُ عن أوصاف الطالب)، أنه كيف تحمَّل وكيف أخذ (وإذا بُحِثَ عن أسمائهم وأنسابهم)، بالفتح جمعُ نَسَب، (كان البحثُ عن تعيينهم) في الأوَّل (وتشخيص ذواتهم) في الثاني.

وهذا البحثُ يَشتمَلُ على أبحاث كثيرة:

١ - فمنها بحثُ (المُهْمَل)^(٢) وهو أن يروى/ الراوي عن اثنين متفقين في ٣٧

(١) ٣٧٤: ١ - ٣٧٥.

(٢) ترى بحث المَهْمَل في مقدمة ابن الصلاح ص ٣٥٦ وفي طبعة أخرى ٣٢٤ (النوع الرابع والخمسون: معرفة المتفق والمفترق من الأسماء والأنساب ونحوها).
وتدريب الراوي ٣١٦: ٢ (النوع الرابع والخمسون: المتفق والمفترق).
وفتح المغيث ٢٦٩: ٣ (المتفق والمفترق).
وشرح الألفية للعراقي ٢٠٠: ٣ (المتفق والمفترق).
وشرح النخبة لابن حجر ص ٦٨ (المتفق والمفترق).

الاسم فقط، أو مع اسم الأب، أو مع اسم الجد، أو مع الاتفاق في النسبة، ولم يَتَمَيَّزَ بما يَخُصُّ كلاً منهما.

ومِثْلُ ذلك في «صحيح البخاري» كثير، ولهذا اعترض عليه بعضهم بأنه يروي أحاديث عن شيوخ لا يُظْهِرُ حالهم. وقام بعض الحفاظ كالحاكم والكلاباذي والجَيَّاني لبيان مُهْمَلَاتِ البخاري، لكن لم يَتَيَسَّرَ لهم الاستيعاب، واستوعبه الحافظ ابن حجر في «مقدمة فتح الباري» بما لا مَزِيدَ عليه^(١).

فمثال ما اتَّفَقَت الرواة في الاسم فقط، ما ورد في «صحيح البخاري»: حدثنا أحمد، حدثنا ابن وهب. وَقَعَ ذلك في (باب رفع الصوت في المساجد)، وفي (باب إذا قام الرجل عن يسار الإمام)، وفي (من أين يُؤْتَى للجمعة)، وفي (باب الحِرَاب في العيد)، وفي (باب نَقْضِ شَعْرِ المرأة) من كتاب الجنائز، وفي (باب كيف الإشعار للميت)، وفي كتاب الحج في ثلاثة مواضع: أحدها في (باب قوله تعالى: ﴿يَأْتُوكَ رِجَالًا﴾^(٢))، وثانيها في (باب مُهَلُّ أَهْلِ نَجْد)، وثالثها في (باب الطواف على وضوء)، وفي (بدء الخلق)، وفي (باب غزوة خَيْبَر)، وفي (باب تفسير سورة الأحقاف).

وقد اختلف الحفاظ في تعيين (أحمد) في هذه المواضع، هل هو (أحمد بن صالح الطبري)، أو هو (أحمد بن عيسى - الثُّمَرِيُّ -) أو (أحمد بن عبد الرحمن بن وهب ابن أخي ابن وهب^(٣))؟

(١) في «هدي الساري» ١: ١٦٧ في (الفصل السابع في تبين الأسماء المهملة التي يكثر اشتراكها).

(٢) من سورة الحج، الآية ٢٧.

(٣) هكذا الصواب، وجاء في «هدي الساري»: (أحمد بن عبد الله بن وهب ابن أخي ابن وهب)، ووقع في الأصل: (أو أحمد بن عبد الله بن وهب أو ابن أخي ابن وهب). وكلاهما خطأ.

فقال أبو علي - بن السَّكَن - أحمَدُ رواة «الصحيح» عن الفَرَبْرِ تلميذ البخاري: إنه في هذه المواضع كلها أحمدُ بن صالح.

وقال الحاكم - الكبير - أبو أحمدَ الكَرَّائِسِيُّ^(١): إنه ابنُ أخي ابن وهب. وقيل^(٢): هذا وهم، لأن مشايخ البخاري الذين لم يُخرج عنهم في «الصحيح»، قد رَوَى عنهم في بقية كتبه، كأبي صالح^(٣)، ولم نجد له روايةً عن (أحمد بن أخي ابن وهب) في شيء من تصانيفه.

وقال أبو عبد الله بن منْدَه: كلُّ ما في «الجامع»: (أحمدُ عن ابن وهب)، فهو ابنُ صالح، وإذا حَدَّثَ عن أحمدَ بن عيسى نَسَبَهُ.

وقال الحافظ ابنُ حجر: قلتُ اختلفتُ رواةُ «الصحيح» في تعيين - بعض - هذه المواضع:

فالموضعُ الذي في الصلاة، نَسَبَهُ الوليدُ بن بكر: بِابْنِ صَالِح.

وأما الموضعُ الثاني فلم أره منسوباً في شيء من الروايات، لكن جَزَمَ أبو نُعَيْم في «المُسْتَخَرَج» بأنه ابنُ صالح، وأخرجه من طريقه.

وأما الموضع الذي في الجمعة، فوقع في رواية أبي ذر عن مشايخه وفي أصل أبي سعيد بن السمعاني: منسوباً بابن صالح.

وأما الموضع الذي / في العيد، فهو: منسوبٌ بِابْنِ عيسى في رواية ٣٨ أبي ذر، وكذا في رواية ابن عساكر عن مشايخه. ووَقعَ في رواية أبي علي: منسوباً بِابْنِ صَالِح.

(١) وقع في الأصل: (أبو محمد). وهو خطأ.

(٢) قاله الحاكم أبو عبد الله النيسابوري في الجزء الثاني من «المدخل إلى

الصحيحين».

(٣) كاتب الليث، لم يرو عنه البخاري في «الصحيح» على ما يراه الحاكم، والصوابُ

أنه روى عنه فيه.

وأما موضعَ الجنائز، فقال أبو علي في الأول منهما: أحمدُ بنُ صالح، وقال في الثاني: كذلك.

وأما المواضعُ الثلاثة التي في الحج، فوقع في رواية أبي ذر (حدَّثنا أحمدُ بنُ عيسى) في كلِّها، ووافقه أبو علي في الأوَّلَيْن، وخالفه في الآخر، فقال: (أحمدُ بنُ صالح).

وأما موضع غزوة خيبر فوقع في بعض الروايات: (أحمدُ بن صالح).

وأما موضعُ بدء الخلق فوقع في رواية أبي علي: (أحمدُ بن صالح) أيضاً.

وأما الموضع الذي في التفسير ففي رواية أبي ذر (ابنُ عيسى)، وأهمَّله الباقر. انتهى كلامه ملخصاً.

ومثالُ ما اتَّفَقَت الرواةُ في أسمائهم وأنسابهم: الخليلُ بن أحمد، فإنه ستة:

الأول: هو الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم النحوي، روى عن عاصم الأحول، وذكره ابنُ حبان في «الثقات». والثاني: الخليلُ بن أحمد أبو بشر المُرَني.

والثالث: الخليلُ بن أحمد البصري، يروي عن عكرمة^(١). والرابع: الخليلُ بن أحمد بن الخليل أبو سعيد، الفقيهُ الحنفي قاضي سمرقند.

والخامس: الخليلُ بن أحمد أبو سعيد القاضي المُهَلَّبِي. والسادس: الخليلُ بن أحمد الشافعي.

ومثلُ ذلك ما وقع في «صحيح البخاري» في (باب إذا لم يجد ماء

(١) أفاد ابنُ حجر في «التهذيب» ٣: ١٦٥ - ١٦٦ أن الخليل هذا هو النحوي المذكور - وهو بصريٌّ - ، وأنه يروي عن عكرمة بواسطة أصحابه.

ولا تراباً)، وفي (باب الخيمة في المسجد) وفي (باب مرجع النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم من الأحزاب): حدَّثنا زكريا بن يحيى.

فقال الكلاباذي: هو في هذه المواضع الثلاثة (زكريا بن يحيى بن صالح أبو يحيى البلخي).

وقال أبو أحمد بن عدي: هو (زكريا بن يحيى بن زكريا بن أبي زائدة الكوفي)، وكذا ذكره الدارقطني في «رجال البخاري».

ومثال ما اتَّفقت الرواة في أسمائهم وأسماء آبائهم وأجدادهم: (محمد بن يعقوب بن يوسف النيسابوري) اثنان في عصر واحد، أحدهما: أبو العباس الأصم. وثانيهما: أبو عبد الله الحافظ. روى عنهما الحاكم.

ومثال ما اتَّفقت الرواة في أسمائهم مع أسماء آبائهم ونسبهم: (محمد بن عبد الله الأنصاري) اثنان، أحدهما القاضي أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن المثنى الأنصاري، البصري شيخ البخاري. وثانيهما أبو سلمة محمد بن عبد الله بن زياد/ الأنصاري. وقد يتَّفَقُ الشيخان في الكنية، وقد يتفقان في الاسم ٣٩ وكنية الأب، كصالح بن أبي صالح أربعة.

فذكرُ هذا بدون ما يُميِّزه يُسمَّى: مُهْمَلًا. قال ابن حجر في «شرح النخبة»^(١): من أراد لذلك ضابطاً كلياً فباختصاصه أي الراوي — أي بأحدهما — يتبيَّن المُهْمَل. ومتى لم يتبيَّن ذلك أو كان مختصاً بهما معاً فإشكاله شديد، فيُرجَع — فيه — إلى القرائن والظنِّ الغالب. انتهى.

وقد يُسمَّى هذا البحثُ بمبحث المتَّفَق والمفترق أيضاً، وهو الذي ذكره ابن حجر بقوله بُعِيدَ ذِكْرِ المُهْمَل^(٢): ثم الرواة إن اتَّفقت أسماءهم وأسماء آبائهم

(١) ص ١١٥.

(٢) ص ١٢٦.

فصاعداً واختلَفَتْ أشخاصهم، سواءً اتَّفَقَ في ذلك اثنانٍ منهم أم أكثر، وكذلك إذا اتَّفَقَ اثنانٍ فصاعداً في الكُنْيَةِ والنَّسْبَةِ، فهو النوع الذي يقال له: المتَّفَق والمُفْتَرَق. وقد صَنَّفَ في هذا النوع الخطيبُ كتاباً حافلاً، وقد لَخَّصَتْهُ وَزِدْتُ عليه شيئاً كثيراً. انتهى كلامه.

ونَقَلَ عليُّ القاري^(١) عن السخاوي^(٢): هذا النوعُ نوعٌ جليل، يَعْظُمُ الانتفاعُ به، صَنَّفَ فيه الخطيبُ البغدادي كتاباً نفيساً^(٣)، شرَعَ شيخنا في تلخيصه فكَتَبَ منه حَسْبَمَا وَقَفْتُ عليه شيئاً يسيراً، مع قوله في «شرح النخبة» إنه زاد عليه شيئاً كثيراً، وقد شرَعْتُ في تكميلِهِ مع استدراك أشياء فاتتُهُ. انتهى.

ومن هنا ظهر أنَّ المُهْمَلَ والنوعَ المسمَّى بالمتَّفَق والمفْتَرَق شيء واحد، والفرق بينهما اعتباري، فالرواة إذا اتَّفَقَتْ في الأمور المذكورة، فالبَحْثُ عَنْ نَفْسِهِمْ مِنْ حَيْثُ ذَوَاتُهُمْ يُسَمَّى بَحْثَ المتَّفَق والمفْتَرَق، والبحثُ عَنْ تَعْيِينِهِمْ مِنْ حَيْثُ ذَكَرُهُمْ فِي جَامِعٍ أَوْ مَسْنَدٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ، يُسَمَّى البَحْثُ عَنِ المُهْمَل.

ولا تَظُنَّنَّ مِنْ قَوْلِ ابْنِ حَجَرٍ — بَعْدَ ذِكْرِ المتَّفَق والمفْتَرَق: وهذا عَكْسُ مَا تَقَدَّمَ مِنَ النُّوعِ المسمَّى بِالْمُهْمَل، لَأَنَّهُ يُخْشَى فِيهِ أَنْ يُظَنَّ الْوَاحِدُ اثْنَيْنِ، وَهَذَا يُخْشَى مِنْهُ أَنْ يُظَنَّ الْاِثْنَانِ وَاحِدًا. انتهى — أَنَّهُمَا مُخْتَلِفَانِ، فَإِنَّ مَرَادَهُ مِنَ الْمُهْمَلِ فِي هَذَا الْقَوْلِ لَيْسَ الْمُهْمَلُ الْمَذْكُورُ، فَإِنَّهُ وَالْمَتَّفَقُ وَالْمَفْتَرَقُ مَتَّحِدَانِ، لَا وَجْهَ لِتَغَايِرِهِمَا فَضْلًا عَنْ أَنْ يَكُونَ أَحَدُهُمَا عَكْسُ الْآخَرِ، بَلِ الْمَرَادُ بِهِ الْمُهْمَلُ الْمَذْكُورُ فِي بَيَانِ أَسْبَابِ الطَّعْنِ.

٤٠ وهو الذي يكون له نَعَوْتُ متعددة، مِنْ اسْمٍ أَوْ كُنْيَةٍ أَوْ لَقْبٍ / أَوْ صِفَةٍ أَوْ حِرْفَةٍ أَوْ نَسَبٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ، وَهُوَ مُشْتَهَرٌ بِشَيْءٍ مِنْهَا، فَيَذْكُرُهُ الرَّاوِي بِغَيْرِ مَا اشْتَهَرَ بِهِ، فَيُظَنَّ أَنَّهُ آخَرُ فَيَحْصُلُ الْجَهَالَةُ.

(١) في «شرح شرح النخبة» ص ٢٢٤.

(٢) في «فتح المغيـث» ٣: ٢٦٩. (٣) هو كتاب «المتَّفَق والمفْتَرَق» لم يطبع بعد.

ومثاله: محمد بن السائب بن بشر الكلبي، فنسبه بعضهم إلى جدّه، فقال: محمد بن بشر، وسمّاه بعضهم بلقبه فقال: حمّاد بن السائب^(١)، وذكره بعضهم بكنيته أبي النضر، وبعضهم بأبي سعيد، فصار يُظنُّ أنه جماعة وهو واحد. وصنّف فيه الحافظ عبد الغني كتاباً، ثم تلميذه الصوري، ثم تلميذه الخطيب^(٢) جزاهم الله خير الجزاء.

٢ - ومنها: مبحث المؤتلف والمختلف^(٣)، وهو ما ائتلف بحسب الخط، واختلف باعتبار النطق، سواء كان مرجع الاختلاف النقط كسريخ، بالسين المهملة، وشريخ، بالشين المعجمة، أو الشكل كنبقة، بفتح النون وسكون الباء الموحدة، بعدهما القاف، ونبعة، بالنون المفتوحة والباء الموحدة الساكنة، بعدهما عين مهملة.

ومعرفة هذا النوع من مهمات هذا الفن، حتى قيل: إنَّ أشدَّ التصحيف ما يقع في الأسماء، وذلك لأن التصحيف في الحديث قد يُدرَك بالقياس ومخالفة السياق والسباق وغير ذلك، وأما التصحيف في الأسماء فشيء لا يدخله القياس، ولا يدلُّ عليه شيء مما قبله أو بعده.

ومن ثمة قام الحُفَاطُ للتأليف فيه، فأوّل من صنّف فيه الحافظ أبو أحمد الحسن بن عبد الله بن سعيد العسكري الأديب، المتوفى سنة اثنتين وثمانين

(١) قوله: (وسمّاه بعضهم بلقبه فقال: حمّاد بن السائب). يقصد بقوله: (بلقبه) أي باسمه غير المعروف. والذي سمّاه باسم (حمّاد بن السائب)، هو الحافظ أبو أسامة حمّاد بن أسامة، كما في «موضح أوهام الجمع والتفريق» ٢: ٣٥٧، وقوله (أبي النضر) فيما يأتي وقع في الأصل بالصاد خطأ.

(٢) وسمى كتابه «موضح أوهام الجمع والتفريق».

(٣) مبحث (المؤتلف والمختلف) في «شرح النخبة» ص ٦٨، و«مقدمة ابن الصلاح» ص ٣١٠، ٣٣٣، (النوع الثالث والخمسون)، و«تدريب الراوي» ٢: ٢٩٧، (النوع الثالث والخمسون)، و«شرح الألفية للعراقي» ٣: ١٢٨، و«فتح المغيث» ٣: ٢٣٣.

وثلاث مئة لكنه لم يُفرد فيه بل أدرجه في كتابه «التصحيح»، الذي استوعب فيه تصحيقات الحديث والأسماء وغير ذلك.

وأول من أفرَد فيه الحافظُ عبد الغني بن سعيد الأزدي، المتوفى سنة تسع وأربع مئة، فجمع فيه كتابين: أولاً كتاباً في «مُشْتَبِه الأسماء»، وثانياً في «مُشْتَبِه النِّسْبَةِ». وقال في ديباجة «مُشْتَبِه النِّسْبَةِ»: أمّا بعدُ فإنّي لمّا صَنَّفْتُ كتابي في مؤتلف أسماء المحدثين ومختلفها، نظرتُ فإذا من يُنسَبُ منهم إلى قَبِيلَةٍ أو بَلَدَةٍ أو صَنْعَةٍ، قد يقعُ فيه من التصحيف والتحريف، مثلُ ما يقعُ من التحريف في الأسماء والكنى، التي حواها كتابُ المؤتلف والمختلف، الذي تقدّم تصنيفي إياه ٤١ قبلَ هذا الكتاب وغيره، فاستخَرْتُ الله تعالى، وألَفْتُ كتاباً في المنسوب منهم إلى قَبِيلَةٍ أو بَلَدَةٍ أو صَنْعَةٍ يَشْتَبِه انتسابه في الخط، ويَقْتَرِقُ في اللفظ والمعنى، على من ليس له بذلك علم ولا له به دُرْبَةٌ. انتهى.

وجَمَعَ في هذا الباب شيخُ عبد الغني أيضاً، وهو الحافظ أبو الحسن علي بن عُمَر الدارقطني البغدادي، المتوفى سنة خمس وثمانين وثلاث مئة، كتاباً حافلاً.

ثم جَمَعَ الخطيبُ المتوفى سنة ثلاث وستين وأربع مئة ذَيْلاً، وجَعَلَهُ كتاباً اشتهر «بتكملة المختلف».

وجاء بعده الأميرُ أبو نصر علي بن هبة الله بن مأكولا، فجمع جميع ما ذَكَرَ من الدليل وما قبله في كتاب سماه «الإكمال»، واستدرك عليهم في تأليف آخر، وتوفي سنة سبع وثمانين وأربع مئة.

ثم جاء الحافظ أبو بكر محمد بن عبد الغني الحنبلي، المعروف بابن نُقْطَةَ، بنون مضمومة ثم قاف ساكنة ثم طاء مهملة مفتوحة ثم هاء ساكنة، وهو اسمُ جارية قد رَبَّتْ أُمُّ أبيه، فَنسَبَ إليها، فذِيلَ على «الإكمال» في مجلّد، استدرك فيه علي أبي نصر ما فاتهُ، وأتى بما تجددَ بعده.

ثم ذَيْلَ علي ابنِ نُقْطَةَ الحافظُ منصورُ بنِ سَلِيمٍ، بفتح السين، المتوفى سنة ثلاث وسبعين وست مئة، والحافظُ محمد بن علي الدمشقي أبو حامد، المتوفى سنة ثمانين وست مئة.

وذَيْلَ عليهما الحافظُ علاءُ الدين مُغلطاي، المتوفى سنة ثلاث وستين وسبع مئة، وهو ذيلٌ كبير، لكنه أكثرُ فيه أنسابُ العرب.

وجَمَعَ في هذا النوع أيضاً الحافظُ أبو عبد الله محمد بن أحمد الذهبي، المتوفى سنة ثمان وأربعين وسبع مئة مختصراً لطيفاً، وقال: عَلَّقْتُ فيه كلامَ الحافظِ عبد الغنى بن سعيد الأزدي وابنِ مأكولا وابنِ نقطة وأبي العلاء - الفرضي - وغيرهم. انتهى.

لكنه اعتمد فيه على ضبطِ القلم، فكثُرَ فيه الغلطُ والتحريف، فقام الحافظ ابنُ حجر لتوضيحه وضبطه بالحروف في مجلد، سمّاه «تبصير المتنبه بتحرير المشتبه».

٣ - ومنها بحثُ النوع الذي يُسمَّى بالمتشابه. وهو أن يتَّفَقَ أسماءُ الرواة خطأً ونطقاً، وتختلفَ أسماءُ الآباء نطقاً فقط مع ائتلافها خطأً، كمحمد بن عَقِيل، بفتح العين، نيسابُوريٍّ من سُكَّانِ نَيْسَابُور، بفتح النون وسكون الياء بعدها سين مهملة وضم الباء الموحدة، ومحمد بن عَقِيل، بضم العين، وهو فَرِيَابِيٌّ، منسوبٌ إلى فَرِيَاب بكسر الفاء وسكون الراءِ المهملة بعدها ياء تحتانية/ مثناة ٤٢ وبعدَ الألفِ باء موحدة تحتية، مدينةٌ ببلاد التُّرك.

وكذا أن تختلفَ أسماءُ الرواة نطقاً لا خطأً ويتَّفَقَ الآباءُ خطأً ونطقاً معاً، كسُريج بن الثُّعْمان، بالشين المعجمة مصغراً، قاضٍ مشهورٌ رَوَى عن علي كَرَّمَ الله وجهه، وسُريج بن الثُّعْمان، بضم السين المهملة والجيم، والثُّعْمانُ في كليهما بضم النون، وهو من شيوخ البخاري.

وكذا إن وَقَعَ الاتفاقُ التُّطْقِيّ والخَطِّيّ في أسماءِ الرواة وأسماءِ الآباءِ كليهما، والاختلافُ في النسبة. وقد صَنَّفَ في هذا النوع الحافظُ أبو بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي، المتوفى سنة ثلاث وستين وأربع مئة^(١) كتاباً حافلاً سمّاه «تلخيصُ المتشابهِ في الرّسَمِ، وحِمايةُ ما أشكَلَ منه عن بَوادرِ التصحيفِ والوَهْمِ». و «مختصرُهُ» لعلاء الدين علي بن عثمان المارديني.

٤ - ومنها: معرفة طبقات الرواة. وفائدته الأَمْنُ من الاشتباه، وإمكانُ الاطِّلاعِ على التدليس وغير ذلك.

والطَّبَقَةُ عند أصحاب الفن عبارة عن جماعةٍ اشتركوا في السَّنِّ - ولو تقريباً - ولُقِّيَ المشايخ، بأن يكون شيوخُ هذا شيوخَ ذلك، أو يُماثل، وربما اكتَفَوْا بالاشتراك في التلاقي. وقد صَنَّفُوا في هذا النوع تصنيفاتٍ لا تُعَدُّ.

وقد يكون الشخصُ الواحدُ من طبقتين باعتبارين، كأنس بن مالك وغيره من أصاغر الصحابة، فإنه من حيث ثبوتُ صحبته رسولَ الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلّم، يُعَدُّ في طبقة العَشْرَةِ المبشَّرة، ومن حيث صِغَرُ السَّنِّ يُعَدُّ في طبقة من بعدهم.

فمن ثَمَّ جَعَلَ بعضهم الجميعَ طبقةً واحدة، كما صَنَعَ ابنُ حبان وغيره، وبعضهم نَظَرَ إلى قَدْرِ زائدٍ فجعلهم طبقات، كصاحب «الطبقات» أبي عبد الله محمد بن سَعْدِ البغدادي، فإنه جعلهم خمسَ طبقات:

الأولى: البدريون. الثانية: من أسلم قديماً ممن هاجرَ عامَّتُهُم إلى الحبشة. الثالثة: من شَهِدَ الخَنْدَقَ وما بعدها. الرابعة: من أسلم يومَ الفتح وبعده. الخامسة: الصِّبيانُ والأطفال.

(١) وقع في الأصل (سنة أربع وستين...). وهو سبق قلم من المؤلف، وقد تقدم تاريخه في ص ٩٢، على الصواب: سنة ٤٦٣.

وجعلهم الحاكم^(١) اثنتي عشرة طبقة:

الأولى: من تقدّم إسلامهم بمكة كالخلفاء الأربعة. الثانية: أصحاب دار الندوة. الثالثة: مهاجرو الحبشة. الرابعة: أصحاب العقبة الأولى. الخامسة: أصحاب العقبة الثانية. السادسة: أول المهاجرين الذين لقوه بقباء قبل دخول المدينة. السابعة: أهل بذر. الثامنة: المهاجرون بين بذر والحديبية. والتاسعة/ ٤٣ أصحاب بيعة الرضوان. العاشرة: من هاجر بين الحديبية وفتح مكة كخالد بن الوليد. الحادية عشرة: من أسلم يوم الفتح كمعاوية وغيره. الثانية عشرة: الصبيان والأطفال الذين رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح وفي حجة الوداع، وغيرهم.

وكذلك طبقات التابعين، فمن نظر إلى اعتبار الأخذ من الصحابة فقط، جعل الجميع طبقة واحدة، كما صنع ابن حبان. ومن نظر إليهم من حيث كثرة اللقاء وقلته، وأخذهم عن الأقدمين من الصحابة ومن بعدهم، قسمهم طبقات، كما فعل ابن سعد، حيث جعلهم ثلاث طبقات.

وقال الحاكم في «علوم الحديث»^(٢): التابعون خمس عشرة طبقة: الأولى منها من روى عن العشرة المبشرة بالسماح منهم. وآخرها من لقي أنس بن مالك من أهل البصرة، وعبد الله بن أبي أوفى من أهل الكوفة، والسائب بن يزيد من أهل المدينة.

٥ - ومنها: معرفة مواليد الرواة ووفياتهم. وهي من أفراد علم التاريخ. وفائدتها الأمن من دغوى المدعى للقاء بعضهم، وهو في نفس الأمر ليس كذلك. فقد ادعى قوم الرواية عن قوم، فنظر المحققون في التاريخ فظهر أنهم زعموا الرواية عنهم بعد وفياتهم. وأيضاً يُعلم به المرسل والمنقطع والمتصل.

(١) في «معرفة علوم الحديث» ص ٢٣ (النوع السادس).

(٢) ص ٤٢ (النوع الرابع عشر).

٦ - ومنها: معرفة بلادهم وأوطانهم، ليحصل الأمن من تداخل الاسمين إذا اتفقا وافترقا في النسب.

٧ - ومنها: معرفة أسماء المكنين، ليحصل التمييز عند اتحاد الكنى، ولا يقع اشتباه التغاير إذا ذكر اسمُه في موضع، وكنيته في موضع آخر. وقد جعل من صنف في أسماء الرجال، في آخر كتابه بحثاً على حدة لتحقيق أسماء الكنى.

كأبي مسعود الأنصاري، اسمُه عُقْبَةُ بن عمرو.

وأبي لُبَّابة الأنصاري المَدَنِي، اسمُه بَشِيرٌ، وقيل: رفاعَةُ بن عبد المنذر، صحابي مشهور. وأبي بَصْرَةَ الغفاري، اسمُه جَمِيلُ بن بَصْرَةَ^(١).

وأبي بَكْرَةَ، بزيادة الهاء^(٢)، الثَّقَفِي، صحابي، اسمُه نُفَيْعُ بن الحارث.

وأبي ذَرَّ الغفاري، صحابي مشهور، اسمُه جُنْدُب بن جُنادة على الأصح. وقيل: بُرَيْرٌ، بموحدة مصغراً أو مكبراً.

وأبي رافع القنطي، مولى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم، اسمُه إبراهيم، وقيل: أسلم أو ثابت، أو هُرْمُز.

وأبي هريرة، اختلف في اسمه واسم أبيه اختلافاً كثيراً، والأصح عند المحققين: عبد الرحمن / بن صخر، قال النووي في «شرح مقدمة صحيح مسلم»^(٣): أبو هريرة أول من كُنِيَ بهذه الكنية، واختلف في اسمه واسم أبيه اختلافاً على نحو من ثلاثين قولاً، وأصحها: عبد الرحمن بن صخر.

قال أبو عمر بن عبد البر لكثرة الاختلاف فيه: لم يصح فيه عندي شيء،

(١) الأصح في اسمه (حَمِيل...) بالحاء المهملة والتصغير، كما سيأتي في ص ٩٩.

(٢) أي التاء المربوطة، فهو أبو بكرة لا أبو بكر.

(٣) ٦٧: ١.

إِلَّا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ أَوْ عَبْدَ الرَّحْمَنِ، هُوَ الَّذِي يَسْكُنُ إِلَيْهِ الْقَلْبُ فِي اسْمِهِ فِي الْإِسْلَامِ،
 قَالَ: وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ: اسْمُهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ صَخْرٍ، - قَالَ - : وَعَلَى
 هَذَا اعْتَمَدَتْ طَائِفَةٌ صَنَّفَتْ فِي الْأَسْمَاءِ وَالْكُنَى.

وَكَذَا قَالَ الْحَاكِمُ - أَبُو أَحْمَدَ - : إِنَّ أَصَحَّ شَيْءٍ عِنْدَنَا فِي اسْمِهِ
 عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ صَخْرٍ. وَأَمَّا سَبَبُ تَكْنِيهِ بِأَبِي هَرِيرَةَ، فَإِنَّهُ كَانَتْ لَهُ فِي صِغَرِهِ هِرَّةٌ
 صَغِيرَةٌ يَلْعَبُ بِهَا. انْتَهَى كَلَامُهُ.

وَقَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ فِي «مَقْدَمَةِ شَرْحِ صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ»^(١): جَزَمَ
 ابْنُ الْكَلْبِيِّ بِأَنَّ اسْمَ أَبِي هَرِيرَةَ عُمَيْرُ بْنُ عَامِرٍ. وَجَزَمَ ابْنُ إِسْحَاقَ بِأَنَّهُ
 عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ صَخْرٍ. وَرَوَاهُ عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِهِ عَنْ أَبِي هَرِيرَةَ، قَالَ كَانَ اسْمِي
 عَبْدَ شَمْسٍ بْنُ صَخْرٍ، فَسَمَّانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ
 عَبْدَ الرَّحْمَنِ. رَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي «الْمُسْتَدْرَكِ».

وَيُقَوِّيه مَا رَوَاهُ ابْنُ خُزَيْمَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ
 أَبِي هَرِيرَةَ قَالَ: كَانَ اسْمِي عَبْدَ شَمْسٍ. وَصَحَّحَهُ جَمْعٌ مِنَ الْمُتَأَخِّرِينَ.

وَمَالَ الدُّمِّيَّاطِيُّ إِلَى قَوْلِ ابْنِ الْكَلْبِيِّ، وَقَالَ ابْنُ خُزَيْمَةَ: اسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ،
 أَوْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ. قُلْتُ: وَفِيهِ اخْتِلَافٌ كَثِيرٌ جَدًّا، وَمَا ذَكَرْنَاهُ أَقْرَبُهَا إِلَى الصَّحَّةِ.
 انْتَهَى كَلَامُهُ.

ثُمَّ قَالَ ذَلِكَ الْحَافِظُ فِي «فَتْحِ الْبَارِيِّ»^(٢) عِنْدَ شَرْحِ حَدِيثِ أَبِي هَرِيرَةَ،
 الْوَاقِعِ فِي (بَابِ أُمُورِ الْإِيمَانِ) مِنْ «صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ»، مَا نَصَّه: هَذَا أَوَّلُ حَدِيثٍ
 وَقَعَ ذِكْرُهُ فِي الصَّحِيحِ. وَمَجْمُوعُ مَا أَخْرَجَ لَهُ الْبُخَارِيُّ مِنَ الْمَتُونِ الْمُسْتَقْلَةِ: أَرْبَعُ
 مِائَةِ حَدِيثٍ وَسِتَّةٍ وَأَرْبَعُونَ حَدِيثًا عَلَى التَّحْرِيرِ.

(١) ١٨٧: ١.

(٢) ٥١: ١.

وقد اختلفَ في اسمِهِ واسم أبيه اختلافاً كثيراً، فقال ابنُ عبد البر: لم يُختلفَ في اسمٍ في الجاهلية والإسلام مثلاً ما اختلفَ في اسمه، اختلفَ فيه على نحو عشرين قولاً. قلتُ: وسردَ ابنُ الجوزي منها في «التلخيص»^(١) ثمانية عشر.

وقال النووي: تبلغُ أكثرَ من ثلاثين قولاً. قلتُ: وقد جمعتها في ترجمته في «تهذيب التهذيب»^(٢)، فلم تبلغُ ذلك، ولكن كلامُ النووي محمول في اسمِهِ واسم أبيه معاً. انتهى كلامه.

وفي «تقريب التهذيب» لذلك الحافظُ أيضاً: أبو هريرة الدؤسيُّ الصحابيُّ، حافظُ الصحابة.

اختلفَ في اسمِهِ واسم أبيه، قيل: عبد الرحمن بن صخر، وقيل: ابنُ غنم، / وقيل: عبد الله بن عائذ، وقيل: ابنُ عامر، وقيل: ابنُ عمرو، وقيل: سُكَيْن بن رِزْمَة، وقيل: ابنُ هانيء. وقيل: ثُرْمُل. وقيل: ابنُ صخر. وقيل: عامرُ بن عبد شمس. وقيل: ابنُ عُمير. وقيل: يزيد بن عِشْرِقَة. وقيل: عبدُ نَهم. وقيل: عبدُ شمس. وقيل: غنم، وقيل: عُبَيْدُ بنُ غنم. وقيل: عمرو بنُ غنم. وقيل: ابنُ عامر. وسعيدُ بن الحارث^(٣).

هذا الذي وقفنا عليه من الاختلاف في ذلك، ونقطعُ بأنَّ عبدَ شمس وعبدُ نَهم غُيِّرَ بعد أن أسْلَمَ. واختلفَ في أنَّ أيَّها الأرجحُ؟ فذهب الأكثرون إلى الأول، وذهب جَمْعٌ من النَّسَّابِينَ إلى عمرو بن عامر. انتهى.

(١) أي «تلخيص فهم أهل الأثر»، ص ١٥٢.

(٢) هكذا جاءت سياقة الأسماء في الأصل وفي «تقريب التهذيب» في طبعة الهند

١٣٥٦ ومصر ١٣٨٠، فأبقيتها كما هي لتوافقِ نسخة المؤلف مع الطبعتين، وتختلف هذه السياقة عن الطبعة التي حققها الأستاذ محمد عوامة في الاسمين التاليين: (وقيل: سُكَيْن بن ودمة)، و (قيل: ابنُ مُل). انتهى. وكأنَّ (ثُرْمُل) محرف عن (ابن مُل)؟ وجاء الاسم الأول في «الإصابة» ٤٢٧: ٧، ٤٢٩، ٤٣٠ (سُكَيْن بنُ ودمة). وكذا هو في «تاج العروس» ٦١٩: ٣. والخطبُ سهل.

٨ - ومنها: معرفة كُنَى المُسَمَّين في الرواية، فإنَّ من اشتهر باسمه وله كنية، لا يُؤْمَنُ أن يأتي في بعض الروايات مَكْنِيًّا فيُظَنُّ أنه آخر، وهذا عكس الذي قبله. وقد التزم أكثر المصنفين في (أسماء الرجال) ذكر كُنَى المُسَمَّين في أكثر التراجم، كذُكْوَانَ مولى عائشة، الذي كان يؤمُّها في رمضان من المُصَحَّف، كنيته أبو عمرو، وغير ذلك، مما هو مذكور في موضعه.

٩ - ومنها: معرفة من اسمه كنيته، وهو ضربان:

الأول من لا كنية له غير الكنية التي هي اسمه، كأبي بلال الأشعري، الراوي عن شريك وغيره، وكأبي حصين الرازي، شيخ أبي حاتم الرازي وغيره^(١).

والثاني من له كنية أخرى غير الكنية التي هي اسمه، كأبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الأنصاري. ف قيل: اسمه أبو بكر، وكنيته أبو محمد. ونحوه أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث، أحد الفقهاء السبعة، اسمه أبو بكر، وكنيته أبو عبد الرحمن على ما ذكر ابن الصلاح.

١٠ - ومنها: معرفة من اختلف في كنيته دون اسمه. ولعبد الله بن عطاء الهروي من المتأخرين فيه مُختَصَرٌ لطيف، كأسماء بن زيد، لا خلاف في اسمه، واختلف في كنيته، ف قيل: أبو زيد، وقيل: أبو محمد، وقيل: أبو عبد الله، وقيل: أبو خارجة، - وكأبي بن كعب، كنيته أبو المُنْدَر - ، وقيل: أبو الطُّفَيْل.

١١ - ومنها: معرفة من اختلف في اسمه مع الاتفاق في كنيته، كأبي بَصْرَةَ الغفاري، اتفقوا على أنها كنيته، واختلف في اسمه، ف قيل: اسمه حُمَيْل، مصغراً، وهو الأصح. وقيل: زَيْدٌ. وقيل: بَصْرَةُ بن أبي بَصْرَةَ. ونحوه

(١) في الأصل (كأبي حفص الراوي عن أبي حاتم) وهو خطأ فاحشاً

٤٦ أبو هريرة على ما مرَّ ذكره^(١). ومثله كثيرٌ يُعرف من كتب/ أسماء الرجال.

١٢ - ومنها: من كثرت كُناه، بأن يكون له كُنيتان أو أكثر، كابن جُرَيْج، بالجينين مصغراً، له كُنيتان: أبو الوليد وأبو خالد، وكمنصور بن عبد المنعم الفَرَاوي، بفتح الفاء على المشهور، وقال بعضُ النسابين بضمها، له كُنَى ثلاث: أبو بكر وأبو الفتح وأبو القاسم، حتى قيل له: ذُو الكُنَى، وهو أحرى بأن يقال: أبو الكُنَى.

١٣ - ومنها: معرفة من كثرت نُعوتُه وألقابه، فربما يحصل الوهم لمن جهَلَ معرفة الألقاب فيجعل الواحد اثنين، كما وقع لعلِّي بن المديني وغيره، حيث فرَّقوا بين عبد الله بن أبي صالح أخِي سُهيل، وبين عَبَّاد بن أبي صالح، فجعلوهما اثنين.

وليس كذلك كما ذكره الخطيب في «الموضح»^(٢)، حيث قال: عبدُ الله بن أبي صالح، كان يُلقَّب عَبَّاداً، وليس عَبَّادُ بأخ له، اتَّفَقَ على ذلك أحمدُ بن حنبل وغيره.

١٤ - ومنها: معرفة من وافقت كنيته اسم أبيه، كأبي إسحاق إبراهيم بن إسحاق المدني التابعي^(٣).

١٥ - ومنها: معرفة من وافق اسمه كنية أبيه، كإسحاق بن أبي إسحاق السَّبيعي.

١٦ - ومنها: معرفة من وافقت كنيته كنية زوجته، كأبي أيوب الأنصاري، وأم أيوب الأنصارية.

١٧ - ومنها: معرفة من وافق اسمُ شيخه اسم أبيه، كالرَّبيع بن أنس، عن

(١) في النوع السابع: (معرفة أسماء المكنين). ص ٩٦.

(٢) ١: ٢٦٣ - ٢٧٢، وقد أطل في شرح ذلك وبيانه.

(٣) بل تابعُ التابعي.

أنس، هكذا يأتي في الروايات، فيُظَنُّ أنه يروي عن أبيه، وليس أنسُ شيخُه والدَه، بل أبوه بَكْرِيٌّ، بفتح الباء الموحدة وسكون الكاف، منسوبٌ إلى أبي بكر بن وائل، وشيخُه أنصاري وهو أنسُ بنُ مالك الصحابي المشهور، بخلاف ما وقع في «الصحيح» عن عامر بن سَعْدِ بن أبي وَقَّاص عن سعد، فإنَّ سعداً المذكور هو أبوه لا غيره، فلا بُدَّ من معرفة ذلك ليَحْصُلَ التمييز.

١٨ - ومنها: معرفة من نُسِبَ إلى غير أبيه، كالمِقْدَادِ، بالكسر ابن الأسود، هكذا هو المعروف، فيُظَنُّ أنه ابنُ الأسود، وليس كذلك، فإنَّ أباه: عَمْرُو بن ثَعْلَبَةَ بن مالك بن ربيعة البَهْرَانِي ثم الكِنْدِي، والأسود: ابنُ عبدِ يغوث الزهري، كان قد تبَّاه فنُسِبَ إليه.

١٩ - ومنها: معرفة من نُسِبَ إلى أمِّه، كابنِ عَلِيَّة، بضم العين المهملة وفتح اللام وتشديد الياء المثناة التحتانية، فقد يُظَنُّ أنَّ عَلِيَّةَ اسمُ أبيه، وليس كذلك، فإنه إسماعيلُ بنُ إبراهيم/ بن مِقْسَم، بكسر أوله وسكون القاف وفتح السين. وأما عَلِيَّةُ فهو اسمُ أمِّه، اشتهر بها، وكان يكره ذلك. وكعبدِ الرحمن بن حَسَنَةَ رضي الله عنه، له حديثٌ واحدٌ مَرْوِيٌّ في طهارة أبي داود والنسائي، واسمُ أبيه عبدُ الله، وإنما الحَسَنَةُ، بمهملتين مفتوحتين، اسمُ أمِّه.

٢٠ - ومنها: معرفة من نُسِبَ إلى جدِّه، فيُظَنُّ أنه أبوه، كأبي عُبَيْدَةَ بن الجَرَّاح، فإنه عامرُ بن عبد الله بن الجراح الفَهْرِي، وليس الجَرَّاحُ أباه.

٢١ - ومنها: معرفة من نُسِبَ إلى جدِّته، كيعْلَى بنِ مُنِيَّة، فإنه يَعْلَى بنُ عبيد بن أبي أمية الكوفي. ومُنِيَّةُ اسمُ أمِّ أبيه.

٢٢ - ومنها: معرفة من نُسِبَ إلى غير ما يَسْبِقُ إلى الفهم، بأن نُسِبَ إلى بَلَدٍ أو قَبِيلَةٍ أو صِنَاعَةٍ، وليس الظاهرُ الذي يَسْبِقُ إلى الفهم مراداً منه، بل نُسِبَ إلى غير المتبادر لعارضٍ عَرَضٍ، من نزوله في ذلك المكان أو غير ذلك.

وأمثلته كثيرة كالحذاء، بفتح الحاء المهملة وتشديد الذال المعجمة بمعنى من يَخْذُو النُّعْلُ، اشتهر به خالد الراوي عن أبي معشر وغيره، قال الترمذي: خالد بن الحذاء هو خالد بن المهران، يكنى أبا المَنَازِل، سمعتُ محمد بن إسماعيل يقول: إنَّ خالدًا الحذاء ما حَدَا نعلًا قطُّ، وإنما كان يجلسُ إلى حَدَاءٍ فُنُسَبَ إليه. انتهى.

وكسليمان التَّيْمِي، منسوب إلى قبيلة بني تَيْم، لم يكن منهم، ولكن نزل فيهم فُنُسِبَ إليهم.

وكعمرو بن ثعلبة والد المِقْدَاد، لم يكن من أهل كِنْدَةَ، ولكن حَالَفَ كِنْدَةَ فُنُسِبَ إليها.

٢٣ - ومنها: معرفة من اتَّفَقَ اسمُهُ واسمُ أبيه وجَدِّه، كالحَسَنِ بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، وكذا مُحَمَّدُ بن مُحَمَّد بن محمد الغزالي، وكذا مُحَمَّدُ بن مُحَمَّد بن محمد الجزري صاحب «الحِصْنِ الحصين».

وقد يقع أكثر من ثلاث، وهو من فروع المُسَلِّس.

وقد يَتَّفَقُ اسمُ الراوي واسمُ الأب مع اسمِ الجدِّ واسمِ أبِ الجدِّ، كزيد بن الحسن بن زيد بن الحسن بن زيد بن الحسن.

٢٤ - ومنها: معرفة من اتَّفَقَ اسمُهُ واسمُ شيخِهِ واسمُ شيخِ شيخِهِ فصاعداً، كعمران القصير، عن عمران أبي رجاء العطاردي، عن عمران بن حُصَيْن الصَّحَابِي.

٤٨ وقد يَتَّفَقُ اسمُ الراوي وأبيه مع اسمِ شيخِهِ وأبيه، كأبي العلاء/ الهَمْدَانِي، عن أبي علي الأصبهاني، اسمُ كُلِّ منهما الحسن بن أحمد.

٢٥ - ومنها: معرفة من اتَّفَقَ اسمُ شيخِهِ والراوي عنه، كالبخاري رَوَى

عن مسلم بن إبراهيم الفراهيدي^(١)، ورَوَى عنه مسلم بن الحجاج القشيري مصغراً صاحب «الصحيح».

وكذا وقع لعبد بن حميد بالتصغير أحد المُخَرَّجِينَ، رَوَى عن مسلم بن إبراهيم، ورَوَى عنه مسلم صاحب «الصحيح». ونظائره كثيرة.

فهذه المباحث كلها لا بد من معرفتها للمحدث، ليتعينَ عنده الراوي عن غيره، ولا يقع الاشتباه بينه وبين غيره. وفوائد الكل ظاهرة.

ومن المهم في هذا المبحث أيضاً: معرفة أحوال الأسماء المجردة من الكنى والألقاب^(٢). وقد جمعتها جماعة:

فمنهم من جمّعها بغير قيد كونها ضعيفة أو ثقاتاً أو غير ذلك. كابن سعد في «الطبقات»، والبخاري وابن أبي خيثمة، بفتح الخاء المعجمة وسكون التحتية وفتح الثاء المثناة، وابن أبي حاتم.

(١) هكذا هو الصواب لا غير، ووقع في الأصل: (كالبخاري رَوَى عن مسلم بن إبراهيم الفراديسي بالكسر). انتهى. وفيه خطأ من وجهين، في قوله: (الفراديسي) بدل (الفراهيدي)، وفي قوله: (بالكسر)، فإنه بالفتح لا غير في (الفراهيدي) الذي هو الصواب، وفي (الفراديسي) الذي هو الخطأ.

والمؤلف تابع في خطئه هنا كلاً من الشيخ علي القاري في «شرح شرح النخبة» ص ٢٤٦، والشيخ أكرم السندي في «إمعان النظر شرح شرح نخبة الفكر» ص ٢٦٩، وقد تابع السندي: القاري في عبارته تماماً، كما تابعه أيضاً الشيخ عبد الله خاطر في «لقط الدرر بشرح نخبة الفكر»، ص ١٤٠.

فجاءت العبارة عند القاري والسندي كما يلي: «فمن أمثله البخاري، رَوَى عن مسلم، ورَوَى عنه مسلم، فشيخه مسلم بن إبراهيم الفراديسي بكسر الفاء، ثم راء بعده ألف، ثم دالٍ مهملة، ثم تحتية ساكنة، فسينٍ مهملة، فياء النسبة، البصري». انتهى. وهذا الضبط الطويل الدقيق كله قائم على الخطأ، كما أوضحته في تعليقي على «بلغة الأريب» ص ٢٠٤ - ٢٠٧.

(٢) قوله: (المجردة) أي بقطع النظر عن الخصوصيات السابقة، والمراد من كلامه معرفة أحوال الرواة الذاتية جرحاً وتعديلاً، وفي قوله (المجردة من الكنى والألقاب) إيهام وإيهام.

ومنهم من أفرَدَ الثقاتِ كابن حَبَّان، بكسر المهملة، وابن شاهين. ومنهم من أفرَدَ المجروحين كابن عَدِيّ.

ومنهم من تقيّد بكتابٍ مخصوص كرجال «البخاري» للحافظ أبي نصر الكلاباذي، ورجال «مسلم» لأبي بكر بن منْجُوِيَه، و«رجالهما» معاً لأبي الفضل بن طاهر، و«رجال» أبي داود لأبي علي الجيّاني.

وكذا «رجال الترمذي» و«النسائي» لجماعةٍ من المغاربة، و«رجال الستة»، لعبد الغني المقدسي في كتابه «الكمال»، وهذَّبَه الحافظُ المِزِّيُّ في «تهذيب الكمال». ولخصه وزاد عليه شيئاً كثيراً الحافظُ ابنُ حجر، فسَمَّاه «تهذيب التهذيب»، ثم اختصره فسَمَّاه «تقريب التهذيب». وممن لَخَّص «التهذيب» أيضاً الحافظُ الذهبي فسَمَّاه «تذهيب التهذيب».

ومن المهم أيضاً: معرفةُ الأسماءِ المفردةِ وهي التي لم يُشارك مَنْ يُسمَّى بشيء منها في التسمية غيره^(١). وقد صَنَّفَ بخصوصها الحافظُ أبو بكر أحمد بن هارون^(٢)، لكنه ذَكَرَ أشياء كثيرةً تعقَّبوا عليه كما ذكر الحافظ ابن حجر في «شرح النخبة». وكذا معرفةُ الكُنَى المجردة، والمفردة، كأبي العُبَيْدَيْنِ، بالتصغير والتثنية، فإنه ليس أحدٌ مكنى إلا معاوية بن سبرة.

ومن المهم أيضاً: معرفةُ الألقاب/ فتارةً تقعُ بلفظِ الاسم، كسَفِينَةٍ، لُقِّبَ به مولى رسول الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلّم، لكثرة ما حَمَلَهُ في بعض الغزوات، من سيفٍ وثُرْسٍ وغيرهما، اسمُهُ مِهْرَان، بالكسر. وتارةً تقعُ بلفظِ الكُنْيَةِ، كأبي بَطْن، وأبي تُرَاب، وتارةً بسببِ آفةٍ كالأعمش من العَمَش وهو

(١) هكذا العبارة سليمة في «إمعان النظر» ص ٢٧١. ووقع في الأصل: (معرفة

الأسماء المفردة التي لم يشارك في التسمية غيره)!

(٢) كتابه «طبقات الأسماء المفردة».

ضعفُ البصر في العين، وكالأعرج، وغير ذلك، أو حرفة وصناعة كالعطّار والبرّاز والسّمّان والصّبّاغ والحدّاء وغير ذلك.

ومن المهم أيضاً: معرفة الأنساب، وهي:

تارة تقع إلى القبائل، وهي في المتقدّمين كثير، لأن المتقدمين كانوا يعتنون بحفظ أنسابهم، ولا يسكنون المُدُن والقُرَى، بخلاف المتأخرين.

وتارة تقع إلى الأوطان، وهي في المتأخرين أكثر، والنسبة إلى الوطن أعم من أن يكون بلاداً كالمَدَنِي والمِصْرِي والدّمَشْقِي، أو ضياعاً، أو سِكاكاً كالذّارَقُطْنِي، نسبة إلى دارِ قُطْنٍ مَحَلَّةٍ ببغداد، أو مُجَاوِرَةً^(١).

وتارة تقع إلى الصنائع كالبرّازي، لمن يبيع البرّ من غير مباشرة في تحصيل وجوده من الغزل والنّسج. ومن أراد الاطلاع على مشتبه النسبة فعليه بـ «مُشتبه النسبة».

ومما يتصل بذلك: معرفة أسباب الألقاب والنّسب، فإنها قد تكون على خلاف ظاهره، كأبي مسعود عُقْبَةُ بن عَمْرٍو الأنصاري البذري، لم يشهد بذراً عند البعض، بل نزل بها أو سكّنها فنُسب إليها. والمتكفل لتحقيق هذه المباحث: كتابُ «الأنساب» لأبي سَعْد السّمْعَانِي، ولخصه ابن الأثير الجزري، ولخص ذلك المُلَخَّصَ السيوطي، وسمّاه: «لُبُّ اللُّبَاب في تحرير الأنساب». (فالمقاصدُ مُرتبةٌ على أربعة أبواب:)

(البابُ الأول في أقسام الحديث) من الصحيح والحسن والضعيف، (وأنواعه) من المُعَلَّل والمُدْرَج ونحو ذلك، (وفيه ثلاثة فصول) هي للمُهمّات أصول، (الفصل الأول في الصحيح).

اعلم أنّ خبر الآحاد لا يخلو إما أن يكون مقبولاً، أو لا، فغيرُ المقبول يأتي بيانه، وأما المقبول فينقسم إلى أربعة أقسام، لأنه إما أن يشتمل من صفات القبول على أعلاها، أو لا،

(١) كان ينسب من يكون من مَرَدَا القرية المُجَاوِرَةِ لنابُلُس: النابُلُسي.

الأوّل هو الصحيح لذاته، وهو الذي عرّفه المصنّف ها هنا.

والثاني إن وُجد ما ينجبر به ذلك القصور لكثرة الطُّرق، فهو الصحيح لكن
٥٠ لا لذاته/ بل لغيره.

والذي لا يشتمل من صفات القبول على أعلاها، ولا ينجبر قصوره بشيء
فهو الحسن لذاته.

وإن قامت قرينة تُرجّح جانب قبول ما يُتوقّف فيه، كحديث المستور
المرجّح بكثرة الطرق، فهو الحسن لغيره.

واختلفت عباراتهم في تعريف الحديث الصحيح، فقال الخطابي في
«معالم السنن»^(١): الصحيح عندهم ما اتّصل سنده، وعُدلت نقلته. انتهى.

فلم يشترط في الحدّ ضبط الراوي، ولا سلامة الحديث من الشذوذ والعلة.
ولا شك أنه لا بد من كل ذلك، فإن من كثُر الخطأ في حديثه وفحش، استحق
التّرك وإن كان عدلاً، وكذا إذا كان الحديث شاذاً أو معللاً.

وقال الشيخ تقي الدين ابن دقيق العيد، في كتابه «الاقتراح»^(٢): إنهم زادوا
هذين الشرطين في حدّ الصحيح. وفيه نظر على مقتضى نظر الفقهاء، فإن كثيراً
من العلل التي يُعلّل بها المحدثون لا تجري على أصول الفقهاء. انتهى.

وعرّفه الجمهور ومنهم ابن الصلاح وتبعه الحافظ العراقي في «الألفية»^(٣):
بما اتّصل سنده بنقل عدل ضابط عن مثله من غير شذوذ وعلة قاذحة. وتبعهم
السيد المصنّف رحمه الله تعالى.

(١) ٦: ١.

(٢) ص ١٥٣.

(٣) ١٢: ١.

وأوردَ عليه بأن الأخصر أن يقال: بنقلِ ثقةٍ، فإنه جامعٌ بين وصفِ العدالة والضبطِ.

وأجيبَ عنه بوجهين: الأولُ أن الثقة قد يُطلقُ على من كان مقبولا، ولو لم يكن تامَّ الضبط، كما ذكره السخاوي في «شرح الألفية»، فلدفعَ وَهْمُ إرادة هذا المعنى منه، صَرَّحُوا بالقيدين صَرِيحاً.

الثاني أن الثقة إنما يَشْمَلُ نفسَ الضبط. والمعتبرُ في حدِّ الصحيح إنما هو تمامُ الضبط، فلا بد من ذكره على حدة. ولهذا فسَّرَ السخاوي^(١) قولَ العراقي: (بنقلِ ضابطٍ) بقوله: أي تامَّ الضبط. وأحسنُ التعاريف ما أورده ابن حجر في «النخبة» بقوله: خبرُ الأحادِ بنقلِ عدلٍ تامَّ الضبط، متصلِ السند، غيرِ مُعَلَّل، ولا شاذٍ: هو الصحيح لذاته.

(وهو) أي الصحيح (ما اتَّصَلَ سَنَدُهُ)، يَدْخُلُ فيه ما ليس متصلاً حقيقةً وهو في حُكْمِهِ، كالتعاليق المجزومة في «صحيح البخاري»، فإنَّ التعاليق المذكورة في «صحيح البخاري»، لها حكمُ الاتصال وإن لم نقف على طريق المعلق، كما ذكره الحافظ العراقي في «ألفيته» و «شرحها»^(٢).

(بنقلِ العَدْلِ)، المرادُ به ها هنا من له / كَيْفِيَّةُ رَاسِخَةٌ تُسَمَّى بِالْمَلَكَةِ، ٥١ تَحْمِلُهُ عَلَى مُلَازِمَةِ التَّقْوَى وَالْمُرُوءَةِ. والمرادُ بالتقوى اجتنابُ الأعمال السيئة من شُرْكٍ أَوْ فِسْقٍ أَوْ بِدْعَةٍ.

وما يُخِلُّ بِالْمُرُوءَةِ قِسْمَان: أحدهما: الصغائرُ الدالةُ على رَذَالَةِ كَسْرِقَةٍ لُقْمَةٍ ونحوها، ومنه اشتراطُ الأجرة على سماع الحديث.

(١) في «فتح المغيث» ١: ١٧.

(٢) ١: ٧٣، وليس هناك تصريح بقوله: (وإن لم نقف...) ولكنه مفهومٌ من السياق.

وقد اختلفوا فيه على ما ذكره العراقي في «شرح ألفيته» الصغير^(١)، حيث قال: اختلفوا في قبول رواية من أخذ على التحديث أجراً. فذهب إسحاق وأبو حاتم الرازي إلى أنه لا يقبل. ورخص في ذلك آخرون، منهم أبو نعيم الفضل بن دكين شيخ البخاري وعلي بن عبد العزيز البغوي المكي، فأخذوا العوض على التحديث.

قال ابن الصلاح^(٢): وذلك شبيه بأخذ الأجرة على تعليم القرآن ونحوه، غير أن في هذا خرمًا للمروءة^(٣)، والظنُّ يساءُ بفاعله إلا أن يقترن ذلك بعذر ينفى ذلك عنه، كمثله ما حدّثني الشيخ أبو المظفر، عن أبيه الحافظ السمعاني أن أبا الفضل محمد بن ناصر^(٤) ذكر أن أبا الحسين^(٥) فعل ذلك، لأن الشيخ الإمام أبا إسحاق الشيرازي أفتاه به، بسبب أن أصحاب الحديث كانوا يمنعونه عن الكسب لعياله. انتهى كلامه^(٦).

وثانيهما: بعضُ المباحات الدالة على الخسّة، كالأكل في الشوق، والبول في الطريق، وكإفراط المزاح المفضي إلى الاستخفاف به، ولعب الحمام، وتعاطي الحرف الدنيئة، كالصباغة والحياكة ونحو ذلك.

(الضابط) أي تام الضبط، قال ابن الصلاح^(٧): يُعرف كون الراوي ضابطاً بأن تُعتبر رواياته بروايات الثقات المعروفين بالضبط والإتقان، فإن وجدت رواياته موافقة لها من حيث المعنى، أو موافقة لها في الأغلب والمخالفة نادرة، عرفنا حينئذ كونه ضابطاً ثبثاً، وإن وجدناه كثير المخالفة لهم، عرفنا اختلال ضبطه، ولم يُحتج بحديثه.

(١) وهو المطبوع المتداول، ١: ٣٤٠ - ٣٤٢.

(٢) ص ١٣١ (النوع ٢٣ في المسألة الثانية عشرة).

(٣) في الأصل (خرقاً).

(٤) السّلامي البغدادي شيخ ابن الجوزي.

(٥) ابن النّور.

(٦) أي كلام العراقي.

(٧) ص ١١٦ (النوع ٢٣ في المسألة الثانية).

(عن مثله)، أي يكون شيخه أيضاً كذلك وهكذا، (وسلم) ذلك المتصل (عن شدوذ).

هذا القيد معتبر عند جمهور المحدثين المتأخرين، ولهذا وشحوا بذكره تصانيفهم، وقال العراقي في «شرح ألفيته»^(١) بعدما نقل كلام ابن دقيق العيد صاحب «الاقتراح» الذي نقلناه سابقاً^(٢)، ما نصّه: كون الفقهاء والأصوليين لا يشترطون/ في الصحيح هذين الشرطين، لا يُفسدُ الحدّ عند من يشترطهما، ٥٢ فإن من يُصنّف في علم الحديث إنما يذكر الحدّ عنده لا عند غيره. انتهى.

لكن الحافظ ابن حجر ناقش في ذلك، حيث قال في «نكته»^(٣): ما اشترطوا من نفي الشذوذ مُشكل، لأن الإسناد إذا كان متصلاً، ورواؤه كلهم ثقاتٌ عدولٌ ضابطون، فقد انتفت عنه العلل الظاهرة. ثم إذا انتفى كونه معلولاً، فما المانع من الحكم بصحته؟ فمجرد مخالفة أحد روايته لمن هو أوثق منه وأكثر عدداً، لا يستلزم الضعف، بل يكون من باب الصحيح الغير الأصح.

ولم أرَ مع ذلك عن أحد من الأئمة اشتراط نفي الشذوذ المعبر عنه بالمخالفة، وإنما الموجود في تصنيفاتهم تقديم بعض ذلك على بعض في الصحة. وأمثله موجودة في «الصحيحين» وغيرهما.

ومن ذلك أن مسلماً أخرج حديث مالك، عن الزهري، عن عروة، عن عائشة، في الاضطجاع قبل ركعتي الفجر.

(١) لعله قال ذلك في «الشرح الكبير»، ولم أره في الشرح المطبوع. وسيأتي بعد صفحات نقل آخر من «الشرح الكبير»، وهذا يفيد أن هذا منه، والكلام المنقول هنا مذكور في «التقييد والإيضاح» ص ٩.

(٢) ص ١٠٦.

(٣) نقل ذلك عن الحافظ ابن حجر السيوطي في «التدريب» ١: ٦٥ وذكر الحافظ في «النكت» ٢: ٦٥٣ (في النوع الثالث عشر) أنه قدّم البحث عن ذلك في نوع الصحيح، ولكن ليس هناك شيء من ذلك في النسخة المطبوعة.

وقد خالفه أصحاب الزهري كمعمر، ويونس، وعمرو بن الحارث، والأوزاعي، وابن أبي ذئب، وشُعَيْب، وغيرهم، عن الزهري، فذكروا الاضطجاع بعد ركعتي الفجر قبل صلاة الصبح. ورجَّح جمعٌ من الحفاظ روايتهم على رواية مالك، ومع ذلك فلم يتأخر أصحاب الحديث عن إخراج حديث مالك في كتبهم، وأمثلة ذلك كثيرة.

فإن قيل: يلزم أن يُسمَّى الحديث صحيحاً ولا يُعمل به؟ قلنا: لا مانع من ذلك، إذ ليس كلُّ صحيح يُعمل به، بدليل المنسوخ.

(وعِلَّة) ولم يُقَيَّد المصنّف العِلَّةُ بصفة الغامضة كما فعله غيره، لأن الغموض معتبرٌ في تعريف العلة، فلا حاجة إلى ذكره. وسبقه إلى ذلك ابنُ الصلاح. ومن وصفها بها جعلها صفةً كاشفة^(١).

فإن قلت: هذا القيد مستدرِك، لأنه لا يخفى على الضابط الجازم مثل تلك القادحة. قلت: وقد يسهو الجازم أيضاً، فلا بد من اعتبار هذا القيد. فما اجتمعت فيه هذه القيود حُكِمَ بصحته، وما فُقدَ فيه أحدها، خَرَجَ عن أن يكون صحيحاً.

(ونعني بالمتصل: ما لم يكن مقطوعاً بأي وجه كان)، أي بالإرسال أو الإعضال أو غير ذلك. قال الفاضل أكرمُ السُّنْدِي في «شرح شرح النخبة»^(٢): أُخِذَ اتصالُ السند في تعريف الصحيح، بناءً على أنه مذهبُ أكثر المحدثين، وإلا فمرسلٌ/ القرون الثلاثة عند فقهاءنا الحنفية حُجَّةٌ، وكذا المرسلُ حجةٌ عند مالك والكوفيين. انتهى.

٥٣

(١) الصفةُ الكاشفة هي المبيّنة للواقع، وليس فيها احتراز عن شيء آخر، نحو قول الإنسان لصاحبه: (جاء والدك الطويل)، فهو وصفٌ للإشعار بطول والده، لا للاحتراز عن (والده القصير) كما لا يخفى.

(٢) ص ٤٧.

أقول: فيه ما فيه، فإن الحُجَّةَ أمرٌ وراءَ الصحة، فلا يلزم من كون المرسلِ حُجَّةً عندنا دخوله في حدِّ الصحيح.

(وبالعَدْلِ: من لم يكن مستوراً) أي مستورَ العدالة (ولا مجروحاً) بنوع جرح.

(وبالضابط: من يكون حافظاً). ليس المراد منه المعنى الاصطلاحي الذي ذكرنا في مَفْتَحِ الكتاب، بل المعنى اللغوي، (مُتَقَيِّظاً) غير غافل، ولا ساهٍ، ولا شاكٍ في التحمُّل والأداء.

(وبالشذوذ: ما يرويه الثقةُ مخالفاً لرواية الناس). هذا التعريف هو المنقول عن الشافعي. وحكى أبو يعلى الخليلي عن أهل الحجاز نحو هذا. وله تعريفات أخر سنذكرها في موضعها إن شاء الله تعالى.

(وبالعلة: ما فيه أسبابٌ خَفِيَّةٌ غامضةٌ قاذحة). قال القاضي بدر الدين بن جماعة في «مختصره»، الذي لخصه من كتاب ابن الصلاح^(١):

المعلَّلُ: ما فيه أسبابٌ قاذحةٌ غامضة، مع أن الظاهر السلامة، ويتمكن منه أهلُ الفهم والخبرة والحفظ. ويتطرقُ ذلك إلى الإسناد الجامع لشروط الصحة ظاهراً، ويُدرِكُ ذلك بتفرد الراوي، وبمخالفته غيره، وبما يُنبئُ على وهمٍ بإرسالٍ أو وقفٍ أو إدراجٍ حديثٍ في حديثٍ، أو غير ذلك مما يغلبُ على ظنه، فيحكمُ بَعْدَمِ صحته، أو يتردَّدُ فيتوقف.

وطريقُ معرفته: جمعُ طرقِ الحديث، والنظرُ في اختلافِ رُواتِهِ وضبطهم وإتقانهم، وقد كثرَ تعليلُ الموصولِ بمرسلٍ يكون راويه أقوى ممن وصل.

ثم العلةُ إمَّا في الإسناد وهو الأكثر، أو في المتن، والتي في الإسناد قد تقدحُ في المتن أيضاً، أو تقدحُ في الإسناد وحده، ويكونُ المتنُ معروفاً

(١) وهو المسمَّى «المنهل الرُّوي في مختصر علوم الحديث النبوي»، ص ٥٢.

صحيحاً، كحديث يعلّى بن عبيد، عن الثوري، عن عمرو بن دينار: «البيعان بالخيار». وإنما هو عبد الله بن دينار.

وأطلق بعضهم العلة على مخالفة لا تقدح، كإرسال ما وصله الثقة الضابط، حتى قال: من الصحيح صحيح معلّل، كما قيل: منه شاذ صحيح. (وتفاوت درجات الصحيح بحسب قوة شروطه) وضعفها. فالحديث الذي يكون شرطه أقوى، يكون أصحّ، وما يكون شرطه أضعف يكون أدنى منه.

واعلم أنه إذا قال أهل الحديث: هذا حديث صحيح، / فمُرَادُهُم ما ظهر لنا بظاهر الإسناد، لا أنه مقطوع بصحته في نفس الأمر، لجواز الخطأ والنسيان على الثقة. هذا هو الصحيح الذي عليه أكثر أهل العلم، خلافاً لمن قال: إن خبر الواحد يُوجب العلم، كحسين الكرابيسي وغيره، وحكاه ابن الصباغ في «العدة» عن قوم من أصحاب الحديث. قال القاضي أبو بكر الباقلاني: هو قول من لا يحصل علم هذا الباب.

وكذا قولهم: هذا حديث ضعيف، فمُرَادُهُم أنه لم يظهر لنا فيه شروط الصحة، لا أنه كذب في نفس الأمر، لجواز صدق الكاذب، وإصابة كثير الخطأ. ثم هل يُطلق على الإسناد المعين أنه أصحّ الأسانيد؟ المختار: لا، لأن تفاوت مراتب الصحة مرتب على تمكّن الإسناد من شروط الصحة، ويتعسر ذلك، أي وجود أعلى درجات القبول، في كل فرد فرد من ترجمة واحدة، بالنسبة لجميع الرواة.

ومع هذا فجماعة من المحدثين قد خاضوا في أصحّ الأسانيد، فاضطربت فيه أقوالهم:

ف قيل: أصحّها ما رواه مالك، عن نافع، عن ابن عمر. وهذا قول البخاري.

ولو زِدَتْ في الترجمة واحداً^(١)، فأصحُّ الأسانيد ما أسنده الشافعيُّ، عن مالك، عن نافع، عن ابن عمر. قال الأستاذ أبو منصور عبد القاهر بن طاهر: إنه أجلُّ الأسانيد، لإجماع أهل الحديث على أنه لم يكن في الرواة عن مالكٍ أجلُّ من الشافعي. انتهى.

ولو زِدَتْ في الترجمة آخر، فأصحُّ الأسانيد أحمد بن حنبل، عن الشافعي، عن مالك. إلخ.

قال الحافظ الزين العراقي في «شرح ألفية الحديث»^(٢): وقع لنا حديثٌ واحدٌ بهذه الترجمة، وهو ما أخبرني به أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن الخبَّاز بقراءتي عليه بدمشق، قال: أنا مُسَلَّم.

ح وأخبرني علي بن أحمد العُرُضي بقراءتي عليه في القاهرة، قال أخبرتنا زينبُ أختُ مُسَلَّم.

قالا: أخبرنا حنبل، أنا هبة الله بن محمد، أنا الحسن بن علي، أنا أحمد بن جعفر بن حمدان، ثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل، حدثني أبي، ثنا محمد بن إدريس الشافعي، قال: أنا مالك، عن نافع، عن ابن عمر، أنَّ رسول الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم، قال: لا يَبِيعُ بعضُكم على يَبِّع بعض، ونَهَى عن النَّجَشِ، ونَهَى عن بَيْعِ حَبْلِ الْحَبْلَةِ، ونَهَى عن الْمُرَابَنَةِ. انتهى.

وجزم أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه أنَّ أَصَحَّ الأسانيد ما رواه أبو بكر محمد بن مُسَلِّم بن عُبيد الله بن عبد الله بن شهاب الزهريُّ/ عن سالم بن ٥٥ عبد الله بن عمر، عن أبيه.

وقال عبد الرزاق وابنُ أبي شيبة على ما نُقِلَ عنه: إنَّ أَصَحَّها ما رواه

(١) الكلام هنا من شرح الحافظ العراقي على «ألفيته» ١: ١٩.

(٢) ١: ٢٠.

الزهري المذكور، عن زين العابدين، وهو عليُّ بن الحسين، عن أبيه الحسين، عن جده علي بن أبي طالب.

وقيل: أصحُّها رواية محمد بن سيرين، عن عبيدة السلماني، عن علي.

وقال علي بن المديني: أجودها عبد الله بن عون، عن ابن سيرين، عن عبيدة، عن علي.

وقيل: أصحُّها ما رواه سليمان بن مهران الأعمش، عن إبراهيم بن يزيد النخعي، عن علقمة بن قيس، عن عبد الله بن مسعود. وهو قول يحيى بن معين. فهذه جملة أقوال حكاه ابن الصلاح^(١). وفي المسألة أقوال أخرٌ مذكورة في «شرح الألفية» الكبير لمصنفها.

وقال الحاكم في «علوم الحديث»^(٢): لا يمكن أن يُقَطَّع الحكم في أصح الأسانيد لصحابي واحد، فنقول وبالله التوفيق:

إنَّ أصحَّ أسانيد أهل البيت: جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جده، عن علي، إذا كان الراوي عن جعفر ثقة.

وأصحَّ أسانيد الصديق: إسماعيل بن أبي خالد، عن قيس بن أبي حازم، عن أبي بكر.

وأصحَّ أسانيد عُمر: الزهري، عن سالم، عن أبيه، عن جده.

وأصحَّ أسانيد أبي هريرة^(٣): الزهري، عن سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة.

(١) ص ١٠ في (الفائدة الأولى).

(٢) ص ٥٥.

(٣) عبارة الحاكم: «وأصحَّ أسانيد المكثرين من الصحابة، لأبي هريرة:

الزهري...».

وأصحُّ أسانيد ابنِ عُمَرَ: مالكٌ، عن نافع، عن ابن عمر.
 وأصحُّ أسانيد عائشة: عُبَيْدُ اللَّهِ بن عُمَرَ، عن القاسم، عن عائشة.
 وأصحُّ أسانيد ابن مسعود: سفيان الثوري، عن منصور، عن إبراهيم، عن
 علقمة، عنه.

وأصحُّ أسانيد أنس: مالكٌ، عن الزهري، عنه.
 وأصحُّ أسانيد المكيين: سفيان بن عيينة، عن عمرو بن دينار، عن جابر.
 وأصحُّ أسانيد اليمانيين: مَعْمَرٌ، عن هَمَّام، عن أبي هريرة.
 وأثبتَّ أسانيد المصريين: الليثُ، عن يزيد بن أبي حبيب، عن
 أبي الخير، عن عقبة بن عامر.
 وأثبتَّ أسانيد الشاميين: الأوزاعيُّ، عن حسان بن عطية، عن الصحابة.
 وأثبتَّ أسانيد الخراسانيين: الحسين بن واقد، عن عبد الله بن بُريدة، عن
 أبيه. انتهى.

(وأوَّلُ من صَنَّفَ في الصحيح المجرَّد) من غير اختلاطٍ بالضعيف:
 (الإمامُ البخاريُّ) وأما أوَّلُ من صَنَّفَ في الحديث مطلقاً، فهو على ما قيل:
 ابنُ جُرَيْجٍ. وقيل غير ذلك.

قال الحافظ ابن حجر العسقلاني في «مقدمة فتح الباري»^(١): اعلم
 علَّمني الله وإياك أنَّ آثار النبي صلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم/ لم تكن في زمن ٥٦
 أصحابه وكبار التابعين مدوَّنة في «الجوامع»، ولا مرتبة، لأمرين:
 أحدهما أنهم كانوا في ابتداء الحال قد نُهوا عن ذلك، كما ثبت في
 «صحيح مسلم»، خشية أن يختلط بعض ذلك بالقرآن العظيم.

وثانيهما لسعة حفظهم وسيلان أذهانهم، ولأن أكثرهم كانوا لا يعرفون الكتابة.

ثم حَدَّث في أواخر عصر التابعين تدوين الآثار، وتبويب الأخبار، لما انتشر العلماء في الأمصار، وكثر الابتداع من الخوارج والروافض ومنكري الأقدار^(٤).

فأول من جمع ذلك الربيع بن صبيح، وسعيد بن أبي عروبة، وغيرهما. وكانوا يصنفون كل باب على حدة، إلى أن قام كبار أهل الطبقة الثالثة فدوّنوا الأحكام.

فصنّف الإمام مالك «الموطأ» وتوخّى فيه القويّ من حديث أهل الحجاز، ومزجه بأقوال التابعين والصحابة ومن بعدهم.

وصنّف أبو محمد عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج بمكة.

وأبو عمرو عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي بالشام.

وأبو عبد الله سفيان بن سعيد بالكوفة.

وأبو سلمة حماد بن سلمة بن دينار بالبصرة.

ثم تلاهم كثيرون من أهل عصرهم في السّج على منوالهم، إلى أن رأى بعض الأئمة منهم أن يُفرد حديث رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلّم خاصّة، وذلك على رأس المئتين.

فصنّف عبيد الله بن موسى العبّسي الكوفي مسنداً، وصنّف مسدّد بن مسرهد

(٤) هكذا عبارة ابن حجر في «هدي الساري» ٤: ١. وجاءت عبارة الأصل المنقولة عنه

هكذا: (ثم حدث في أواخر عصر التابعين فوت الأخبار، وكثر الابتداع من الخوارج والروافض ومنكري الأقدار). انتهى. وفيه سقط وتغيير كما لا يخفى.

البصريّ مسنداً، وأسَدُ بن موسى الأمويّ مسنداً، ونُعَيْم بن حماد الخزاعيّ نزيليّ مصر مسنداً.

ثم اقتفى الأئمة بعد ذلك أثرهم، فقلّ إمام من الحفاظ إلّا وقد صنّف حديثه على المسانيد، كأحمد بن حنبل، وإسحاق بن راهويه، وعثمان بن أبي شيبة، وغيرهم من النبلاء. ومنهم من صنّف على الأبواب والمسانيد معاً كأبي بكر بن أبي شيبة.

ولما رأى البخاري هذه التصانيف، ورآها جامعة بين ما يدخل تحت الصحيح والحسن، والكثير منها يشتمل على الضعيف، فحرك همّته لجمع الحديث الصحيح الذي لا يُرتاب فيه، وقويّ عزّمه على ذلك مما سمّعه من استاذة في الحديث والفقه إسحاق بن إبراهيم الحنظليّ، المعروف بابن راهويه.

وذلك فيما أخبرنا به أبو العباس أحمد بن عمر اللؤلؤي، عن الحافظ أبي الحجّاج المزيّ، أخبرنا يوسف بن يعقوب، أخبرنا أبو اليمن الكندي، أخبرنا أبو منصور القزاز^(١)، أخبرنا الحافظ أبو بكر الخطيب، أخبرنا محمد بن أحمد بن يعقوب، أخبرنا محمد بن نعيم، سمعتُ خلف بن محمد البخاريّ بها يقول: سمعتُ إبراهيم بن معقل النسفيّ يقول:

قال/ أبو عبد الله البخاري: كنا عند إسحاق بن راهويه، فقال: لو جمعتُم كتاباً مختصراً لصحيح سنة رسول الله صلّى الله عليه وعلى آله وسلّم، فوقع ذلك في قلبي، فأخذتُ في جمع «الجامع الصحيح».

ورويّنا بالإسناد الثابت إلى محمد بن سليمان بن فارس، قال: سمعتُ البخاري يقول: رأيتُ النبي صلّى الله عليه وعلى آله وسلّم وكأنّي واقفٌ بين يديه، ويدي مَرُوحةٌ أذبُ بها عنه، فسألتُ بعضَ المعبرين عنه، فقال: أنت تذبُّ عنه الكذب. فهو الذي حمّلني على إخراج «الجامع الصحيح».

(١) سقط من الأصل (أخبرنا أبو اليمن الكندي، أخبرنا أبو منصور القزاز).

وقال أبو ذرّ الهَرَوِي: سمعتُ أبا الهيثم محمد بن مكي الكُشْمِينَهَنِي يقول، سمعت محمد بن يوسف الفَرَبْرِي يقول، سمعت البخاري يقول: ما كتبتُ في «كتاب الصحيح» حديثاً إلاّ اغتسلتُ قبلَ ذلك، وصليتُ ركعتين.

وقال أبو أحمد بن عدي: سمعتُ الحسن بن الحسين البزاز يقول، سمعتُ إبراهيم بن مَعْقِل النسفي يقول: سمعت البخاري يقول: ما أدخلتُ في كتابي إلاّ ما صَحَّ، وتركتُ من الصحيح حتى لا يطولَ الكتاب.

وقال أبو جعفر محمد بن عَمْرُو العُقَيْلي: لَمَّا أَلَفَ البخاري «كتاب الصحيح»، عرضه على أحمد بن حنبل ويحيى بن معين وعلي بن المديني وغيرهم، فاستحسنوه وشهدوا له بالصحة، إلاّ في أربعة أحاديث، والقولُ فيها قولُ البخاري، وهي صحيحة^(١). انتهى كلامُ الحافظ ابن حجر.

وفي «المدخل» للإسماعيلي: إني نظرتُ في «كتاب الجامع» الذي ألفه أبو عبد الله البخاري، فرأيتُه جامعاً — كما سمّاه — لكثير من السُّنَنِ الصحيحة، ودالاً على جُمَلٍ من المَعَانِي الحسنةِ المستنبطة، التي لا يكْمُلُ مثلُها إلاّ لمن جَمَعَ معرفةَ الحديث والعِلْمَ بالروايات^(٢). وكان رحمه الله الرجلَ الذي قَصَرَ زمانه على ذلك، فبَلَغَ الغايةَ فحاز السَّبْقَ، وجَمَعَ إلى ذلك حُسْنَ النِّيَّةِ والقصدَ للخير.

وقد نحا نحوه في التصنيف جماعةٌ، منهم: الحسنُ بن علي الحُلَوَانِي، لكنه اقتصر على السُّنَنِ. ومنهم: أبو داود، وكان في عصر البخاري، فسَلَكَ فيما

(١) في صحة هذا نظر بيته في كتابي «تحقيق اسمي الصحيحين» ص ٢٨ و ٧٢ فانظره.

(٢) عبارة «هدي الساري» ٧: ١ «... إلاّ من جَمَعَ إلى معرفة الحديث ونَقَلَتْه والعلم بالروايات وعللها: علماً بالفقه واللغة، وتمكناً منها كلّها وتبحراً فيها، وكان يرحمه الله الرجل الذي...» فاختصرها المؤلف.

سَمَّاه «سُنَنًا» ذَكَرَ مَا رُوِيَ فِي السُّنَنِ^(١). وَمِنْهُمْ: مُسْلِمُ بْنُ الْحَجَّاجِ، وَكَانَ يُقَارِنُهُ فِي الْعَصْرِ، فَرَامَ مَرَامَهُ، وَكَانَ يَأْخُذُ عَنْهُ أَوْ عَنْ كُتُبِهِ، وَكُلُّ قَصْدٍ الْخَيْرِ، غَيْرَ أَنَّ أَحَدًا لَمْ يَبْلُغْ مَبْلَغَ الْبُخَارِيِّ. انْتَهَى.

وَمِمَّا يَنْبَغِي أَنْ يُعْلَمَ أَنَّ عَدَدَ أَحَادِيثِ «صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ» عَلَى مَا قَالَهُ ابْنُ الصَّلَاحِ^(٢): سَبْعَةُ آلَافٍ وَمِائَتَانِ وَخَمْسَةٌ / وَسَبْعُونَ حَدِيثًا بِالْأَحَادِيثِ الْمَكْرُورَةِ. وَتَبِعَهُ النَّوَوِيُّ فَذَكَرَهُ مَفْصَلًا^(٣)، وَتَعَقَّبَهُ عَلَى ذَلِكَ ابْنُ حَجَرَ بِأَبَا^(٤)، مُحَرَّرًا، وَحَاصِلُهُ أَنَّهُ قَالَ: جَمِيعُ أَحَادِيثِهِ بِالْمَكْرُورِ سِوَى الْمَعْلُقاتِ وَالْمَتَابَعَاتِ عَلَى مَا حَرَّرْتُهُ وَأَتَقَنْتُهُ: سَبْعَةُ آلَافٍ وَثَلَاثُ مِئَةٍ وَسَبْعَةٌ وَتَسْعُونَ حَدِيثًا^(٥). وَالْخَالِصُ مِنْ ذَلِكَ بَلَا تَكَرِيرٍ أَلْفًا حَدِيثٍ وَسِتِّ مِئَةٍ وَحَدِيثَانِ. وَإِذَا ضُمَّ إِلَيْهِ الْمُتُونُ الْمَعْلُقةُ الْمَرْفُوعَةُ وَهِيَ مِئَةٌ وَتِسْعَةٌ وَخَمْسُونَ حَدِيثًا، صَارَ مَجْمُوعُ الْخَالِصِ أَلْفِي حَدِيثٍ وَسَبْعَ مِئَةٍ وَوَاحِدٍ وَسِتِّينَ حَدِيثًا. وَجَمْلَةٌ^(٦) مَا فِيهِ مِنَ التَّعَالِيقِ أَلْفٌ وَثَلَاثُ مِئَةٍ وَأَحَدٌ وَأَرْبَعُونَ حَدِيثًا، وَأَكْثَرُهَا مَكْرُورٌ، وَلَيْسَ فِيهِ مِنَ الْمُتُونِ الَّتِي لَمْ تُخَرَّجْ مِنَ الْكِتَابِ وَلَوْ مِنْ طَرِيقٍ آخَرَ إِلَّا مِئَةٌ وَسَبْعُونَ حَدِيثًا^(٧).

وَجَمْلَةٌ مَا فِيهِ مِنَ الْمَتَابَعَاتِ وَالتَّنْبِيهِ عَلَى اخْتِلَافِ الرِّوَايَاتِ ثَلَاثُ مِئَةٍ

(١) وَقَعَ فِي «هَدْيِ السَّارِيِّ» ٧: ١ (ذَكَرَ مَا رُوِيَ فِي الشَّيْءِ). وَالصَّوَابُ كَمَا أَثْبَتَهُ الْمُؤَلِّفُ هُنَا (ذَكَرَ مَا رُوِيَ فِي السُّنَنِ)، وَلَفْظُ (الشَّيْءِ) مُحَرَّفٌ عَنْ (السُّنَنِ)، وَالْمُرَادُ بِالسُّنَنِ الْأَحْكَامُ.

(٢) فِي ص ١٥ فِي (النَّوْعِ الْأَوَّلِ فِي الْفَائِدَةِ الرَّابِعَةِ).

(٣) فِي أَوَّلِ «شَرْحِهِ عَلَى صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ» الَّذِي لَمْ يَتِمَّ ص ٨.

(٤) فِي «مَقْدِمَةِ فَتْحِ الْبَارِيِّ» ٢: ١٨٣ - ١٨٥. وَلَفْظَةُ (بَابًا) الثَّانِيَةُ زِيَادَةٌ مِنِّي عَلَى

الْأَصْلِ، وَهُوَ كَذَلِكَ فِي «كَشْفِ الظُّنُونِ» ١: ٥٤٤، وَمِنْهُ أَخَذَ الْمُؤَلِّفُ هَذَا الْبَحْثَ.

(٥) هَذَا التَّحْدِيدُ الْعَدَدِيُّ ذَكَرَهُ فِي «هَدْيِ السَّارِيِّ» ٢: ١٩٣، فِي آخِرِ فِصْلِ (ذَكَرُ مِنْ

لَا يُعْرَفُ اسْمُهُ أَوْ اخْتَلَفَ فِيهِ).

(٦) هَذَا التَّعْدَادُ مِنْ ٢: ١٨٧.

(٧) فِي «هَدْيِ السَّارِيِّ» ٢: ١٨٧ (إِلَّا مِئَةً وَسِتُّونَ حَدِيثًا).

وأربعة وأربعون حديثاً^(١)، فجملة ما فيه بالمكرر: تسعة آلاف واثنان وثمانون حديثاً، خارجاً عن الموقوفات على الصحابة، والمقطوعات على التابعين.

وعدّد كتبه: مئة وستون^(٢). وأبوابه ثلاثة آلاف وأربع مئة وخمسون باباً مع اختلاف قليل. وعدّد مشايخه الذين خرّج عنهم فيه مائتان وتسعة وثمانون.

وعدّد من تفرّد بالرواية عنهم دون مسلم مئة وأربعة وثلاثون.

وتفرّد أيضاً بمشايخ لم تقع الرواية عنهم لبقية أصحاب «الكتب الخمسة» إلا بالواسطة، ووقع له اثنان وعشرون حديثاً ثلاثيات الإسناد.

(ثم) تلميذ البخاري (مسلم) بن الحجاج القشيري، روي عن مكي بن عبدان قال: سمعت مسلماً يقول: لو أن أهل الحديث يكتبون الحديث مئة سنة، فمدارهم على هذا المسند، يعني «صحيحه». وقال: صَنَّفْتُ هذا المسند من ثلاث مئة ألف مسموعة. وروي عن مسلم أن كتابه أربعة آلاف حديث دون المكررات، وبالمكررات سبعة آلاف ومئتان وخمسة وسبعون حديثاً^(٣).

(وكتاباهما أصح الكتب بعد كتاب الله تعالى). هذا مما اتفق عليه المحدثون شرقاً وغرباً: أن «صحيح البخاري» و«صحيح مسلم» لا نظير لهما في الكتب.

ولم يتعرّض لذكر التفاوت بينهما، فالذي عليه الجمهور وصوبه النووي/ وغيره هو أن «صحيح البخاري» أصح من «صحيح مسلم». وروي عن الحافظ أبي عبد الرحمن النسائي صاحب «المُجْتَبَى» أنه قال: ما في هذه الكتب كلها

٥٩

(١) في «هدي الساري» ١٨٧: ٢ (ثلاث مئة وأحد وأربعون حديثاً).

(٢) في «كشف الظنون»: «مئة وشيء»، واختلفت أرقام التعداد للكتب والأبواب اختلافاً كثيراً بين عادّ وعادّ، انظر ما علقته في «كشف الالتباس» لعبد الغني الغنيمي ص ٦،

(٣) كذا في «كشف الظنون» ١: ٥٥٦، ويُخالفه كلام غيره.

أجودُ من كتاب محمد بن إسماعيل^(١). والنسائي لا يعني بالجودة إلا جودة الإسناد. قال ابن حجر في «مقدمة فتح الباري»: مثلُ هذا من مثلِ النسائي غايةً في الوصف، مع شدة تحرّيه وتوقيه وتثبّته في نقد الرجال^(٢)، وتقدّمه في ذلك على أهل عصره، حتى قدّمه قوم من الحذّاق في معرفة ذلك على مسلم، وقدّمه الدارقطني على إمام الأئمة ابن خزيمة صاحب الصحيح. انتهى.

وروي عن الحافظ أبي علي النيسابوري تلميذ النسائي وأستاذ الحاكم أنه قال: ما تحت أديم السماء كتابٌ أصحُّ من كتاب مسلم.

قال ابن الصلاح في كتابه في «علوم الحديث»^(٣): هذا وقولُ بعض المغاربة من الذين فضّلوا كتابَ مسلم على كتاب البخاري:

إن كان المرادُ به أن كتابَ مسلم يترجح بأنه لم يُمازجه غيرُ الصحيح، فإنه ليس فيه بعدَ خطبته إلا الحديثُ الصحيحُ، غيرَ ممزوج بمثل ما في كتاب البخاري، في تراجم أبوابه، من الأشياء التي لم يُسندها على الوصف المشروط في الصحيح، فهذا لا بأس به، ولا يلزمُ منه أن كتاب مسلم أرجحُ فيما يرجعُ إلى نفس الصحيح على كتاب البخاري.

وإن كان المرادُ به أن كتابَ مسلم أرجحُ فيما يرجعُ إلى نفس الصحيح على كتاب البخاري، وهو أصحُّ صحيحاً، فهذا مردود على من يقوله. انتهى.

وإنما كان «صحيحُ البخاري» أصحَّ، لأنه قد تقرر أن مدار الحديث الصحيح على الاتصال، والإتقان، والسلامة عن الشذوذ والعِلَل. وعند التأمل يظهر أن كتاب البخاري أتقنُ رجالاً، وأشدُّ اتصالاً، لوجوه ذكرها شراحُه.

(١) وقع في الأصل: (أجود من كتاب مسلم). وهو خطأ وسبق قلم، وهو كما أثبتُه في

«هدي الساري» ١: ٧.

(٢) وقعت في الأصل هنا تحريفاتٌ صححتها من «هدي الساري».

(٣) ص ١٤ (النوع الأول الصحيح) في (الفائدة الثالثة).

منها: أن الذين انفرد بهم البخاري بالإخراج دون مسلم أربع مئة وبضع وثلاثون رجلاً. والمتكلم فيه بالضعف منهم: ثمانون رجلاً فحسب. والذين انفرد بهم مسلم من دون البخاري: ست مئة وعشرون رجلاً، والمتكلم فيه بالضعف منهم: مئة وستون رجلاً. ولا شك في أن التخريج عمن لم يتكلم فيه أصلاً أولى من التخريج عمن تكلم فيه وإن لم يكن ذلك الكلام قادحاً.

ومنها: أن الذين انفرد بهم البخاري/ ممن تكلم فيه لم يكثر من التخريج لهم، وليس لأحدهم سياق كثير، إلا ترجمة عكرمة، عن ابن عباس^(١)، بخلاف مسلم فإنه أخرج أكثر تلك النسخ كأبي الزبير عن جابر، وسهيل عن أبيه، والعلاء بن عبد الرحمن عن أبيه، وحماد بن سلمة عن ثابت، وغير ذلك.

ومنها: أن الذين انفرد بهم البخاري ممن تكلم فيه، أكثرهم من شيوخه الذين جالسهم ورأى أحوالهم، وشافهم واطلع على أحاديثهم، وميز جيدها من رديئها، بخلاف مسلم، فإن أكثر من تفرد بتخريج حديثه ممن تكلم فيه، ممن تقدم عصره من التابعين ومن بعدهم. ولا شك أن المحدث أعرف بحديث شيوخه.

ومنها: أن مسلماً كان مذهبه على ما صرح به في مقدمة «صحيحه» وبالغ في الرد على من أنكره: أن الإسناد المعلن له حكم الاتصال عند ثبوت المعاصرة بين المعلن ومن عن عن عنه، وإن لم يثبت تلاقيهما ما لم يكن مدلساً^(٢)، والبخاري لا يحمل العننة على الاتصال، إلا إذا ثبت اجتماعهما

(١) عبارة «هدي الساري» ٨: ١ أوضح، وهي أصل الكلام المذكور هنا، ونصها: «... ممن تكلم فيه، لم يكثر من تخريج أحاديثهم. وليس لواحد منهم نسخة كبيرة أخرجها كلها أو أكثرها، إلا ترجمة عكرمة عن ابن عباس...».

(٢) قلت: لمذهب مسلم في (العننة) بشرطها: وجاهة وقوة، وقد ذكرت جملة من الأئمة الكبار، ممن رأى وجاهته، في (التتمة الثالثة في بيان مذهب الإمام مسلم في الحديث =

ولو مرة. وقد أظهر البخاريُّ هذا المذهب في «تاريخه»، وجَرى عليه في «صحيحه»، حتى إنه ربما يُخرِجُ الحديثَ الذي لا تعلقُ له بالباب، ليُظهرَ سماعَ راوٍ من شيوخه، لكونه أخرجَ له قبلَ ذلك شيئاً مُعنعناً.

وقد يذكرُ إسناداً آخرَ بعدما ساق الحديثَ بسندٍ قبلَ ذلك لذلك، كقوله في كتاب الإيمان^(١): حدثنا آدم بن أبي إياس، قال حدثنا شعبة، عن عبد الله بن أبي السَّفر، وإسماعيل، عن الشعبي، عن عبد الله بن عمرو، عن النبي صَلَّى الله عليه وسلَّم قال: «المسلمُ من سلِمَ المسلمون من لسانِهِ ويَدِهِ، والمهاجرُ من هَجَرَ ما نَهَى اللهُ عنه».

ثم قال: وقال أبو معاوية: ثنا داود بن أبي هند، عن عامر، قال سمعتُ عبد الله بن عمرو يُحدِّثُ عن رسول الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم إلخ...

قال القاضي بدر الدين العيني في «عمدة القاري شرح صحيح البخاري»^(٢): أراد بهذا التعليقِ بيانَ سماعِ الشعبي من عبد الله بن عمرو. انتهى.

ومنها: أنه قد انتقدَ بعضُ الحفاظ كالدارقطني على البخاري ومسلم أحاديثَ، لاختلافِها شرطَهما^(٣)، ونزولِها عن درجةٍ ما التزمها. وقد أُجيبَ عن كلِّ ذلك/ أو أكثره.

وجملةُ المنتقَداتِ تَبْلُغُ مِئَتَيْ حَدِيثٍ وَعِشْرَةَ أَحَادِيثَ، كما ذكرها الحافظ

= المعنعن بشرطه، وبيانِ المَعْنَى بالنقد والردُّ في كلامه)، التي ألحقها بآخر كتاب «الموقظة في مصطلح علم الحديث» للحافظ الذهبي ص ١١٥ - ١٤٠، وذكرتُ هناك أن المَعْنَى هو (عليُّ بن المديني) لا (البخاري)، وذكرتُ مباحثَ أخرى هائلة تتصل بشرط البخاري ومسلم رحمهما الله تعالى، فانظره إذا شئت.

(١) ٥٣: ١ (بابُ المسلم من سلِمَ المسلمون من لسانِهِ ويَدِهِ).

(٢) ١٣٣: ١.

(٣) كذا العبارة في الأصل، والمراد بها: لمخالفتها شرطَهما.

ابن حجر، كل ذلك مفصلاً في فصلٍ مفردٍ من «مقدمة شرح الصحيح»^(١). واختص البخاري منها بأقل من ثمانين، وباقي ذلك يختص بمسلم^(٢). وظاهر أن ما قل الانتقاد فيه أرجح مما كثر فيه.

فهذه الوجوه وغيرها كلها تدل على أرجحية «صحيح البخاري» على «صحيح مسلم» بدرجات^(٣). ومن ثم قيل: لولا البخاري لما ذهب مسلم ولا جاء.

قال ابن حجر: وأما قول أبي علي النيسابوري، فلم نقف قط على تصريحه بأن كتاب مسلم أصح من كتاب البخاري، بخلاف ما يقتضيه إطلاق الشيخ محيي الدين النووي في «مختصره في علوم الحديث»^(٤) وفي «مقدمة شرح صحيح البخاري»^(٥) حيث يقول: اتفق الجمهور على أن «صحيح البخاري» أصحهما صحيحاً وأكثرهما فوائد، وقال أبو علي النيسابوري وبعض علماء المغرب: صحيح مسلم أصح. انتهى.

ومقتضى كلام أبي علي نفى الأصحية عن غير كتاب مسلم عليه، أما إثباتها له فلا، لأن إطلاقه يحتمل أن يريد ذلك، ويحتمل أن يريد المساواة.

والذي يظهر لي من كلام أبي علي أنه قدّم «صحيح مسلم» لمعنى ليس في غيره، غير ما يرجع إلى ما نحن بصدده من الشرائط المطلوبة في الصحة، بل ذلك لأن مسلماً صنف كتابه في بلده، بحضور أصوله في حياة كثير من مشايخه، فكان يتحرز في الألفاظ، ويتحرى في السياق، ولا يتصدى لما تصدى له

(١) وهو الفصل الثامن من «هدي الساري» ٨١:٢ - ١١٠.

(٢) أي سوى ما اتفقا على تخريجه من تلك الأحاديث المنتقدة، وهو نحو ثلاثين حديثاً.

(٣) ٨:١ من «هدي الساري».

(٤) في «التقريب» ضمن «تدريب الراوي» ص ٤٢.

(٥) في ص ٧.

البخاري من استنباط الأحكام، ولزم من ذلك تقطيعه للحديث في أبوابه، بل جمع مسلم الطرق كلها في مكان واحد، واقتصر على الأحاديث دون الموقوفات، فلم يذكرها إلا في بعض المواضع على سبيل التذرة تبعاً لا مقصوداً، فهذا قال أبو علي ما قال. مع أنني رأيت بعض أئمتنا يجوز أن يكون أبو علي ما رأى «صحيح البخاري». وعندي في ذلك بُعد، والأقرب ما ذكرته. وأما بعض شيوخ المغاربة فلا يحفظ عن أحد منهم تقييد الأفضلية بالأصحية، بل أطلق بعضهم الأفضلية وذلك فيما حكاه القاضي أبو الفضل عياض في «الإلماع»^(١) عن أبي مروان الطُّنَّيْنِي، بضم الطاء المهملة ثم إسكان الباء الموحدة بعدها نون، قال: كان بعض شيوخي يُفضِّل «صحيح مسلم» على «صحيح البخاري». انتهى.

وقد وجدتُ تفسيرَ هذا التفضيل عن/ بعض المغاربة، فقرأتُ في «فهرست أبي محمد القاسم بن القاسم التجيبي»: قال: كان أبو محمد بن حزم يُفضِّل كتابَ مسلم على كتاب البخاري، لأنه ليس فيه بعد خطبته إلا الحديث السَّردُ. انتهى. وعندي أن ابن حزم هذا، هو شيخُ الطُّنَّيْنِي الذي أبهَمَه القاضي عياض. ومن ذلك قولُ مَسْلَمَةَ بن قاسم القرطبي، وهو من أقران الدارقطني، لمَّا ذَكَرَ في «تاريخه»: «صحيح مسلم» قال: لم يَضَعْ أحدٌ مثله. فهذا محمولٌ على حُسن الوضع وجودة الترتيب.

وقد رأيتُ كثيراً من المغاربة ممن صَنَّفَ في الأحكام بحذفِ الأسانيد كعبد الحق في «أحكامه» و «جَمْعِهِ»^(٢)، يعتمدون على كتاب مسلم في نقل المتون

(١) لم أجد ما يلي في «الإلماع» المطبوع بعد المراجعة، والمؤلف تابع في هذا العزو الحافظ ابن حجر في «هدي الساري» ٨: ١، في وَسَطِ (الفصل الثاني)، فلعل ذلك موجود في نسخة كانت بيد الحافظ ابن حجر.

(٢) هكذا في «هدي الساري» ٩: ١. وجاء في الأصل: (وجميعهم...). وهو

تحريف، و «الجمع» هو «الجمع بين الصحيحين» لعبد الحق المذكور.

وسياقها دون البخاري، لوجودها عند مسلم تامة، وتقطع البخاري لها. فهذه جهة أخرى من التفضيل، لا ترجع إلى نفس الصحيح. انتهى كلام الحافظ بطوله.

(وأما قول الشافعي) دَفْعُ لما يُتَوَهَّمُ من كلام الشافعي، من تفضيل «موطأ مالك» على «صحيح البخاري»: (ما أعلم شيئاً بعد كتاب الله أصحَّ من موطأ مالك)، وفي رواية: ما أعلم في الأرض كتاباً في العلم أكثر صواباً من كتاب مالك، (فقبل وجود الكتابين).

فالشافعي إنما أثبت الأصحَّة للموطأ بالنسبة إلى الجوامع الموجودة في زمنه، كجامع سفيان الثوري، ومصنَّف حمَّاد بن سَلَمَة، وغير ذلك، فلا منافاة بين قوله وبين ما اختاره المحققون ممن جاء بعده.

لا يقال: لا وجه لأصحَّة «جامع البخاري» على «الموطأ» مع اشتراكهما في اشتراط الصحة، والمبالغة في التحري والتثبت. وكون البخاري أكثر حديثاً لا يلزم منه أفضلية ذلك.

لأنا نقول: إن ذلك محمول على أصل شرط الصحة، فمالك لا يرى الانقطاع في الإسناد قادحاً، ولذلك يُخرج المراسيل والمنقطعات في موضوع كتابه. والبخاري يرى أن الانقطاع علة، فلا يُخرج مثل هذا إلا في غير أصل موضوع كتابه، كالتعليقات والتراجم. ولا شك أن المنقطع وإن كان حجة عند قوم فالمتصل أقوى منه إذا اشترك كلٌّ من رواتهما في العدالة والضبط.

(وأعلى أقسام) الحديث (الصحيح) / (ما اتفقاً) أي البخاري ومسلم (عليه) (١) وذلك لأن درجات الصحيح تتفاوت بحسب صفات الحديث

(١) هذا التقسيم السُّبُعِي للحديث الصحيح متقدِّمٌ بأنظارٍ قوية جداً، ذكرتها فيما علقته على «توجيه النظر إلى أصول الأثر»، للعلامة الجزائري ص ١: ٢٩٠ - ٢٩٥ فانظره لزماً.

من الصَّحَّةِ والأصْحِيَّةِ. وقد تقرر أنَّ أصحَّ الكتب كتابُ البخاري، ثم كتابُ مسلم. فما اتفقا عليه لا جَرَمَ يكونُ أعلى من غيره، حتى ذهب ابنُ الصلاح ومن تبعه إلى أنَّ العلمَ القطعيَّ النظريَّ حاصل به، وأن المتواتر وما أخرجه الشيخان متساويان في حصول العلم بهما، والفرق بينهما إنما هو بالضرورة والنظرية.

قال ابن الصلاح^(١): ما أخرجه الشيخان مقطوعٌ بصحته، والعلمُ القطعيُّ النظريُّ واقع به، خلافاً لمن نفى ذلك محتجاً بأنه لا يُفِيدُ إلَّا الظن، وإنما تلقَّتهُ الأُمَّةُ بالقبول، لأنه يَجِبُ العملُ بغلبة الظن، والظنُّ قد يُخطئ. وقد كنتُ أميلُ إلى هذا وأظنه قوياً، ثم بانَ لي أنَّ المذهب الذي اخترناه أولاً هو الصحيح، لأنَّ ظن من هو معصوم من الخطأ لا يُخطئ، والأُمَّةُ في إجماعها معصومة من الخطأ. انتهى.

لكن ردَّه النووي فقال^(٢): ما ذكره ابن الصلاح خلافُ ما قاله المحققون والأكثر، فإنهم قالوا: أحاديثُ «الصحيحين» التي ليست بمتواترة، إنما تُفِيدُ الظنَّ، فإنها آحاد، والآحادُ إنما تُفِيدُ الظنَّ على ما تقرر. ولا فرق بين البخاري ومسلم وغيرهما في ذلك. وتلقَّى الأُمَّةُ إنما أفاد وجوبَ العمل بما فيهما من غير توقف على النظر فيه، بخلاف غيرهما، فلا يُعْمَلُ به حتى يُنْظَرَ ويُوجَدَ فيه شرطُ الصحيح. ولا يلزم من إجماع العلماء على العمل بما فيهما إجماعهم على القطع بأنه كلامُ النبي صَلَّى اللهُ عليه وعلى آله وسلَّم. ثم حكى النووي تغليبَ مقالتهِ عن ابن بَرَهان، وأطال الكلامَ في ذلك.

وانتَصَرَ لابن الصلاح البُلْقِينِيُّ^(٣)، وقال: إنَّ ممن صرَّح بإفادة ما خرَّجه

(١) في «مقدمته» ص ٢٨ و ٢٤ (النوع الأول، الفائدة السابعة).

(٢) ص ٧٠ من «تدريب الراوي»، و ٢٠: ١ من مقدمته على «شرح صحيح مسلم» في

الفصل التاسع.

(٣) في «محاسن الاصطلاح» ص ١٠١.

الشيخان العلمَ النظريَّ الأستاذُ أبو إسحاق الإسفرائيني، ومن أئمة الحديث أبو عبد الله الحميدي وأبو الفضل بن طاهر وغيرهما.

وَسَلَّكَ مَسْلَكَ تَلْمِذُ الْبُلْقِينِي الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ فِي «شرح النخبة»^(١)، حيث قال: ٦٤ قد يقع في أخبار الآحاد ما يُفيد العلمَ النظريَّ بالقرائن على المختار. وهو/ أنواع، منها ما أخرجه الشيخان في «صحيحيهما»، مما لم يبلغ حدَّ التواتر فإنه احتفت به قرائن لجلالتهما في هذا الشأن، وتقدّمهما في تمييز الصحيح عن غيره، وتلقي العلماء لكتابيهما بالقبول. وهذا التلقي وحده أقوى في إفادة العلم من مجرد كثرة الطرق القاصرة عن التواتر.

إِلَّا أَنَّ هَذَا يَخْتَصُّ بِمَا لَمْ يُتَّقَدْ - أي لم يُزَيَّفْ أَحَدٌ مِنْ الْحَفَازِ - مِمَّا فِي «الكتابين»، وبما لم يقع التجاذبُ بين مدلوليه، مما وقع فيهما حيث لا ترجيح، لاستحالة أن يفيد المتناقضان العلمَ بصدقهما. وما عدا ذلك فالإجماعُ حاصل على تسليم ذلك.

فإن قيل: إنما اتفقوا على وجوب العمل به، لا على صحته، منعناه. وسندُ المنع أنهم متفقون على وجوب العمل بكل ما صحَّ ولو لم يخرج به الشيخان، فلم يبق للصحيحين مزية، والإجماعُ حاصلٌ على أنَّ لهما مزية فيما يرجع إلى نفس الصحة.

(ثم ما انفرد به البخاري) بأن خرّجه البخاري ولم يُخرّجه مسلم (ثم ما انفرد به مسلم) ولم يُخرّجه البخاري، (ثم ما كان على شرطهما) بأن يُخرّج غيرهما الحديث برجالٍ مذكورين فيهما (وإن لم يُخرجاه).

اختلفت عباراتهم في بيان شرط البخاري ومسلم، فقال محمد بن طاهر في

(١) ص ٣٤ بحاشية عبد الله خاطر.

كتابه في «شروط الأئمة»^(١): شرط البخاري ومسلم أن يُخرج حديث المجمع على كونه ثقة إلى الصحابي. انتهى.

ورده الحافظ العراقي حيث قال في «شرح ألفيته»: ليس ما قاله بجيد، لأن النسائي ضعف جماعة أخرج لهم الشيخان أو أحدهما. انتهى.

وقال الحازمي في «شروط الأئمة»^(٢) ما حاصله: أن شرط البخاري أن يُخرج ما اتصل إسنادُه بالثقات الملازمين لمن أخذوا عنه مدة طويلة، وأنه قد يُخرج أحياناً عن أعيان الطبقة التي تلي هذه في الإتقان والملازمة، وأن شرط مسلم أن يُخرج حديث هذه الطبقة الثانية، وقد يُخرج حديث من لم يسلم من غوائل الجرح.

وتوضيحه على ما ذكره ابن حجر في «هذي الساري مقدمة فتح الباري»^(٣): / أن أصحاب الزهري مثلاً على خمس طبقات، ولكل طبقة منها ٦٥ مزية على التي تليها.

فمن كان في الطبقة الأولى فهو الغاية في الصحة، لكونها جمعت بين الحفظ والإتقان، وبين طول الملازمة للزهري، حتى كان فيهم من يلزمه في السفر والحضر، كعقيل بن خالد، ويونس بن يزيد، وسفيان بن عيينة، وشُعيب بن أبي حمزة. وهذا هو مقصد البخاري وشرطه.

وقد يُخرج من حديث أهل الطبقة الثانية ما يعتمد منه من غير استيعاب، وهي التي شاركت الأولى في الإتقان والتثبت، كالأوزاعي، والليث بن سعد، وابن أبي ذئب.

(١) أي «شروط الأئمة الستة» ص ١٠. والمؤلف تصرف بالعبارة واختصرها كعادته.

(٢) أي «شروط الأئمة الخمسة» ص ٤٣ في (باب تذكر فيه الشروط المعتمدة...).

(٣) ٦: ١.

والطبقة الثالثة نحو جعفر بن بُرقان، وسفيان بن حُسَيْن، وإسحاق بن يحيى الكلبي.

والرابعة نحو زمعة بن صالح، ومعاوية بن يحيى الصَّدْفِي.

والخامسة نحو عبد القدوس بن حبيب، والحَكَم بن عبد الله، ومحمد بن سعيد المصلوب.

ولا يُخرج البخاريُّ أحاديثَ هذه الثلاثة.

وأما مسلم فيُخرج أحاديثَ الطبقتين: الأولى والثانية استيعاباً، ويُخرج أحاديثَ الطبقة الثالثة على حسب ما يصنعه البخاري في الثانية.

وأكثرُ ما يُخرج البخاري حديثَ الثانية تعليقاً، وربما أخرج اليسيرَ من الثالثة.

وهذا المثالُ هو في حق المكثرين، فيُقاسُ على هذا أصحابُ نافع، وأصحابُ الأعمش وقتادة وغيرهم.

فأما غيرُ المكثرين فإنما اعتمدَ الشيخان في تخريج أحاديثهم على الثقة والعدالة وقلة الخطأ، لكن منهم من قَوِيَ الاعتمادُ عليه فأخرج ما تفرَّد به كيحيى بن سعيد الأنصاري، ومنهم من لم يَقوَ الاعتمادُ عليه فأخرج له ما شارك فيه غيره، وهو الأكثر. وها هنا تفصيل آخر مذكور في شروح الألفية، لا يليق ذكره في هذا المختصر.

(ثم على شرط البخاري) دون مسلم، (ثم على شرط مسلم) أي ما رُوي على شرط مسلم دون شرط البخاري، (ثم ما صحَّحه غيرُهما) أي البخاري ومسلم (من الأئمة).

اعلم أن البخاري ومسلماً لم يَعُمَّا كُلَّ الصحيح، يعني لم يستوعبا فيهما،

ولم يلتزما ذلك . ولذا قال الحاكم في خطبة «المستدرک»^(١) : لم يحكما ولا واحدٌ منهما أنه لم يصحَّ من الحديث غيرُ ما خرَّجه . انتهى .

وروي/ عن البخاري : ما أدخلتُ في كتابي «الجامع» إلا ما صحَّ، وتركْتُ ٦٦ من الصُّحاح خوفاً للطُّول .

وكذلك روي عن مسلم : ليس كلُّ صحيح وضعته - ههنا - ، إنما وضعتُ - ههنا - ما أجمعوا عليه . يُريد به ما وُجدَ عنده فيها شرائطُ الصحيح المجمع عليه ، وإن لم يظهر اجتماعها في بعضها عند بعضهم .

وقال الحافظ أبو عبد الله محمد بن يعقوب بن الأخرم شيخُ الحاكم : قلَّما يَفُوتُ البخاريُّ ومسلماً مما يَثْبُتُ من الحديث في كتابيهما . وقال النووي في «التقريب»^(٢) : الصوابُ أنه لم يَفُتْ الأصولُ الخمسةُ أعني «الصحيحين» و «سنن» أبي داود والترمذي والنسائي إلا اليسيرُ .

فإن قلتَ : لَمَّا ثَبَّتْ أَنَّ البخاري ومسلماً لم يَسْتَوْعِبا الصحيح ، فمن أين يُعرَفُ الصحيحُ الزائدُ؟

قلتُ : يُعْلَمُ ذلك من نصِّ إمامٍ معتمَدٍ على صحته ، كأبي داود والترمذي والنسائي والدارقطني والخطابي والبيهقي . وقَيَّده ابنُ الصلاح بمصنَّفاتهم ، والأصحُّ ما ذكره العراقي أنه ليس بقيد ، فإنه إذا صحَّ الطريقُ إليهم أنهم صحَّحوه ولو في غير مؤلفاتهم ، أو صحَّحه من لم يشتهر له مصنَّف من الأئمة ، كبحي بن سعيد القطان ، وابنِ معين ، ونحوهما ، فالحكمُ كذلك على الصواب .

ويؤخذ الصحيحُ أيضاً من المصنَّفات المختصة بجمع الصحيح فقط ، كصحيح أبي بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة ، وصحيح أبي حاتم محمد بن

(١) ٢: ١ .

(٢) ص ٤٧ من «تدريب الراوي» في (المسألة الثانية) .

حَبَانِ البُسْتِي، المسمَّى بالتقاسيم والأنواع، وكتاب «المستدرك على الصحيحين» لأبي عبد الله الحاكم.

وكذلك ما يُوجد في المستخرجات على «الصحيحين» من زيادة أو تنمة لمحذوف.

ومعنى الاستخراج أن يأتي المصنّف إلى كتاب البخاري أو مسلم، فيُخرج حديثه بأسانيد لنفسه من غير طريقيهما، فيجتمع إسناده المصنّف مع إسناده البخاري أو مسلم في شيخه أو من فوقه، كمستخرج أبي بكر البرقاني، وأبي نُعيم الأصفهاني على «صحيح البخاري» والمستخرج لأبي عَوَانة على كتاب مسلم، ولأبي نُعيم أيضاً.

فما يَزِيدُ المستخرجات على الصحيح، من زيادة شرح حديث، أو لفظ زائد، أو نحو ذلك، يُحْكَمُ بصحته^(١)، لكن لا يُنسَبُ الحديثُ الذي ذكره المستخرج، إلى البخاري أو مسلم إذا نقله المستخرج بالمعنى أو بالفاظٍ غير ألفاظهما.

وقال ابن الصلاح^(٢): تَعَذَّرَ في هذه الأعصار الاستقلال/ بإدراك الصحيح بمجرد الأسانيد، لأنه ما من إسناده إلا وفيه من اعتمد على ما في كتابه، عارياً عن الاتقان، فإذا وجدنا فيما يُروى من أجزاء الحديث وغيرها حديثاً صحيح الإسناده، ولم نجده في أحد «الصحيحين» ولا - منصوصاً على صحته - في شيء من مصنفات أئمة الحديث المعتمدين عليهم، فلا نتجاسرُ على جزم الحكم بصحته. هذا كلامه.

٦٧

وقال النووي^(٣): الأظهرُ عندي جوازه لمن تمكّن وقويّت معرفته. انتهى.

(١) أي إذا كان إسناده صحيحاً.

(٢) في «مقدمته» ص ١٢ (النوع الأول الفائدة الثانية).

(٣) «تدريب الراوي» ١: ١٤٣.

قال الزين العراقي^(١): هذا أي الذي قاله النووي عليه عملُ أهل الحديث، فقد صحَّح غيرُ واحد من المعاصرين لابن الصلاح وبعده أحاديث لم نجد لها لمن تقدّمهم^(٢)، كأبي الحسن بن القطان، والضياء المقدسي، والزكي عبد العظيم المنذري، وغيرهم.

(فهذه سبعة أقسام) للحديث الصحيح.

(وما حُذِفَ سنُّهُ فيهما^(٣) وهو) الواو حالية، (كثيرٌ في تراجم البخاري) أي عنوان أبواب صحيح البخاري، (قليلٌ جداً) تأكيدٌ للتقليل، (في كتاب مسلم) ويُسمَّى هذا بالتعليق.

(فما كان بصيغة الجزم نحو قال فلان، وفعل، وأمر، وروى، وذكر معروفًا: فهو حُكْمٌ بصحته)، سواء وصلَّه في موضع آخر أو لا، و (ما روي من ذلك مجهولاً) أي بصيغة التمريض نحو يُروى، ويُذكر، ويقال، وقيل، ونحوها (فليس حُكْمًا بصحته) لدلالة صيغته على ضعفه، (ولكن إيرادُه في كتاب الصحيح مُشعرٌ بصحة أصله) أي أصل الحديث الذي أورده تعليقاً.

وتحقيقُ هذا المَرَامِ على ما هو مذكور في شروح الألفية و «مقدمة فتح الباري» وغيرها، هو أنَّ الحديث الذي سَقَطَ من أول إسناده راوٍ واحدٌ أو أكثر، وعُزِّيَ الحديثُ إلى من فوق المحذوف وإن كان المحذوفُ كلُّه، نحو قال ابنُ عمر، أو قال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلَّم، يُسمَّى هذا تعليقاً. قال ابن الصلاح^(٤): ولم أجد لفظَ التعليق مستعملاً فيما سَقَطَ منه بعضُ

(١) ٦٧: ١ من «شرح الألفية».

(٢) أي لم نجد لمن تقدّمهم فيها تصحيحاً.

(٣) قوله: (وما حُذِفَ سنُّهُ فيهما) هذا مبتدأ، وما بعده جملة اعتراضية، وخبرُ المبتدأ قوله: (فهو حُكْمٌ بصحته).

(٤) ص ٧٦ و ٦٣ (النوع ١١ المعضل).

رجال الإسناد من وَسَطِهِ أو من آخِرِهِ، ولا فيما ليس فيه جَزْمٌ كَرُويَ ويُذَكَّرُ. انتهى.

وهو وإن كان كذلك في ساقطِ الوسط والآخِر، لكنه ليس كذلك فيما ليس فيه جزم، فقد ذكر الحافظ العراقي^(١) أنه استعمل غير واحد من المتأخرين/ ٦٨ التعليق في غير المجزوم، كقول البخاري: في (باب مَسَّ الحرير من غير بُس)^(٢): وَيُرَوَّى فيه عن الزُّبَيْدِي، عن الزُّهْرِي، عن أَنَس، عن النبي صَلَّى اللهُ عليه وعلى آله وسلَّم. ذكره الحافظ أبو الحجاج المِزِّي في «الأطراف»^(٣)، وأعلَمَ عليه علامة التعليق للبخاري.

فَعَلِمَ أَنَّ التعليق يُطْلَقُ على ما حُذِفَ من مبدأ إسنادِهِ واحدٌ أو أكثر، سواء ذَكَرَ بصيغة الجزم أو التمريض، وهو كثير في «صحيح البخاري»، قليلٌ في «صحيح مسلم».

وأما ما عزاه البخاري إلى بعض شيوخه بصيغة الجزم، كقوله: قال فلان، أو زادني فلان، ونحو ذلك، فذكر بعض المغاربة أنه قسم ثان من التعليق، وذكر في مثال ذلك قول البخاري في مواضع: قال لي فلان، فوسم كل ذلك بالتعليق المتصل من حيث الظاهر، المنفصل من حيث المعنى.

ومثاله قول البخاري^(٤): قال هشام بن عمار، ثنا صدقة بن خالد، قال ثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر، ثنا عطية بن قيس، قال: حدثني عبد الرحمن بن غنم، قال: حدثني أبو عامر أو أبو مالك الأشعري أنه سمع رسول الله صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم يقول: «لَيَكُونَنَّ في أُمَّتِي أقوام يستحلون الحرير...» الحديث.

(١) في «شرح الألفية» ١: ٧٥.

(٢) ٢٩١: ١٠.

(٣) ٣٩٠: ١.

(٤) ٥١: ١٠ كتاب الأشربة (باب من يستحل الخمر ويسميه بغير اسمه).

فإن هشام بن عمار من شيوخ البخاري، حَدَّثَ عنه بأحاديث. قال ابن حزم في «المحلى»^(١): هذا حديث منقطع لم يتصل ما بين البخاري وصدقة بن خالد، ولا يصح في هذا الباب شيء وكل ما فيه موضوع. انتهى.

لكن الصحيح هو الذي ذكره ابنُ الصلاح، من أنَّ حُكْمَ مثل ذلك ليس حكمَ التعليق عن شيوخ شيوخه ومن فوقهم، ولا يكون الحديثُ به منقطعاً، بل حكمُه حكمُ الإسنادِ المعنعن، وحكمُه — كما تقرَّر — الاتصالُ بشرطِ ثبوت اللقاء والسلامة من التدليس. واللقاء في شيوخ البخاري، وسلامته من التدليس: ظاهر، فقله: قال لي فلان وهو من شيوخه، ونحو ذلك، له حكمُ الاتصال^(٢).

وقولُ ابن حزم: إنه لا يصحُّ في هذا الباب شيء، خطأ، فإن الحديث المذكور معروفُ الاتصال بشرط الصحيح عند أئمة الحديث.

إذا عرفتَ هذا كله، فاعلم أنَّ التعليق المذكور في «الصحيحين» لا يخلو إما أن يكون متصلاً فيهما في موضع آخر، أو لا:

- فإن ذَكَرَ/ موصولاً في موضع آخر، فهو صحيح بلا ريب اتفاقاً، وهو ٦٩ كثير، وإن لم يُذكرَ فيهما موصولاً في موضع آخر، بل لم يُذكرَ إلاّ تعليقاً^(٣)، وهو كثير في «صحيح البخاري»، قليل في «كتاب مسلم»، قاله ابن الصلاح.
- وقال العراقي^(٤): قلتُ: في كتاب مسلم من ذلك موضعٌ واحد في التيمم،

(١) في كتاب البيوع (مسألة بيعُ الشطرنج والمزامير والعِيدان والمعازف والطنابير: حلالٌ كله)، وهي في الطبعة بتحقيق أحمد شاكر برقم (١٥٦٥)، ٩: ٥٥ — ٦٣، وفي الطبعة بتحقيق حسين زيدان برقم (١٥٦٦)، ٩: ٧٠١ — ٧١٥.

(٢) الذي عدّه ابن الصلاح — في «مقدمته» ٧١، ٧٤ — في حكم الإسناد المعنعن هو قولُ البخاري عند النقل عن شيوخه: (قال فلان) أو نحوه، وأما قوله (قال لي فلان) فهذا صريحٌ في الاتصال.

(٣) جوابُ الشرط سيأتي بعد أسطر، في قوله: (فحكمُ هذا النوع أنه لا يخلو...).

(٤) في «شرح ألفيته» ١: ٧١.

وهو حديث أبي الجُهيم بن الحارث: أقبَلَ رسول الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم، من نحو بئر جَمَلٍ، الحديث. قال فيه مسلم: ورَوَى الليث بن سعد، ولم يُوصِلْ مسلمُ إسناده إلى الليث، وقد أسنده البخاريُّ عن يحيى بن بُكير عن الليث^(١).

قال: ولا أعلمُ في «مسلم» بعدَ مقدمة الكتاب حديثاً لم يذكره إلا تعليقاً غيرَ هذا الحديث. وفيه مواضعُ أخرى — يسيرة — رواها بإسناده المتصل، ثم قال: ورواه فلان. وهذا ليس من باب التعليق، إنما أراد ذكرَ من تابعَ روايةَ الذي أسنَدَهُ من طريقه، أو أراد بيانَ الاختلاف في السند، كما يفعلُ أهل الحديث، ويدلُّ على أنه ليس مقصوده بهذا إدخاله في كتابه، أنه يقعُ في بعض أسانيد ذلك من ليس هو من شرطه. وقد بيَّنتُ المواضع في «الشرح الكبير». انتهى.

فحكمُ هذا النوع أنه لا يخلو إمّا أن يكون مذكوراً بصيغة الجزم، أو بصيغة التمرّض.

فالصيغة الأولى تُستفاد منها الصحةُ إلى من علّقَ عنه، لكن يبقى النظرُ فيمن أبرزَ من رجال ذلك الحديث، فمَنه ما يلتحقُ بشرطه، ومنه ما لا يلتحق.

أمّا ما يلتحقُ بشرطه فالسببُ في كونه لم يُوصَل، إمّا لكونه أخرج ما يقوم مقامه في كتابه، وإمّا لكونه لم يحصلْ عنده مسموعاً، أو سَمِعَهُ وشكَّ في سماعه له من شيخه، أو سَمِعَهُ من شيخه مذاكرةً، فما رأى أن يسوقه مساق الأصل.

قال ابن حجر: غالبُ هذا النوع وقعَ فيما أورَدَه عن مشايخه، فمن ذلك أنه قال في كتاب الوكالة^(٢): قال عثمان، ثنا عوف، ثنا محمد بن سيرين، عن

(١) في «صحيح مسلم» ٤: ٦٣، وأخرجه البخاري في «صحيحه» ١: ٤٤١ في التيمم. (باب التيمم في الحضر إذا لم يجد الماء...) وقوله (أبي الجُهيم) وقع في نسخ «صحيح مسلم» (أبي الجُهيم) وهو غلطٌ صوابه (أبي الجُهيم)، كما بيَّنه النووي في «الشرح».

(٢) ٤: ٤٨٦، (باب إذا وكل رجلاً فترك الوكيل شيئاً فأجازهُ الموكل فهو جائز).

أبي هريرة، قال: وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ بِزَكَاةِ
رمضان... الحديث بطوله. وأورده في مواضع أُخَر، منها في فضائل القرآن
وفي ذكر إبليس، ولم يَقُلْ في موضع: حَدَّثَنَا عثمان، فالظاهر أنه لم يَسْمعه.

وقد اسْتَعْمَلَ هذه الصيغة فيما لم يَسْمعه من مشايخه في عدة أحاديث،
فيوردها/ عنهم بصيغة قال فلان، ثم يُوردها في موضع آخر بواسطة بينه وبينه، ٧٠
فقال في «التاريخ»: قال إبراهيم بن موسى، حَدَّثَنَا هشام بن يوسف، فذكر
حديثاً، ثم قال: حَدَّثُونِي بهذا عن إبراهيم.

ولكن ذلك ليس مطرداً في كل ما أورده بهذه الصيغة، لكن مع هذا
الاحتمال لا يُحْمَلُ جميع ما أورده بهذه الصيغة على أنه سَمِعَ ذلك من شيوخه،
ولا يلزم من ذلك أن يكون مدلساً عنهم، فقد صرَّح الخطيب وغيره بأن لفظ
قال، لا يُحْمَلُ على السماع إلا ممن عُرِفَ من عاداته أنه لا يُطْلَقُ ذلك إلا فيما
سَمِعَ، فاقْتَضَى ذلك أن من لم يُعْرَفَ ذلك من عاداته^(١)، كان الأمر فيه على
الاحتمال^(٢) انتهى.

وأما ما لا يَلْتَحِقُ بشرطه:

فقد يكون صحيحاً على شرطٍ غيره. كقوله في الطهارة^(٣): وقالت عائشة:
كان النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ اللَّهَ على كلِّ أحيانه. وهو حديث
صحيح على شرط مسلم، قد أخرجه في «صحيحه»^(٤).

(١) وقع في الأصل: (أن من لم يسمع ذلك من عاداته). والصواب المثبت من «هدي
الساري» ١: ١١، في أول (الفصل الرابع في بيان السبب في إيراد الأحاديث المعلقة).
(٢) واستعمال الصيغة المحتملة بحيث يُوهَم السماع هو التدليس بعينه!!
(٣) بل في كتاب الأذان — لا الطهارة — (باب هل يتبع المؤذن فاه ها هنا وها هنا)
١١٤: ٢.

(٤) ٦٨: ٤ كتاب الحيض (باب ذكر الله تعالى في حال الجنابة وغيرها).

وقد يكون حسناً صالحاً للحُجَّة، كقول البخاري: وقال بهز بن حكيم، عن أبيه، عن جدّه: اللّهُ أَحَقُّ أَنْ يُسْتَحْيَى مِنْهُ مِنَ النَّاسِ^(١). وهو حديث حسن مشهور، رواه أصحاب «السنن» عنه.

وقد يكون ضعيفاً لا من جهة قَدْحٍ في رجاله، بل من جهة انقطاع سير في إسناده، كقوله في كتاب الزكاة^(٢): وقال طاووس، قال معاذ بن جبل لأهل اليمن: اتوني، الحديث. فإسناده إلى طاووس وإن كان صحيحاً، لكنّ طاووساً لم يسمع من معاذ.

والصيغة الثانية وهي صيغة التمريض، لا تُستفادُ منها الصحةُ إلى من علّق عنه، لكن فيه ما هو صحيح، وفيه ما ليس بصحيح. فأما ما هو صحيح فقال ابن حجر: لم نجد فيه ما هو على شرطه إلا مواضع يسيرة جداً، ووجدناه لا يستعمل ذلك إلا حيث يُورد ذلك المعلق بالمعنى، كقوله في الطّب^(٣): ويذكرُ عن ابن عباس، عن النبي صلّى الله عليه وعلى آله وسلّم في الرّقّي بفاتحة الكتاب، فإنه أسنده في موضع آخر من طريق عبّيد الله بن الأخنس، عن ابن أبي مُليكة، عن ابن عباس، أن نَفَرًا من أصحاب رسول الله صلّى الله عليه وعلى آله وسلّم مرّوا بحَيٍّ فيه لَدِيغٌ، فذكرَ الحديثَ في رُقِيَّتِهِمْ للرجل بفاتحة الكتاب.

وأما ما لم يُورده في موضع آخر:

فمنه ما هو صحيح إلا أنه ليس / على شرطه، كقوله في الصلاة^(٤): ويذكرُ

٧١

(١) علّقه البخاري في «صحيحه» ٣٨٥: ١ كتاب الغسل (باب من اغتسل عُرياناً وحده في الخلوة).

(٢) ٢١١: ٣ (باب العرض في الزكاة).

(٣) ١٩٨: ١٠ (باب الرّقّي بفاتحة الكتاب).

(٤) هو في «فتح الباري» ٢٥٥: ٢ في كتاب الأذان (باب الجمع بين السورتين في

الركعة).

عن عبد الله بن السائب، قال: قرأ رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم (المؤمنين) في صلاة الصبح، حتى إذا جاء ذكر موسى وهارون، أخذته سُعْلَةٌ فَرَكَعَ. وهو حديث صحيح على شرط مسلم، أخرجه في «صحيحه»^(١).
والبخاري لم يخرج له لبعض رُواته.

ومنه ما هو حسن كقوله في البيوع^(٢): ويذكر عن عثمان بن عفان، أن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال له: إذا بعت فكل، الحديث.

وقد رواه الدارقطني من طريق عبيد الله بن المغيرة وهو صدوق، عن مولى عثمان، وتابعه عليه سعيد بن المسيب، ومن طريقه أخرجه أحمد في «المسند» إلا أن في إسناده ابن لهيعة وهو معروف الضعف. ورواه ابن أبي شيبة في «المُصَنَّف» من حديث عطاء عن عثمان، وفيه انقطاع، فالحديث حسن لما عَصَدَهُ من ذلك.

ومنه ما هو ضعيف لا عاصِدَ له إلا أنه وافق العمل به، كقوله في الوصايا^(٣): ويذكر عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم أنه قضى بالذَّين قبل الوصية. وقد رواه الترمذي موصولاً من حديث أبي إسحاق السَّبيعي، عن الحارث الأعور، الذي هو ضعيف، عن علي، واستغربه، ثم حكى الإجماع من أهل العلم على القول به.

ومنه ما هو ضعيف لا جابر له أصلاً، وهو في «صحيح البخاري» قليل جداً، وحيث يقع ذلك يتعقَّبُهُ بالتضعيف، بخلاف ما قبله، كقوله في الصلاة^(٤):

(١) ١٧٧: ٤ كتاب الصلاة (باب القراءة في الصبح).

(٢) ٣٤٣: ٤ (باب الكيل على البائع والمعطي).

(٣) ٣٧٧: ٥ (باب تأويل قوله تعالى: ﴿مَنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دِينَ﴾).

(٤) ٣٣٤: ٢ كتاب الأذان (باب مكث الإمام في مصلاه).

يُذَكِّرُ عن أبي هريرة رَفَعَهُ: لا يَتَطَوَّعُ الإمامُ في مكانه ولم يَصِحَّ. وهو حديث أخرجه أبو داود^(١).

فهذا حكمُ التعاليق المرفوعة بِصِيغَتَيِ الْجَزْمِ والتمريض، ولم يَتَعَرَّضْ أحدٌ من المتقدمين للتصنيف في تحقيقِ تعليلات البخاري، مع كونها اليق بذلك، ولهذا قال الحافظ أبو عبد الله بن رُشِيد في كتاب «ترجمان التراجم»: التعليق مفتقر إلى أن يُصَنَّفَ فيه كتاب يَخْصُّهُ، تُسَنِّدُ فيه تلك المعلقات، وتُبَيِّنُ درجتها من الصحة أو الحُسن أو غير ذلك من الدرجات، وما علمتُ أحداً تعرَّضَ لتصنيف في ذلك، وإنه لَمُهْمٌ، لا سيما لمن له عناية بكتاب البخاري. انتهى.

وقد أَلْهَمَ الله تعالى للتصدي في ذلك الحافظ ابن حجر، فصنَّفَ تصنيفاً كبيراً، سمَّاه «تَغْلِيْقُ التَّعْلِيْقِ» ذَكَرَ فيه جميعَ أحاديثِ البخاري المعلقة المرفوعة والآثارِ الموقوفة/ وذكر من وصلها بأسانيده إلى المكان المعلق، فجاء كتاباً حافلاً لا نظير له في فنه، ثم لَخَّصَهُ تلخيصاً نافعاً في «هَذي الساري مقدمة فتح الباري» جزاه الله تعالى خيرَ جزاء.

لا يقال: إِنَّ البخاري قال: ما أدخلتُ في هذا «الجامع» إلَّا ما صَحَّ، مع أنَّ فيه تعاليقَ ضعافاً أيضاً. لأننا نقول: معنى قوله: ما أدخلتُ في «الجامع» إلَّا الصحيح، أي مما سَقَتْ إسناده، فلا يَضُرُّ كَوْنُ التعليق ضعيفاً، كذا ذكره النووي. وتعقُّبه ابن حجر بأنه لا يُحْتَاجُ إلى هذا الحَمْلِ، فإنه قد تبيَّن مما ذكرنا أنَّ جميع ما فيه صحيح، باعتبار أنَّ كَلَّهُ مقبول ليس فيه ما يُرَدُّ مطلقاً إلَّا النادر.

(١) ٦١١:١ كتاب الصلاة (باب في الرجل يتطوع في مكانه). ولفظ رواية أبي داود يتفقُ معناه مع معنى ما علَّقه البخاري، ويختلف لفظه، وهو: «أيعجزُ أحدُكم أن يتقدم أو يتأخر أو عن يمينه أو شماله». وقد بيَّنه الحافظ في «تغليق التعليق» ٣٣٥:٢، وساقه باللفظ المذكور عن أبي داود.

ثم قال: الموقوفات لا يَجْزَمُ البخاريُّ منها إلا بما صَحَّ عنده، ولو لم يكن على شرطه، ولا يَجْزَمُ بما كان في إسناده ضعف أو انقطاع إلا حيث يكون منجبراً، إمّا بمجيئه من وجه آخر، وإمّا بشهرته عنن قاله.

(وأما قولُ الحاكم) أبي عبد الله: (اختيارُ البخاري ومسلم أن لا يذكرا في كتابيهما إلا ما رواه الصحابي المشهور عن رسول الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلّم، وله) أي للحديث (راويان ثقتان) آخران (فأكثر) عن رسول الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلّم، حتى يكون للحديث ثلاث رُواة أصل وشاهدان، (ثم يرويه عنه) أي عن ذلك الصحابي (تابعي مشهور وله أيضاً راويان ثقتان) آخران من التابعين (فأكثر، ثم كذلك في كل درجة)، إلى أن يَنْتَهِيَ إلى الناقل^(١) (ففيه بحث).

قال الحافظ أبو بكر الحازمي^(٢): هذا الذي قاله الحاكم قولٌ من لم يُمعن الغوصَ في خبايا الصحيح، ولو استقرأ الكتاب حقَّ استقرائه، لَوَجَدَ جملةً من الكتاب ناقضةً لدعواه. انتهى.

وقال الحافظ أبو الفضل بن طاهر^(٣): شَرَطُ البخاري أن يُخْرِجَ الحديث المتفقَ على كونِ نقلته ثقاتٍ إلى الصحابي المشهور، من غير اختلاف بين الثقات الأثبات، ويكونُ إسناده متصلاً غيرَ مقطوع، فإن كان للصحابي راويان فصاعداً، (ثم يكون للتابعي المشهور ثقتان راويان) فحَسَنٌ، وإن لم يكن له إلا راوٍ واحدٌ وصَحَّ الطريقُ إليه لكفَى.

قال: وأمّا ما ادّعاه الحاكم فمَتَقَضُّ عليه بأنهما أخرجَا أحاديثَ جماعةٍ من/ الصحابة ليس لهم إلا راوٍ واحدٌ. انتهى.

(١) فيه بحث ذكرته في (الاستدراك). راجع ص ٥٦٣.

(٢) في «شروط الأئمة الخمسة» ص ٣١.

(٣) في «شروط الأئمة الستة» ص ١٠. وما بين الهالين ليس فيها.

وقال ابن حجر: الشرط الذي ذكره الحاكم وإن كان منتقِضاً في حق بعض الصحابة الذين أخرجَ لهم، فإنه معتبرٌ في حق من بعدهم، فليس في كتاب البخاري حديثٌ أصلاً من روايةٍ من ليس له إلا راوٍ واحد قَطَّ.

(قال الشيخ محيي الدين النووي) منسوبٌ إلى قرية بالشام، راداً على الحاكم: (ليس ذلك) أي ما ذكره الحاكم (من شرطهما، لإخراجهما أحاديث ليس لها إلا إسناد واحد) فلا يصحُّ حينئذٍ ما قاله الحاكم.

(منها: حديثٌ إنما الأعمالُ بالنيّات)، فإنه فرَّدَ من أوله، مشهورٌ بالنسبة إلى آخره كما سبق تحقيقه^(١). (ونظائرُه في الصحيحين كثيرة) لا تُعدُّ ولا تحصى^(٢)، فإنهما أخرجَا حديثَ وفاة أبي طالب من طريق المُسيَّب، ولم يروِ عنه إلا ابنُه. وأخرج البخاري حديثَ عمرو^(٣): «إني لأعطي الرجل، والذي أدعُ أحبُّ إليَّ»، لم يروِ عنه غيرُ الحسن البصري، وكذلك أخرج حديثَ قيس بن أبي حازم، عن مرداس بن الأسلم: «يذهبُ الصالحون...». الحديث، ولم يروِ عنه غيرُ قيس.

(قال) أبو حاتم (ابنُ حبان: تفرَّدَ بحديثٍ «إنما الأعمالُ» أهلُ المدينة) فإنَّ رُواته كلُّهم مدنيون، (وليس هو عند أهلِ العراق، ولا عند أهلِ مكة، ولا عند أهلِ اليمن، ولا الشام ومِصر).

(وراويه) في الأصل (هو يحيى بن سعيد) بنُ قيس الأنصاريُّ المدنيُّ، أبو سعيد القاضي التابعيُّ المشهور^(٤)، المتوفى سنة ثلاثٍ وأربعين ومئة أو أربع وأربعين، أو بعدها.

(١) في ص ٥٠.

(٢) راجع الاستدراك في ص ٥٦٥.

(٣) هو عمرو بن تغلب التَّمَرِي، له صحبة، من جُوائِي، روى عن النبي صلى الله عليه وسلم، وعنه الحسنُ البصري، ولم يروِ عنه غيره، قاله غيرُ واحد. انتهى من «تهذيب التهذيب» ٨: ٨.

(٤) وقع في الأصل خطأ في المتن تابعه الشارح! فجاء في المتن والشرح ما يلي: «هو =

(عن محمد بن إبراهيم) بن الحارث بن خالد أبي عبد الله التيمي المدني، مات سنة عشرين ومئة على الصحيح.

(عن علقمة) بن وقاص، بتشديد القاف، ابن مخصن بن كلدة الليثي المدني، المتوفى في المدينة أيام خلافة عبد الملك بن مروان، ذكره ابن حبان في ثقات التابعين.

وقال أبو نعيم الأصبهاني في «كتاب الصحابة»: ذكره بعض المتأخرين في الصحابة. وأراد به ابن مندة.

وقال الحافظ ابن حجر في «تهذيب التهذيب»^(١) / : ساق ابن مندة، من طريق يزيد بن هارون، عن محمد بن عمرو بن علقمة، عن أبيه، عن جده، قال: شهدت الخندق وكنْتُ في الوفد الذين وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم. وهذا إسناد حسن، وظاهره يقتضي^(٢) صحبة علقمة، فليحرر.

وذكره مسلم في الطبقة الذين ولدوا في حياة رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم. وكذا قال ابن عبد البر في «الاستيعاب». انتهى.

(عن عمر بن الخطاب) قال: سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم يقول: إنما الأعمال بالنيات... الحديث.

(هكذا رَوَاهُ البخاري) في مواضع من صحيحه (ومسلم،

= يحيى بن سعيد القطان) بالرفع، صفة ليحيى، أي بائع القطن، ابن قيس الأنصاري... انتهى. فغلط صاحب المتن بزيادة لفظ (القطان)، فتابعه الشارح فقال ما قال، وغفل عن أن (يحيى بن سعيد بن القطان) بصري، وليس بمدني، ولا بقاضٍ، ولا بتابعي، ولا روى هذا الحديث عن محمد بن إبراهيم التيمي، وولد سنة ١٢٠، ومات سنة ١٩٨، ف قوله بعد ذلك: (ابن قيس الأنصاري المدني أبو سعيد التابعي المشهور، المتوفى في المدينة سنة ثلاث وأربعين ومئة...) يناقض ما قدمه، فلذا حذفته ونبّهت عليه.

(٢) في الأصل (يُعطي) والمثبت من «التهذيب».

(١) ٢٨١: ٧.

وأبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، مع اختلاف في الرواة بعد يحيى، يُعرف بالرجوع إلى هذه الصحاح^(١).

فروى البخاري عن عبد الله بن الزبير الحميدي، عن سفيان بن عيينة، عن يحيى بن سعيد الأنصاري^(٢)، إلخ.

وروى مسلم عن ابن المثنى، عن الثقي، عن يحيى.

وأبو داود عن ابن كثير، عن الثوري، عن يحيى.

والترمذي عن ابن المثنى، عن الثقي، عن يحيى.

والنسائي عن ابن منصور، عن القعنبى، عن مالك، عن يحيى.

وابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة، عن يزيد بن هارون، عن يحيى.

فظهر أن هذا الحديث فرد بالنسبة إلى ثلاث روايته^(٣)، فكيف يصح ما ادّعاه الحاكم من شرط البخاري ومسلم؟!

(الفصل الثاني)

من الفصول الثلاثة من الباب الأول، (في الحسن) أي تعريف الحديث الحسن، وحكمه، (الترمذي) أي قال الترمذي في تعريفه في «كتاب العِلل» في آخر «جامعه»^(٤): (هو) أي الحديث الحسن (ما لا يكون في إسناده مُتَّهَمٌ بالكذب ونحوه، (ولا يكون شاذًّا)، رواه الثقة مخالفاً لرواية الثقات،

(١) قوله (هذه الصحاح) فيه تساهل إذ ليس فيها من (الصحاح) إلا (الصحيحان) فقط. وإطلاق الصحة على البقية من باب التساهل والتغليب.

(٢) وقع هنا أيضاً في الأصل (يحيى بن سعيد القطان) فأبدلت به (الأنصاري)، وهو خطأ فاحش تكرر أكثر من مرة!

(٣) يقصد إلى روايته الثلاثة وهم: محمد بن إبراهيم، وعلقمة، وعمر بن الخطاب.

(٤) ٧٥٨: ٥.

(وَيُرَوَّى مِنْ غَيْرِ وَجْهِ)، وَاحِدٍ (نَحْوُهُ) بِأَنْ يُرَوَّى هَذَا الْحَدِيثُ مِنْ أَوْجِهٍ بِلَفْظٍ آخَرَ، لَا أَنَّهُ لَا بُدَّ أَنَّهُ يُرَوَّى مِنْ وَجْهِ آخَرَ بِمِثْلِهِ أَيْ بِلَفْظِهِ الْأَوَّلِ.

وَلْيُعْلَمَ أَنَّ الْحَدِيثَ عَلَى مَا هُوَ الْمَشْهُورُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ: صَحِيحٌ، وَحَسَنٌ، وَضَعِيفٌ، كَمَا نَبَّهْنَاكَ عَلَيْهِ. فَالْحَسَنُ حَيْثُ قَسِمَ لِلصَّحِيحِ. وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: إِنَّهُ لَيْسَ نَوْعًا/ عَلَى حِدَةٍ.

٧٥

قَالَ ابْنُ الصَّلَاحِ: مِنَ النَّاسِ مَنْ لَا يُفَرِّدُ نَوْعَ الْحَسَنِ^(١)، وَيَجْعَلُهُ مَنْدَرَجًا فِي أَنْوَاعِ الصَّحِيحِ، لِأَنْدَرَاغِهِ فِي أَنْوَاعٍ مَا يُحْتَجُّ بِهِ. وَهُوَ الظَّاهِرُ مِنْ كَلَامِ الْحَاكِمِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْحَافِظِ^(٢). انْتَهَى.

وَقَالَ الزَّرْكَشِيُّ فِي «نَكْتِهِ»: قَدْ نَازَعَ الشَّيْخُ تَقِيُّ الدِّينِ بَنُ تَيْمِيَّةَ الْخَطَّابِيَّ فِيمَا ادَّعَاهُ مِنْ انْقِسَامِ الْحَدِيثِ إِلَى صَحِيحٍ، وَحَسَنٍ، وَضَعِيفٍ، عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ. وَإِنَّمَا هَذَا اصْطِلَاحُ التِّرْمِذِيِّ خَاصَّةً. وَغَيْرُ التِّرْمِذِيِّ مِنْ أَهْلِ الْحَدِيثِ كَافَّةً عِنْدَهُمْ: الْحَدِيثُ إِمَّا صَحِيحٌ، وَإِمَّا ضَعِيفٌ^(٣).

(١) وَقَعَ فِي الْأَصْلِ هُنَا هَكَذَا (مَنْ لَا يَفَرِّدُ نَوْعَ الْحَسَنِ، وَلَا يَجْعَلُهُ مَنْفَرَدًا، وَيَجْعَلُهُ مَنْدَرَجًا فِي أَنْوَاعِ الصَّحِيحِ...)، وَقَوْلُهُ: (وَلَا يَجْعَلُهُ مَنْفَرَدًا) تَكَرَّرَ مَعَ مَا قَبْلَهُ.
(٢) وَقَعَ فِي الْأَصْلِ: (... أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْكِرْمَانِيُّ). وَهُوَ غَلَطَ مِنَ الْمُؤَلِّفِ وَذَهُولَ إِذْ لَا دَخَلَ (لِلْكِرْمَانِيِّ) هُنَا. وَلَفْظُ ابْنِ الصَّلَاحِ (... الْحَافِظُ).

(٣) نَفِيُّ الشَّيْخِ ابْنِ تَيْمِيَّةَ تَقْسِيمَ الْحَدِيثِ - قَبْلَ التِّرْمِذِيِّ - إِلَى صَحِيحٍ وَحَسَنٍ وَضَعِيفٍ: غَيْرُ مُسَلِّمٍ، فَقَدْ قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ الصَّلَاحِ فِي مُسْتَهْلِ كِتَابِهِ «مَعْرِفَةُ أَنْوَاعِ عِلْمِ الْحَدِيثِ»: «اعْلَمْ أَنَّ الْحَدِيثَ عِنْدَ أَهْلِهِ يَنْقَسِمُ إِلَى صَحِيحٍ وَحَسَنٍ وَضَعِيفٍ». انْتَهَى. وَأَشَارَ فِي مَبْحَثِ (الْحَسَنِ) إِلَى أَنَّ هَذَا التَّقْسِيمَ فِيهِ خِلَافٌ، فَقَالَ فِي ص ٤٥: «مِنْ أَهْلِ الْحَدِيثِ مَنْ لَا يُفَرِّدُ نَوْعَ الْحَسَنِ، وَيَجْعَلُهُ مَنْدَرَجًا فِي أَنْوَاعِ الصَّحِيحِ، لِأَنْدَرَاغِهِ فِي نَوْعٍ مَا يُحْتَجُّ بِهِ».

قَالَ الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ فِي «نَكْتِهِ» عَلَى كِتَابِ ابْنِ الصَّلَاحِ فِي الْمَوْضِعِ الْأَوَّلِ ص ٨: «إِنَّ مَا نَقَلَهُ الْمُصَنِّفُ عَنْ أَهْلِ الْحَدِيثِ، قَدْ نَقَلَهُ عَنْهُمْ الْخَطَّابِيُّ فِي خُطْبَةِ «مَعَالِمِ السُّنَنِ»، وَلَمْ أَرَ مِنْ سَبَقِ الْخَطَّابِيِّ إِلَى تَقْسِيمِهِ ذَلِكَ، وَإِنْ كَانَ فِي كَلَامِ الْمُتَقَدِّمِينَ ذِكْرُ (الْحَسَنِ)، وَهُوَ مُوجُودٌ =

والضعيفُ عندهم منحطٌ عن درجة الصحيح. ثم قد يكون ضعيفاً متروكاً، وهو أن يكون الراوي متَّهماً أو كثيرَ الغلط، وقد يكون حسناً بأن لا يُتَّهم بالكذب. وهذا معنى قول أحمد بن حنبل: العَمَلُ بالحديث الضعيف أولى من القياس، يريد به الحسن. انتهى كلامُ الزركشي.

ومما يؤيد أن الحسن نوع من الصحيح: أن الذهبي حكَم بأنَّ الشيخين أخرجاً أحاديث من يكون انفراده حسناً، مع اتفاق الناس على تسمية كتابيهما بالصحيحين، حيث قال في «المَوْقِظَة»^(١): من أخرج له الشيخان أو أحدهما على قسمين: أحدهما ما احتجَّ به في الأصول. وثانيهما من خرَّج له متابعة وشهادة واعتباراً.

فمن احتجَّ به أو أحدهما ولم يُوثَّق ولم يُمرَّض، فهو ثقةٌ، حديثه قويٌّ. ومن احتجَّ به أو أحدهما وتكلَّم فيه، فتارة يكون الكلامُ تعتُّباً والجمهورُ على توثيقه، فهذا حديثه قويٌّ أيضاً، وتارة يكون الكلامُ في تليينه وحفظه له اعتبار، فهذا حديثه لا ينحط عن درجة الحسن، التي قد نسمِّيها من أدنى درجات الصحيح.

فما في الكتابين بحمد الله رجلٌ احتجَّ به أحدهما في الأصول، وروايته ضعيفةٌ، بل حسنةٌ أو صحيحة. ومن خرَّج له البخاري أو مسلم في الشواهد

= في كلام الشافعي والبخاري وجماعة، ولكن الخطابي نقل التقسيم عن أهل الحديث، وهو إمام ثقة، فتبعه المصنف — ابن الصلاح — على ذلك. انتهى.

قلت: وكفى بذلك إثباتاً له، والإمام الخطابي لما رأى الحديث (الحسن) في كلامهم، نظمهم في تقسيمه إلى ثلاثة أقسام، وهذا عنوان دقته وإتقانه رحمه الله تعالى. وقد جمعت كثيراً من نصوصهم، جاء فيها ذكرُ (الحديث الحسن) قبل الترمذي، فيما علقته على «قواعد في علوم الحديث» لشيخنا ظفر أحمد التهانوي رحمه الله تعالى ص ١٠٠ — ١٠٨، فانظره إذا شئت.

والمتابعات، ففيهم من في حفظه شيء، ويكون به في توثيقه تردّد. فكلُّ من خُرج له في «الصحيحين» فقد عبّر القنطرة، نعم للصحيح مراتب، وللثقات طبقات. انتهى كلامُ الذهبي^(١).

فهذا صريح في أن الحسن قسم من الصحيح، وأن «الصحيحين» مشتملان على الحسان.

قال الفاضل أكرم السّندي في «شرح شرح النخبة»^(٢)، بعد نقل هذا الكلام: ظهر مما ذكرنا أن ما ذكره الحافظ العراقي - في «نكته» على كتاب ابن الصلاح، عند قوله: من مظانّه أي مظانّ الحسن سنن أبي داود... إلخ، أن مسلماً شرطه الصحيح بل الصحيح المجمع عليه في كتابه، فليس لنا/ أن نحكم على حديث ٧٦ في كتابه بأنه حسن عنده، لما عُرِف من قصور الحسن عن الصحيح. انتهى. - محلّ تأمل. انتهى كلامه.

ثم قال السّندي: ثم إن الحافظ السيوطي نقل في «شرح التقريب» و «شرح نظم الدرر» عن الذهبي أنه قال في «موقفته»^(٣): أعلى مراتب الحسن: بهز بن حكيم، عن أبيه، عن جده. وعمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده. وأمثال ذلك مما قيل: إنه صحيح. وهو من أدنى مراتب الصحيح. ثم بعد ذلك ما اختلف في تحسينه وتضعيفه، كحديث الحارث بن عبد الله، وعاصم بن ضمرة، وحجاج بن أرطاة، ونحوهم. انتهى.

ومقتضاه أن الصحيح عند الذهبي يشمل أعلى مراتب الحسن دون سائر أنواعه، فبينهما عمومٌ وخصوص من وجهٍ عنده. انتهى كلام السّندي.

(١) وقع في الأصل تحريف وسقط فيما نقله المؤلف عن (الموقظة)، أتمته وصححته منها دون تنبيه.

(٢) ص ٦٥، ٦٦.

(٣) ص ٣٢.

وبعد اللَّتْيَا وَالَّتِي^(١)، أقول: اختلفت عباراتهم قديماً وحديثاً في تعريف الحسن، فمنهم من أجمل، ومنهم من فصل. والذي عرّفه به ابن حجر في «شرح النخبة»^(٢) هو: ما خَفَّ - فيه - الضبطُ أي قلَّ عن ضبط رجال الصحيح، مع بقية الشروط المتقدمة في الصحيح، أي السلامة عن الشذوذ والعلة، مع الاتصال.

وأوردَ عليه تلميذه السخاوي بأنه تعريف لم يتميز به الحسن لذاته، لأن الخفة المذكورة غير منضبطة. وأجيب عنه بأن المراد منها هنا أن يكون راوي الحديث متأخراً تأخراً يسيراً عن درجة - رواة - الصحيح، لكونه يقصر عنهم في الحفظ والإتقان، ولم يبلغ إلى مرتبة - مَنْ - يُعدُّ ما انفرد به منكرًا. وهذا المعنى منضبط.

(١) قول المؤلف: (وبعد اللَّتْيَا وَالَّتِي أقول...)، هذا مثلٌ عربي قديم، يضرب للداهية الشديدة تنزلُ بالإنسان. أوردَه المؤلف هنا في أوائل مبحث (الحسن)، إشارةً منه إلى شدة الاضطراب في تعريفه وعدم وصول المحدثين إلى تعريفه تعريفاً جامعاً مانعاً، فشبهه بالداهية العظيمة تنزلُ بالمرء فيتحيّر في طرق الخلاص منها.

وقد اتسع مبحث (الحسن) هنا عند المؤلف حتى أخذ نحو ٣٤ صفحة من ص ١٤٤ - ١٧٨، وقد أطال به قبله كلُّ من كتب فيه من الحفاظ المتقنين، بدءاً من الحافظ ابن الصلاح إلى الحافظ الذهبي والحافظ ابن حجر ومن بعدهما، فالحافظ الذهبي في «الموقظة» - وهي مختصر صغير - أطال فيه من ص ٢٦ إلى ص ٣٣، وقال في خلال كلامه: «ثم لا تطمع بأنّ للحسن قاعدة تدرج كلُّ الأحاديث الحسان فيها، فأنا على إياس من ذلك». انتهى. فلذا قال المؤلف هنا: (وبعد اللَّتْيَا وَالَّتِي).

وإليك توضيح هذا المثل وضبطه: يقال: اللَّتْيَا - بفتح اللام - وَالَّتْيَا - بضم اللام - : تصغير (التي) ويقال للداهية الشديدة: اللَّتْيَا وَالَّتِي - بفتح اللام فيهما لا غير - كما في كتب اللغة. قال الميداني في «مجمع الأمثال» ١: ١٥٩، في حرف الباء: «بَعْدَ اللَّتْيَا وَالَّتِي» هما الداهية الكبيرة والصغيرة، وكُنِيَ عن الكبيرة بلفظ التصغير: - اللَّتْيَا -، تشبيهاً بالحية فإنها إذا كثر سُمُّها صَغُرَتْ لأن السُّمَّ يأكل جسدها.

وَقَرَّرَ لَهُ بَعْضُ الْحَفَازِ ضَابِطَةً تُعَرِّفُ بِهِ، فَقَدْ حَكَى السَّيُوطِيُّ فِي «شرح نظم الدرر» عن الزركشي، أَنَّهُ قَالَ: رَأَيْتُ بِخَطِ الْإِمَامِ الْحَافِظِ أَبِي الْحَجَّاجِ يَوْسُفَ^(١)، أَنَّ الْحَسَنَ مِنَ الْحَدِيثِ مَنْزِلَةٌ بَيْنَ مَنْزِلَتَيْ الصَّحِيحِ وَالضَّعِيفِ. وَمِنْ طَرَفِهِ أَنَّهُ يَكُونُ أَحَدُ رُؤَايَاهُ مُخْتَلَفًا فِيهِ، وَثَقَّهُ قَوْمٌ وَضَعْفَهُ آخَرُونَ، وَلَا يَكُونُ مَا ضَعَّفَ بِهِ مَفْسَرًا، فَإِنْ كَانَ مَفْسَرًا قُدِّمَ عَلَى تَوْثِيقٍ مِنْ وَثَقَّهُ، فَصَارَ الْحَدِيثُ ضَعِيفًا. انْتَهَى.

وَنَقَلَ السَّيُوطِيُّ أَيْضًا عَنْ ابْنِ حَجَرٍ أَنَّهُ قَالَ: قَدْ رَأَيْتُ لِبَعْضِ الْمَتَأَخِّرِينَ كَلَامًا فِي الْحَسَنِ، يَقْتَضِي أَنَّ الْحَسَنَ: الْحَدِيثُ الَّذِي فِي رُؤَايَاهُ مَقَالٌ، وَلَمْ يَظْهَرْ فِيهِ مَقْتَضِي الرَّدِّ، فَيُحْكَمُ لِحَدِيثِهِ بِالضَّعْفِ، وَلَا يَسْلَمُ عَنْ غَوَائِلِ الطَّعْنِ، فَيُحْكَمُ لِحَدِيثِهِ بِالصَّحَّةِ. انْتَهَى.

وَعَرَّفَهُ التِّرْمِذِيُّ/ فِي «جامعه»^(٢) بِمَا نَقَلَهُ السَّيِّدُ الْمُصَنِّفُ. قَالَ الْحَافِظُ ٧٧ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ - ابْنُ الْمَوَاقِ - فِيمَا حَكَاهُ الْعِرَاقِيُّ^(٣): لَمْ يَخْصُصْ التِّرْمِذِيُّ الْحَسَنَ بِصِفَةٍ تَمِيزُهُ عَنِ الصَّحِيحِ، فَلَا يَكُونُ صَحِيحًا إِلَّا وَهُوَ غَيْرُ شَاذٍ، وَلَا يَكُونُ صَحِيحًا إِلَّا أَنْ يَكُونَ رُؤَايَاهُ غَيْرَ مَتَّهِمِينَ بِلِثْقَاتٍ.

فَظَهَرَ مِنْ هَذَا أَنَّ الْحَسَنَ عِنْدَ أَبِي عَيْسَى صِفَةٌ لَا تَخْصُصُ هَذَا الْقِسْمَ، بَلْ يَشْرَكَهُ فِيهَا الصَّحِيحُ، فَكُلُّ صَحِيحٍ حَسَنٌ عِنْدَهُ، وَلَيْسَ كُلُّ حَسَنٍ صَحِيحًا. انْتَهَى.

(١) هُوَ الْحَافِظُ الْمِزِّي أَبُو الْحَجَّاجِ يَوْسُفُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَوْسُفَ الْقُضَاعِيِّ الْحَلَبِيِّ الْمَوْلَدُ. وَلَدَ بِحَلَبٍ سَنَةَ ٦٥٤، وَنَشَأَ فِي الْمِزَّةِ مِنْ قَرْيَةِ دِمَشْقَ، وَتَوَفَّى بِدِمَشْقَ سَنَةَ ٧٤٢، وَدُفِنَ فِي مَقَابِرِ الصُّوفِيَّةِ، الَّتِي هِيَ الْآنَ كَلِيَّةُ الطَّبِّ بِدِمَشْقَ، وَقَبْرُهُ إِلَى جَوَارِ قَبْرِ الشَّيْخِ الْإِمَامِ ابْنِ تَيْمِيَّةٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى، وَهُمَا مَعْرُوفَانِ حَتَّى الْآنَ.

(٢) ٧٥٨: ٥.

(٣) فِي «شرح الألفية» ١: ٨٥ (النوع الثاني الحسن).

وذكر القاضي بدر الدين بن جماعة هذا الكلام في «مختصره»^(١) بطريق الإيراد، فقال بعد ذكر تعريف الترمذي: قلت: فيه نظر، لأن الصحيح كله أو أكثره كذلك أيضاً، فيدخل الصحيح في تعريف الحسن. انتهى.

وحاصله أن هذا التعريف للحسن يصدق على الصحيح، فلا يكون التعريف مانعاً لدخول ما ليس من جنس المحدود في الحد، فإنَّ الصحيح والحسن قسيمان عنده آلبتة.

وأجاب عنه الطيبي في «خلاصته»^(٢)، فقال بعد ذكر إيراد ابن جماعة، مانعاً دخول الصحيح في هذا الحد: قول الترمذي: أن لا يكون في إسناده متهمٌ يَحْتَمِلُ معنيين: أحدهما أن لا يُتَوَهَّم الغفلة والكذب والفسق في الراوي، فلا يُتَّهَم به.

وثانيهما أن يُتَوَهَّم فيه ذلك، ولا يُتَّهَم به. وهذا هو معنى مستور العدالة، وهو المَعْنَى به في التعريف. وقد قصد بهذا القيد الاحتراز عن الصحيح، لأن شرط الصحيح أن يكون مشهور العدالة. انتهى.

وقد يُجاب عنه أيضاً بما ذكره الحافظ أبو الفتح^(٣) بأنه اشترط في الحسن أن يُروى من وجه آخر، ولم يشترط ذلك في الصحيح.

أقول: هذا الجواب لا يدفع الإيراد، فإنَّ غاية ما لزم منه أن يكون الحسن

(١) هو المسمى: «المنهل الروي في مختصر علوم الحديث النبوي»، ص ٣٦.

(٢) ص ٤٠ في (الحسن).

(٣) هو محمد بن محمد بن محمد بن أحمد... بن سيد الناس أبو الفتح، حفيد

أبي بكر بن سيد الناس اليعمرى الأندلسي الإشبيلي. ولد سنة ٦٧١، وتوفي سنة ٧٣٤ رحمه الله تعالى، صنف «السيرة الكبرى» و«السيرة الصغرى» و«النفح الشدي» في «شرح جامع الترمذي»، ولم يكمله. والكلام المنقول عنه هنا هو في «النفح الشدي» ٢٩١: ١.

أَخْصَّ مِنَ الصَّحِيحِ، حَيْثُ اشْتَرَطَ فِيهِ كَوْنَهُ مَرْوِيًّا مِنْ وَجْهِ آخَرَ، وَلَمْ يَشْتَرَطْ ذَلِكَ فِي الصَّحِيحِ، فَهُوَ أَعْمُّ مِنْ أَنْ يُرْوَى بِوَجْهِ آخَرَ أَوْ لَا.

وَهَذَا أَيْضًا مُخَالَفٌ لِمَذْهَبِهِ، فَإِنَّ الْحَسَنَ وَالصَّحِيحَ عِنْدَهُ قَسِيمَانِ، عَلَى مَا هُوَ الْمَشْهُورُ عَنْهُ. نَعَمْ لَوْ شَرَطَ فِي الْحَسَنِ أَنْ يُرْوَى مِنْ وَجْهِ آخَرَ، وَشَرَطَ فِي الصَّحِيحِ عَدَمَهُ لَكَانَ بَيْنَهُمَا تَقَابُلٌ أَلْبَتَّةَ. وَكَمْ مِنْ فَرْقٍ بَيْنَ عَدَمِ الْإِشْتِرَاطِ وَإِشْتِرَاطِ الْعَدَمِ.

فَلَا مَخْلَصَ عَنِ الْإِيرَادِ إِلَّا بِمَا ذَكَرَهُ الْحَافِظُ ابْنُ أَبِي بَكْرٍ^(١)، مِنْ أَنَّ الصَّحِيحَ عِنْدَ التِّرْمِذِيِّ خَاصٌّ، وَالْحَسَنَ عَامٌّ. أَوْ بِمَا ذَكَرَهُ الطَّبِيبِيُّ مِنْ جَعْلِ قَوْلِهِ: لَا يَكُونُ فِي إِسْنَادِهِ مَتَّعٌ احْتِرَازًا عَنِ الصَّحِيحِ. وَأُورِدَ عَلَيْهِ ابْنُ جَمَاعَةَ أَيْضًا بِأَنَّهُ لَا يَشْمَلُ / ٧٨ الْفَرْدَ مِنَ الْحَسَنِ، فَإِنَّهُ لَمْ يُرَوْ مِنْ وَجْهِ آخَرَ.

وَيَقْرُبُ مِنْهُ مَا ذَكَرَهُ الْعِرَاقِيُّ، مِنْ أَنَّ التِّرْمِذِيَّ مَعَ إِشْتِرَاطِ أَنْ يُرْوَى مِنْ وَجْهِ آخَرَ فِي الْحَسَنِ، حَسَنَ أَحَادِيثَ فِي «جَامِعِهِ» لَا تُرْوَى إِلَّا مِنْ وَجْهِ وَاحِدٍ، كَحَدِيثِ إِسْرَائِيلَ، عَنْ يَوْسُفَ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ، قَالَ: غُفْرَانُكَ. فَإِنَّهُ قَالَ فِيهِ: حَسَنٌ غَرِيبٌ، لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ إِسْرَائِيلَ، عَنْ يَوْسُفَ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، وَلَا يُعْرَفُ فِي الْبَابِ إِلَّا حَدِيثُ عَائِشَةَ.

وَيَجَابُ عَنْهُ بِمَا ذَكَرَهُ أَبُو الْفَتْحِ، وَيُشِيرُ إِلَيْهِ كَلَامُ الطَّبِيبِيِّ، مِنْ أَنَّ الَّذِي يُحْتَاجُ إِلَى مَجِيئِهِ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ، مَا كَانَ رَاوِيَهُ فِي دَرَجَةِ الْمُسْتَوْرِ وَمَنْ لَمْ تَثْبُتْ

(١) الْمَعْرُوفُ بِابْنِ الْمَوَاقِ، كَمَا سَبَقَ النُّقْلُ عَنْهُ فِي ص ١٤٩، وَهُوَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ يَحْيَى الْأَنْدَلُسِيُّ، الْمَتَوَفَى فِي حُدُودِ ٦٤٢، صَاحِبُ «بَغِيَةِ النِّقَادِ»، وَجَاءَ اسْمُهُ فِي «كَشَفِ الظُّنُونِ» ١: ٢٥١ (عَبْدُ اللَّهِ)، وَوَفَاتَهُ سَنَةَ ٨٩٧، وَتَبِعَهُ فِي «مَعْجَمِ الْمُؤَلِّفِينَ» فِي الْأَمْرَيْنِ، وَكِلَاهُمَا خَطَأً. وَوَقَعَ فِي الْأَصْلِ هُنَا (أَبُو بَكْرٍ)، وَهُوَ خَطَأٌ أَيْضًا.

عدالته، لِيَتَقَوَّى به الحديث، لا أنَّ كلَّ حسن يَحْتَاجُ إليه. غايةُ ما في الباب أنَّ الترمذي عرَّفَ بنوعٍ منه لا بكلِّ أنواعه، ولا بأس في ذلك.

(والخطَّابيُّ) أي قال أبو سليمان الخطَّابيُّ صاحبُ «معالم السنن»: واختلَفَ في اسمه فقيل: أحمد، والصَّحيحُ أنَّ اسمه حمْد. وهذا تعريفُ آخرُ للحسن:

(ما عُرِفَ مَخْرَجُهُ) قال شيخي ووالدي وحيدُ دهره، فريدُ عصره، مولانا الحاج الحافظ محمد عبد الحليم، أدخله الله تعالى جناتِ النعيم: المَخْرَجُ ها هنا على صيغةِ اسم المكان، وهو الذي اشتهَرَ منه الحديث. انتهى.

ويمكن أن يكون: المَخْرَجُ، اسمَ فاعلٍ من التخرِيجِ، والمرادُ به راويه، لأنه المَخْرَجُ حقيقةً ذلك المَرْوِيُّ من اللِّسِ إلى الأيس^(١)، بالنسبةِ إلى من عداه.

(واشتهَرَ رجالُهُ) أي بالصدق، كذا فسَّره ابنُ الصلاح. (وعليه) أي على هذا التعريف^(٢) (مدارُ أكثرِ الحديث)^(٣)، وهو الذي يَقْبَلُهُ أكثرُ العلماء، وَيَسْتَعْمَلُهُ عَامَّةُ الفقهاء. انتهى كلامُ الخطَّابي^(٤).

(١) يعني بهذا أنه هو الذي أخرجه من العَدَمِ إلى الوجود ومن النفي إلى الإثبات بروايته له. وفي تعبيره غموض وركاكَة!

(٢) كذا في الأصل. وفيه ذهول كبير من المؤلف رحمه الله تعالى، فإنه أعاد الضمير على (التعريف)، وهو خطأ، والضميرُ عائد على (الحديث الحسن) المعروف، وتكرر ذهول المؤلف في مواضع كثيرة في هذا الكتاب، كما ألمعْتُ إليه في (التقدمة) ص ١١ - ١٢.

(٣) وقع في الأصل: (وعليه مدارُ أكثرِ أهلِ الحديث). انتهى. وهو مخالفٌ لعبارة الخطَّابي، فلفظُها: (وعليه مدارُ أكثرِ الحديث)، فلفظ (أهل) هنا مقحمٌ يُفسدُ الكلام، فلذا طويته.

(٤) وهو في أول كتابه «معالم السنن» ٦: ١، وعبارته: «... فالصحيحُ عندهم: ما اتصل سندهُ وعُدِّلَتْ نَقْلَتُهُ. والحسنُ: ما عُرِفَ مَخْرَجُهُ واشتهَرَ رجالُهُ، وعليه مدارُ أكثرِ الحديث، وهو الذي يقبله أكثرُ العلماء، ويستعمله عَامَّةُ الفقهاء. فأما السقيمُ من الحديث =

(فالمنقطع ونحوه: مما لم يُعرف مخرجه)، فيخرج عن تعريف الحسن، (وكذا المدلس)، بصيغة اسم المفعول من التدليس، (إذا لم يُبين) أي إسناده في موضع آخر، فهو لا يكون حسناً. فقله: ما عُرف مخرجه، احتراز عن المنقطع والمدلس ونحوهما، مما لم يُعرف مخرجه. وقوله: واشتهر رجاله، احتراز عن الضعيف.

= فعلى طبقات... انتهى.

وقد مشى ابن الصلاح في «مقدمته» على أن تعريف الحسن عند الخطابي، ينتهي بقوله: (الحسن ما عُرف مخرجه واشتهر رجاله). واعتبر باقي كلام الخطابي من خارج التعريف. وتابعه على ذلك الحافظ ابن كثير والعراقي في نظم الألفية وشرحها. وهو فهم غير سديد، فإن الخطابي أراد بهذا الكلام كله تعريف الحسن، لأن هذه الأوصاف هي أوصاف (الحسن)، فإن مدار أكثر الحديث عليه، ويقبله أكثر العلماء، ويستعمله عامة الفقهاء.

وعلى هذا الفهم مشى الإمام النووي في اختصاره لمقدمة ابن الصلاح في «التقريب»، فساق في تعريف الحسن عند الخطابي كلامه كله، ومشى عليه أيضاً الحافظ الذهبي في كتابه «الموقظة» ص ٢٦، قال السيوطي في «التدريب» ص ٨٧ «وفهم العراقي هذا الكلام زائداً على الحد، فأخر ذكره وفصله عنه. وقال البلقيني: بل هو من جملة الحد، ليخرج الصحيح الذي دخل فيما قبله - أي في قوله: ما اتصل سنده وعدلت نقلته -، بل والضعيف أيضاً». قال الخطابي في «معالم السنن» ١: ١١ «اعلموا أن الحديث عند أهله على ثلاثة أقسام: حديث صحيح، وحديث حسن، وحديث سقيم.

فالصحيح عندهم ما اتصل سنده وعدلت نقلته.

والحسن منه: ما عُرف مخرجه واشتهر رجاله، وعليه مدار أكثر الحديث، وهو الذي يقبله أكثر العلماء، ويستعمله عامة الفقهاء.

وكتاب أبي داود جامع لهذين النوعين.

فأما السقيم منه فعلى طبقات، شرها الموضوع، ثم المقلوب...».

فتعريف (الحسن) عند الخطابي في ظاهر عبارته، ينتهي بقوله: (ويستعمله عامة

الفقهاء)، فصاحب المتن هنا اقتصر على بعض كلام الخطابي في التعريف كما ترى.

وأوردَ على هذا التعريف ابنُ جماعة^(١) بوجهين: الأول أن الصحيح كله أو أكثره كذلك، فيدخلُ في تعريف الحسن، فلا يكون التعريفُ مانعاً. والثاني أنه يصدق على ضعيفٍ عُرفَ مخرجه/ واشتهر رجاله بالضعف. ٧٩

ودفع الطيبي^(٢) أولهما بأن المراد بقول الخطابي: واشتهر رجاله، أن رجاله مشهورون عند أرباب هذه الصناعة بالصدق، وينقل الحديث ومعرفة أنواعه. وحيث كان مطلقاً من قيد العدالة والضبط، دلَّ ذلك على انحطاطهم عن درجة رجال الصحيح.

ثم قال: وهذا هو الجوابُ أيضاً عن قوله: واشتهر رجاله بالضعف، لأن إطلاق الشهرة في عُرفهم دلَّ على خلافٍ ما فهم من الضعيف.

(وبعضُ المتأخرين) أي قال بعضُ المتأخرين في تعريفه. هكذا وقع كلامُ ابن الصلاح مُبهماً. وأراد به ابنُ الجوزي^(٣)، فإنه عرّفه به في «موضوعاته»: (هو الذي فيه ضَعْفٌ) خَرَجَ به الصحيح، (قريبٌ) أي قريبٌ مَخْرَجُهُ إلى الصحة، (مُحْتَمَلٌ) كَذِبُهُ لكونِ رجاله مستورين.

وهذا احترازٌ عن الضعيف، فإنه الذي يَبْعُدُ عن الصحيح مَخْرَجُهُ، وَيَحْتَمِلُ الصدقَ والكذبَ، أو لا يَحْتَمِلُ الصدقَ أصلاً كالموضوع.

فالحسنُ واسطةٌ بين الصحيح والضعيف. والظاهر أن المراد بقوله: مُحْتَمَلٌ، أن ضَعْفَهُ ليس كثيراً بل يَسِيرٌ بحيث يُحْتَمَلُ وينجبر، وليس خارجاً عن حد الاحتمال والقبول.

قال ابنُ دَقِيقِ الْعِيدِ: هذا الحد ليس مضبوطاً بضابط يَتَمَيَّزُ به الْقَدْرُ

(١) في «المنهل الروي» ص ٣٦.

(٢) في «الخلاصة» ص ٤٠.

(٣) في «الموضوعات» ١: ٣٥.

المُحْتَمَل من غيره، وإذا اضطرب هذا الوصف لم يَحْصُل التعريف المميّز للحقيقة. ومثله ذكر ابن جماعة.

ويُجاب عنه بمثل ما أُجيبَ عن إيراد السخاويّ على شيخه، على ما مرّ تقريره قُبيلَ هذا^(١).

(وَيَصْلُحُ لِلْعَمَلِ بِهِ) زَعَمَ ابن جماعة أنه داخل في الحد، فاعترض بأنه دَوْر، لأنه عَرَفَهُ بِصِلَاحِيَّتِهِ لِلْعَمَلِ، وذلك يتوقف على معرفة كونه حَسَنًا. وهو زَعَمُ فاسد، فإنه ليس جزءاً من التعريف بل هو من تنمة الحدّ بياناً لحكمه.

(وابنُ الصلاح) أي قال ابنُ الصلاح في تحقيق الحديث الحسن، وهذا تعريفٌ رابع له: (هو قسمان) أي الحديث الحسن منقسم إلى قسمين.

وعبارته المفصلة هكذا^(٢): قد أَمَعْنُ النظرَ في ذلك والبحث، جامعاً بين أطراف كلامهم، ومُلاحِظاً مواقع استعمالهم، فتَنَقَّحَ لي واتَّضَحَ أن الحديث الحسن قسمان:

أحدهما الحديث الذي لا يخلو رجالاً إسناده من مستور/ لم تَحَقَّقْ أهليته، غير أنه ليس مُغْفَلاً كثير الخطأ فيما يرويه، ولا هو متهَمٌ بالكذب في الحديث، أي لم يظهر منه تعمُّد الكذب في الحديث، ولا سببٌ آخرُ مفسِّق. ويكونُ متنُ الحديث مع ذلك قد عُرِفَ، بأن يُروى مثله أو نحوه من وجهٍ آخر أو أكثر، حتى اعتَصَدَ بِمُتَابَعَةٍ مَنْ تَابَعَ رَاوِيَهُ على مثله، أو بما لَهُ من شاهد. فيُخْرَجُ بذلك عن أن يكون شاذاً أو منكراً. وكلامُ الترمذي يُنَزَّلُ على ذلك.

والقسمُ الثاني أن يكون راويه من المشهورين بالصدق والأمانة، غير أنه لا يَبْلُغُ درجةَ رجال الصحيح، بأن يَقْصُرَ عنهم في الحفظ والإتقان. وهو مع ذلك

(١) في ص ١٤٨.

(٢) ص ٣٢ و ٢٧.

يرتفع عن حال من يُعَدُّ ما ينفرد به منكرًا، ويُعْتَبَرُ في كلِّ من هذا - مع سلامة الحديث من أن يكون شاذًّا أو منكرًا - سلامته من أن يكون مُعَلَّلًا. وعلى القسم الثاني يُنْزَلُ كلامُ الخطابي. فهذا الذي ذكرناه جامعٌ لما تفرَّق في كلام من بلغنا كلامه في ذلك.

وكأنَّ الترمذيَّ ذَكَرَ أَحَدَ نوعَيِ الحَسَنِ، وذَكَرَ الخطابيُّ النوعَ الآخرَ، مقتصرًا كلُّ واحدٍ منهما على ما رأى أنه مُشْكِلٌ، مُعْرِضًا عما رأى أنه غيرُ مُشْكِلٍ، أو أنه غَفَلَ عن البعض. انتهت عبارته^(١).

والمصنَّفُ الشريفُ اختَصَرَ منها قائلًا: (أحدهما ما لم يَخُلُ رجالُ إسناده عن مستور) في العدالة، (غير مُغَفَّل في روايته) وقتَ التحملِ والأداء (وروي) أي والحالُ أنه قد روي (مثله أو نحوه من وجهٍ آخر).

أوردَ عليه ابنُ جماعة^(٢) بأنه يَصْدُقُ على الضعيفِ، والمنقطعِ، والمرسلِ، الذي في رجاله مستور، وروي مثله أو نحوه من وجهٍ آخر^(٣). انتهى.

(١) قلت: في هذا الذي قرَّره الحافظ ابن الصلاح، من أن الترمذي عرَّفَ نوعاً من الحسن مُعْرِضاً عن النوع الآخر، وكذلك الخطابي عرَّفَ نوعاً منه معرضاً عن النوع الآخر: بُعدُ ظاهر، فإن كل واحدٍ منهما عرَّفَ (الحسن) تعريفاً تاماً عنده، إذ التعريفُ في كلام كل واحدٍ منهما مطلق، وليس فيه ما يُشعرُ بشيء من هذا.

والذي ينبغي أن يقال: إن الخطابي عرَّفَ (الحسن) الذي يسميه من يجعل (الحسن) قسمين: باسم (الحسن لذاته)، وهو عند الترمذي يعد من قسم (الصحيح)، وأما النوع الذي تركه الخطابي فهو الذي يُسمَّى عندهم (بالحسن لغيره)، وهو عنده من قسم الضعيف.

والترمذي عرَّفَ (الحسن) الذي يسمَّى عندهم باسم (الحسن لغيره)، وأعرض عما عرَّفه الخطابي، لأنه من قسم (الصحيح) عنده. فكلُّ واحدٍ منهما عرَّفَ (الحسن) تعريفاً تاماً في نظره، لا مُعْرِضاً عن النوع الآخر كما قال ابن الصلاح. انتهى استفاداً من «توجيه النظر» للجزائري ١: ٣٥٩. (٢) في «المنهل الزوي» ص ٣٦.

(٣) لا وجه لهذا الإيراد فإن كلَّ ذلك داخلٌ في الحسن عند الترمذي، كما أفاده ابن حجر في «النكت» ١: ٤٠٦.

ودفعه الطيبي^(١) بأن قوله: قد روي...، احتراز عن كل ذلك، فإن الغرض من التقييد به اعتضاد الحديث المروي بما ينجبر به ضعفه، وإزالة ما به من الوهم والإرسال والانقطاع وغيرها، فلا يؤتى بالرواية من وجه إلا على وجه يرفع به ذلك، وإلا كان عبثاً.

(والثاني ما اشتهر راويه بالصدق والأمانة) احتراز عن الضعيف وعن القسم الأول، (وقصر عن درجة رجال الصحيح حفظاً وإتقاناً، بحيث لا يعد ما انفرد به منكرًا).

أورد عليه ابن جماعة بأنه يصدق/ على المرسل الذي اشتهر راويه بما ذكرنا، وليس بحسن في الاصطلاح.

وأجاب عنه الطيبي بأن الذي رواه هذا الراوي، لا يخلو: إما أن يكون مما عرّف مثنى أو معناه من غير روايته، أو مما لم يُعرف لا من الوجه الذي رواه ولا من وجه آخر. فالأول أخرج بمخرج المنقطع من الحد. والثاني هو الذي احتراز منه بقوله: لا يعد ما انفرد به منكرًا.

(ولا بُد في القسمين) للحسن (من سلامتهما عن الشذوذ والتعليل) مع الاتصال.

(قيل)، القائل العلامة الطيبي في «خلاصته»^(٢): (ما ذكره بعض المتأخرين) أي ابن الجوزي (مبني على أن معرفة الحسن موقوفة على معرفة الصحيح والضعيف) حيث أخذ الضعف في تعريفه، (لأنه) أي الحسن (وسط بينهما) أي الصحيح والضعيف، (فقوله) أي ابن الجوزي: (قريب أي قريب مخرجه إلى الصحة، مُحتمل كذب لكون رجاله مستورين) كما حققه^(٣) في تفسير تعريف الترمذي.

(٢) ص ٤١.

(١) في «الخلاصة» ص ٤٠.

(٣) أي الطيبي، وسبق نقل كلامه في ص ١٥٠.

(والفرق بين حَدِّي الحسن والصحيح) بحيث يَتَمَيَّزُ أحدهما عن الآخر: (أنَّ شرائطَ الصحيح) من الاتصالِ وسلامتهِ عن الشذوذِ والعلّةِ القادحة (معتبرةٌ في حَدِّ الحسن، لكنَّ العدالة في الصحيح ينبغي أن تكون ظاهرةً) لا مستورةً. (والإتقانُ كاملاً) تاماً، (وليس ذلك شرطاً في الحسن).

أقول: هذه العبارة تُوهِمُ أنَّ الحسن أعمُّ من الصحيح، من حيث الوجود، حيث اشترطَ في الصحيح كمالُ الإتقان، وفي الحسن لم يشترط ذلك، فبقي أعمُّ من أن يكون فيه كمالُ الإتقان أو لا، فكلُّ صحيح حسنٌ من دون عكس، وليس كذلك، فإنَّ الحسن والصحيح متقابلان على ما هو ظاهرُ سياقِ السيد المصنّف، ولو قال: والشرطُ في الحسن قصوره، لكان أولى وأحسن، كما لا يخفى.

(ومن ثمَّ) أي من أجلِ عَدَمِ اشتراطِ ظهورِ العدالة وكمالِ الحفظ في الحسن، بل اعتبارِ قُصورِ الحفظ عن حفظِ الصحيح فيه، (احتاج) ابنُ الصلاح (إلى قيّد قولنا: أن يُروى من غير وجه مثله أو نحوه) فيه إشارة إلى نوع قصورٍ في تعريف ابنِ الجوزي، (ليَنجَبِرَ به) / أي بالوجه الآخر.

٨٢

(فالضعيفُ) لمَّا فرَغ من بيان الفرق بين الصحيح والحسن، شرع في الفرق بين الحسن والضعيف، (هو الذي بَعُدَ عن مَخْرَجِ الصحيح مَخْرَجُهُ، واحتمَل الصدقَ والكذبَ) على السَّوِيَّةِ، (أو لا يَحْتَمِلُ الصدقَ أصلاً كالموضوع) الذي عُرِف وضعُهُ.

(وإنما سُمِّيَ) الحسنُ (حَسَناً لِحُسْنِ الظنِّ براويه) فإنه لمَّا انحطَّتْ درجته عن درجة رجال الصحيح، وارتفعت عن حال من يُعَدُّ ما ينفردُ به من الحديث منكراً، وكان مُسْلِماً، لا سيما مشهوراً بصاحبِ الحديث، وَجَبَ حُسْنُ الظنِّ به، وترجَّح جانبُ الصدق على الجانب الآخر، ولذلك جُعِلَ الكذبُ مُحْتَمَلاً. ولا كذلك الضعيفُ، فإنه لما بَعُدَتْ درجةُ رُوَايَةِ عن درجة رجال

الصحيح، احتَمَلَ الصدق والكذب معاً، بل قد يترجَّحُ الكذبُ بحيث لا صدقُ هناك بالكلية.

(ولو قيل) هذا تعريفُ آخر للحسن ذكره الطيبيُّ بعدما ردَّ تعريفَ ابن جماعة، فإنَّ ابنَ جَمَاعَةَ بعدَ ما أورد على التعريفاتِ المذكورة، قال: ولو قيل: هو كلُّ حديثٍ خالٍ عن العِلَلِ، في سندهِ المتصلِ مستورٌ، له به شاهد، أو مشهودٌ^(١) قاصرٌ عن درجة الإِتقان، لكان أجمعَ لما حدَّوه، وأقربَ مما حاولوه، وأخصَرَ منه.

فقوله: خالٍ عن العِلَلِ. احترازٌ عن دخول الأسباب الخفية، الغامضة القاذحة في الحديث.

وقوله: في سندهِ المتصل. احترازٌ عن المرسلِ والمنقطع ونحوهما.

وقوله: له به شاهدٌ أو مشهودٌ، صِفَتُهُ. والضميرُ المجرور في له، راجعٌ إلى المستور. وفي به، للحديث. وأو فيه للتنويع لا للتردد.

والمعنى: للراوي المستورِ العدالةُ بهذا الحديثِ شاهدٌ، أي حديثٌ آخرٌ مروى بلفظه بغيرِ هذا الإسناد، يَشْهَدُ له بالقوة، أو لراوي الحديثِ طريقٌ آخرٌ فيه معنى هذا الحديث، يَشْهَدُ هذا الحديثُ أَنَّهُ مَثْنُهُ ومعناه، فيكون هذا الحديثُ شاهداً وذاك مشهوداً بهذا المعنى. واحتَرَزَ به عن الضعيف الذي لم يُعْتَصَدَ بمثل ذلك الحديث أو آخرَ بمعناه.

وقوله: قاصرٌ عن درجة الإِتقان، صفةٌ أخرى للراوي المستورِ العدالة. فَعُلِمَ منه أن عدالةَ رجالِ الحَسَنِ وإِتقانَهُم قاصِرانِ عن عدالةِ رجالِ الصحيح وإِتقانِهِم، وبه يَخْرُجُ الصحيحُ، فَظَهَرَ من هذا أَنَّ هذا الحدَّ أَحْسَنُ الحدود.

(١) هذا خطأ فاحش حَلَّ الشارحُ التعريفَ عليه تبعاً للطبيبي، وصوابه: مشهورٌ بالراء،

و (قاصرٌ) صفةٌ لمشهور لا للمستور كما وهم فيه الشارح!

قال الطيبي: ولكن يَرُدُّ عليه على قوله: / في سنده المتصل، مرسل الثقة الذي اعتضد بالمسند. فإن تشبَّث بأن العمل حيثئذ بالمسند لا به، فيردُّ بما اختاره المحققون^(١). انتهى.

ثم قال: ولو قيل في تعريف الحسن: (هو مسند من قرب من درجة الثقة)، احتَرَزَ به عن الصحيح والضعيف كليهما، فإن الراوي في الصحيح يكون أعلى مرتبة في الوثوق، وفي الضعيف يكون أبعد من درجة الثقة (أو مرسل ثقة) زاده لثلا يَرُدُّ ما أورده على ابن جماعة، (وروي كلاهما أي مسند الثقة ومرسله (من غير وجه، وسلم من شدوذ وعلة) فإنهما مانعان عن الاحتجاج بالحديث، (لكان أجمع الحدود وأضبطها وأبعدها عن التعقيد).

أقول: العَجَبُ من الطيبي أنه يعترض على ابن جماعة لفظاً لفظاً، ولا يتأمل فيما اخترعه؟! أرايت لو لم يرو المسند من وجه آخر، ووُجِدَت الشروط الباقية، أفلا يكون حسناً؟ بلى، فلم يشمل التعريف.

وبالجملة: شرط كونه مروياً من غير وجه في مرسل الثقة مسلم. وأما كونه شرطاً في المسند فليس بمسلم، بل يكاد لا يصح، وإلا لم يدخل الفرد الحسن في التعريف.

والعَجَبُ العجيب من المصنّف حيث لم يتعرّض له جرحاً، بل أقرّه عليه! وهل هذا إلا بسبب أنه التزم اختصار «خلاصة الطيبي»، من دون النظر إلى صحّته وسقمه؟

(ونعني بالمسند: ما اتصل إسناده إلى منتهاه) أي الرسول

(١) من أن المراد بالمسند العاضد ما لا يكون مُنتَهِضاً وحده، ليكون الاحتجاج بالمجموع.

صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم، أو الصحابي، أو التابعي. (وبالثقة: من جَمَعَ بين العدالة والضبط. والتكثيرُ في ثِقَةٍ) في قوله: أو مرسلٌ ثِقَةٌ (للسيوع) أي أي ثِقَةٍ كان، (كما سيأتي بيانه في نوع المرسل).

أقول: لم يذكر المصنفُ فيما سيأتي من نوع المرسل شيئاً يُقيدُ هذا المقام، بل أحاله إلى الأصول، فهذا وَعْدٌ بلا وفاء. والذي أوقعه فيه أخذه من كلام الطيبي، فإنَّ قوله: ولو قيل، إلى ها هنا، كَلَّهُ من كلام الطيبي، فنقله المصنف من دون أن يضيفه إليه.

وقد وفَّى الطيبي وَعْدَهُ في «خلاصته»، فقال في بحث المرسل: المرسلُ ما جاء عن التابعين^(١): قالَ رسولُ الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم كذا، أو فَعَلَ كذا، فهو مرسلٌ بالاتفاق. وأما قولُ من/ دون التابعيِّ هذا، فاختلفوا في ٨٤ تسميته مرسلًا، فقال الحاكم وغيره من أئمة الحديث: لا يُسمَّى مرسلًا، وبه قَطَعَ الخطيبُ البغدادي.

ثم ذَكَرَ كلاماً في الاحتجاج بالمرسلِ وعَدَمِهِ، وسيأتي تحقيقُهُ في موضعه إن شاء الله تعالى^(٢).

(والحسنُ حُجَّةٌ كالصحيح) فهو وإن كان دون الصحيح، لكنه مُلْحَقٌ به في الاحتجاج، (ولذلك أُدرِجَ في الصحيح).

أقول: لهذه العبارة مَحْمِلَان:

الأول أن يكون المرادُ بالصحيح الحديثُ الصحيح. ويكون المعنى: ولذلك أي لَمَّا كان الحسنُ كالصحيح في كونه حُجَّةً، أدرَجَه بعضهم في الصحيح ولم يفرده عنه، فيكونُ إشارةً إلى ما ذَكَرْنَا سابقاً^(٣)، من أنَّ بعضهم قَسَمَ الحديث إلى قسمين فقط: الصحيح والضعيف، فأدرَجَ الحسنَ في الصحيح، وأطلق عليه

(١) عبارة الطيبي في «الخلاصة» ص ٦٥: «هو قول التابعي الكبير...».

(٢) في ص ١٤٥.

(٣) في ص ٣٤٧.

اسم الصحيح، وهو الظاهر من كلام الحاكم في تصرفاته. وقال ابن الصلاح: من سَمِيَ الحسنَ صحيحاً، لا يُنكرُ أنه دون الصحيح المقدم المبيّن أولاً، فهذا إذن اختلاف في العبارة دون المعنى. انتهى.

والثاني أن يُرادَ بالصحيح كتابُ الصحيح، كجامع البخاري ومسلم، ويكون المعنى: ولذلك أي لكونه كالصحيح أُدخِلَ الحسنُ وذكِرَ في كتابِ الصحيح: صحيح البخاري ومسلم مع أنهما وضعا كتابيهما لذكر الصحاح، فيكون إشارة إلى ما حققنا سابقاً^(١)، أن كتاب البخاري ومسلم مشتملان على الحسن أيضاً، نعم أصلُ وضعيهما ليس إلا لإدراج الصحيح على ما ذكره الذهبي.

(قال ابن الصلاح) ردّاً على البغوي: (تسمية محيي السنّة) الإمام حسين بن مسعود البغوي الشافعي، المتوفى سنة ست عشرة، وقيل: عشرة بعد خمس مئة (في «المصابيح») اسم كتابه. قيل: المؤلف لم يُسم كتابه به نصاً منه، وإنما صار هذا الاسم علماً له بالغلبة، حيث ذكر - بعد قوله: أمّا بعد... - أن أحاديث هذا الكتاب مصابيح... إلخ^(٢).

(«السنن» بالحسان) حيث قَسَمَ الأحاديث في كل باب إلى صحاح وحسان. وعنى بالصحاح ما أخرجه الشيخان، وبالحسان ما أورده أبو داود والترمذي وغيرهما من أصحاب «السنن»، وما كان فيه من ضعيف أو غريب أشار إليه، وأعرض عن ذكر ما كان منكراً أو موضوعاً.

٨٥

هذا هو الشرط الذي ذكره في الخطبة، لكن ذكر/ في آخر باب مناقب قريش حديثاً، وقال في آخره: إنه منكر.

(تساهل لأن فيها) أي «السنن» (الصحاح والحسان والضعاف) فكيف سَمِيَ الكلّ بالحسان. هذا تقريرُ إيرادِ ابن الصلاح.

(١) في ص ١٤٦.

(٢) ١٠٩: ١. والعبارة هنا مأخوذة منه بتصرف.

وَتَبَعَهُ النُّووي فَقَالَ فِي بَعْضِ تَصَانِيفِهِ: تَقْسِيمُ الْبَغْوِي - أَحَادِيثُ «المصابيح» - إِلَى حِسَانٍ وَصِحَاحٍ، مُرِيداً بِالصِّحَاحِ مَا أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانِ، وَبِالْحِسَانِ مَا فِي «السُّنَنِ» لَيْسَ بِصَوَابٍ، لِأَنَّ فِي «السُّنَنِ» الصَّحِيحَ وَالْحَسَنَ وَالضَّعِيفَ وَالْمُنْكَرَ. انْتَهَى.

لَا يَقَالُ: لَعَلَّهُ أَرَادَ بِالْحَسَنِ أَعَمَّ مِنَ الصَّحِيحِ وَالْحَسَنِ وَالضَّعِيفِ، لِأَنَّا نَقُولُ: لَيْسَ الْحِسَانُ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ عِبَارَةً عَنْ ذَلِكَ. وَأُجِيبَ عَنْ هَذَا الْإِيرَادِ بِأَنَّ الْبَغْوِي اصْطَلَحَ عَلَى ذَلِكَ، وَلَا مُنَاقَشَةَ فِيهِ.

ثُمَّ اَعْلَمَ أَنَّ شَرْطَ الشَّيْخَيْنِ أَنْ لَا يَذْكُرَا إِلَّا الصَّحِيحَ كَمَا نُقِلَ عَنْهُمَا، وَلَيْسَ فِيهِمَا حَدِيثٌ حَسَنٌ، لِكَوْنِهِ دُونَ الصَّحِيحِ، عَلَى مَا ذَكَرَهُ الْعِرَاقِيُّ. وَيُخَالِفُهُ قَوْلُ الذَّهَبِيِّ عَلَى مَا مَرَّ تَحْقِيقُهُ^(١).

وَأَمَّا «السُّنَنِ» كَسَنَنْ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَابْنِ مَاجَهٍ وَالنَّسَائِيِّ، فَمِنْهُمْ مَنْ أَطْلَقَ عَلَيْهَا لَفْظَ الصَّحِيحِ كَأَبِي طَاهِرِ السُّلَفِيِّ، حَيْثُ قَالَ: الْكُتُبُ الْخَمْسَةُ اتَّفَقَ عَلَى صِحَّتِهَا عُلَمَاءُ الشَّرْقِ وَالْغَرْبِ. انْتَهَى. وَكَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْحَاكِمِ، حَيْثُ أَطْلَقَ عَلَى «جَامِعِ التِّرْمِذِيِّ» الْجَامِعَ الصَّحِيحَ، وَكَذَلِكَ الْخَطِيبُ أَطْلَقَ عَلَيْهِ وَعَلَى «سُنَنِ النَّسَائِيِّ» اسْمَ الصَّحِيحِ.

قَالَ ابْنُ الصَّلَاحِ: وَهَذَا مِنْهُمْ تَسَاهُلٌ صَرِيحٌ، فَإِنَّ «السُّنَنِ» مُشْتَمِلَةٌ عَلَى صِحَاحٍ وَضَعَاةٍ وَحِسَانٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ. فَقَدْ رُوِيَ عَنْ أَبِي دَاوُدَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: ذَكَرْتُ فِي كُلِّ بَابٍ أَصَحَّ مَا عَرَفْتُهُ فِيهِ. وَقَالَ ابْنُ مَنْدَه: إِنَّهُ كَانَ يُخْرِجُ الْإِسْنَادَ الضَّعِيفَ إِذَا لَمْ يَجِدْ فِي الْبَابِ غَيْرَهُ. وَكَانَ مِنْ مَذْهَبِ النَّسَائِيِّ أَنْ يُخْرِجَ عَنْ كُلِّ مَنْ لَمْ يُجْمَعِ عَلَيْهِ تَرْكُهُ.

وَهَذَا كُلُّهُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهَا مُشْتَمِلَةٌ عَلَى الضَّعَاةِ أَيْضاً. وَصَنِيعُ التِّرْمِذِيِّ فِي «جَامِعِهِ» مِنْ أَوَّلِهِ إِلَى آخِرِهِ يَشْهَدُ لِذَلِكَ.

وقال البقاعي الشيخ برهان الدين إبراهيم بن عمر، تلميذ الحافظ ابن حجر، في شرح الألفية^(١) المسمى بـ «النكت الوفية»، حاكياً عن ابن كثير: إنَّ في «سنن النسائي» رجالاً مجهولين إمّا عِيناً أو حالاً، وفيهم المجروح، وفيه أحاديث ضعيفة ومنكرة ومعللة. انتهى.

وقال ابن الصلاح^(٢): من مظانَّ الحسن «سنن أبي داود» رويانا عنه أنه قال: ذكرتُ فيه الصحيح/ وما يُقاربُه. ورويانا عنه أنه كان يذكُر في كل باب أصحَّ ما عَرَفه. وقال: ما كان في كتابي من حديث فيه وَهْنٌ شديدٌ فقد بيَّنته، وما لم أذكر فيه شيئاً فهو صالح، وبعضها أصحُّ من بعض.

فعلى هذا: ما وجدناه في كتابه مذكوراً مطلقاً، وليس في واحدٍ من «الصحيحين»، ولا نصَّ على صحته أحدٌ ممن يُميِّز بين الصحيح والضعيف والحسن، عَرَفنا أنه من الحسن عند أبي داود. وقد يكون في ذلك ما ليس بحسنٍ عند غيره^(٣)، ولا مندرج فيما حققنا من ضبط الحسن. انتهى.

واعترض أبو عبد الله محمد بن عمر بن محمد الفهري الأندلسي المعروف بابن رُشيد، على هذا الكلام بأنه ليس يلزم أن يُستفادَ من كون الحديث لم ينصَّ عليه أبو داود بضعف، ولا نصَّ على صحته غيره: أنَّ الحديث عند أبي داود حسنٌ، إذ قد يكون عنده صحيحاً وإن لم يكن عند غيره. انتهى.

(١) قلتُ: الكتابُ حاشيةٌ بالقول وليس شرحاً، وتمام اسمه «النكت الوفية بما في شرح الألفية».

(٢) في «مقدمته» ص ٣٨، و ٣٣.

(٣) قوله: (وقد يكون في ذلك ما ليس بحسنٍ عند غيره). هكذا وقع في بعض نسخ «مقدمة ابن الصلاح». وهو خطأ، لا يتسق الكلامُ معه، وصوابه كما جاء في أكثر من نسخة: (وقد يكون في ذلك ما ليس بحسنٍ عنده). أي أبي داود، لأن الكلام في حيز (الحسن) عند أبي داود، بالنظر إلى ما يُبنى على كلامه الذي نقله عنه ابن الصلاح، فالكلام على (الحسن) عند أبي داود لا عند غيره، فتأمل تجده صحيحاً، ولا تكن من الغافلين المسترسلين.

وقال الحافظ أبو الفتح محمد بن محمد بن محمد بن سيد الناس، في «شرح جامع الترمذي»^(١)، مُورِداً على ابن الصلاح أيضاً:

لم يرُسِّم أبو داود شيئاً بالحَسَن، وعَمَلُهُ في ذلك شَبِيهٌ بِعَمَلِ مسلم - الذي لا ينبغي أن يُحْمَلَ كلامُهُ على غيره - أنه اجْتَنَبَ الضَّعِيفَ الوَاهِي.

وقولُ أبي داود: وَمَا يُشَبِّهه، يعني في الصحة. وما يقاربه، يعني: فيها أيضاً^(٢). وهو نحو قولِ مسلم في خطبة كتابه: إنه ليس كلُّ الصحيح تجدُّه عند مالك وشعبة وسفيان، فاحتاجَ إلى أن يَنْزِلَ إلى مثل حديث ليث بن أبي سُليم، وعطاء بن السائب، ويزيد بن أبي زياد، لما يَشْمَلُ الكلُّ من اسم العدالة والصدق، وإن تفاوتوا في الحفظ والإتقان.

ولا فرق بين الطريقتين، غيرَ أن مسلماً اشْتَرَطَ الصحيح، وأبا داود لم يَشْتَرِطْ ذلك فذَكَرَ ما فيه وَهْنٌ، وبيَّته.

وفي قوله: بعضها أصحُّ من بعض إشارةٌ إلى ذلك، أي القَدْرُ المشترك من الصحة وإن تفاوتت فيه، لما تقتضيه صيغةُ أفْعَل. انتهى كلامه.

قال العراقي: قد يُجَابُ عن اعتراض ابن رُشيد بأن ابن الصلاح إنما ذَكَرَ: عَرَفْنَا أنه من الحَسَن. والاحتياطُ أن لا يَرْتَفَعَ إلى درجة الصحيح وإن جاز أن يَبْلُغَهَا عند أبي داود، لأن عبارته: فهو صالح، فإن كان أبو داود يرى الحَسَنَ رتبةً بين الصحيح والضعيف، فالاحتياطُ ما قاله ابن الصلاح، وإن كان رأيه كالمتقدمين: أنه ينقسم/ إلى صحيح وضعيف، فما سَكَتَ عنه فهو صحيح، ٨٧ والاحتياطُ أن يقال: صالحٌ، كما عبَّرَ هو بنفسه.

(١) هو المسمَّى: «النفح الشذي في شرح جامع الترمذي» ٢٠٨: ١.

(٢) هكذا العبارة في «النفح الشذي» ٢١١: ١. ووقع في الأصل: (وما يقاربه يعني

مكافئها). وهو تحريف.

والجوابُ عما اعترض به ابن سيّد الناس، هو أنَّ مسلماً التزم الصحة في كتابه، فليس لنا أن نحكم على حديث خرّجه فيه أنه حسنٌ عنده، لما تقدّم من قصور الحسن عن الصحيح.

وأبو داود قال: ما سكّت عنه فهو صالح. والصالح قد يكون صحيحاً، وقد يكون حسناً، عند من يرى للحسن رتبةً دون الصحيح، ولم يُنقل لنا عن أبي داود أنه هل يقولُ بذلك، أو يرى ما ليس بضعيفٍ صحيحاً؟ فكان الاحتياطُ أن لا نرفع ما سكّت عنه إلى الصحة، حتى يُعلّم أن رأيه هو الثاني، وهو محتاجٌ إلى نقل. انتهى.

بقي حكمُ أحاديث المسانيد، كمسند أحمد بن حنبل، ومسند أبي داود الطيالسي، وهو أوّل من صنف في المسانيد على ما قيل، ومسند أبي بكر بن أبي شيبة، ومسند أبي بكر البزار والبغوي وغيرهم، وهو على ما ذكره ابن الصلاح وغيره أنها دون «الشّن» في رتبة الصحة، لأن من جمع (مسند الصحابي) يجمع ما يقع له من حديثه، سواء كان صالحاً للاحتجاج أو لا. فافهم واحفظ هذه الدّرر المنثورة، المختصرة من الكتب المنشورة.

(وقولُ الترمذي) في «جامعه»: (حديثٌ حسنٌ صحيح)، لما علّم مما سبق أن الحسن قسيمٌ للصحيح، وأنه دونه مُلحقٌ به في الاحتجاج، وقع الإشكالُ في قول الترمذي في كثير من الأحاديث: هذا حديثٌ حسنٌ صحيح، أنه كيف يجتمع الحسن والصحة في حديثٍ واحدٍ مع اختلافهما؟

فأجاب عنه ابن الصلاح بجوابين ذكرهما السيد المصنف بقوله:

(يريد به أنه روي بإسنادين: أحدهما يقتضي الصحة، والآخرُ الحسن). هذا أوّل الجوابين (أو المرادُ) بالحسن (اللغوئي) وهو ما تميلُ إليه النفسُ وتستحسنه). هذا ثاني الجوابين.

واعترض ابن دقيق العيد على كل من هذين الجوابين :

فأوردَ على الثاني منهما : أنه يلزمُ عليه أن يُطلقَ على الحديثِ الموضوع إذا كان حَسَنَ اللفظ : أنه حَسَنٌ ، ولم يَقُلْ به أحد .

وأوردَ على أولهما : أنه لا يصحُّ في الأحاديث التي قيل فيها : حَسَنٌ صحيح ، مع أنه ليس لها إلا مَخْرَجٌ واحد ، وفي كلام الترمذي في مواضع يقول : هذا حديث حسن صحيح ، لا نَعْرِفُهُ إلا من هذا الوجه كحديث العلاء بن / ٨٨ عبد الرحمن ، عن أبيه ، عن أبي هريرة : « إذا بَقِيَ نِصْفُ شعبان فلا تصوموا » ، قال الترمذي ^(١) : هذا حديثٌ حَسَنٌ صحيح ، لا نعرفه إلا من هذا الوجه على هذا اللفظ . ونظائره كثيرة .

وأقول : يَرِدُ على الثاني منهما أن الترمذي صَرَّحَ بِنَفْسِهِ ما هو المراد من الحَسَن ، فقال في « كتاب العِلَل » ^(٢) : ما ذكرنا في هذا الكتاب : حديثٌ حسن ، فإنما أردنا به حُسْنَ إِسْنَادِهِ عندنا ، كلُّ حديثٍ يُروى لا يكونُ في إِسْنَادِهِ من يُتَّهَمُ بالكذب ، ولا يكونُ الحديثُ شاذًّا ، ويُروى من غير وجهٍ نحو ذاك ، فهو عندنا حديثٌ حَسَنٌ . انتهى . فهذا صريح في أنه لم يُردْ بالحَسَن معناه اللغوي .

وأما ما أورده ابن دقيق العيد ، من أنه يَسْتَلْزِمُ إطلاق الحَسَن على الموضوع ، لحُسْن لفظه ، فليس بوارِدٍ عندي ، لعدم بُطْلانِ اللازم ، فأَيُّ مانع من إطلاق الحَسَن على الموضوع من حيث حُسْن لفظه ؟ نعم لم يُطلق أحدٌ من أوَّل الأمر إلى الآن لفظة الحَسَن على الموضوع . وهذا أمرٌ آخر ، فتدبَّر .

ثم تصدَّى ابن دقيق العيد بعد ردِّ الجوابين المذكورين في كتابه

(١) ١٠٦: ٣ كتاب الصوم (باب ما جاء في كراهية الصوم في النصف الثاني من

شعبان) .

(٢) ٧٥٨: ٥ كتاب العِلَل .

«الاقتراح»^(١)، لدفع الإشكال الواقع من كلام الترمذي، فقال^(٢): إِنَّ الْحَسَنَ لَا يُشْتَرَطُ فِيهِ الْقُصُورُ عَنْ الصَّحَّةِ، إِلَّا حَيْثُ انْفَرَدَ الْحَسَنُ، فَيُرَادُ بِالْحَسَنِ مَعْنَاهُ الْإِصْطِلَاحِي.

وَأَمَّا إِنْ أَرْتَفَعَ إِلَى دَرَجَةِ الصَّحَّةِ، فَالْحُسْنُ حَاصِلٌ لَا مُحَالَةٌ فِي ضِمَنِ الصَّحَّةِ، لِأَنَّ وَجُودَ الدَّرَجَةِ الْعُلْيَا مِنَ الْحِفْظِ وَالِاتِّقَانِ، لَا يُنَافِي وَجُودَ الدُّنْيَا، فَيَصِحُّ أَنْ يَقَالَ: حَسَنٌ بِاعْتِبَارِ الدُّنْيَا صَحِيحٌ بِاعْتِبَارِ الصِّفَةِ الْعُلْيَا. وَيَلْزَمُ عَلَى هَذَا أَنْ يَكُونَ كُلُّ صَحِيحٍ حَسَنًا، وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُمْ فِي الْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ: حَسَنٌ. وَهَذَا مَوْجُودٌ فِي كَلَامِ الْمُتَقَدِّمِينَ. انْتَهَى.

أَقُولُ: وَيَشْهَدُ لَهُ أَيْضًا تَقْدِيمُ التَّرْمِذِيِّ الْحَسَنَ عَلَى الصَّحِيحِ ذِكْرًا، فَيَقُولُ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَلَمْ أَرَ قَوْلَهُ فِي مَوْضِعٍ: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ حَسَنٌ، فَافْهَمُ فَإِنَّهُ شَاهِدٌ حَسَنٌ، فَثَبَّتَ بِهِذَا أَنَّ كُلَّ صَحِيحٍ حَسَنٌ عِنْدَ التَّرْمِذِيِّ دُونَ

(١) قَالَ غَيْرُ مُلْتَزِمِ الصَّحَّةِ مِنْ أَفْضَلِ عَصْرِنَا، فِي كِتَابِهِ «مَنْهَجُ الْوُصُولِ إِلَى إِصْطِلَاحِ أَحَادِيثِ الرَّسُولِ»: «الْإِقْتِرَاحُ» فِي أَصُولِ الْحَدِيثِ لِلشَّيْخِ تَقِيِّ الدِّينِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ وَهْبٍ بَنٍ دَقِيقِ الْعِيدِ، الشَّافِعِيِّ الْمُجْتَهِدِ، الْمُتَوَفَى سَنَةَ اثْنَتَيْنِ وَسَبْعِ مِائَةٍ، مُخْتَصِرٌ فِي هَذَا الْفَنِّ الشَّرِيفِ، نَظَّمَهُ الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ سَنَةَ سِتٍّ وَثَمَانٍ مِائَةٍ. انْتَهَى مُعَرَّبًا.

ثُمَّ قَالَ مُتَصِلًا بِهِ: أَلْفِيَّةٌ لِلشَّيْخِ الْإِمَامِ الْحَافِظِ عَبْدِ الرَّحِيمِ الْعِرَاقِيِّ، الْمُتَوَفَى سَنَةَ خَمْسِ وَثَمَانٍ مِائَةٍ. انْتَهَى.

ثُمَّ ذَكَرَ فِي وَرْقَةٍ أُخْرَى عِنْدَ ذِكْرِ «تَقْرِيبِ النَّوَوِيِّ» أَنَّ عَلَيْهِ شُرُوحًا مِنْهَا: شَرْحُ زَيْنِ الدِّينِ الْعِرَاقِيِّ، الْمُتَوَفَى سَنَةَ سِتٍّ وَثَمَانٍ مِائَةٍ. انْتَهَى.

وَهَذَا كُلُّهُ مِمَّا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ — كَمَا اتَّصَفَ بِغَيْرِ مُلْتَزِمٍ لِلصَّحَّةِ، عَلَى مَا شَهِدَ بِهِ أَنْصَارُهُ بِإِشَارَتِهِ وَرِضَائِهِ، حِينَ تَعَقَّبْتُ عَلَيْهِ فِي «إِبْرَازِ الْغَيِّ» وَغَيْرِهِ — كَذَلِكَ هُوَ مُغْفَلٌ أَيْضًا، لَا يَدْرِي تَعَارُضَ مَا كَتَبَهُ بِنَفْسِهِ فِي إِبْرَازِ وَرْقَةٍ لَمَّا يَكْتُبُهُ فِي وَرْقَةٍ أُخْرَى، بَلْ لَا يَشْعُرُ بِكَوْنِ مَنْ مَاتَ فِي سَنَةِ خَمْسٍ، يَسْتَحِيلُ مِنْهُ صُدُورُ نَظْمِ شَيْءٍ سَنَةَ سِتٍّ. مِنْهُ سَلَّمَ الْمَوْلَى.

(٢) فِي ص ١٧٥ — ١٧٦. وَقَدْ تَصَرَّفَ الْمُؤَلِّفُ هُنَا بِعِبَارَةِ ابْنِ دَقِيقِ الْعِيدِ كَعَادَتِهِ.

العكس . وقد تقدّم مثله/ منقولاً عن الحافظ ابن أبي بكر^(١) .

واعترض عليه^(٢) ابنُ سيّد الناس الحافظُ أبو الفتح بقوله^(٣) : قد بقي عليه أنه اشترط في الحسن أن يُروى من وجهٍ آخر، ولم يشترط ذلك في الصحيح، فانتفى أن يكون كلُّ صحيح حسناً . انتهى .

وقد يُجابُّ عنه بأنه ليس بشرطٍ عند الترمذي في جميع أنواع الحسن، بدليل أن الترمذي قال في بعض الأفراد: هذا حديثٌ حسنٌ صحيح، بل هو مشروطٌ به في نوعٍ واحدٍ منه على ما حقّقه ابنُ الصلاح، وتقدّم ذكره مفصلاً^(٤)، فحينئذٍ يصحُّ كلُّ صحيح حسنٌ باعتبار نوعٍ غير مشروطٍ فيه تعدُّد الوجه .

وأحسنُ منه جوابُ الحافظ العراقي حيث قال في «شرح الألفية»^(٥) : قلتُ : وجوابُ ما اعترض به ابنُ سيّد الناس، هو أن الترمذي إنما يشترط في الحسن مجيئه من وجهٍ آخر إذا لم يبلغ رتبة الصحيح، فإن بلغها لم يشترط ذلك بدليل قوله في مواضع: هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غريب . فلمّا ارتفع إلى درجة الصحة، أثبت له الغرابة باعتبار فرديته . انتهى .

وتفصيله أن الترمذي قد يقول: حديثٌ حسن، وقد يقول: صحيح، وقد يقول: غريب، وقد يقول: حسنٌ صحيح، وقد يقول: حسنٌ غريب، وقد يقول: صحيحٌ غريب، وقد يقول: حسنٌ صحيحٌ غريب .

وتعريفه الذي ذكره في «كتاب العلل»، إنما هو للنوع الأول، وهو ما إذا انفرد الحسن عن غيره، وعبارته تُرشدُ إلى ذلك، فإنه قال في آخر كتابه: ما قلنا في كتابنا: حديثٌ حسن، فإنما أردنا به حسنُ إسناده... إلخ .

(١) ص ١٤٩ و ١٥١، ووقع في الأصل (أبي بكر) وهو خطأ . (٤) ص ١٥٥ .

(٢) وقع في الأصل (على أبي بكر) وهو خطأ . (٥) ١١٠: ١ بآخر (الحسن) .

(٣) في «النفح الشذي في شرح جامع الترمذي» ٢٩١: ١ .

فَعُلِمَ بهذا أنه إنما عَرَّفَ الذي يقول فيه: حَسَنٌ فقط، دون ما يقول فيه: حَسَنٌ صحيح، وغير ذلك من العبارات، فكأنه لم يذكر إلاَّ تعريفَ نوع واحد، إمَّا لغموضه، وإما لأنه اصطلاحٌ جديد، ولذلك قيَّده بقوله: عندنا، ولم ينسبه إلى أهل الحديث كما فعله الخطابي، كذا قال ابن حجر.

أقول: ومن ها هنا ظهر أنَّ إيراد ابن جماعة على تعريف الترمذي للحسن، بأنه يَصْدُقُ على الصحيح، ليس بوارد، لعدم القَبَاحَةِ في ذلك، وأنَّ تأويل الطيبي قولَ الترمذي: ما لا يكونُ في إسناده متَّهَمٌ، المذكور سابقاً، لإخراج الصحيح من تعريف الحسن، غيرُ مقبول.

واعلم أنَّ ها هنا جواباً آخر ذكره ابن حجر في «شرح النخبة»^(١)، وحاصله أنَّ الحديث الذي قال فيه: حديثٌ حَسَنٌ صحيحٌ، إن لم يكن فرداً فهو باعتبار الإِسْنَادَيْنِ كما ذكره ابن الصلاح، فإن وقع التفرُّدُ فهو محمولٌ/ على التردُّدِ الحاصل من المجتهد في الرواة، هل اجتمعت فيهم صِفَةُ الصِّحَّةِ أو الحُسْنِ؟ فتردُّدُ أئمة الحديث في حالِ ناقِلِهِ، اقتضى للمجتهد أن يتردَّدَ ولا يصفه بأحد الوصفين جزماً، فيقال فيه: حَسَنٌ عند قوم، صحيحٌ عند قوم.

غاية ما فيه أنه حَذَفَ فيه حرفَ التردُّدِ، وكان حقُّه أن يقول: حَسَنٌ أو صحيح. وهذا كما يُحذفُ حرفُ العطف عند التعداد.

وفي هذا الجواب تكلفٌ صريح، فاحفظ هذه المطالب النفيسة، لعلَّك لا تجدُها في الدفاتر الكبيرة.

(والحَسَنُ) شرع في الصحيح لغيره، بعدما فرغ من ذكر الصحيح لذاته والحَسَنِ لذاته (إذا رُوِيَ من وجهٍ آخر) مثل الوجه الأول في الحُسْنِ (ترقَّى): حصل له الترقُّي (من الحَسَنِ إلى الصحيح، لقوِّته من

(الجهتين). فَإِنَّ انضمام شيء مع شيء، يُفِيدُ قُوَّةً لَا تَحْصُلُ مِنْ شَيْءٍ^(١) بَانْفِرَادِهِ (فِيَعْتَصِدُ) أَيِ يَتَقَوَّى (أَحَدُهُمَا بِالْآخَرِ).

قال ابن الصلاح^(٢): كحديث محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، أن رسول الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلّم قال: «لَوْ لَا أَن أَشَقُّ عَلَى أُمَّتِي لِأَمْرَتِهِمْ بِالسُّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ». ومحمدٌ من المشهورين بالصدق والصيانة، لكنه لم يكن من أهل الإِتْقَانِ، حتَّى ضَعَّفَهُ بَعْضُهُمْ مِنْ جِهَةِ سُوءِ حِفْظِهِ، وَوَثَّقَهُ بَعْضُهُمْ، فَحَدِيثُهُ مِنْ هَذِهِ الْجِهَةِ حَسَنٌ. فَلَمَّا انْضَمَّ إِلَى ذَلِكَ كَوْنُهُ رُويَ مِنْ وَجْهِ آخَرَ، فَصَحَّ هَذَا الْإِسْنَادُ، وَالتَّحَقَّقَ بِدَرَجَةِ الصَّحِيحِ.

قال العراقي^(٣): وَقَدْ أَخَذَ ابْنُ الصَّلَاحِ هَذَا مِنَ التِّرْمِذِيِّ، فَإِنَّهُ قَالَ بَعْدَ أَنْ أَخْرَجَهُ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ: حَدِيثُ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عِنْدِي صَحِيحٌ، وَإِنَّمَا صَحَّ لِأَنَّهُ قَدْ رُويَ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ.

(وَنَعْنِي بِالْتَّرْقِيِّ أَنَّهُ مُلْحَقٌ فِي الْقُوَّةِ بِالصَّحِيحِ، لَا أَنَّهُ عَيْنُهُ) فَلَا يَرُدُّ عَلَيْهِ مَا قِيلَ: إِنَّ فِيهِ نَظْرًا، لِأَنَّ حَدَّ الصَّحِيحِ لَا يَشْمَلُهُ، فَكَيْفَ يُسَمَّى صَحِيحًا.

(وَأَمَّا الضَّعِيفُ) أَرَادَ أَنْ يُبَيِّنَ الْفَرْقَ بَيْنَ الْحَسَنِ الْمُنْجِبِ نَقْصُهُ بَوَاحٍ آخَرَ، وَالضَّعِيفِ الْغَيْرِ الْمُنْجِبِ بِهِ. (لَكِذِبِ رَاوِيهِ وَفَسَقِهِ فَلَا يَنْجِبُ بِتَعَدُّدِ طَرَقِهِ).

يَخْتَلِجُ بِالْقَلْبِ أَنَّ عُلَمَاءَنَا الْحَنْفِيَّةَ وَغَيْرَهُمْ مِنْ أَرْبَابِ الْحَدِيثِ، قَدْ صَرَّحُوا فِي مَوَاضِعَ أَنَّ الضَّعِيفَ يَنْجِبُ/ بِتَعَدُّدِ طَرَقِهِ، فَيُحْتَجُّ بِهِ، فَكَيْفَ يَصِحُّ هَذَا الْقَوْلُ؟ ٩١ وَيُزَاحُ بِمَا يُسْتَفَادُ مِنْ كَلَامِ ابْنِ الصَّلَاحِ^(٤): أَنَّ الضَّعْفَ - فِي الْحَدِيثِ - عَلَى قَسَمَيْنِ:

(١) فِي الْأَصْلِ (لَا تَحْصُلُ مِنْ شَيْءٍ) وَهُوَ خَطَأٌ. (٢) ص ٣٧ وَ ٣١.

(٣) فِي «شَرْحِ الْأَلْفِيَّةِ» ٩٣: ١ (الْحَسَنُ).

(٤) فِي «مَقْدَمَتِهِ» ص ٣٧ وَ ٣٠ (الْحَسَنُ)، وَمِنْهَا صَحَّحْتُ النَّصَّ.

فمنه ضَعْفٌ يُزِيلُهُ تَعَدُّدُ الطَّرِيقِ، وذلك إذا كان ضَعْفُهُ نَاشِئاً مِنْ سُوءِ حَفِظِ رَاوِيهِ، مَعَ كَوْنِهِ مِنْ أَهْلِ الصَّدَقِ وَالِدَيَانَةِ، فَإِذَا رَأَيْنَا مَا رَوَاهُ أَنَّهُ قَدْ جَاءَ مِنْ وَجْهِ آخَرَ، عَرَفْنَا أَنَّهُ مِمَّا قَدْ حَفِظَهُ وَلَمْ يَخْتَلْ فِيهِ ضَبْطُهُ وَكَذَلِكَ إِذَا كَانَ ضَعْفُهُ بِالْإِرْسَالِ.

وَمِنْهُ ضَعْفٌ لَا يُزِيلُهُ نَحْوُ ذَلِكَ لِقُوَّةِ الضَّعْفِ، بِحَيْثُ تَقَاعَدَ هَذَا الْجَابِرُ عَنْ جَبْرِهِ، وَذَلِكَ كَالضَّعْفِ الَّذِي يَنْشَأُ مِنْ كَوْنِ الرَّاوِي مَثْمَماً بِالْكَذِبِ، أَوْ كَوْنِ الْحَدِيثِ شَاذاً. وَالْمَرَادُ هَا هُنَا الْقِسْمُ الثَّانِي.

وَمِنْ هَا هُنَا يَنْدَفِعُ التَّنَاقُضُ بَيْنَ أَقْوَالِهِمْ، حَيْثُ يَقُولُونَ فِي بَعْضِ الْأَحَادِيثِ: إِنَّهُ ضَعِيفٌ قَدْ قَوِيَ بِرَوَايَتِهِ مِنْ وَجْهِ آخَرَ، وَيَقُولُونَ فِي بَعْضِ آخَرٍ: إِنَّهُ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ لَا يَنْجَبِرُ بِتَعَدُّدِ طَرِيقِهِ.

وَمِثَالُهُ مَا رَوَاهُ الدَّارِقُطْنِيُّ بِسَنَدٍ وَاهٍ^(١): عَنْ جَابِرٍ قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ: «لَا مَهْرَ أَقْلُ مِنْ عَشْرَةِ دَرَاهِمٍ». وَفِيهِ مُبَشِّرُ بْنُ عُبَيْدٍ، وَهُوَ كَذَّابٌ. وَرَوَاهُ عَنْ أَحْمَدَ أَنَّهُ قَالَ: أَحَادِيثُ مُبَشِّرٍ مَوْضُوعَةٌ. وَرَوَى الدَّارِقُطْنِيُّ أَيْضاً مِنْ وَجْهَيْنِ ضَعِيفَيْنِ عَنْ عَلِيٍّ مِثْلَهُ مَوْقُوفاً^(٢).

وَهَذَا الْحَدِيثُ هُوَ الْأَصْلُ فِي بَابِ تَقْدِيرِ الْمَهْرِ بِعَشْرَةِ دَرَاهِمٍ عِنْدَ أَصْحَابِنَا. فَلَمَّا وَرَدَ عَلَيْهِمْ ضَعْفُهُ، قَالُوا: إِنَّهُ قَدْ انْجَبَرَ ضَعْفُهُ بِتَعَدُّدِ طَرِيقِهِ.

فَقَالَ الْعَيْنِيُّ فِي «شَرْحِ الْهَدَايَةِ»^(٣): رَوَاهُ عَنْ جَابِرٍ مَرْفُوعاً: «أَلَا لَا يُزَوِّجُ النِّسَاءَ إِلَّا الْأَوْلِيَاءُ، وَلَا يُزَوِّجَنَّ إِلَّا مِنَ الْأَكْفَاءِ، وَلَا مَهْرَ أَقْلُ مِنْ عَشْرَةِ دَرَاهِمٍ». قَالَ أَبُو عُمَرَ بْنُ عَبْدِ الْبَرِّ: هَذَا حَدِيثٌ ضَعِيفٌ لَا أَصْلَ لَهُ، وَلَا يُحْتَجُّ

(١) فِي «سُنَنِهِ» ٢٤٥: ٣ (بَابُ الْمَهْرِ).

(٢) فِي الْأَصْلِ (وَرَوَاهُ الدَّارِقُطْنِيُّ...)، وَعَنْ عَلِيٍّ مِثْلَهُ مَرْفُوعاً وَالصَّوَابُ مَا أَثْبَتَهُ.

(٣) ١٠٢: ٢ (فَصْلُ فِي الْكِفَاءَةِ).

بمثله . وقال البيهقي : ضعيف . ورواه في «السنن» عن مُبَشَّر بن عُبيد الكوفي .
وَأَسَنَدَ فِي «المعرفة» عن أحمد بن حنبل أنه قال : أحاديثه موضوعة . وقال
ابن القطان : هو كما قال .

ورواه^(١) البيهقي والدارقطني من طُرُق ، لكنَّ الحديث إذا رُوِيَ من طريق
مُفْرَدَاتِهَا ضَعِيفَةٌ ، يَصِيرُ بِهَا حَسَنًا وَيُحْتَجُّ بِهِ ، ذكره النووي في «شرح المهذب» .

ورَوَى الدارقطني ثم البيهقي في «سننهما» عن داود - الأزدي - عن
الشعبي ، عن علي قال : «لا تُقَطَّعُ الْيَدُ فِي أَقْلٍ مِنْ عَشْرَةِ دِرَاهِمٍ ، وَلَا يَكُونُ الْمَهْرُ
أَقْلَ مِنْ / عَشْرَةِ دِرَاهِمٍ» .

٩٢

قال ابن الجوزي في «التحقيق» : كان ابنُ حبان يقول : داودُ ضعيف ،
والشعبيُّ لم يَسْمَعْ من علي . وأخرجه الدارقطني أيضاً في الحدود ، عن جُوَيْرٍ ،
عن الضحاك ، عن النَّزَّال بن سَبْرَةَ ، عن علي^(٢) . وجُوَيْرٌ أيضاً ضعيف . انتهى
كلامُ العيني رحمه الله تعالى .

وفي «البحر الرائق» : أَقْلُ الْمَهْرِ عَشْرَةُ دِرَاهِمٍ ، للحديث في ذلك ، وهو وإن
كان ضعيفاً فقد تعددت طُرُقُهُ . والمنقول في الأصول : أَنَّ الضعيف إذا تعددت
طُرُقُهُ يَصِيرُ حَسَنًا إذا كان ضعفه لغير الفسق . انتهى .

وهكذا ذكره ابنُ الهمام في «فتح القدير» وغيره من علمائنا .

(١) من هنا إلى قوله (انتهى كلام العيني) ذكره العيني في «البنية» ١١٨: ٢ (باب
المهر) .

(٢) رواه الدارقطني في أواخر (الحدود) ٢٠٠: ٣ . ووقع في الأصل هنا (وأخرج
الدارقطني أيضاً في الحدود عن جرير ، عن الضحاك ، عن ابن شبرمة ، عن علي . . .) . وهو
تحريف فاحش مستساغ ، وقع للمؤلف تبعاً لوقوعه كذلك في «البنية» ! وتصويبه من «سنن
الدارقطني» .

والذي ظهر لي هو أنَّ هذا الحديث من القسم الثاني، فإنَّ رُواته كلُّهم ضعيفون جداً. وبعضُهم متَّهمون بالوضع والكذب، فلا يترقَّى من الضعف إلى الحُسن وإن تعدَّدت طُرُقُه، ولهذا قال الإمام أحمد: سمعتُ سفيان بن عيينة يقول: لم نجد لهذا، أي تقدير المهر بعشرة أصلاً، حكاه عنه السخاوي في «المقاصد الحسنة»^(١).

والمختارُ في باب المهر هو العملُ بإطلاق قوله تعالى: ﴿أَحِلَّ لَكُمْ مَا وَّرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ﴾ الآية^(٢). كيف لا وقد تقرَّر في أصول الفقه أنَّ العمل بإطلاق الكتاب أوجبُّ، ولا تجوزُ الزيادةُ بخبر الواحد عليه وإن كان صحيحاً، فكيف يُزادُ بمثل هذا الحديث الذي تنهَى حاله في الضعف، على الكتاب؟!.

وأما ما ذكره بعضُ الأصوليين، من أن قوله تعالى: ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ الآية^(٣) خاصٌّ في إسناد تقدير المهر إلى الله تعالى، وهو مُجْمَلٌ، فوقع خبرُ الواحد بياناً له: فمخدوشٌ بأنَّ المرادُ بما الموصولة في الآية ليس المهر، بدليل عطف ﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ على الأزواج، وكونِ الفرض حقيقةً بمعنى الإيجاب لا بمعنى التقدير. بل المرادُ به النفقة والحقوق، وعليه المفسرون. وبابُ التأويلات واسعٌ لا ينبغي أن يُفتح، والسلامةُ في سَدِّه.

وبالجملة لم يأت أصحابنا في تقدير المهر بعشرة دراهم بدليل شافٍ، فالعملُ بإطلاق القرآن أوجبُّ. وهذا وإن كان قولاً مخالفاً للحنفية، لكنه هو القولُ الفيصل. هذا، فتشكَّرْ، فإنه بحثٌ شريف لا تَطْلُعُ عليه من غيري.

(١) ص ٤٦٨. وانظر لزماً «فتح القدير» لابن الهمام ٢: ٤١٧، فقد ذكر فيه طريقاً آخر لهذا الحديث عن ابن أبي حاتم، وقال: إن الحافظ ابن حجر حسَّنه.

(٢) من سورة النساء، الآية ٢٤.

(٣) من سورة الأحزاب، الآية ٥٠.

(كما في حديث: **طَلَبُ العلم فريضة**) على كلِّ مسلم. وفي بعض/ ٩٣

الروايات بزيادة مُسَلِّمة^(١). رواه الطبراني عن ابن مسعود، والبيهقي وابن عدي عن أنس، وابن ماجه أيضاً عنه، والطبراني في «الأوسط» عن حسين بن علي وابن عباس، والخطيب عن علي، وابن عبد البر عن أنس.

وروي أيضاً من حديث أبي بن كعب، وحذيفة، وسلمان، وسمرة بن جندب، ومعاوية بن حيدة، وأبي أيوب الأنصاري، وأبي هريرة، وعائشة زوج النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم، وعائشة بنت قدامة، وأم هانئ^(٢). وقد بسط الكلام في تخريجه الحافظ الزين العراقي في «تخريجه الكبير لإحياء العلوم» بسطاً حسناً، ولخص منه السخاوي في كتابه «المقاصد الحسنة في الأحاديث المشتهرة على الألسنة»^(٣).

وأكثر أسانيده عن أنس، فقد رواه عنه عشرون تابعياً كإبراهيم النخعي، وإسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة، وثابت، وحُميد — الطويل — والزبير بن الخريث، وزيد بن ميمون أبي عمار^(٤)، وسلام الطويل، وقتادة، والمثنى بن دينار، ومحمد بن مسلم الزهري، ومسلم الأعور، كلهم عن أنس.

(١) قلت: هذا غير صحيح، فإن العلماء نبهوا على أن لفظ (ومسلمة)، لم يرد في الحديث بوجه من الوجوه، قال الحافظ السخاوي في «المقاصد الحسنة» ص ٢٧٧، بعد توسعه الطويل في الكلام على حديث (طلب العلم فريضة على كل مسلم): «تنبيه: قد ألحق بعض المصنفين بآخر هذا الحديث: (ومسلمة). وليس لها ذكر في شيء من طرقه وإن كان معناها صحيحاً». انتهى.

والعجب أن المؤلف نقل كلام السخاوي على هذا الحديث في «المقاصد الحسنة»، ولم ينقل هذا (التنبيه) الذي ذكره السخاوي. وما آفة ذلك — فيما أقدر — إلاَّ الذهول.

(٢) في أسماء الرواة هنا نقص عن أسمائهم في «المقاصد الحسنة»، فلعل المؤلف اكتفى بالأكثر أو سقط بعض الأسماء. (٣) ص ٢٧٥.

(٤) في الأصل (زيد بن أبي ميمون، وأبي عمار)، والمثبت من «المقاصد».

ولفظ حُمَيْد: «طَلَبُ الْفَقْهِ مُحْتَمٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ». — ولزيادة من الزيادة: والله يحب إغاثة اللهفان — ، ولأبي عاتكة — طريف بن سليمان — عن أنس في أوَّلِهِ: «اطْلُبُوا الْعِلْمَ وَلَوْ بِالصِّينِ». وفي كُلِّ مَنْ هَذِهِ الْأَسَانِيدُ مَقَالٌ. ورواه ابن ماجه في «سننه»^(١)، وابنُ عبد البر في «كتاب العلم»، من حديث حفص بن سليمان، عن كثير، عن محمد بن سيرين، عن أنس به مرفوعاً، بزيادة: «وَوَاضِعُ الْعِلْمِ عِنْدَ غَيْرِ أَهْلِهِ كَمَقْلَدِ الْخَنَازِيرِ الْجَوْهَرِ وَاللُّؤْلُؤِ وَالذَّهَبِ». وحفصٌ ضعيف جداً، حتى اتَّهَمَهُ بَعْضُهُمْ بِالْوَضْعِ وَالْكَذْبِ.

ورواه ابن شاهين من حديث موسى بن داود، عن حمَّاد بن سَلَمَةَ، عن قتادة، عن أنس، ورجاله ثقات، لكنه قال: غريب.

وهو عند البيهقي في «الشَّعْبِ» وتَمَّامٌ في «فوائده»، وابن عبد البر — في العلم — من طريق عبد القدوس بن حبيب الدمشقي، عن حماد، عن إبراهيم، عن أنس.

وأما أبو بكر بن أبي داود السجستاني، فأورده عن جعفر بن مُسَافِرِ التَّنِيسِيِّ، عن يحيى بن حسان، عن سليمان — بن قَرْمٍ — عن ثابت البناني، عن أنس.

وبالجملة أسانيدُ هذا الحديث كثيرةٌ جداً، حتى عدَّه الحافظ السيوطي في الأحاديث المتواترة، ومع ذلك كلُّه فقد اختلفوا فيه، فمنهم من قال: إنه حديثٌ ضعيف، لا تقومُ به حُجَّةٌ، لم يبلغ إلى درجة الحَسَنِ/ فقال ابنُ عبد البر: إنه يُروى عن أنس من وجوه كثيرة، كلُّها معلولة، لا حجة في شيء منها عند أهل العلم بالحديث من جهة الإسناد. انتهى.

٩٤

وقال البزار: رُوي هذا الحديث عن أنس بأسانيد واهية، وأحسنها ما رواه إبراهيم بن سَلام، عن حمّاد بن أبي سليمان، عن إبراهيم النخعي، عن أنس، به مرفوعاً. ولا نعلمُ أسندَ النخعي عن أنسٍ سواه. وإبراهيم بن سَلام لا نعلمُ روى عنه إلا أبو عاصم. انتهى.

وقال الحافظ أبو علي النيسابوري: إنه لم يصحَّ عن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلّم. انتهى.

(وقال البيهقي: هذا حديثٌ مشهور بين الناس، وإسناده ضعيف، وقد رُوي من أوجه كثيرة، كلّها ضعيفة).

وسبقه بذلك الإمام أحمد، كما حكاه ابن الجوزي في «العلل المتناهية»^(١) عنه، فقال: لا يثبت في هذا الباب شيءٌ عندنا. وكذا قال إسحاق بن راهويه: إنه لم يصح.

وتبعهم ابنُ الصلاح، فمثل به للمشهور الذي ليس بصحيح. وتبعه النووي ومن جاء بعده من مختصري كلام ابن الصلاح، كالطّبي، والسيد المصنّف، وغيرهم.

ومنهم من قال: إنه ارتقى من مرتبة الضّعف إلى رتبة الحسن، بسبب كثرة طرقه، كالزركشي، وغيره، ففي «المقاصد الحسنة» بعد ذكر كلام المضعفين: لكن قال العراقي: إنه قد صحّ بعضُ الأئمة بعض طرقه، كما بيّنته في «تخريج الإحياء». وقال المزي: إنّ طرقه تبلغ به رتبة الحسن. وقال غيره: أجودها طريق قتادة وثابت، كلاهما عن أنس. وطريق مجاهد عن ابن عمر.

وقال ابنُ القطان صاحبُ ابن ماجه^(٢)، في كتاب «العلل» عقبَ إيرادِه له

(١) ٦٦: ١.

(٢) هو الحافظ الإمام القدوة أبو الحسن علي بن إبراهيم بن سلّمة بن بحر القزويني، =

من جهة سلام الطويل، عن أنس به: إنه غريبٌ حسنُ الإسناد. انتهى كلام السخاوي.

وفي «سند الأنام شرح مُسند الإمام» لعلّي القاري المكي^(١): قال الزركشي: رُوي هذا الحديث من أوجهٍ في كلِّ طُرُقِه مقال، فالحديثُ حسنٌ. واندفع به قولُ النووي تبعاً للبيهقي. وقد قال تلميذُ النووي الحافظُ جمال الدين المِزِّي: هذا الحديثُ رُويَ من طرقٍ تَبْلُغُ الحَسَنَ. قال شارح «الجامع الصغير»^(٢): هو كما قال، فإني رأيتُ له خمسين طريقاً جمعتها في جزء، وحكمتُ/ بصحته، لكن من القسم الثاني، وهو الصحيح لغيره. انتهى.

(الفصل الثالث) من الباب الأول (في الضعيف) وهو أدنى حالاً من الصحيح والحسن، ومن ثمَّ قالوا: إذا ذُكِرَ الحديثُ الضعيفُ بغيرِ إسنادٍ، لا يُؤْتَى فيه بصيغة الجزم، مثلُ قال رسول الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلّم، بل يقال: رُويَ عنه، أو بَلَّغْنَا، أو جاء عنه، أو وَرَدَ عنه، وشيبه ذلك مما لا يَحْكُمُ بالجزم. وهذا هو شرطُ الحافظ عبد العظيم المنذري، في كتاب «الترغيب والترهيب»، كما ذكره في خطبته.

(هو ما لم يَجْتَمِع فيه شروطُ الصحيح والحسن) سواء لم يُوجَد واحدٌ منها فيه، أو وُجِدَ بعضها وعُدمَ بعضها. والأولى أن يقول: ما لم يَجْتَمِع فيه شروطُ الحَسَنَ، لأنَّ ما قَصُرَ عن الحَسَنِ فهو عن الصحيحِ أَقْصَرُ. فذكرُ الصحيح غيرُ محتاجٍ إليه. وهذا هو المعتبر في الضعيف.

وقسّمه أبو حاتم محمد بن حَبَّان البُسْتِي، إلى تسعةٍ وأربعين نوعاً. وكلُّها داخلةٌ في هذا الضابط.

= محدثُ قزوين وعالمُها، ولد سنة ٢٥٤، ورحل وسمِعَ ابنَ ماجه وأبا حاتم، مات سنة ٣٤٥ رحمه الله تعالى. من ترجمته في «طبقات الحفاظ» للسيوطي ص ٣٥٣.

(١) ص ٧٧. (٢) العلامة المناوي، ناقلاً كلامَ السيوطي، لا قائلًا من عنده.

وذكر الحافظ العراقي ها هنا بسطاً حسناً لأقسام الضعيف، فقال^(١): ما فُقدَ فيه شرطٌ واحدٌ من شروطِ القبولِ قسم. وشروطُ القبولِ ستة: اتصالُ السندِ حيث لم يَنْجبرِ المرسلُ بما يؤكده، وعدالةُ الرجال، والسلامةُ من كثرة الخطأ والغفلة، ومجيءُ الحديث من وجهٍ آخر حيث كان في الإسنادِ مستورٌ لم تُعرفِ أهليتهُ وليس متَّهماً بالكذب، والسلامةُ من الشذوذ، والسلامةُ من العلة القاذحة.

فما فُقدَ فيه الاتصالِ قسم، ويدخلُ تحته قسمان: الأولُ المنقطع، والثاني المرسل الذي لم يُجبر.

وما فُقدَ فيه شرطٌ آخر مع الشرط المتقدم قسمٌ آخر. ويدخلُ تحته اثنا عشر قسمًا. فإنَّ فُقدَ العدالةِ يدخلُ تحته الضعيفُ والمجهولُ، فالثالثُ مرسلٌ، في إسناده ضَعِيفٌ، والرابعُ منقطع، فيه ضَعِيفٌ. والخامسُ مرسلٌ، فيه مجهولٌ. والسادسُ منقطع، فيه مجهولٌ. والسابعُ مرسلٌ، فيه مغفَّلٌ كثيرُ الخطأ وإن كان عدلاً. والثامنُ منقطع، فيه مغفَّلٌ، والتاسعُ مرسلٌ، فيه مستورٌ ولم يَنْجبرِ بمجيئه من وجهٍ آخر. والعاشرُ منقطع، فيه مستورٌ ولم يَجِءَ من وجهٍ آخر. والحادي عشرَ مرسلٌ/ شاذ. والثاني عشرَ منقطع شاذ. والثالثَ عشرَ مرسلٌ معلَّل. والرابعَ ٩٦ عشرَ منقطع معلَّل.

وما فُقدَ فيه الشرطانِ المتقدمانِ مع فقدِ شرطِ آخرٍ ثالثٌ: قسمٌ ثالثٌ من أصلِ التقسيم. ويدخلُ تحته عشرةُ أقسام: فالخامسَ عشرَ مرسلٌ شاذ، فيه عدلٌ مغفَّلٌ كثيرُ الخطأ. والسادسَ عشرَ منقطع شاذ، فيه مغفَّلٌ كذلك. والسابعَ عشرَ مرسلٌ معلَّل، فيه ضَعِيفٌ. والثامنَ عشرَ منقطع معلَّل، فيه ضَعِيفٌ. والتاسعَ عشرَ مرسلٌ معلَّل، فيه مجهولٌ. والعشرونَ منقطع معلَّل، فيه مجهولٌ. والحادي والعشرونَ مرسلٌ معلَّل، فيه مغفَّلٌ كذلك. والثاني والعشرونَ منقطع معلَّل، فيه

(١) في «شرح الألفية» ١: ١١٢ في (الحسن). ومنه صححتُ النصَّ.

مغفل كذلك. والثالث والعشرون مرسل معلل، فيه مستور ولم يُنجبر. والرابع والعشرون منقطع معلل، فيه مستور كذلك.

وهكذا فافعل إلى آخر الشروط، فخذ ما فقد فيه الشرط الأول، وهو الاتصال مع الشرطين الآخرين غير ما تقدم، وهما السلامة من الشذوذ والعلّة. ثم خذ ما فقد فيه شرط آخر مضموماً إلى فقد هذه الشروط الثلاثة.

والأقسام هذه: الخامس والعشرون مرسل شاذ معلل. والسادس والعشرون منقطع شاذ معلل. والسابع والعشرون مرسل شاذ معلل، فيه مغفل كثير الخطأ. والثامن والعشرون منقطع شاذ معلل، فيه مغفل كذلك.

ثم عُد فابدأ بالشرط غير ما بدأت به أولاً وهو ثقة الرواة. وتحتة قسمان: فالتاسع والعشرون ما في إسناده ضعيف. والثلاثون ما فيه مجهول.

ثم زد على فقد عدالة الراوي فقد شرط آخر غير ما بدأت به، وتحتة قسمان: فالحادي والثلاثون ما فيه ضعيف وعلّة. والثاني والثلاثون ما فيه مجهول وعلّة.

ثم كمل هذا العمل الثاني الذي بدأت فيه بفقد الشرط المثني به، كما كملت الأول، فضم إلى فقد هذين الشرطين فقد شرط ثالث.

ثم عُد فابدأ بما فقد فيه شرط آخر غير المبدأ به والمثني به، وهو سلامة الراوي من الغفلة.

ثم زد عليه وجود الشذوذ، أو العلة، أو هما معاً.

ثم عُد فابدأ بما فقد فيه الشرط الرابع، وهو عدم مجيئه من وجه آخر، حيث كان في إسناده مستور.

ثم زد عليه وجود العلة.

ثم عُدَّ فابداً بما فُقِدَ فيه الشرطُ الخامس / وهو السلامةُ من الشذوذ.

ثم زِدْ عليه وجودَ العلة معه.

ثم اختِمَ بفقد الشرط السادس.

وَيَدْخُلُ تحت ذلك عشرة أقسام: فالثالث والثلاثون شاذُّ معلَّل، فيه عدلٌ مغفل كثير الخطأ. والرابع والثلاثون ما فيه مغفَلٌ كثير الخطأ. والخامس والثلاثون شاذُّ فيه مغفَلٌ كذلك. والسادس والثلاثون معلَّلٌ فيه مغفَلٌ كذلك. والسابع والثلاثون شاذُّ معلَّلٌ فيه مغفَلٌ كذلك. والثامن والثلاثون ما في إسناده مستورٌ لم تُعرف أهليته ولم يَرِدْ من وجهٍ آخر. والتاسع والثلاثون معلَّلٌ فيه مستورٌ كذلك. والأربعون الشاذُّ. والحادي والأربعون الشاذُّ المعلَّل. والثاني والأربعون المعلَّل. فهذه أقسامٌ للضعيف باعتبار الاجتماع والانفراد.

ثم قال العراقي: وقد تركتُ من الأقسام التي يُظَنُّ انقسامُها إليها بحسب اجتماع الأوصاف عدَّة أقسام، وهي اجتماعُ الشذوذ، ووجودُ ضعيف، أو مجهول، أو مستور، في سنده، لأنه لا يُمكن اجتماعُ ذلك على الصحيح، لأن الشذوذ تفرُّدُ الثقة، فلا يُمكنُ وصفُ ما فيه ضعيف، أو مجهول، أو مستورٌ بأنه شاذ. انتهى.

(وتفاوت درجاته) أي الحديث الضعيف، (في الضَّعْف بحسب بُعْدِهِ من شروط الصحة والحسن) فكلما كان أبعدَ من شروطِ الحُسْن كان أضعف، وهو الذي يُعبَّرونَ بالضعيف جداً ونحو ذلك.

(ويجوزُ عند العلماء التساهلُ في إسنادِ الضعيفِ دون الموضوع) فإنه لا يجوز فيه التساهل، بأن يذكَّره في الوعظ، أو يُدرِّجَه في تصنيفه بدون التنبيه على وضعه، (وروايته من) بيانٌ للتساهل (غير بيانِ ضعفه في المواعظ) جَمْعُ المَوْعِظَةِ، (والقِصَصِ). ومن ثمَّ ترى أربابَ السِّير يُدرِّجون الأحاديثَ الضعيفة في تصانيفهم، من غير تصريح بضعفها.

قال العلامة نور الدين الحلبي الشافعي، في ديباجة «سيرته»^(١): لا يخفى أن السَّيْرَ تَجْمَعُ الصحيح والسقيم والضعيف والمرسل والمنقطع والمعضل والمنكر دون الموضوع. ومن ثمَّ قال الزين العراقي^(٢):

وَلْيَعْلَمِ الطَّالِبُ أَنَّ السَّيْرَ تَجْمَعُ مَا صَحَّ وَمَا قَدْ أَنْكَرَا

وقد قال الإمام أحمد بن حنبل وغيره من الأئمة: إذا رَوَيْنَا/ في الحلال والحرام شَدَّدْنَا، وإذا رَوَيْنَا في الفضائل ونحوها تساهلنا. والذي ذهب إليه كثير من أهل العلم: الترخُّصُ في الرقائق، وما لا حُكْمَ فيه من أخبار المغازي، وما يجري مجرى ذلك، وأنه يُقْبَلُ فيها ما لا يُقْبَلُ في الحلال والحرام، لعدم تعلُّق الأحكام بها. انتهى^(٣).

٩٨

(١) وهي المسماة: «إنسان العيون في سيرة الأمين المأمون» صلى الله عليه وسلم

٢: ١

(٢) ص ٢ في أول «ألفيته في السيرة النبوية». وص ٣ في شرحها المسمَّى: «العجالة

السنية على ألفية السيرة النبوية» للإمام عبد الرؤوف المناوي.

(٣) وعلى ما ذهب إليه الإمام أحمد وغيره من أئمة ذلك العصر الذين قالوا إذا رَوَيْنَا في الحلال والحرام شَدَّدْنَا، وإذا رَوَيْنَا في الفضائل ونحوها تساهلنا: جَرَى الإمام البخاري رحمه الله تعالى في كتابه «الأدب المفرد»، فأورد فيه جملة كبيرة من الأحاديث والآثار الضعيفة مستدلاً بها في الباب وقد يكون الباب قاصراً عليها، وفي رَوَاتِهَا الضعيف، والمجهول ومنكر الحديث والمتروك وأشياء ذلك. فانظر منه على سبيل المثال الأحاديث والآثار التالية:

وهذه الأرقام للأحاديث والآثار، والأحكام على الرواة المذكورين: أخذتها من كتاب «فضل الله الصمد في توضيح الأدب المفرد»، للعلامة المحدث الفقيه الشيخ فضل الله الحيدر آبادي الهندي، المتوفى أواخر جمادى الأولى سنة ١٣٩٩ رحمه الله تعالى، أخذ أصحابي في الهند، المسمَّى على الكتاب (... الجيلاني) بغير علمه ولا موافقته.

الأثر ١٢، وفي سنده (عبد الله بن صالح الجهني)، وجاء أيضاً في الحديث ٤٠، ٥٦،

٦٤، ٨٠، ٨٤. وفيه جرح لجملة من النقاد...

والأثر ١٤ و ٤٥، فيه (عبد الرحمن بن شيبه). ضعيف ربما خالف.

والأثر ٢٣، وفيه (علي بن الحسين بن واقد المروزي). ضعيف الحديث.
والحديث ٣٠، وفيه (الحسن بن بشر الهمداني والحكم بن عبد الملك). فيهما جرح
يُن.

والحديث ٤٣، وفيه (محمد بن فلان بن طلحة). مجهول، أو ضعيف متروك.
والأثر ٤٥، وفيه (عُبَيْد الله بن مَوْهَب). قال أحمد: لا يعرف.
والأثر ٥١، وفيه (أبو سعد سعيد بن المرزبان البقال الأعور). ضعيف.
والحديث ٦١، وفيه (الخزرج بن عثمان أبو الخطاب السعدي). ضعيف.
والحديث ٦٣، وفيه (سليمان أبو إدام: سليمان بن زيد). ضعيف ليس بثقة، كذاب،
متروك الحديث.

والحديث ٦٥، وفيه (محمد بن عبد الجبار). مجهول.
والأثر ٩٤، وفيه (الوصافي عُبَيْد الله بن الوليد). ضعفه غير واحد.
والحديث ١١١، وفيه (ليث بن أبي سُلَيْم القرشي أبو بكر). ضعيف.
والحديث ١١٢، وفيه (عبد الله بن المُساور). مجهول.
والحديث ١٢٠، وفيه (عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الإفريقي). ضعفه غير واحد،
ووثقه آخرون.

والحديث ١٢٥، وفيه (أبو عُمَر المنبهي النخعي). مجهول كما في «الميزان».
والحديث ١٣٧، وفيه (يحيى بن أبي سليمان). قال البخاري فيه: منكر الحديث.
والحديث ١٤١، وفيه (نَهَّاس بن قَهْم البصري) ضعفه جميعاً ولم يوثقه أحد، ليّنه غير
واحد، لا يحتج به.

والأثر ١٧٠، وفيه (أحمد بن عيسى بن حسان). حَلَف ابنُ معين أنه كذاب...
والحديث ١٨٥، وفيه (محمد بن بلال). شيخ البخاري، له غرائب، ويهْمُ في حديثه
كثيراً.

والحديث ٢٢١، وفيه (عن فلان). وفيه (بُرْمَة بن ليث) مجهول. وفيه (نُصَيْر بن عمر)
لا يعرف إلا بهذه الرواية.

والحديث ٢٤٠، وفيه (أحمد بن عاصم أبو محمد البلخي) قال أبو حاتم: مجهول.
والحديث ٢٤٨، وفيه (إسحاق بن إبراهيم بن العلاء الحمصي) ليس بشيء عند =

= أبي داود، وكذّبه محدّث حمص محمد بن عوف الطائي. وقال أبو حاتم: لا بأس به سمعتُ ابن معين يثني عليه، وقال النسائي: ليس ثقة.

وقد تتبعْتُ في «تقريب التهذيب»: الرواة الذين رَوَى عنهم البخاري في «الأدب المفرد»، ووُصِفَ الواحدُ منهم بوصفٍ: مستور، أو ضعيف، أو مجهول — دون من قيل فيه: مقبول، أو صدوق، أو صدوق يهيم، أو صدوق يهيم كثيراً — ، فكانوا كلّهم بين الطبقة الثالثة والطبقة الثامنة، لم يدرك البخاريّ أحداً منهم، وكانوا على النحو التالي في تراجم الأرقام التالية، والرقم الأول للطبعة التي حققها عبد الوهاب عبد اللطيف رحمه الله تعالى، والرقم الثاني للطبعة التي حققها الشيخ محمد عوّامة سلّمه الله تعالى.

١ — المستورون: في حرف الباء الموحدة من (الكُنَى) ٧٩٩٦/٨١. وفي حرف الحاء المهملة من (باب من نُسِبَ إلى أبيه أو جده...) ٨٤٦٤/٢٢.

٢ — الضعفاء: في حرف الألف ٤٥٠/٥١٦. في حرف الحاء المهملة ١٤٥١/٤٩٢. في حرف الدال ١٨١٨/٤٦، ١٨٢٤/٥٤. في حرف الزاي ١٩٨٥/١٠. في حرف السين المهملة ٢٣٨٩/٢٥٢، ٢٤٧٣/٣٤٠، ٢٥١٤/٣٨٧، ٢٥٦١/٤٣٩. في حرف العين المهملة ٣١٤٠/١٠٥، ٣٢٧٥/٢٥٦، ٣٦١٦/٦٣٣، ٣٦٤٨/٦٧٣، ٣٨٥٦/٩٢٨، ٣٨٦٢/٩٣٨، ٤٣٥٠/١٥١٩، ٤٧٣٤/٣٤٢. وفي حرف الميم ٦٥٧٢/١٠٢٣. وفي حرف النون ٧١٩٧/١٥٦. وفي حرف الواو ٧٤٣١/٦٣. وفي حرف الياء ٧٦٨٣/٢١٩. وفي (الكُنَى) في حرف الباء الموحدة ٧٩٩٢/٧٦.

٣ — المجهولون: في حرف الضاد المعجمة ٢٩٦٢/١. وفي حرف العين المهملة ٣٤٥٩/٤٥٨، ٣٤٦٨/٤٦٧، ٣٩٤٥/١٠٣٨، ٤٣٥٥/١٥٢٤، ٤٦٦٠/٢٦٤. وفي حرف الفاء ٥٤٣٨/٧٤. وفي حرف القاف ٥٥٤٢/١٠٦. وفي حرف الميم ٦١٦٢/٥٥٤، ٦٢٦٠/٦٦٢، ٦٣٤٢/٧٥٤، ٦٤٤١/٨٧٧، ٦٦٥٦/١١١٤. وفي حرف النون ٧١٢٧/٧٨، ٧١٤٦/٩٨، ٧١٧٩/١٣٨. وفي (الكُنَى) في حرف الباء الموحدة ٧٩٧٥/٥٣، ٧٩٧٨/٥٧. وفي حرف الراء ٨٠٩٨/٢٧. وفي حرف العين المهملة ٨٢٢٠/٥٥، ٨٢٢٤/٦٧، ٨٢٢٥/٦٨، ٨٢٦٧/١٦٧. وفي حرف الكاف ٨٣٧٣/٨١، ٨٣٧٣/٨١، ٨٣٧٣/٨١. وفي حرف الهمزة ٨٥٤٢/١٧. وفي حرف الألف من النساء ٨٥٤٢/١٧. لا يُعرَف. وبَلَغَ مجموعُهم ٥٢ راوياً.

وأفاد هذا الذي قدّمته من أحاديث ورواة من كتاب «الأدب المفرد»:

أنَّ ما قاله واستظهره الشيخ جمال الدين القاسمي رحمه الله في «قواعد التحديث» ص ١١٣، عند ذكره المذاهب الثلاثة في الأخذ بالحديث الضعيف: «الأول: لا يُعملُ به مطلقاً لا في الأحكام ولا في الفضائل، والظاهر أنَّ مذهب البخاري ذلك، يَدُلُّ عليه شرطُ البخاري في «صحيحه»، وعدمُ إخراجه في «صحيحه» شيئاً منه». وما قاله شيخنا الكوثري في «المقالات» ص ٤٥ «والمنعُ من الأخذِ بالضعيف على الإطلاق مذهبُ البخاري»: غيرُ مسلمٍ ومنقوضٌ بهذا الذي قدمته من صنيعه في «الأدب المفرد».

بل قد مَشَى البخاري على هذا المسلك في كتابه «الصحيح»، في بعض الأبواب، كما أشار إليه الحافظ ابن حجر في «هدي الساري» ٢: ١٦٢، في ترجمة (محمد بن عبد الرحمن الطُّفَاوي)، قال فيها: «قال أبو زرعة: منكرُ الحديث، وأورد له ابن عديّ عِدَّةَ أحاديث. قلتُ: له في «البخاري» ثلاثة أحاديث، ليس فيها شيء مما استنكره ابنُ عدي، ثالثُها في (الرَّقَاق): كُنْ في الدنيا كأنك غريب. وهذا تفرَّد به الطُّفَاوي، وهو من غرائب «الصحيح»، وكان البخاري لم يُشَدِّد فيه، لكونه من أحاديث الترغيب والترهيب». انتهى.

وما أردتُ بإيراد حديث الطُّفَاوي، واستشهادي به أن أنقضَ قول القاسمي في الاستدلال لما استظهره مذهباً للبخاري: (... وعدمُ إخراجه في «صحيحه» شيئاً منه)، فإنه استدلالٌ منه في غير موضعه، لأن «جامع» البخاري مجردٌ من الضعيف ومقصودٌ على «الصحيح» في المسانيد، كما بيَّنه الأئمة الحفاظ: ابن الصلاح والنووي وابن حجر، فلا يُعَقَّل أن يروي فيه الضعيف، فلا يسوِّغُ أن يتخذ ذلك دليلاً على أنه لا يرى التساهل في أسانيد أحاديث الفضائل ونحوها. فالبخاريُّ مع الجمهور في التسامح في أبواب الفضائل والترغيب والترهيب.

وإنما قصدتُ بذكر حديث الطُّفَاوي تعزيزَ الاستدلال على ما قررته واستفدته من صنيعه في «الأدب المفرد». وعلى هذا الذي مشى عليه البخاري في «الأدب المفرد»، مَشَى عليه شيخه الإمام أحمد في كتاب «الزهد»، وقبله الإمام عبد الله بن المبارك في كتاب «الزهد» وغيرُهما ممن أَلْفَوْا في الفضائل والرقائق كما هو معلوم مشهور.

قال الحافظ السخاوي في «فتح المغيث» ١: ٢٨٨، في (مبحث من تُقبَل روايته ومن ترد): «وهذا التساهلُ — في العمل بالحديث الضعيف في فضائل الأعمال والترغيب والترهيب والمناقب ونحو ذلك — والتشدُّدُ — في أحاديث الأحكام والحلال والحرام والعقائد وصفات الله تعالى ونحو ذلك — منقولٌ عن ابن مهدي وغير واحدٍ من الأئمة، كأحمد بن حنبل، وابن معين، وابن المبارك، والسفيانيين، بحيث عَقَدَ ابنُ عدي في مقدمة «كامله»، والخطيبُ

(وفضائل الأعمال) أي فضائل الأعمال الثابتة والمندوبات التي يُثاب فاعلها، ولا يُذمُّ تاركها، فإنه يجوز فيها أخذ الحديث الضعيف والعمل به، لأنه إن كان صحيحاً في نفس الأمر فقد أُعطيَ حَقُّه من العمل، وإلا لم يترتب على العمل به مفسدة تحليل ولا تحريم ولا ضياع حق للغير، لكن يُشترط للعمل بالحديث الضعيف ثلاثة شروط، على ما ذكره السيوطي في «شرح تقريب النووي»^(١)، والسخاوي في «القول البديع في الصلاة على الحبيب الشفيع»^(٢) وغيرهما: الأول عدم شدة ضعفه، بحيث لا يخلو طريق من طرقه عن كذاب أو متهم بالكذب^(٣).

= في «كفايته» لذلك باباً.

واحتج أحمد بالضعيف إذا لم يكن في الباب غيره، وتبعه أبو داود، وقدماه على الرأي والقياس، ويقال عن أبي خنيفة أيضاً ذلك، وإن الشافعي يحتج بالمرسل إذا لم يجد غيره. انتهى.

فعلِمَ منه: أن المحدثين القدامى النُّقَّادَ الأئمة، كعبد الله بن المبارك، وأحمد بن حنبل، والبخاري، وأبي داود والترمذي والنسائي وابن ماجه، وتلك الطبقة التي في عصرهم، كانوا يوردون الحديث الضعيف في كتبهم المؤلفة للعمل والاحتجاج، ولا يتحاشونها أو يروونها منكراً من القول ومهجوراً، كما يزعمه بعض الزاعمين اليوم، قال الإمام الحافظ ابن عبد البر في «التمهيد» ٥٨: ١، بعد حديث ضعيف الإسناد ساقه: «هذا إسناد فيه ضعف لا تقوم به حجة، ولكننا ذكرناه ليعرف، والحديث الضعيف لا يُدفع وإن لم يُحتج به، ورُبَّ حديث ضعيف الإسناد صحيح المعنى». انتهى. راجع الاستدراك في نهاية الكتاب ص ٥٦٦.

وقد استمرأ بعض الناس في عصرنا بتر كتب «السُّنَنَ الأربعة»، وطرح شطرها الذي دونه مؤلفوها الأئمة الأفاضل، أمناء السُّنة وحُماتها وناصروها ودُعائها، وتوارثه عنهم الأجيال بعد الأجيال والقرون بعد القرون، فابتدع في دَير الزمان البدعة السيئة، وجهل السلف، وقطع أواصر تلك الكتب العظيمة، وهو يظن ويزعم أنه قد أحسن صنعا! وبئس ما صنع!

(١) ص ١٩٦.

(٢) ص ١٩٥.

(٣) قوله: (بحيث لا يخلو...) الباء تصويرية، وهذا منه تصوير لشدة الضعف الذي ينبغي انتفاؤه في الحديث الضعيف موضع البحث.

والثاني أن يَدْخُلَ تحتَ أصلِ عامٍ.

والثالث أن لا يُعْتَقَدَ سُنِّيَّةٌ ما ثَبَتَ بذلك الحديث، بل يُعْتَقَدُ الاحتياطُ.

وله أمثلة كثيرة لا تَخْفَى على مَاهِرٍ فَنِّ الفقه.

فمن ذلك: ما ذَكَرَهُ أصحابُنَا أنه يُسْتَحَبُّ للمؤذِّن أن يترسَّلَ في الأذان، ويَحْدُرُ أي يُسْرِعَ في الإقامة.

واستدلُّوا له بحديثٍ رواه الترمذي^(١) عن عبد المنعم بن نُعَيْم، عن يحيى بن مُسْلِم، عن الحسن وعطاء، عن جابر أن رسول الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم قال لبلال: «يا بلال، إذا أَذَّنْتَ فترسَّلْ في أذانك، وإذا أَقَمْتَ فاحْدُرْ، واجعَلْ بين أذانك وإقامتك قَدْرَ ما يَقْرُغُ الْآكِلُ من أَكَلِهِ، والشارِبُ من شُرْبِهِ، والمُعْتَصِرُ»^(٢) إذا دَخَلَ لقضاء حاجته، ولا تقوموا حتى تروُنِي».

قال الترمذي: هذا حديثٌ لا نعرفه إلا من هذا الوجه، من حديث عبد المنعم، وهو إسنادٌ مجهول. انتهى.

وعبد المنعم هذا ليس له في «جامع الترمذي» إلا حديثٌ واحدٌ هو هذا، وقد ضَعَفَهُ الدارقطني وجماعةٌ أخرى.

وأخرجه الحاكم في «مستدركه»^(٣) عن عمرو بن فائد الأسواري^(٤)، عن يحيى بن مسلم، بسننِهِ السابق. وليس في إسناده مطعونٌ غيرُ عمرو بن فائد. لكن لما كان الحديثُ الضعيفُ كافياً في فضائل الأعمال، حَكَمُوا باستحباب ذلك، مع كونه مؤيِّداً بعمل الصحابة ومن بعدهم.

(١) ٣٧٣: ١ (باب ما جاء في الترسل في الأذان).

(٢) هو المحتاج لقضاء الحاجة.

(٣) ٢٠٤: ١.

(٤) في الأصل (الأبزازي)، والتصويبُ من «المستدرك».

ومن ذلك/ أيضاً: ما ذكره أصحابنا: أنه يُسْتَحَبُّ في الوضوء مَسْحُ الرَّقَبَةِ، واستدلوا بحديث مروي في ذلك، وإن كان ضعيفاً، فرَوَى أبو داود^(١) وأحمد^(٢) من حديث طلحة بن مُصَرِّف^(٣)، عن أبيه، عن جدّه، قال: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ رَأْسَهُ مَرَّةً وَاحِدَةً حَتَّى بَلَغَ الْقَذَالَ». ووقع في «سنن أبي داود» تفسيره بأوّل القفا.

ورَوَى الطَّحَاوِيُّ في «شرح معاني الآثار»^(٤): حَدَّثَنَا ابْنُ مَرْزُوقٍ^(٥)، قال: حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنِ عَبْدِ الْوَارِثِ، قال: ثنا أَبِي وَحْفَصُ بْنُ غِيَاثٍ، عن لَيْثٍ، عن طَلْحَةَ بْنِ مُصَرِّفٍ، عن أبيه، عن جدّه، قال: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ مَسَحَ مُقَدَّمَ رَأْسِهِ حَتَّى بَلَغَ الْقَذَالَ مِنْ مُقَدَّمِ عُنُقِهِ».

ورَوَى أَبُو عَلِيٍّ بْنُ السَّكَنِ في «كتاب الحروف»، من حديث مُصَرِّفِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ السَّرِيِّ بْنِ مُصَرِّفِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ كَعْبٍ، عن أبيه، عن جدّه، يَبْلُغُ بِهِ عَمْرٍو بْنُ كَعْبٍ، قال: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ فَمَسَحَ لِحْيَتَهُ وَقَفَّاهُ».

وهذه الأحاديث ضعيفة لأجل مُصَرِّفِ بْنِ عَمْرٍو^(٦)، فقال ابْنُ الْقَطَّانِ: مُصَرِّفٌ وَأَبُوهُ وَجَدَهُ لَا يُعْرِفُونَ. وقال النووي: طَلْحَةُ بْنُ مُصَرِّفٍ أَحَدُ الْأَئِمَّةِ الْأَعْلَامِ مِنَ التَّابِعِينَ، احْتَجَّ بِهِ الْأَئِمَّةُ السُّتَّةُ، وَأَبُوهُ وَجَدَهُ لَا يُعْرِفَانِ. وقال أبو داود^(٧):

(١) ٩٢: ١ (باب صفة وضوء النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ). (٢) ٤٨١: ٣.

(٣) مُصَرِّفٌ: بضم الميم وفتح الصاد المهملة، وكسر الراء وفتحها، منه رحمه الله تعالى. قال عبد الفتاح: فتح الراء غلط، قال الإمام النووي في «تهذيب الأسماء» ٢٥٣: ١ «طَلْحَةُ بْنُ مُصَرِّفٍ، وَمُصَرِّفٌ بضم الميم وكسر الراء على المشهور، وحكى القلعي فتحها، وهو غلط».

(٤) ١٧: ١ (٥) وقع في الأصل (ابن مسروق)، وهو تحريف.

(٦) وقع في الأصل (لأجل طلحة بن مُصَرِّفٍ، ... طلحة وأبوه...)، والتصويب من «اللسان» ٤٢: ٦ و«السعاية» ١٧٨: ١ وغيرهما.

(٧) ٩٢: ١.

سمعتُ أحمد يقول: زعموا أنَّ ابنَ عيينة كان يقول: أينس هذا: طلحةُ بنُ مُصَرِّف، عن أبيه، عن جدِّه؟ وروى الدارمي عن علي بن المديني أنه قال: سألتُ عبدَ الرحمن بن مَهْدِي عن نَسَبِ جَدِّ طلحة، فقال: عَمْرُو بنُ كعب، أو كعبُ بن عَمْرُو، وكانت له صُحبة.

وروى الديلمي في «مسند الفردوس» من حديث ابن عَمْرٍ مرفوعاً: «مَسَحُ الرَّقَبَةِ أَمَانٌ مِنَ الْغُلِّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ». قال العراقي في «تخريج أحاديث الإحياء»^(١): هذا الحديث ضعيف.

ولْيُعْلَمَ أَنَّ مِمَّنْ نَصَّ عَلَى قَبُولِ الْحَدِيثِ الضَّعِيفِ فِي فُضَائِلِ الْأَعْمَالِ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَغَيْرُهُ، واختاره جمعٌ عظيم من المحدثين، وصرَّح به ابنُ سيد الناس في سيرته المسماة «بعيون الأثر»^(٢) وعليُّ القاري في «الحظُّ الأوفر في الحجِّ الأكبر»^(٣)، وفي «كتاب الموضوعات»^(٤) والسيوطيُّ في رسالته «المَقَامَةُ السُّنْدِسِيَّة»^(٥) ورسالته «التعظيم والمِنَّة في أنَّ أبَوَيْ رسول الله في الجنة»^(٦)، ورسالته «طُلُوعُ الثُّرَيَّا بِإِظْهَارِ مَا كَانَ خَفِيًّا»^(٧)، والسخاويُّ في «القول البديع في الصلاة على الحبيب الشفيع»^(٨) والعراقيُّ في «ألفيته»^(٩) والنوويُّ في كتابه

(١) ١٣٤: ١ في كيفية الوضوء.

(٢) ١٥: ١.

(٣) ص ٢٩ من طبعة ندوة العلماء في لكتو بالهند سنة ١٣٩١.

(٤) ص ٧٣ عند حديث مسح الرقبة أمان من الغل.

(٥) ص ٥.

(٦) ص ٢.

(٧) ١٩١: ٢ من «الحاوي للفتاوي».

(٨) ص ١٩٥.

(٩) ٢٩١: ٢.

«الأذكار»^(١) وفي «التقريب»^(٢) و«شراح الألفية» كالسخاوي، وشيخ الإسلام زكريا الأنصاري^(٣) وغيرهما، والحافظ ابن حجر وابن الهمام في كتابه: «تحرير الأصول»^(٤) وفي حاشية الهداية المسماة «بفتح القدير»، وغيرهم ممن تقدّم عليهم أو تأخّر.

واختلفوا في مرادهم بقبول الحديث الضعيف في فضائل الأعمال، كما أشرنا إليه سابقاً:

فمنهم من قال: إنّ المراد به قبوله في فضائل الأعمال الثابتة بالأحاديث الصحيحة، بمعنى أنه إذا ورد حديثٌ - وهو ضعيفٌ - دالٌّ على ثواب مخصوص، أو عقابٍ مخصوص، على عمل من الأعمال الثابتة، قبل، فإنَّ أصلَ العمل ثابتٌ استحباباً من مقامٍ آخر، فلا يلزم من قبول الحديث الضعيف ثبوتُ حكم من الأحكام الشرعية به.

وعلى هذا فلا تعارض بين قولهم: لا يُقبلُ الحديثُ الضعيفُ في الأحكام، وبين قولهم: يُقبلُ في فضائل الأعمال، فإنَّ الأخذَ به في فضيلة لا يستلزم ثبوتَ حكم به.

ومنهم من ذهب إلى ثبوت الاستحباب بالحديث الضعيف، وهو الذي نصَّ عليه ابنُ الهمام، في كتاب الجنائز من «فتح القدير»^(٥)، حيث قال: الاستحبابُ يثبتُ بالضعيف غير الموضوع. انتهى.

وإليه يُشير كلامُ النووي في «الأذكار»^(٦)، حيث قال: قال العلماء من

(١) ص ٧ - ٨.

(٢) ص ١٥٦ «بشرح التدريب».

(٣) ٢٩١: ١ من «فتح الباقي»، و ٣٣٢: ١ من «فتح المغيث» للسخاوي طبعة الهند

(٥) ٤٦٧: ١ من طبعة بولاق.

١٤٠٧.

(٦) ص ٧ - ٨.

(٤) ٢٣٥: ٢ مع شرحه «التقرير والتحبير».

المحدثين والفقهاء وغيرهم: يَجُوزُ وَيُسْتَحَبُّ العملُ بالفضائل والترغيب والترهيب بالحديث الضعيف ما لم يكن موضوعاً وأماً الأحكام كالحلال والحرام والبيع والنكاح والطلاق وغير ذلك، فلا يُعمل فيها إلا بالحديث الصحيح أو الحسن، إلا أن يكون في احتياطٍ في شيء من ذلك، انتهى.

وهو الذي يقتضيه استدلال ابن حجر المكي في «الفتح المبين في شرح الأربعين»^(١) لقبول الحديث الضعيف في فضائل الأعمال بقوله: لأنه إن كان صحيحاً في نفس الأمر فقد أُعطي حَقُّه، وإلا لم يترتب على العمل به مفسدة تحليل ولا تحريم، ولا ضياع حق الغير. وأشار المصنّف^(٢) بحكاية الإجماع — على ما ذكره — إلى الردّ على من نازع فيه، بأنّ الفضائل إنما تُلقَى من الشرع، فإثباتها بالحديث الضعيف اختراعٌ عبادةٍ وشرعٌ/ من الدين ما لم يأذن به الله.

١٠١

ووجه رده أن الإجماع لكونه قطعياً تارة وظنّاً قوياً تارة: لا يُردُّ بمثل ذلك لو لم يكن عنه جواب، فكيف وجوابه واضح، وهو أن ذلك ليس من باب الاختراع في الشرع، وإنما هو ابتغاء فضيلة ورجاؤها، مع أمانة ضعيفة من غير ترتب مفسدة عليه كما تقرر. انتهى.

وعلى هذا قد يُستشكل بأن الاستحباب حكمٌ من أحكام الشرع، فكيف يثبت بالحديث الضعيف؟

وقد تصدّى للجواب عنه المحقق جلال الدين الدوّاني، في رسالته «أنموذج العلوم»^(٣)، التي جَمَعَ فيها مسائل متفرقة من علوم متشعبة، حيث قال في صدرها: المسألة الأولى في أصول الحديث، اتفقوا على أن الحديث الضعيف

(١) ص ٣٢ في طبعة، وص ٣٦ في طبعة، أواخر المقدمة.

(٢) يعني به: الإمام النووي مصنف «الأربعين النووية».

(٣) ص ٢.

لا تَبُثُّ به الأحكامُ الشرعية، ثم ذكروا أنه يَجُوزُ بل يُسْتَحَبُّ العملُ بالأحاديث الضعيفة في فضائل الأعمال، وممن صَرَّحَ بذلك النووي في كتبه، لا سيما كتاب «الأذكار».

وفيه إشكال، لأن جواز العمل واستحبابه كلاهما من الأحكام الشرعية الخمسة، فإذا اسْتُحِبَّ العملُ بمقتضى الحديث الضعيف، كان ثبوته بالحديث الضعيف، وذلك ينافي ما تقرَّر من عدم ثبوت الأحكام بالأحاديث الضعيفة.

وقد حاول بعضهم التَّفْصِي عن ذلك، وقال: مُرادُ النووي أنه إذا بُتَّ حديثٌ صحيح أو حَسَنٌ في فضيلة عمل من الأعمال، تجوزُ رواية الحديث الضعيف في هذا الباب.

ولا يَخْفَى أن هذا لا يرتبط بكلام النووي، فضلاً عن أن يكون مراده ذلك، فكم بين جواز العمل واستحبابه، وبين مجرد نقل الحديث من فرق، على أنه لو لم يَبُثَّ الحديثُ الصحيح أو الحَسَنُ في فضيلة عمل من الأعمال، يَجُوزُ نقلُ الحديث الضعيف فيها، لا سيما مع التنبية على ضعفه. ومثلُ ذلك في كتب الحديث وغيره شائع، يَشْهَدُ به من تَتَبَعَ أدنى تتبع.

والذي يَصْلُحُ للتعويل أنه إذا وُجِدَ حديث ضعيف في فضيلة عمل من الأعمال، ولم يكن هذا العملُ مما يَحْتَمِلُ الحرمة والكراهة، فإنه يجوز العملُ به وَيُسْتَحَبُّ، لأنه مأمونُ الخطر ومرجوُّ النفع، إذ هو دائر بين الإباحة والاستحباب، فالاحتياطُ العملُ به رجاء الثواب.

وأما إذا دار بين الحرمة والاستحباب، فلا وجه لاستحباب العمل به.

وأما إذا دار بين الكراهة والاستحباب فمَجَالُ النظر فيه واسع إذ في العمل

١٠٢ دغدغة/ الوقوع في المكروه، وفي الترك مَظَنَّةُ تركِ المستحب، فليُنْظَرُ:

إن كان خَطَرُ الكراهة أشدَّ، بأن تكون الكراهةُ المَحْتَمَلَةُ شديدةً،

والاستحبابُ المحتملُ ضعيفاً، فحينئذٍ يُرجَّحُ التركُّ على الفعل، فلا يُستحبُّ العملُ به.

وإن كان خطرُ الكراهة أضعفَ، بأن تكون الكراهةُ على تقدير وقوعها كراهةً ضعيفةً، دون مرتبة تركِ العمل على تقدير استحبابه، فالاحتياطُ العملُ به. وفي صورة المساواة يُحتاجُ إلى نظر تام، والظنُّ أنه يُستحبُّ أيضاً، لأن المباحات تصيرُ بالنية عبادةً، فكيف ما فيه شبهةُ الاستحباب لأجل الحديث الضعيف.

فجوازُ العمل واستحبابُه مشروطان. أما جوازُ العمل فبعدمِ احتمال الحرمة، وأما الاستحبابُ فيما ذكرنا مفصلاً.

بقي هنا شيء وهو أنه إذا عُدِمَ احتمالُ الحرمة، فجوازُ العمل ليس لأجل الحديث، إذ لو لم يوجد يجوزُ العمل أيضاً، لأن المفروض انتفاءُ الحرمة. لا يُقال: الحديثُ الضعيفُ ينفي احتمالَ الحرمة، لأننا نقول: الحديثُ الضعيفُ لا يثبتُ به شيء من الأحكام الخمسة، وانتفاءُ الحرمة يستلزم ثبوت الإباحة، والإباحةُ حكمٌ شرعي، فلا يثبتُ بالحديث الضعيف. ولعلَّ مرادَ النووي ما ذكرنا؟ وإنما ذَكَرَ جوازَ العمل توطئةً للاستحباب.

وحاصلُ الجواب: أن الجوازَ معلوم من خارج، والاستحبابُ أيضاً معلوم من القواعد الشرعية، الدالة على استحباب الاحتياط في أمر الدين، فلم يثبت شيء من الأحكام بالحديث الضعيف، بل أوقع الحديثُ شبهةَ الاستحباب، فصار الاحتياطُ أن يُعمل به، واستحبابُ الاحتياط معلومٌ من قواعد الشرع. انتهى كلام الدَّوَّاني.

وقد تعقَّب الشهابُ الخفَّاجي^(١) في «نسيم الرياض شرح شفا القاضي

(١) هو مؤلفُ حواشي تفسير البيضاوي وغيرها، أحمدُ بن عمر المصري، المتوفى سنة =

عِيَاض»^(١) كلام الدَّوَانِي هذا بما ليس بشيء، فإنه نَقَلَ أولاً عبارة «أذكار النووي»: ذَكَرَ الفقهاء والمحدثون أنه يَجُوزُ وَيُسْتَحَبُّ الْعَمَلُ فِي الْفَضَائِلِ وَالتَّرْغِيبِ وَالتَّرْهِيْبِ بِالْحَدِيثِ الضَّعِيفِ، مَا لَمْ يَكُنْ مَوْضُوعاً، وَأَمَّا الْأَحْكَامُ كَالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ وَالْمُعَامَلَاتِ، فَلَا يُعْمَلُ فِيهَا إِلَّا بِالْحَدِيثِ الصَّحِيحِ أَوِ الْحَسَنِ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي احتياطٍ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ، كَمَا إِذَا وَرَدَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ بِكَرَاهَةٍ بَعْضُ الْيُوسُفِ أَوِ الْأَنْكَحَةِ، فَإِنَّ الْمُسْتَحَبَّ أَنْ يَتَنَزَّهَ عَنْ ذَلِكَ، وَلَكِنْ لَا يَجِبُ. انْتَهَتْ.

١٠٣

ثم قال: وخالف ابنُ العربي/ المالكي في ذلك فقال: إن الحديث الضعيف لا يُعْمَلُ بِهِ مطلقاً.

وقال السخاوي في كتابه «القول البديع»^(٢): سمعتُ شيخنا ابنَ حجر مراراً يقول: شرائطُ العمل بالحديث الضعيف ثلاثة:

الأولُ متفقٌ عليه، وهو أن يكون الضَّعْفُ غيرَ شديدٍ، فيُخْرَجُ مِنْ انْفِرَادٍ مِنَ الْكَذَّابِينَ وَالْمُتَّهَمِينَ وَمِنْ فَحْشٍ غَلْطُهُ.

والثاني أن يكون مندرجاً تحت أصلٍ عامٍ، فيُخْرَجُ مَا يُخْتَرَعُ بِحَيْثُ لَا يَكُونُ لَهُ أَصْلٌ أَصلاً.

والثالث أن لا يُعْتَقَدَ عِنْدَ الْعَمَلِ ثَبُوتُهُ، لِثَلَا يُنْسَبَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَمْ يَقُلْهُ.

والأخير أن ابن عبد السلام وابن دقيق العيد. والأول نَقَلَ الْعَلَائِيَّ الْإِتْفَاقَ عَلَيْهِ.

= ١٠٦٩. وما ذكره غير ملتزم الصحة من أفاضل عصرنا في رسالته «التاج المكمل»: أن اسمه محمود، خطأ فاحش. منه رحمه الله تعالى.

(١) ٥٤: ١، وفي طبعة معها شرح علي القاري على «الشفاء» ٤٣: ١.

(٢) ص ١٩٥.

وعن أحمد أنه يُعْمَلُ به إذا لم يُوجَد غيره. وفي رواية عنه: ضعيف الحديث أحبُّ إلينا من رأي الرجال.

وذكر ابن حزم الإجماع على أن مذهب أبي حنيفة أن ضعيف الحديث عنده أولى من الرأي والقياس^(١)، إذا لم يجد في الباب غيره^(٢).

فتحصّل أن في العمل بالحديث الضعيف ثلاثة مذاهب: لا يُعْمَلُ به مطلقاً، يُعْمَلُ به مطلقاً، يُعْمَلُ به في الفضائل بشروطه.

وقد ابن الصلاح جواز رواية الضعيف باحتمال صدقه في الباطن. وهل يُشترط في الاحتمال أن يكون قوياً أم لا؟ فيه خلاف، وظاهر كلام مُسْلِم أنه إذا لم يكن قوياً لا يُعتدُّ به. انتهى.

ثم نقل الخفاجي كلام الدوّاني الذي نقلناه سابقاً، ثم قال: أقول: إذا أحطتُ خبراً بما قدّمناه في كلام الحافظ السخاوي، عرفت أن ما قاله الجلال مُخَالِفٌ لكلامهم برُمَّتِهِ، وما نقله من الاتفاق غير صحيح، مع ما سمعته من الأقوال.

(١) عبارة السخاوي في «القول البديع» ص ١٩٥، وعبارة الذهبي في الجزء الذي ألفه في «مناقب الإمام أبي حنيفة» ص ٢١ وفي «تاريخ الإسلام» ١٣٩: ٦ في ترجمة أبي حنيفة. هكذا: «وذكر ابن حزم أن جميع الحنفية مجمعون على أن مذهب أبي حنيفة أن ضعيف الحديث أولى عنده من الرأي والقياس». انتهى. وهي أدق من عبارة المؤلف. وانظر هذا المذهب لأبي حنيفة مشروحاً بالأمثلة، من كلام العلماء، كالحافظ عبد القادر القرشي وابن تيمية وابن القيم وابن حجر...، فيما علّقته على «الأجوبة الفاضلة» للمؤلف اللكنوي ص ٤٧ - ٤٩، و«الرفع والتكميل في الجرح والتعديل» له أيضاً، في أواخر (الإيقاظ - ٣ -) من الطبعة الثالثة.

(٢) جملة (إذا لم يجد في الباب غيره) غير موجودة في «القول البديع» في هذا السياق، ولا في نص ابن حزم في جزء الذهبي في «مناقب الإمام أبي حنيفة» ص ٢١. وإنما جاءت في كلام للإمام أحمد ساقه السخاوي في «القول البديع» بعد سياقة كلام ابن حزم، فسبّق نظراً المؤلف اللكنوي رحمه الله تعالى فأدرجها في سياقة ابن حزم لمذهب أبي حنيفة.

والاحتمالات التي أبداها لا تُفيد سوى تسويد وجه القرطاس.

والذي أوقعه في الحيرة توهمه أن عدم ثبوت الأحكام به متفق عليه، وأنه يلزم من العمل به في الفضائل والترغيب أنه يثبت به حكم من الأحكام. وكلاهما غير صحيح.

أمّا الأول فلأن من الأئمة من جَوَّز العمل به بشروطه وقدمه على القياس.

وأمّا الثاني فلأن ثبوت الفضائل والترغيب لا يلزمه الحكم، ألا ترى أنه لو روي حديث ضعيف في ثواب بعض الأمور الثابت استحبابها والترغيب فيه، أو في فضائل بعض الصحابة أو الأذكار المأثورة، لم يلزم مما ذكر ثبوت حكم أصلاً، ولا حاجة إلى تخصيص الأحكام أو الأعمال كما توهم، للفرق الظاهر بين الأعمال وفضائل الأعمال.

وإذا ظهر عدم الصواب، لأن القوس في غير يد باريها، ظهر أنه لا إشكال، ولا خلل ولا اختلال. انتهى كلام الخفاجي، عند ذكر حديث «من سئل عن علم فكتمه ألجمه الله بلجام من نار يوم القيامة»، الواقع في ديباجة «شفاء القاضي عياض».

أقول: العجب من الخفاجي مع سعة نظره في علوم المنقول، زل قدمه في بحث من أبحاث المنقول، وأصاب فيه الجلال الدواني حامل رايات المعقول، مع مشاركة في المنقول. ولا عجب فلكل عالم زلة، ولكل جواد كبوة، وقد يفتح الله على عبد من عباده ما ليس من أهله، ويمنع عن عبد من عباده ما هو من أهله.

وإن نظرت بنظر التأمل، عرفت أن ما أورده الخفاجي على الدواني غير خال من الخل. أمّا ما أورده عليه بقوله: ما نقله من الاتفاق غير صحيح... إلخ. فهو مدفوع بأن الدواني غير متفرد في دعوى الاتفاق على أنه

لا تَثْبُتُ الأحكامُ بالحديث الضعيف، بل قد ذكره غيره أيضاً. مع أنه يُمكن أن يكون المرادُ به اتفاق الأكثر، وهو صحيحٌ بلا ريب.

على أن هذا الإيراد لا يَقْدَحُ في المقصود، فإن كثيراً ممن نصَّ على أن الحديث الضعيف لا يَثْبُتُ به حكمٌ من الأحكام، نصَّ على قبوله في فضائل الأعمال، فیردُ إشكالُ التناقض عليهم، ويحتاجُ إلى الجواب.

ولا دَخَلَ في ورودِ الإشكال الذي تصدَّى الدَّوَانِي لجوابه، لكون الأمر الأول إجماعياً، بل ولا على كون الثاني إجماعياً أيضاً.

ومن ها هنا يظهرُ أنه لا يُمكنُ الخلاصُ عن الإشكال المذكور، بأنَّ عَدَمَ ثبوتِ حكمٍ من الأحكام بالحديث الضعيف مذهبُ طائفة، وقبولُهُ في الفضائل مذهبُ طائفة أخرى، فلا إشكال. وذلك لما ذكرنا من أن كثيراً ممن اختار الأول اختار الثاني أيضاً. مع أن النووي وغيره قد حكى الاتفاقَ على قبوله في فضائل الأعمال، فیردُ الإشكالُ بلا شبهةٍ على من ذهب إلى عَدَمِ ثبوت الأحكام به.

ثم قوله: والذي أوقعه في الحيرة إلخ. غيرُ صحيح، فإنه لا دَخَلَ في الحيرة لكون المسألتين اتفاقيتين، بل يكفي لهما اتحادُ قائلهما، وهو موجودٌ ها هنا.

وعلى هذا فلا يَضُرُّ قوله: وكلاهما غيرُ صحيح، أمّا الأول فلأنَّ إلخ. وأما ما ذكره بقوله: وأمّا الثاني إلخ. فهو غيرُ صحيح، فإنَّ عبارة النووي وابنِ الهمام وغيرهما/ منادِيَةٌ بأعلى النداءِ بكونِ المرادِ بقبولِ الحديث الضعيفِ في فضائل الأعمال، هو ثبوتُ الاستحبابِ ونحوه به، لا مجردُ ثبوتِ فضيلةٍ لعملٍ ثابتٍ بدليلٍ آخر. ويوافقه صَنِيعُ جَمْعٍ من الفقهاء والمحدثين، حيث يُثبتون استحبابَ الأعمالِ — التي لم تَثْبُتْ — بالأحاديثِ الضعيفة^(١).

(١) معنى هذه العبارة: أنهم يُثبتون بالأحاديث الضعيفة استحباب الأعمال التي لم تَثْبُتْ

بدليل صحيح مستقل. فلفظ (بالأحاديث الضعيفة) متعلق بقوله: (يثبتون استحباب...).

وأيضاً لو كان المراد ما ذكره، لَمَا كان لقولهم: يُقْبَلُ الضعيفُ في فضائل الأعمال وفي المناقب وفي الترغيب والترهيب، فائدةٌ يُعْتَدُّ بها، إذ قبوله في فضائل الأعمال الذي ذكره، هو عينُ قبوله في الترغيب والترهيب.

وأيضاً لا يُحْصَلُ على هذا التقرير وَجْهٌ اشتراطِ قبولِ الحديثِ الضعيفِ في فضائل الأعمال، بالشرطينِ الأخيرين، من الشروطِ الثلاثة التي ذكرها السخاوي والسيوطي وغيرهما، نقلاً عن ابن حجر، فإنه لو كان المرادُ به ^(١) قبوله في فضائل الأمور الثابتة الماثورة، فأبى ضرورة إلى تقييده بكون ما دَلَّ عليه مندرجاً تحت أصل كلي، وبأن لا يُعْتَقَدَ عند العمل به ثبوته، فإنَّ نفسَ العملِ واستحبابه لَمَا ثَبَتَ بدليل صحيح، ولم يُفَدِ الضعيفُ إلا ذكرَ فضله، لا بُدُّ أن يكون ذلك العملُ مندرجاً في أصل شرعي، ويَصِحَّ اعتقادُ ثبوته.

والذي يظهر بعد التأمل الصادق، هو قبولُ الضعيفِ في ثبوتِ الاستحبابِ وجوازِهِ، فإذا دَلَّ حديثٌ ضعيفٌ على استحباب شيء أو جوازِهِ، ولم يَدُلَّ دليلٌ آخرٌ صحيح عليه، وليس هناك ما يُعَارِضُهُ وَيُرْجِّحُ عليه، قَبِلَ ذلك الحديثُ وجاز العملُ بما أفاده والقولُ باستحباب ما دَلَّ عليه أو جوازِهِ ^(٢).

ثم قوله: (يُثَبَّتُونَ...) تقدم ما يؤيده في كلام المؤلف مطولاً، ويأتي مطولاً في كلامه ما يُعَزِّزُهُ أيضاً، وتقدم مني تعليقاُ أن إمام أئمة المحدثين النقاد، وشيخ شيوخ التحديث والإسناد أبا عبد الله البخاري رحمه الله تعالى، قد جرى على هذا المذهب في كتابه «الأدب المفرد». كما سبقه إلى هذا شيوخه وشيوخ شيوخه.

إِذَا قَالَتْ حَذَامُ فَصَدَّقُوهَا فَإِنَّ الْقَوْلَ مَا قَالَتْ حَذَامُ

(١) وقع في الأصل: (فإنه لما كان المراد به). وصوّبته: (لو كان المراد به).

(٢) وبهذا يظهر بطلان ما اختاره الشوكاني في تأليفاته، من عدم قبول الضعيف مطلقاً،

من غير تفصيل ومن غير تقييد، وتبعه غير ملتزم الصحة من أفاضل عصرنا، في رسالته: =

غاية ما في الباب أن يكون مثل هذا الاستحباب والجواز أدون رتبة من الاستحباب والجواز الثابت بالأحاديث الصحيحة والحسنة ويشتَرَطُ قبولُهُ بشروط:

أحدها: ما أشرنا إليه من فقدان دليل آخر أقوى منه معارضاً له، فإن دَلَّ حديثٌ صحيحٌ أو حسن، على كراهةٍ عملٍ أو حرمةٍ، والضعيفُ على استحبابه وجوازه، فالعملُ يكون بالأقوى، والقولُ بمُفَادِهِ أخرى.

وثانيها: أن لا يكون الحديث شديد الضعف، بأن تفرَّدَ بروايته شديد الضعف، كالكذاب، وفاحش الغلط، والمغفل، وغير ذلك، أو كثرت طُرُقُهُ، لكن لم يخلُ طريقٌ من طُرُقِهِ عن شِدَّةِ الضعف، وذلك لأنَّ كون/ السَّنَدِ شديد ١٠٦ الضعف، مع عَدَمِ ما يُجَبِّرُ به نقصائه، يجعلُهُ في حكم العَدَمِ، ويُقَرِّبُهُ إلى الموضوع والمخترع، الذي لا يجوز العملُ به بحال.

وثالثها: أن يكون ما ثَبَتَ به داخلاً تحت أصلٍ كلي من الأصول الشرعية، غير مخالفٍ للقواعد الدينية، لثلا يلزم إثبات ما لم يَثْبُتَ شرعاً به، فإنه إذا كان ما دَلَّ عليه داخلاً في الأصول الشرعية، غير مناقضٍ لها، فنَقَسُ جوازه ثابتٌ بها. والحديث الضعيف الدالُّ عليه يكون مؤكِّداً له، وكذا الاستحباب، فإنَّ الجائزات تُصِيرُ بحُسن النية عبادةً، فكيف إذا وُجِدَ ما فيه شبهةٌ ثبوتِ الاستحباب.

ورابعها: أن لا يَعتقدَ العاملُ به ثبوته بل الخروجَ عن العُهدة بيقين، فإنه إن كان صحيحاً في نفس الأمر فذاك، وإلاَّ لم يترتب على العمل به فسادٌ شرعي.

= «منهج الوصول في اصطلاحات أحاديث الرسول»، ورسالته: «دليل الطالب» وغيرهما، فبَسَّ التابِعُ والمتبوع.

وأعجَبُ منه مَنْعُهُما من صلاةِ التسبيح، زَعَمَا مِنْهُمَا أَنَّ حديثها ضعيف بل موضوع كما ذكره ابن الجوزي، وقد غَفَلَ عما تُعَقَّبُ به ابنُ الجوزي، وعما نَقَّحَ العراقي والعسقلاني والسيوطي وغيرهم من الثَّقَادِ، وحكموا على حديثها بالصحة أو الحُسْنِ. منه - أي من المؤلف - سلَّمه المولى.

وقس عليه إذا دلَّ الحديث الضعيفُ على كراهةِ عملٍ، لم يدلَّ على استحبابه دليلٌ آخر، فيؤخذُ به ويُعملُ بمُفاده احتياطاً، فإنَّ تركَ المكروه مستحبٌّ، وتركُ المباح لا بأس فيه شرعاً.

وبهذا كله يظهرُ لك دفعُ الإشكال الذي تصدَّى للجواب عنه الدَّوَّاني والخفاجي، وسلك كلُّ منهما مسلكاً مغايراً لمسلك الآخر.

وخلاصةُ الكلام، الرفع للأوهام، هو أنَّ ثبوت الاستحباب، أو الكراهة - التي هي في قوة الاستحباب - أو الجواز بالحديث الضعيف مع الشروط المتقدمة: لا يُنافي قولهم: إنه لا يُثبت الأحكام الشرعية، فإنَّ الحكم باستحباب شيءٍ دلَّ عليه الضعيفُ أو كراهته: احتياطيٌّ، والحكم بجواز شيءٍ دلَّ عليه تأكيدٌ لما ثبت بدلائلٍ أخرى، فلا يلزمُ منه ثبوتُ شيءٍ من الأحكام في نفس الأمر، ومن حيث الاعتقاد. نعم لو لم تلاحظ الشروط المتقدمة، لزم الإشكالُ البتَّة.

ولعلك تتفطنُ من هذا البيان الصريح^(١)، والبيان الرفيع: دفع ما يُتوهم من صنيع الفقهاء والمحدثين، حيث يُثبتون الاستحباب ونحوه بالأحاديث الضعيفة في مواضع كثيرة، ويستنكفون عنه في مواضع كثيرة، وهل هذا إلا تعارضٌ وتساقضٌ؟

وجهُ الدفع أنَّ المواضع التي أثبتوا فيها الاستحباب بالضعيفة، هي ما لم يطلعوا على شدة الضعف في أحاديثها، وعلموا أنَّ ما أفادتها/ داخلٌ تحت أصولٍ شرعية يُعتمدُ عليها، فاعتبروا بها. والتي استنكفوا فيها عن ذلك، وعملوا بكون الأحاديث ضعيفة، هي التي لم تدخل الأعمال الثابتة بها تحت الأصول الشرعية، أو وجدوا في تلك الأحاديث ضعفاً شديداً، فأسقطوها عن الاعتبار بالكلية.

(لا في صفاتِ الله) فإن وُجدَ حديثٌ ضعيفٌ دلَّ على صفةٍ من

(١) قوله: (...) تنفطنُ هكذا في الأصل: ويقصدُ به: تتبينُ.

صفات الله تعالى، ولم يثبت ذلك بدليل معتبر، لم يُعتبر به، فإن صفات الله وأسماءه لا يُجترأ على القول بها بدون دلالة دليل مُعتمد، لأنها من باب العقائد لا من باب الأعمال. ويلتحق بها جميع العقائد الدينية، فلا تثبت إلاً بحديث صحيح أو حسن لذاته أو لغيره^(١).

(١) أوسع المؤلف رحمه الله تعالى الخطو في هذه المسألة، وهي تحتاج إلى تفصيل طويل لا يتسع له المقام.

هذا، وقد وقع الاستدلال بالضعاف والمناكير للصفات! من غير واحد من العلماء الكبار، ولذا حذر الإمام شيخ الإسلام ابن تيمية، من الوقوع في هذه الهوة السحيقة، وأنكر على من تورط في هذه الورطة العميقة إنكاراً شديداً، وقال: «إن ذلك المسلك قد يكون من البدع والضلالات، التي تُوجب غليظ العقوبات». وكرر هذا التحذير والإنكار في مواضع من كتبه، أكتفي بنقل كلامه من كتاب واحد منها.

قال رحمه الله تعالى في «مجموع الفتاوى» ٤: ٢٣، ما يلي:

«وإذا قابلنا بين الطائفتين — أهل الحديث وأهل الكلام — فالذي يعيب بعض أهل الحديث وأهل الجماعة بحشو القول، وإنما يعيبهم بقلة المعرفة، أو بقلة الفهم. أما الأول فبأن يحتجوا بأحاديث ضعيفة وموضوعة، أو بآثار لا تصلح للاحتجاج. وأما الثاني: فبأن لا يفهموا معنى الأحاديث الصحيحة، بل قد يقولون القولين المتناقضين، ولا يهتدون للخروج من ذلك. والأمر راجع إلى شيئين: إما رواية أقوال غير معتمدة يُظن أنها معتمدة، كالأحاديث الموضوعة، وإما أقوال معتمدة لكنهم لا يفهمونها، إذ كان اتباع الحديث يحتاج أولاً إلى صحة الحديث، وثانياً إلى فهم معناه، كاتباع القرآن والجهل يدخل عليهم من ترك إحدى المقدمتين، ومن عابهم من الناس فإنما يعيبهم بهذا. ولا ريب أن هذا موجود في بعضهم، يحتجون بأحاديث موضوعة في مسائل الأصول والفروع، وبآثار مفتعلة، وحكايات غير صحيحة، ويذكرون من القرآن والحديث ما لا يفهمون معناه، وربما تأولوه على غير تأويله ووضعوه على غير موضعه.

ثم إنهم بهذا المنقول الضعيف، والمعقول السخيف، قد يكفرون ويضللون ويبدعون أقواماً من أعيان الأمة ويجهلونهم، ففي بعضهم من التفريط في الحق والتعدي على الخلق ما قد يكون خطأ مغفوراً، وقد يكون منكراً من القول وزوراً، وقد يكون من البدع والضلالات، التي توجب غليظ العقوبات. فهذا لا ينكره إلاً جاهل أو ظالم، وقد رأيت من =

هذا عجائب! انتهى مصححاً ما وقع فيه من تحريف. وانظر - على سبيل المثال - مصداق هذا الذي أشار إليه الشيخ ابن تيمية في كتاب القاضي أبي يعلى الحنبلي: «إبطال التأويلات».

وأشار رحمه الله تعالى إلى هذا الموضوع وفصل فيه، في موضع آخر من كلامه، كما في «مجموع الفتاوى» أيضاً ٢٠: ١٨٤، فقد قال:

«فصل: المنحرفون من أتباع الأئمة في الأصول والفروع، كبعض الخراسانيين من أهل جيلان وغيرهم، المنتسبين إلى الإمام أحمد وغير أحمد: انحرافهم أنواع - ثمانية - : أحدها قولٌ لم يقله الإمام ولا أحد من المعروفين من أصحابه بالعلم، كما قال بعض متأخريهم بقدم كلام الآدميين، وخرس الناس إذا رُفِع القرآن، وتكفير أهل الرأي، ولعن أبي فلان، وقدم مداد المصحف.

الثاني قولٌ قاله بعض علماء أصحابه وغلط فيه، كقدم صوت العبد، ورواية أحاديث ضعيفة، يحتاج فيها بالسنة في الصفات، والقدر، والقرآن، والفضائل، ونحو ذلك». إلى آخر ما قال.

وقال الشيخ ابن تيمية رحمه الله تعالى، أيضاً في «مجموع الفتاوى» ٤: ١٤٤ - ١٤٥: «وأما قول من قال، إن الحشوية على ضربين، أحدهما: لا يتحاشى من الحشو والتشبيه والتجسيم. والآخر: تسترّ بمذهب السلف. ومذهب السلف إنما هو التوحيد والتنزيه؛ دون التشبيه والتجسيم. فهذا الكلام فيه حقٌ وباطل.

فمن الحق الذي فيه: ذم من يُمثلُ الله بمخلوقاته، ويجعل صفاته من جنس صفاتهم. وقد قال الله تعالى: ﴿ليس كمثله شيء﴾، وقال تعالى: ﴿ولم يكن له كفواً أحد﴾، وقال: ﴿هل تعلم له سمياً﴾؟.

وفيه من الحق الإشارة إلى الرد على من انتحل مذهب السلف مع الجهل بمقالاتهم، أو المخالفة لهم بزيادة أو نقصان. فتمثيلُ الله بخلقه، والكذب على السلف: من الأمور المنكرة، سواء سُمي ذلك حشواً أو لم يُسم. وهذا يتناول كثيراً من غالية المُثَبِّتِ الذين يزوون أحاديث موضوعة في الصفات، مثل حديث «عرق الخيل» و«نزوله عشية عرفة على الجمل الأورق حتى يُصافح المشاة ويعانق الرُكبان»، و«تجليه لنيه في الأرض»، أو «رؤيته له على كرسي بين السماء والأرض»، أو «رؤيته إياه في الطواف»، أو «في بعض سكك المدينة»، إلى غير ذلك من الأحاديث الموضوعة.

كيف وقد صرّحوا بأن أخبار الآحاد وإن كانت صحيحة، لا تكفي في باب العقائد، فما بالك بالضعيفة منها؟ والمرادُ بعدم كفايتها أنها لا تُفيد القطع، فلا يُعتبرُ بها مطلقاً في العقائد التي كُلِّفَ الناسُ بالاعتقاد الجازم فيها، لا أنها لا تُفيد الظنَّ أيضاً، ولا أنها لا عبرة بها رأساً في العقائد مطلقاً، كما توهمه كثير من أبناء عصرنا.

فقد رأيتُ من ذلك أموراً من أعظم المنكرات والكُفَران. وأحضَرَ لي غيرُ واحد من الناس، من الأجزاء والكتب ما فيه من ذلك ما هو من الافتراء على الله وعلى رسوله. وقد وُضِعَ لتلك الأحاديث أسانيد، حتى إن منهم من عمَدَ إلى كتابٍ صنفه «الشيخ أبو الفرج المقدسي» فيما يُمتَحَنُ به السُّنِّي من البِدْعِي. فجَعَلَ ذلك الكتابَ مما أوحاه الله إلى نبيه ليلة المعراج، وأمره أن يمتَحِنَ به الناس، فمن أقرَّ به فهو سُني، ومن لم يقرَّ به فهو بدعي، وزادوا فيه على الشيخ أبي الفرج أشياء لم يقلها هو ولا عاقل. انتهى المراد منه.

وقال العلامة الشيخ طاهر الجزائري رحمه الله تعالى، في «توجيه النظر إلى أصول الأثر» ص ٧٤ من الطبعة الأولى، وص ١: ١٩٠ من الطبعة المحققة، عند تقريره ضرورة الفهم والمعرفة للأخذ بالأحاديث ورواياتها، إذ أن الصحيح لا يُعرفُ برواية الثقات فقط، وإنما يُعرفُ بالفهم والمعرفة:

«اعلم أن هذه المسألة — يعني ترتيب الحكم على الحديث بالنظر فيه متناً وإسناداً — هي من أهم مسائل هذا الفن الجليل الشأن، والناظرون في هذا الموضوع قد انقسموا إلى ثلاث فرق:

الفرقة الأولى: فرقة جَعَلَتْ جُلَّ همها النظرَ في الإسناد، فإذا وجدته متصلاً، ليس في اتصاله شبهة، ووجدت رجاله ممن يوثق بهم، حكمت بصحة الحديث قبل إمعان النظر فيه، حتى إن بعضهم يحكم بصحته ولو خالف حديثاً آخر رَوَّاه أرجح، ويقول: كل ذلك صحيح، وربما قال: هذا صحيح وهذا أصح، وكثيراً ما يكون الجمع بينهما غير ممكن!

وإذا توقف متوقف في ذلك نسبته إلى مخالفة السُّنن! وربما سعى في إيقاعه في محنة من المَحَن! مع أن جهابذة هذا الفن قد حكموا بأن صحة الإسناد لا تقتضي صحة المتن، ولذلك قالوا: لا يسوغ لمن رأى حديثاً له إسناد صحيح أن يحكم بصحته إلا أن يكون من أهل هذا الشأن، لاحتمال أن يكون له علة قاذحة قد خَفِيتُ عليه، وقد وَصَلَ الغُلُوَّ بفريقٍ منهم إلى أن ألزموا الناس بالأخذ بالأحاديث الضعيفة الواهية، فأوقعوا الناس في داهية! وما أدراك ما هي؟! وهذه الفرقة هم الغلاة في الإثبات، وأكثرهم من أهل الأثر، الذين ليس لهم فيه — فضلاً عن غيره — دقة نظر». انتهى المراد منه.

ألا ترى إلى أنه لما قال القرطبي - في بحث رؤية النبي صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج - : ليست المسألة من العمليّات فيكتفى بها بالأدلة الظنية، وإنما هي من المعتقدات، فلا يكتفى فيها إلا بالدليل القطعي. انتهى.

ردّ عليه السبكي في «السيف المسلول على من سبّ الرسول»، بأنه ليس من شرطه أن يكون قاطعاً متواتراً، بل متى كان حديثاً صحيحاً ولو ظاهراً، وهو من رواية الآحاد، جاز أن يُعتمد عليه في ذلك، لأن ذلك ليس من مسائل الاعتقاد التي يُشترط فيها القطع، على أنا لسنا مكلفين بذلك. انتهى.

وقال التفتازاني في «شرح المقاصد» في بحث عصمة الملائكة: وما يُقال من أنه لا عبرة بالظنيات، في باب الاعتقادات، فإن أُريدَ أنه لا يحصل منه الاعتقاد الجازم، ولا يصحّ الحكم القطعي به، فلا نزاع فيه، وإن أُريدَ أنه لا يحصل الظنّ بذلك الحكم، فظاهرُ البطلان. انتهى.

(وأحكام الحلال والحرام) فلا يثبت بالحديث الضعيف تحريم شيء ولا تحليله.

١٠٨

(قيل) قال ابن منده: سمعتُ محمد بن سعد البازديّ بمصر يقول: (كان من مذهب النسائي) أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب صاحب «السنن» (أن يُخرج) الحديث (عن كل من لم يُجمع على تركه) ممن وثّقه بعضٌ وجرحه بعض. ومن أجمعوا على تركه وضعفه فلا يُخرج حديثه البتّة. ونُقِلَ عن الحاكم والخطيب أنهما كانا يقولان: للنسائي شرط في الرجال أشدّ من شرط مسلم^(١).

(١) هذا غير مسلم، فقد قال الحافظ ابن كثير في «اختصار علوم الحديث» ص ٣٢، في آخر مباحث (الصحيح): «وقول الحافظ أبي علي بن السّكن وكذا الخطيب البغدادي، في كتاب السنن للنسائي: إنه صحيح، فيه نظر، وإنّ له شرطاً في الرجال أشدّ من شرط مسلم، =

(وأبو داود كان يأخذ مأخذَهُ، ويُخرج الضعيفَ إذا لم يجد في الباب غيره، ويُرجِّحه على رأي الرجال)، لأن الخبر يقينٌ بأصله، وإنما دخلت الشبهة في نقله. والرأي مختلفٌ بأصله، مُحتمَلٌ في كل وصفٍ على الخصوص، فكان الاحتمالُ في الرأي أصلاً، وفي الحديث عارضاً.

فلا بُدَّ أن يُقدِّم الحديثُ الضعيفُ على القياس، خلافاً لما ذكره أصحابنا المتأخرون، من تقديم الرأي على الحديث الضعيف^(١)، وبه قال بعضُ المالكية

= غيرُ مسلم، فإنَّ فيه رجالاً مجهولين إمّا عيناً أو حالاً، وفيهم المجروح، وفيه أحاديث ضعيفة ومعللة ومنكرة، كما نبهنا عليه في «الأحكام الكبير». انتهى. ثم ما نسبته المؤلف للحاكم والخطيب أخطأ فيه، فهو قول الحافظ سعد بن علي الزنجاني.

(١) هذا قولٌ مرجوح والمعتمدُ عند أبي حنيفة وأهل مذهبه خلافه، بل إنهم يقدمون أقوال الصحابة على القياس، وهذه عبارة صدر الشريعة في «التوضيح» ١٧: ٢ : «فصلٌ في تقليد الصحابي: يجبُ إجماعاً فيما شاع فسكتوا مُسلمين، ولا يجبُ إجماعاً فيما ثبت فيه الخلاف بينهم، واختلف في غيرهما.

وعند أبي سعيد البردعي يجبُ، لقوله عليه السلام: أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم، وقوله: اقتدوا بالَّذِينَ من بعدي أبي بكر وعمر، ولأن أكثر أقوالهم مسموع من حضرة الرسالة، وإن اجتهدوا فرأيهم أصوبُ، لأنهم شاهدوا موارد النصوص، ولتقدمهم في الدين، وبركة صحبة النبي عليه وعليهم الصلاة والسلام، وكونهم في خير القرون. وعند الكرخي: يجبُ فيما لا يدرك بالقياس...». انتهى.

ونحوه بزيادة تفصيل في الموضوع في «التقرير والتحبير» للعلامة ابن أمير الحاج ٢٩٨: ٢ - ٢٩٩. وسيأتي مزيدُ بيانٍ بآخر هذه التعليقة.

قال الشيخ الإمام ابن حجر المكي الفقيه الشافعي رحمه الله تعالى، في كتابه «الخيرات الحسان في مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان» ص ٧٨، في (الفصل الأربعون في ردِّ ما قيل: إنه خالف فيه صرائح الأحاديث الصحيحة من غير حجة)، فسرد فيه جملةً من المزاعم التي نُسبت إلى أبي حنيفة ثم ذكَّر الجواب عنها وفندها، ثم قال:

= «إذا تقرَّر ذلك عُلِمَ منه نزاهةُ أبي حنيفة رحمه الله تعالى، مما نسبته إليه أعداؤه =

= والجاهلون بقواعده، من تركه لخبر الأحاد بغير حجة، وأنه لم يترك خبراً إلا لدليل أقوى عنده وأوضح.

قال ابن حزم: جميع الحنفية مجمعون على أن مذهب أبي حنيفة أن ضعيف الحديث عنده، أولى من الرأي.

فتأمل هذا الاعتناء بالأحاديث وعظيم جلالها وموقعها عنده، ومن ثمة قدم العمل بالأحاديث المرسلة على العمل بالقياس، فأوجب الوضوء من القهقهة، مع أنها ليست بحدث في القياس، للخبر المرسل فيها. انتهى كلام ابن حجر.

قلت: قال ذلك ابن حزم في كتابه «ملخص إبطال القياس» ص ٦٨، ونقله عنه الحافظ الذهبي في «جزئه» الذي ألفه في «مناقب الإمام أبي حنيفة» ص ٢١، وقال ابن حزم أيضاً في كتابه «الإحكام في أصول الأحكام» ٥٤: ٧، «قال أبو حنيفة: الخبر الضعيف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى من القياس، ولا يحلُّ القياس مع وجوده». انتهى.

وقد قرّر فخر الإسلام البرزدي من كبار علماء أصول الحنفية: أن أقوال الصحابة مقدّمة على القياس، سواء كان فيما يدرك بالقياس أولاً. وهذه عبارته في «أصول الفقه» ٢١٧: ٣ بشرح «كشف الأسرار» لعبد العزيز البخاري: «باب متابعة أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والافتداء بهم: قال أبو سعيد البرزدي: تقليد الصحابي واجب، يُترك به القياس، قال: وعلى هذا أدركنا مشايخنا. وقال الكرخي: لا يجب تقليده إلا فيما لا يدرك بالقياس...». انتهى.

قال العلامة عبد العزيز البخاري في «كشف الأسرار»، شارحاً كلام فخر الإسلام البرزدي: «لا خلاف أن مذهب الصحابي إماماً كان أو حاكماً أو مفتياً، ليس بحجة على صحابي آخر، إنما الخلاف في كونه حجة على التابعين ومن بعدهم من المجتهدين.

فقال أبو سعيد البرزدي وأبو بكر الرازي في بعض الروايات وجماعة من أصحابنا: إنه حجة، وتقليده واجب، يُترك به أي بقوله أو بمذهبه القياس، وهو مختار الشيخين: — أبي حنيفة وأبي يوسف — وأبي اليسر، وهو مذهب مالك، وأحمد بن حنبل في إحدى الروايتين، والشافعي في قوله القديم...». انتهى.

وقد ردّ غير واحد ممن ترجموا للإمام أبي حنيفة نسبة القول إليه بتقديم القياس على الحديث، فانظر «عقود الجمان في مناقب الإمام أبي حنيفة النعمان» للعلامة محمد بن يوسف الصالحي الدمشقي الشافعي ص ١٧٢ — ١٧٨ (الباب الثامن في ذكر الأصول التي بنى عليها مذهبه رضي الله عنه).

أيضاً كما مرَّ تحقيقه^(١). وقد قال شريح: إِنَّ السُّنَّةَ قَدْ سَبَقَتْ قِيَاسَكُمْ، فَاتَّبِعْ وَلَا تَبْتَدِعْ، فَإِنَّكَ لَا تَضِلُّ مَا أَخَذْتَ مِنَ الْأَثَرِ.

(وعن الشَّعْبِيِّ) على ما أخرجه الدارِمِيُّ في «سننه»^(٢)، وهو عامر بن شَرْحِبِيل أبو عَمْرٍو الكوفي، منسوب إلى شَعْب هَمْدَان قَبِيلَةٍ، (ما حَدَّثَكَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ هَؤُلَاءِ) المجتهدون أو الرواة المحدثون، (فَخُذْ بِهِ) وإن كان ضعيفاً، (وما قالوه برأيهم) مخالفاً للكتاب والحديث، (فَأَلْقِهِ فِي الْحَشِّ)، بالفتح مُثَلَّثَةً الأول: موضعُ قضاء الحاجة. ومنه قولُ النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ هَذِهِ الْحُشُوشَ مُحْتَضَرَةٌ». يعني الكُفْ وَمَوَاضِعُ قِضَاءِ الْحَاجَةِ. وأصله من الْحَشِّ بمعنى البُستان، لأنهم كانوا كثيراً يَتَغَوَّطُونَ فِي الْبَسَاتِينِ^(٣).

= وانظر «الميزان» للشيخ عبد الوهاب الشَّعْرَانِي الشافعي: ١: ٦١ - ٦٣ «فصل في بيان ضعف قول من نسب الإمام أبا حنيفة إلى أنه يقدم القياس على حديث رسول الله صَلَّى الله عليه وسلم».

وانظر «الطبقات السُّنِّيَّة» في تراجم الحنفية لتقي الدين التميمي ١: ١٢٤ - ١٣٢ «ومن التشيعات أيضاً - على الإمام أبي حنيفة - قولهم: إنه قدَّم القياسَ الذي اختلفَ الناسُ في كونه حجة على الأخبار الصحيحة التي اتفق العلماء على كونها حجة». وفي هذه الكتب نُقُولُ كثيرةٌ فيها تصريحُ أبي حنيفة بتقديم أقوال الصحابة وفتاويهم على القياس.

وقد تعرَّض شيخنا العلامة ظَفَرُ أحمد التهانوي رحمه الله تعالى، لهذا البحث في كتابه «قواعد في علوم الحديث» وقرَّره في مواضع فيه: ٩٦ و ١٢٨ و ٢٨٨ - ٢٨٩، فانظره إذا شئت.

(١) لعله يريد به قول ابن العربي المالكي المذكور في ص ١٩٤.

(٢) ١: ٦٠ في (باب كراهية أخذ الرأي).

(٣) ومعنى قوله صَلَّى الله عليه وسلم: مُحْتَضَرَةٌ. أي تَحْضُرُهَا الْجَنُّ. فلهذا قال في الدعاء لقضاء الحاجة: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ. أي من ذكور الجن وإنائهم.

(وقال) الشعبي أيضاً: (الرأي بمنزلة الميتة، إذا اضْطُرَّت إليها أَكَلَتْهَا)، هذا تشبيه حسن، يعني أنَّ الميتة حرامٌ أَكَلَهَا اختياراً، وَرَخَّصَ الشَّارِعُ بِأَكْلِهَا اضْطِرَّاراً لدفع الضرورة. فكَذَلِكَ الرَّأْيُ يَحْرُمُ الْقَوْلُ بِهِ مَا دَامَ يُوجَدُ فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ. فَمَنْ اضْطُرَّ إِلَيْهَا بَأَن لَمْ يَجِدْ حُكْماً فِي الْأَدَلَّةِ الَّتِي هِيَ فَوْقَهَا، ١٠٩ من الكتاب والسُّنَّةِ وَالْإِجْمَاعِ، فعليه/ أَنْ يَخْتَارَ الرَّأْيَ لدفع الضرورة. وهذا معنى قوله تعالى: ﴿فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ﴾^(١).

(وعن الشافعي) رواه البيهقي في «المَدْخَل»: (مهما قُلْتُ من قولٍ، أَوْ أَصَلْتُ من أصلٍ) أي قَرَرْتُ أَصْلاً، (فيه عن رسول الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم خِلَافٌ مَا قُلْتُ، فَالْقَوْلُ مَا قَالَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم)، فلا يجوزُ التَّقْلِيدُ بقولي لمن عَلِمَ مُخَالَفَتَهُ بِالْحَدِيثِ الصَّرِيحِ الصَّحِيحِ. (وهو قولي) وإن لَمْ أَكُنْ قُلْتُهُ، (وَجَعَلُ) أي الشافعي (يُرَدِّدُهُ) أي يُكَرِّرُ هذا الكلام.

ومثْلُ ذَلِكَ مَرْوِيُّ عَنْ إِمَامِ الْأَثَمَةِ أَبِي حَنِيفَةَ، رَوَاهُ أَبُو جَعْفَرٍ الشُّرْمَاوِيُّ^(٢)، بَلْ مِثْلُهُ مَنْقُولٌ عَنْ جَمِيعِ الْأَثَمَةِ، حَكَاهُ عَنْهُمْ الْعَارِفُ الرَّبَّانِيُّ الشَّيْخُ عَبْدِ الْوَهَّابِ الشَّعْرَانِيُّ، فِي «الْمِيزَانِ الْكَبِيرِ»^(٣).

(وها هنا) أي فِي بَابِ أَقْسَامِ الْحَدِيثِ (عِدَّةُ عِبَارَاتٍ) تُطْلَقُ عَلَى أَقْسَامِهِ، (مِنْهَا) أي مِنْ تِلْكَ الْعِبَارَاتِ (مَا تَشْتَرِكُ فِيهِ الْأَقْسَامُ الثَّلَاثَةُ) كَالْمَرْفُوعِ، وَالْمَوْقُوفِ، وَنَحْوِهِمَا، (أَعْنِي)، تَفْسِيرٌ لِلْأَقْسَامِ الثَّلَاثَةِ: (الصَّحِيحِ،

(١) من سورة الحشر، الآية ٢.

(٢) نسبة إلى قرية من قرى بخارى، ووقع في الأصل تبعاً للميزان (الشُّيْزَامَاوِيُّ) وهو تحريف. قاله الشيخ الشعراني رحمه الله تعالى في «الميزان» ١: ٦١، وقد ذكر الشعراني هناك هذا القول وأصرح منه عن أبي حنيفة في تقديم الحديث وأفضية الصحابة على القياس.

(٣) ١: ٦١ - ٦٣.

والحسن، والضعيف)، (ومنها ما يختص بالضعيف) ولا يوجد في الصحيح.

(فمن الأول) الذي تشترك فيه الأقسام الثلاثة (المُسند) وهو ينقسم إلى صحيح، وحسن، وضعيف.

واختلفوا في تفسيره على ثلاثة أقوال:

الأول ما ذكره الحافظ أبو عمر بن عبد البر في «تمهيده»^(١) أن المُسند هو ما رُفِعَ إلى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلّم خاصة. فقد يكون متصلاً مثل: مالك، عن نافع، عن ابن عمر، عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلّم. وقد يكون منقطعاً كالزهري، عن ابن عباس، عن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلّم. فإنَّ الزهري لم يسمع من ابن عباس. فعلى هذا يستوي المُسند والمرفوع.

والثاني ما ذكره ابن الصباغ في «العدّة» أن المُسند ما اتصل إسناده من راويه إلى منتهاه. فعلى هذا يدخل فيه المرفوع والموقوف.

وقال الخطيب: هو عند أهل الحديث: الذي اتصل إسناده من راويه إلى منتهاه. ومقتضاه أنه يدخل فيه المقطوع أيضاً إذا كان متصلاً. وكلام أهل الحديث/ ياباه.

وقال ابن الصلاح: أكثر ما يُستعمل ذلك فيما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلّم، دون ما جاء عن الصحابة وغيرهم.

والثالث ما حكاه ابن عبد البر قولاً لبعض أهل الحديث، وجزم به الحاكم أبو عبد الله النيسابوري في «علوم الحديث»^(٢)، من أنه يُشترط فيه شرطان:

(١) ٢١: ١.

(٢) ص ١٧ (النوع الرابع).

اتصال السند، والرفع إلى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم، وهو الذي ذكره المصنّف بقوله: (هو ما اتّصل سنّده) بأن سمع كل راوٍ من شيخه، ولم يكن بينهما واسطة، من المبدأ إلى المنتهى، حال كونه (مرفوعاً إلى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم) فالموقوف المتصل، والمقطوع المتصل: لا يُسمّى بالمُسند. وكذا المرفوع المنقطع.

(والمُتّصل) ويُسمّى أيضاً الموصول (هو ما اتّصل سنّده) من المبدأ إلى المنتهى، (سواء كان مرفوعاً إلى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم، أو موقوفاً)، هو ما روي عن الصحابي من قول أو فعل.

وأما أقوال التابعين إذا اتصلت أسانيدهم، المسماة بالمقطوعة فلا يُسمّونها متصلة. قال العراقي في «شرح الألفية»^(١): إنما يمتنع اسم المتصل في المقطوع في حالة الإطلاق، وأمّا مع التقييد فجائز وواقع في كلامهم، كقولهم: هذا متصل إلى سعيد بن المسيّب، أو الزّهري، أو إلى مالك، ونحو ذلك. انتهى. وقال ابن الصلاح: مطلق المتّصل يقع على المرفوع والموقوف.

(والمرفوع) عرّفه الخطيب بما أخبر فيه الصحابي عن قول رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم أو فعله. فعلى هذا لا يدخل مراسيل التابعين ومن بعدهم فيه. والمشهور عند الجمهور ما ذكره المصنّف بقوله:

(هو ما أُضيف إلى النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم خاصة) دون الصحابة والتابعين، سواء أضافه إليه صحابي أو تابعي أو من بعده، (من) بيان لما أُضيف، (قول) نحو قال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم - كذا -، (أو فعل) نحو فعل رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم كذا، (أو تقرير) كقول ابن عمر: كنا نقول ورسول الله صلى الله عليه

(١) ١٢٢: ١ (النوع المتصل).

وعلى آله وسلّم حيّ: أفضل هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر وعمر وعثمان، ويسمع ذلك رسول الله/ صلى الله عليه وعلى آله وسلّم فلا يُنكره. رواه الطبراني في ١١١ «المعجم الكبير»^(١). (سواء كان متصلاً أو منقطعاً) لم يتصل إسناده، وسواء كان منقطعاً أو مُعضلاً.

(فالم متصل) شرّع في بيان النسبة بين الثلاثة، (قد يكون مرفوعاً، وغير مرفوع. والمرفوع قد يكون متصلاً، وغير متصل) كالمنقطع، (والمسند متصل مرفوع) باعتبار الشرطين.

واعلم أنّ ها هنا ألفاظاً اختلفوا فيها هل هي في حكم الرفع أم لا؟ فمنها: قول الصحابي: أمرنا.

فإن صرّح الصحابي بالآمر، كقوله: أمرنا رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلّم.

فقال ابن الصلاح^(٢): لا أعلم فيه خلافاً في أنه مرفوع، إلا ما حكاه ابن الصباغ في «العدة» عن داود وبعض المتكلمين: أنه لا يكون ذلك حجة حتى يُنقل لنا لفظه.

وهذا ضعيف مردود، إلا أن يُريدوا بكونه ليس بحجة أي في الوجوب، ويدل عليه تعليقه للقائلين بذلك، فإنّ من الناس من يقول: المندوب مأمور به. ومنهم من يقول: المباح مأمور به أيضاً. وإذا كان ذلك مُراداً لهم كان له وجهه البتة.

وأما إن لم يُصرّح بالآمر، وأطلق بالمجهول، نحو قول أم عطية: أمرنا أن

(١) ٢٢١: ١٢ ورقم الحديث ١٣١٣٢.

(٢) نسبة الكلام التالي إلى ابن الصلاح وهم من المؤلفين فإن هذا كلام الحافظ العراقي في «شرح ألفيته» ١: ١٢٦ - ١٢٧، بعد مبحث (المقطوع) تحت عنوان (فروع).

نُخْرِجَ فِي الْعِيدَيْنِ الْعَوَاتِقَ وَذَوَاتِ الْخُدُورِ إِلَى الْمُصَلَّى . وَقَوْلُهَا : نُهِنَا عَنْ اتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ . وَكِلَاهُمَا مَرْوِيَانِ فِي «الصَّحِيحِ» ، فَهُوَ مِنَ الْمَرْفُوعِ أَيْضاً عِنْدَ أَصْحَابِ الْحَدِيثِ ، وَهُوَ الصَّحِيحُ وَقَوْلُ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ ، قَالَ ابْنُ الصَّلَاحِ ، قَالَ ^(١) : لِأَنَّ مُطْلَقَ ذَلِكَ يَنْصَرِفُ بِظَاهِرِهِ إِلَى مَنْ إِلَيْهِ الْأَمْرُ وَالنَّهْيُ ، وَهُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ .

وَخَالَفَ فِي ذَلِكَ فَرِيقٌ ، مِنْهُمْ أَبُو بَكْرٍ الْإِسْمَاعِيلِيُّ ، وَجَزَمَ بِهِ أَبُو بَكْرٍ الصِّيرَفِيُّ .

قَالَ ابْنُ الصَّلَاحِ : وَكَذَلِكَ قَوْلُ أَنَسٍ : أَمَرَ بِلَالٌ أَنْ يَشْفَعَ الْأَذَانَ وَيُوتِرَ الْإِقَامَةَ . انْتَهَى .

أَقُولُ : فَقَوْلُ الْعَيْنِيِّ مِنْ أَصْحَابِنَا فِي «شرح كنز الدقائق» ^(٢) : لَا حُجَّةَ لِلشَّافِعِيَّةِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ ، لِأَنَّهُ لَمْ يُذَكَّرِ الْأَمْرُ ، فَيُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ غَيْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ . انْتَهَى . عَجِيبٌ مِنْ مِثْلِهِ ، عَلَى أَنَّهُ وَرَدَ فِي رِوَايَةِ النَّسَائِيِّ عَنْ أَنَسٍ : أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ بِلَالاً أَنْ يَشْفَعَ الْأَذَانَ وَيُوتِرَ الْإِقَامَةَ . وَالرِّوَايَاتُ بَعْضُهَا يَفْسِّرُ بَعْضُهَا ، فَلَا مَجَالَ لِهَذَا الْإِحْتِمَالِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ .

وَقَالَ ابْنُ الصَّلَاحِ : لَا فَرْقَ فِي ذَلِكَ أَنْ يَقُولَ الصَّحَابِيُّ ذَلِكَ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ أَوْ بَعْدَهُ . انْتَهَى . وَتَبِعَهُ النَّوَوِيُّ فَقَالَ : قَوْلُ الصَّحَابِيِّ أَمَرْنَا بِكَذَا ، وَنُهِنَا عَنْ كَذَا ، وَأَمَرَ النَّاسُ بِكَذَا ، وَنَحَوَهُ ، كُلُّهُ مَرْفُوعٌ ، سِوَاءِ قَالِ الصَّحَابِيُّ ذَلِكَ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ أَوْ بَعْدَ وَفَاتِهِ . انْتَهَى .

(١) فِي ص ٥٣ وَ ٤٥ (النَّوْعُ الثَّامِنُ الْمَقْطُوعُ) .

(٢) ٣٢ : ١ .

وتعقّبه الحافظ العيني في «البنية شرح الهداية»^(١) على قوله: سَوَاءٌ. قال: هذا غيرُ مسلّم، لجواز أن يقول الصحابي: أُمِرْنَا بِكَذَا، ونُهِينَا عَنْ كَذَا بعدَ رسول الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلّم، ويكون الأمرُ والنهي أحَدَ الخلفاء الراشدين. انتهى. وهذا الاحتمالُ قَوِيٌّ أَلْبَتَّةَ. هذا كُلُّهُ إذا قال الصحابي ذلك. وأما إذا قال التابعي أُمِرْنَا بِكَذَا، ونُهِينَا عَنْ كَذَا، ولم يذكر الأمر، فهل يكون موقوفاً أو مرفوعاً مرسلًا؟ فيه احتمالان للإمام الغزالي^(٢)، ولم يُرْجَحْ واحدٌ منهما. وجَزَمَ ابنُ الصباغ في «العُدَّة» بأنه مُرْسَلٌ. كذا في «شرح الألفية»^(٣).

ومنها: قولُ الصحابي: من السُّنَّةِ كَذَا، ونحوه، اختلفوا فيه. فذهب أبو بكر الرازي والسرخسي وأبو زيد الدبوسي وغيرُهم من أصحابنا، والصيرفي من الشافعية، وابنُ حزم المغربي من أهل الظاهر، وغيرُهم إلى أنه لا يكون حُجَّةً للرفع. وهو الذي رَجَعَ إليه الشافعي على ما ذكره بعضُ شراح «المختصر»، لكنَّ المنصوص في «أُمّه» هو الرُّفْعُ. ولذا رجَّحه الأُسْتَوِي في «شرح المنهاج». واستدلوا على ذلك على ما هو المذكور في كتب أصحابنا المتأخرين، بأنَّ السُّنَّةَ تَرَدَّدَتْ بين سُنَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلّم وبين سُنَّةِ الْخُلَفَاءِ واشتَهَرَ استعمالُها فيهما في الصدر الأول، كما دَلَّ عليه قوله عليه الصلاة والسلام: «عليكم بسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ». وَيَشْهَدُ لَهُ حَدِيثُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ^(٤) عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: جَلَدَ النَّبِيُّ صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلّم أربعين، وأبو بكر أربعين، وعُمَرُ ثمانين، وكُلُّ سُنَّةٍ.

(١) في «البنية في شرح الهداية» ١: ٥٣٩.

(٢) في «المستصفى» ١: ١٣١ في أوائل (الأصل الثاني سنة رسول الله صَلَّى الله عليه

وسلّم).

(٣) ١: ١٣٨ (فروع المقطوع).

(٤) ١١: ٢١٦ الحدود (باب حد الخمر).

وبالجملة: تُعَوِّفُ إطلاقُ السُّنَّةِ في الصدر الأول على الطريقةِ المسلوكة في الدين، سواءً كانَ فعلَ النبي صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم، أو فعلَ واحدٍ من الصحابة، فلا يكون قولُ الصحابي: من السُّنَّةِ كذا دالًّا على الرفع.

نعم إذا انضمَّ إليه أمرٌ يدلُّ على ذلك، حُمِلَ على ذلك ألبتَّة، كما لو قال أبو بكر الصديق: من السُّنَّةِ كذا، إذ لم يتأمرْ عليه أحدٌ غيرُ النبي صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم، فالظاهرُ أنه لم يُرد بالسُّنَّةِ إلَّا سُنَّتُهُ. وأمَّا غيره من الصحابة فقد تأمَّر عليهم الخلفاء، فيُحتمَلُ أن يريد به سُنَّةُ الخلفاء/ هذا هو تقريرُ أصحابنا. ١١٣

والذي ذهب إليه أئمةُ الحديثِ واستظهروه ابنُ الصلاح، هو أن قول الصحابي: من السُّنَّةِ كذا من دونِ تقييدٍ بالخلفاء ونحوه حُجَّةٌ للرفع، وآيةٌ للاتصال، وهو قولُ الأكثر، حتى أطلقَ الحاكمُ والبيهقيُّ اتفاقَ أهل النقلِ على ذلك، ونقلَ ابنُ عبد البر فيه الإجماعَ.

قال السخاوي: وَخَصَّ ابنُ الأثير نَفْيَ الخِلافِ بِأبي بكرٍ، بخلافِ غيره. ودليلُهم في ذلك أنَّ قوله: من السُّنَّةِ كذا، بدونِ القيدِ، الظاهرُ منه أنه أرادَ النبيَّ صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم دون غيره، وغلبةُ الظنِّ كافيةٌ في هذا الباب.

نعم السُّنَّةُ المقيَّدةُ تختصُّ بما قُيِّدَتْ به. والعدلُ الشاهدُ له: ما رُوي^(١) في «صحيح البخاري»^(٢) أنَّ الحجاجَ عامَ نَزَلِ بابنِ الزبير، سألَ عبدَ الله بنَ عمر كيف تصنعُ في الموقِفِ يومَ عرفة؟ فقال سالم: إن كنتَ تُريدُ السُّنَّةَ فهَجِرْ بالصلاةِ يومَ عرفة، فقال ابنُ عمر: صدق، إنهم كانوا يَجْمَعُونَ بين الظهر والعصر.

قال ابنُ شهاب الراوي: فقلتُ لسالم: أفعَلَهُ رسولُ الله صَلَّى الله عليه وعلى

(١) في هذا التعبير من المؤلف تساهل، لأنه من صيغ التعبير عن الحديث الضعيف.

(٢) ٥١٣: ٣ (باب الجمع بين الصلاتين بعرفة).

آله وسلّم؟ فقال سالم: وهل يتَّبِعُونَ^(١) بذلك إلّا سُنَّةَ رسولِ الله صلَّى الله عليه وعلى آله وسلّم؟!

فانظر كيف نقل سالم بن عبد الله عن الصحابة، أنهم إذا أطلقوا ذلك، لا يُريدون به إلّا سُنَّةَ صاحبِ الشرع صلَّى الله عليه وعلى آله وسلّم.

ومن هذا الباب قولُ أبي قلابَةَ عن أنس: من السُّنَّةِ إذا تزوّجَ البكرَ على الثَّيِّبِ أقامَ عندها سَبْعاً. أخرجه البخاري ومسلم^(٢). قال أبو قلابَةَ: لو شِئْتُ لقلْتُ: إنّ أنساً رَفَعَهُ إلى رسولِ الله صلَّى الله عليه وعلى آله وسلّم. فهذا كلّهُ دالٌّ على أنّ مثلَ هذا اللفظ، دالٌّ على الرفع.

وكحديثِ عليّ: من السُّنَّةِ وَضَعُ الكَفِّ على الكَفِّ في الصلاة تحتِ السُّرَّة. رواه أبو داود وأحمد^(٣).

وكحديثِ ابنِ الزبير: صَفُّ القَدَمَيْنِ، وَوَضْعُ اليدِ على اليدِ من السُّنَّة. رواه أبو داود^(٤).

وكحديثِ ابنِ مسعود: من السُّنَّةِ أن يُخْفِيَ التشهّد. رواه أبو داود أيضاً^(٥).

وكحديثِ أبي هريرة: حَذَفُ السلامِ سُنَّة. رواه الترمذي^(٦). ونظائره كثيرة.

(١) في الأصل (أو يعنون)، والمثبت من «البخاري».

(٢) البخاري ٣١٣: ٩ (باب إذا تزوج البكر على الثيب). ومسلم ١٠: ٤٥ (باب ما تستحقه البكر والثيب عقب الزفاف).

(٣) رواه أبو داود ٤٨٠: ١ كتاب الصلاة (باب وضع اليمنى على اليسرى في الصلاة). وأحمد في «مسنده» ١١٠: ١.

(٤) ٤٧٩: ١ كتاب الصلاة (باب وضع اليمنى على اليسرى في الصلاة).

(٥) ٦٠٢: ١ كتاب الصلاة (باب إخفاء التشهد).

(٦) ٩٤: ٢ أبواب الصلاة (باب ما جاء حذف السلام سُنَّة).

أقول: الأحسنُ عندي في هذا المبحثِ مذهبُ أئمة الحديث، وعليه اعتمادِي. وهذا من إيفاءٍ وعُدِي، فلهُ الحمدُ على ذلك. هذا كُلُّهُ إذا قال الصحابي: من السُّنَّةِ كذا، ونحو ذلك.

وأما لو قال التابعي: من السُّنَّةِ كذا، كما رواه البيهقي من قول عُبَيْدِ اللَّهِ بن عبد الله بن عُتْبَةَ، أنه قال: السُّنَّةُ تكبيرُ الإِسَامِ يومَ / الفِطْرِ ويومَ الأَضْحَى، حينَ يَجْلِسُ على المنبرِ قَبْلَ الخطبةِ، تِسْعَ تكبيرات. فهل هو موقوفٌ متصل؟ أو مرسلٌ مرفوعٌ كما - في الذي - قبله^(١)، فيه وجهان.

وقال الدَّأودِيُّ في «شرح مختصر المُزَنِي»: إنَّ الشافعي كان يرى في القديم، أنَّ ذلك مرفوعٌ إذا صَدَرَ من الصحابي أو التابعي، ثم رَجَعَ عنه، لأنهم قد يُطلقونه ويُريدون به سُنَّةَ البلد. انتهى. وقال النووي في «شرح المهذب»^(٢): الأصحُّ أنه موقوف.

ومنها: قولُ الصحابي: كُنَّا نرى كذا، أو كنا نفعلُ كذا، أو نقولُ كذا، ونحو ذلك. فإن كان مقيِّداً بعصر النبي صَلَّى اللهُ عليه وعلى آله وسلَّم، كقول جابر المَرْوِيِّ في «الصحيحين»^(٣): كُنَّا نَغْزِلُ على عهد رسول الله صَلَّى اللهُ عليه وعلى آله وسلَّم.

وكقولُه: كُنَّا نَأْكُلُ لُحُومَ الْخَيْلِ على عهد رسول الله صَلَّى اللهُ عليه وعلى آله وسلَّم. رواه النسائي وابن ماجه^(٤).

(١) أي كما في قول الصحابي: من السنة كذا.

(٢) ١٠٢: ١.

(٣) في «صحيح البخاري» ٣٠٥: ٩ كتاب النكاح (باب العزل). و «صحيح مسلم» ١٤: ١٠ كتاب النكاح (باب حكم العزل).

(٤) النسائي ٢٠١: ٣ كتاب الصيد والذبائح (الإذن في أكل لحوم الخيل). وابن ماجه ١٠٦٤: ٢ كتاب الذبائح (باب لحوم الخيل).

وكقول جابر: كنا نَفْتَحُ على الأئمة على عهد رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم. رواه الحاكم^(١).

فالذي قَطَعَ به الحاكم وغيره من أهل الحديث، أن ذلك من قبيل المرفوع، وصححه الأصوليون، كالإمام فخر الدين الرازي والسيف الأملدي وغيرهما.

وقال ابن الصلاح^(٢): عليه الاعتماد، لأن ظاهر ذلك مشعر بأن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم أطلع عليه، وقرّره على ذلك. وتقريره أحد وجوه الشنن المرفوعة. ونقل عن الإسماعيلي أنه أنكر كونه من المرفوع.

وإن لم يكن مقيّداً بعصر النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم، فالحاكم والإمام الرازي جعلاه من قبيل المرفوع أيضاً، واستظهره ابن الصباغ في «العدة»، وقال النووي في «شرح المهدب»^(٣) هو قوي من حيث المعنى. وجزم ابن الصلاح وقبلة الخطيب بأنه من قبيل الموقوف. ومقتضى كلام البيضاوي موافق له.

أقول: وما هنا خدشة تخطر بالبال، وهي أنه روي عن عمرو بن سلمة أنه قال: كنا بحاضر^(٤)، يمر بنا الناس إذا أتوا النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم، فكانوا إذا رجعوا مرؤوا بنا فأخبرونا أنه قال: كذا وكذا، وكنت غلاماً حافظاً، فحفظت منهم قرآناً كثيراً، فانطلق أبي وافداً إلى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم في نفر من قومه، فعلمهم الصلاة وقال: يَوْمُهُمْ / أَقْرُوهُمْ، فكنت أقرأهم، فلما انصرفوا قدّموني، فكنت أؤمهم وأنا ابن سبع سنين أو ثمان سنين.

(١) ٢٧٦: ١.

(٢) ص ٥١ و ٤٣ (النوع الثامن المقطوع).

(٣) ١٠٢: ١.

(٤) الحاضر: القوم التزول على ماء يقيمون به ولا يرحلون عنه، ومعنى (الحاضر)

المحضور، فاعل بمعنى مفعول.

رواه أبو داود والنسائي باختلاف ألفاظ^(١).

فهذا يُستفادُ منه أن إمامته لهم كانت في عصر النبي صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلّم، وكان غيرَ بالغ، فدلّ ذلك على أنه تجوزُ إمامةُ الصبيِّ للمكلفين في الفرائض، وثبتَ تقريرُ النبي صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلّم عليه.

مع أن أصحابنا قد صرّحوا عن آخرهم أنه لا يجوزُ إمامةُ الصبي في الفرائض، وأكثرهم نصّوا على أنه لا يجوز ذلك في النوافل أيضاً كالتراويح وغيرها، فما الجوابُ عنه؟

وتُزاحُ بأنَّ سياقَ الحديثِ يقتضي أن رسول الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلّم لم يكن مُطلّعا على فعلهم هذا، ولم يكن هذا بالمدينة حتى يطلع عليه رسول الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلّم بل كان في موضع آخر، فلم يثبت تقريره عليه، فافهم وتذكّر. وسيأتي ذكرُ أشياء أخر حكمها حكمُ الرفع^(٢)، فانظرها مُفتشاً.

(والمُعْنَن) اسمُ مفعول من العَنَنَة، وهو مصدرٌ جَعَلِي كالبَسْمَلَةِ والْحَمْدَلَةِ، يقال: عَنَنَ الحديثَ إذا رواه بلفظٍ عن، من غير بيانٍ للتحديث والسماع، (هو ما يقالُ في سنده: فلانٌ عن فلان) وإن كان في موضعٍ واحد.

واختلفوا في حكمه: فمنهم من قال: إنَّ المُعْنَنَ مطلقاً لا يُحتجُّ به ما لم يتبيّن اتصاله، لاحتمال انقطاعه. وهذا المذهبُ مردودٌ على ما ذكره النووي في «شرح صحيح مسلم»^(٣) بإجماع السلف، لكفاية غلبة الظن.

(١) أبو داود في «سننه» ١: ٣٩٣، في كتاب الصلاة (باب من أحق بالإمامة). والنسائي

٨٠: ٢، في كتاب الإمامة، (إمامة الغلام قبل أن يحتلم).

(٢) في ص ٣٢٣.

(٣) ١٢٨: ١ (باب صحة الاحتجاج بالحديث المعنعن).

ومنهم من قال: لا يُحْمَلُ المعنعَنُ على الاتصال، إلا إذا ثَبَتَ أنَّهما أي الراويَ ومن عَنَعَنَ عنه التَّقِيَا ولو مرةً واحدة، فإذا ثَبَتَ التقاؤُهُما مرةً واحدةً فأكثرَ، يُحْمَلُ ذلك الحديثُ على الاتصال، بشرطِ أن لا يكونَ الراوي مدلساً، لأنَّ الظاهرَ ممن ليس بمدلسٍ أنه لا يُطْلَقُ ذلك إلا على السماع.

والاستقراءُ يدلُّ عليه، فإنَّ عاداتهم أنهم لا يُطْلَقون ذلك إلا فيما سمعوه إلا المدلس، ولهذا رَدَدْنَا روايته. فإذا ثَبَتَ اللَّقِيُّ ولو مرةً غَلَبَ على الظنِّ الاتصال، والبابُ مبنيٌّ على غلبة الظنِّ، فاكْتَفِينَا به. وليس هذا المعنى موجوداً فيما إذا أمكنَ التلاقي ولم يَثْبُتْ، فإنه لا يَغْلِبُ حينئذٍ على الظنِّ الاتصال، فلا ضَرُورَةَ إلى الحَمَلِ عليه، فيَصِيرُ متوقفاً فيه، وهذا هو مذهبُ علي بن المَدِينِي والبخاري ١١٦ وجمهورِ أرباب الحديث.

قال ابن الصلاح: وكادَ ابنُ عبد البر يدَّعي إجماعَ أئمة الحديث عليه. انتهى^(١). قال العراقي: لا حاجة لقوله: كادَ، فقد ادَّعاه. انتهى.

وذهب مسلم ومن تبعه إلى أنه يكفي في حكم الاتصال إمكانُ التلاقي وثبوتُ المعاصرة بينهما، ونَقَلَ مسلم المذهبَ المتقدم عن بعض معاصريه، وشَنَعَ عليه تشريعاً بليغاً، فقال في خطبة «صحيحه»:

قد تكلَّم بعضُ مُتَحَلِّي الحديث من أهل عصرِنَا، في تصحيح الأسانيد وتَسْقِيمِهَا بقولٍ لو ضَرَبْنَا عن حكايتِهِ وذكرِ فسادِهِ صَفْحاً، لكان رأياً مَتِيناً ومذهباً صحيحاً، إذ الإعراضُ عن القولِ المطَّرَحِ أخرى لإِمَاتَتِهِ، وأَجْدَرُ أن لا يكونَ ذلك تنبيهاً لِلْجُهَالِ عليه^(٢).

(١) ابن عبد البر لم يدَّعِ الإجماع على شرطية اللقاء كما يوهمه السياق، راجع كلامه.

(٢) لم يُعَيَّن أحدٌ من شراح «صحيح مسلم» المعنيَّ بكلام مسلم هنا، وقد ذهب بعضهم إلى أن المعنيَّ: البخاريُّ، وتبيَّن لي بعدَ البحث أنه (عليُّ بنُ المَدِينِي)، ثم وقفتُ على تصريح كبار الأئمة بذلك، فقد صرَّح بذلك الحافظ ابن كثير وشيخ الإسلام البُلْقِينِي والحافظ ابن حجر =

غيرَ أَنَا لِمَا تَخَوَّفْنَا مِنْ شُرُورِ الْعَوَاقِبِ، وَاغْتِرَارِ الْجَهْلَةِ بِمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ،
وَإِسْرَاعِهِمْ إِلَى اعْتِقَادِ خَطَأِ الْمَخْطِئِينَ، رَأَيْنَا الْكُشْفَ عَنْ فُسَادِ قَوْلِهِ أَجْدَى عَلَى
الْأَنَامِ.

فَزَعَمَ الْقَائِلُ - أَنَّ كُلَّ إِسْنَادٍ لِحَدِيثٍ فِيهِ فَلَانٌ عَنْ فَلَانٍ - وَقَدْ أَحَاطَ الْعِلْمُ
بَأَنَّهُمَا كَانَا فِي عَصْرِ وَاحِدٍ، وَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ الْحَدِيثُ الَّذِي رَوَى الرَّاوِي قَدْ سَمِعَهُ
مِمَّنْ رَوَى عَنْهُ، غَيْرَ أَنَّا لَا نَعْلَمُ لَهُ سَمَاعاً، وَلَمْ نَجِدْ فِي شَيْءٍ مِنَ الرِّوَايَاتِ أَنَّهُمَا
التَّقْيَا قَطُّ أَوْ تَشَافَهَا - : أَنَّ الْحُجَّةَ لَا تَقُومُ عِنْدَهُ بِكُلِّ خَبَرٍ جَاءَ هَذَا الْمَجِيءُ، حَتَّى
يَكُونَ عِنْدَهُ الْعِلْمُ بِأَنَّهُمَا قَدْ اجْتَمَعَا مِنْ دَهْرِهِمَا مَرَّةً فَصَاعِداً، أَوْ تَشَافَهَا
بِالْحَدِيثِ.

وَهَذَا الْقَوْلُ يَرْحُمُكَ اللَّهُ : قَوْلٌ مُخْتَرَعٌ مُسْتَحْدَثٌ، غَيْرٌ مُسَبِّقٌ صَاحِبُهُ إِلَيْهِ،
وَلَا مُسَاعِدٌ - لَهُ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ عَلَيْهِ - .

وَذَلِكَ أَنَّ الْقَوْلَ الشَّائِعَ الْمُتَّفَقَ عَلَيْهِ بَيْنَ أَهْلِ الْعِلْمِ بِالْأَخْبَارِ وَالرِّوَايَاتِ
قَدِيمًا وَحَدِيثًا، هُوَ أَنَّ كُلَّ رَجُلٍ ثَقَةٍ، رَوَى عَنْ مِثْلِهِ حَدِيثًا، وَجَائِزٌ مُمَكِّنٌ لَهُ لِقَاؤُهُ
وَالسَّمَاعُ مِنْهُ، لَكُونَهُمَا جَمِيعًا فِي عَصْرِ وَاحِدٍ، وَإِنْ لَمْ يَأْتِ فِي خَبَرٍ قَطُّ أَنَّهُمَا
اجْتَمَعَا أَوْ تَشَافَهَا بِكَلَامٍ، فَالرِّوَايَةُ ثَابِتَةٌ، وَالْحُجَّةُ بِهَا لَازِمَةٌ، إِلَّا أَنْ تَكُونَ هُنَاكَ
دَلَالَةٌ بَيِّنَةٌ عَلَى أَنَّ هَذَا الرَّاوِي لَمْ يَلْقَ مَنْ رَوَى عَنْهُ، أَوْ لَمْ يَسْمَعْ مِنْهُ شَيْئًا. فَأَمَّا
وَالْأَمْرُ مُبْهِمٌ عَلَى الْإِمْكَانِ الَّذِي فَسَّرْنَاهُ، فَالرِّوَايَةُ عَلَى السَّمَاعِ أَبَدًا.

وَمَا عَلِمْنَا أَحَدًا مِنْ أُمَّةِ السَّلَفِ مِمَّنْ يَسْتَعْمِلُ الْأَخْبَارَ، وَيَتَفَقَّدُ صِحَّةَ
الْأَسَانِيدِ وَسَقَمَهَا، مِثْلَ أَيُّوبَ السَّخْتِيَانِي، وَابْنِ عَوْنٍ، وَمَالِكِ بْنِ أَنَسٍ،
وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ / بَنِ مَهْدِيٍّ، وَيَحْيَى بْنِ سَعِيدِ الْقَطَّانِ، وَشُعْبَةَ بْنِ الْحَجَّاجِ، وَمَنْ ١١٧

= وَغَيْرُهُمْ. وَبَسَطْتُ هَذَا الْبَحْثَ فِي آخِرِ «الْمَوْقِفَةِ» لِلْحَافِظِ الذَّهَبِيِّ ص ١٣٦ - ١٤٠، فَاظْطَرُّهُ
إِذَا شِئْتَ.

بعدهم من أهل الحديث، فَكُشُوا عن موضع السماع في الأسانيد، كما ادَّعاه هذا القائل، وإنما كان تَفَقُّدُ من تَفَقَّدَ منهم، إذا كان الراوي ممن عُرِفَ بالتدليس في الحديث. انتهى كلامُ مسلم مُلَخَّصاً وأطال الكلام فيه. من شاء الاطلاع عليه فليرجع إلى «صحيحه».

وقال ابن جماعة في «مختصره»^(١) تَبَعاً لمسلم: الصحيحُ الذي عليه جماهيرُ العلماء والمحدثين والفقهاء والأصوليين: أنه متصل إذا أمكن لقاؤهما مع براءته من التدليس. انتهى. وتبعه الطَّبَّي في «خلاصته»^(٢) واقتدى به المصنّف، فقال قائلاً: اقتديت بهذا الإمام:

(والصحيحُ أنه متصلٌ إذا أمكن اللقاء) بين الراوي والمروي عنه، بأن يَبُتَّ أنهما كانا في عصر واحد (مع البراءة) أي براءة الراوي (عن) صِفة^(٣) (التدليس). — وسيأتي تفسيره^(٤) — فإن كان اشتهر بالتدليس، لا يكون ما عنعن محكوماً له بالاتصال لكن قال ابن الصلاح: فيما قاله مسلم نظراً. انتهى.

وقال النووي في «شرح خطبة صحيح مسلم»^(٥): هذا الذي صار إليه مسلم، قد أنكره المحققون، وقالوا: هذا الذي صار إليه ضعيف، والذي رَدَّه هو المختارُ الصحيحُ الذي عليه أئمةُ هذا الفن^(٦).

(١) ص ٤٨ (النوع التاسع المعنعن).

(٢) ص ٤٧ (المعنعن).

(٣) وقع في الأصل: (من صنعة التدليس)، وهو تحريف عن (عن صِفة...).

بعض كتب المصطلح جاءت العبارة: (من وَضَمَة التدليس).

(٤) في ص ٣٧٧.

(٥) ١٢٨: ١.

(٦) انظر بيان وجهة مذهب مسلم ومن قال بذلك في (التممة الثالثة في بيان مذهب

الإمام مسلم في الحديث المعنعن بشرطه، وبيان المعني بالنقد والرد في كلامه)، التي كتبتها بآخر «الموقظة» للحافظ الذهبي ص ١١٥ — ١٤٠.

ثم قال: وقد زاد جماعة من المتأخرين على هذا، فاشتراط القابسي أن يكون قد أدركه إدراكاً بَيِّنًا. وزاد الفقيه أبو المظفر السمعاني الشافعي، فاشتراط طول الصحبة بينهما. وزاد أبو عمرو الداني المقرئ، فاشتراط معرفته بالرواية عنه. انتهى.

والحاصل أنهم قد اختلفوا فيه على ستة أقوال، كلها مرجوحة مردودة إلا مذهب البخاري ومن تبعه، وهو أحوط، ومذهب مسلم ومن تبعه، وهو أوسع، فقد دارت الفتوى بينهما.

ومن هنا ظهر أن قول الصحابي: عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم، مرفوعٌ محمولٌ على السَّماع منه لثبوت الالتقاء، وإليه ذهب ابنُ الصلاح وأئمة الحديث.

والذي ذكره أكثر أئمة الأصول هو أنه يَحْتَمِلُ الإرسال، إذ ليس معناه إلا أنه مَرْوِيٌّ عنه، وهو أعمُّ منه. والسَّرُّ فيه أن كلمة عن، إنما تدلُّ على أنه منسوب إليه، وأما أنه مسموع منه فأمرٌ زائد لا يَحْتَمِلُ اللفظ/ له، فيكون إثباته من غير دليل. لكنه يكون حُجَّةً كالمرفوع عند من يذهب إلى عدالة الصحابة. وهو قول الأكثر، ويحتاج إلى التفتيش عند من يقول: إن الصحابة كغيرهم فيهم العدول وغيرهم^(١).

وأما لفظُ أن فلاناً قال، فهل هو كعن؟ الذي ذهب إليه مالك وحكاه عن

(١) هذا قول ساقط مردول، لا يلتفت إليه، فالصحابة كلهم عدول بتعديل الله لهم قال سبحانه: (رضي الله عنهم ورضوا عنه)، وكان الأولى بالمؤلف هجر هذا القول المهجور، وانظر ما كتبه في مقام فضل الصحابة رضي الله عنهم في كتابي «لمحات من تاريخ السنة وعلوم الحديث» ص ١٩ - ٢٨ وفيما علته في أوائل «رسالة المسترشدين» للإمام الحارث المحاسبي رحمه الله تعالى ص ١٨ - ١٩.

الجمهور ابنُ عبد البر هو التسويةُ بينهما، فيكون متصلاً بالشرط المتقدم، وحُكي عن أحمد بن حنبل.

وذكر ابنُ الصلاح أنَّ قولَ الصحابي: عن رسول الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم، أو: قال رسول الله، أو: إنَّه قال، كلُّه محمولٌ على الاتصال.

وقال العراقي في «شرح ألفيته»^(١): إنَّ الصواب أن يقال: إنَّ الراوي إذا رَوَى حديثاً فيه قصةٌ أو واقعة، فإن كان أدرك ما رواه، بأن حكى الصحابي قصةً وقعت بين يدي النبي صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم وبين بعض الصحابة، والراوي لذلك صحابيٌّ أدرك تلك الواقعة، فهي محكومٌ لها بالاتصال وإن لم يُعلم أنه شاهدُها، وإن لم يُدرك تلك الواقعة، فهي مرسلٌ صحابيٌّ^(٢). وإن كان الراوي تابعياً فهو منقطع.

وإن رَوَى التابعي عن الصحابي قصةً أدرك وقوعها كان متصلاً، وإن لم يُدرك وقوعها وأسندَها إلى الصحابي كان متصلاً، وإن لم يُدركها ولا أسندَ حكايتها إلى الصحابي فهي منقطعة، كرواية قيس بن سعد عن عطاء بن أبي رباح، عن ابن الحنفية، أنَّ عَمَّاراً مرَّ بالنبي صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم وهو يصلي، فسَلَّم عليه، فردَّ عليه السلام. بخلاف ما رواه أبو الزبير عن محمد بن الحنفية، عن عَمَّار، قال: أتيتُ رسول الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم، فسَلَّمْتُ عليه فردَّ عليَّ السلام، فإنه مسندٌ موصول.

وعلى هذا التفصيل مَشَى يعقوبُ بنُ شيبَةَ^(٣) في «مسنده». وهو الموافق لما

(١) ١: ١٧٠.

(٢) ومرسلُ الصحابي حكمُهُ الاتصال، قال الحافظ العراقي في «الألفية» في بحث (المرسل):

أمَّا الذي أرسله الصحابي فحكمُهُ الوصلُ على الصواب

(٣) وقع في الأصل (ابن أبي شيبة)، والصوابُ المثبت من «شرح الألفية».

رواه الخطيب في «الكفاية»^(١) بإسناده إلى أبي داود، أنه قال: سمعتُ أحمدَ قيل له: إنَّ رجلاً قال: عن عروة أنَّ عائشة: قالت. وعن عروة، عن عائشة: سواء، قال: كيف هذا سواء؟ ليس هذا بسواء، وإنما فرَّق أحمدُ بين اللفظين، لأنَّ عروة في اللفظ الأول لم يُسند ذلك إلى عائشة، ولا أدركَ القصة، فكانت مرسلة. وفي اللفظ الثاني أسندَ إليها بالنعنة فكانت متصلة.

١١٩

(وقد أودع) أذرجَ المُعَنَّعُ كثيراً (في الصحيحين) بل وفي^(٢) جميع/ مصنفاتٍ ملتزمي الصحة.

(قال ابن الصلاح): ما تقدَّم من أنَّ عن محمولةً على السماع بالشرط المتقدم: هو في الزمن المتقدم، وأمَّا في هذه الأزمان فقال ابن الصلاح: (كثُرَ في عصرنا وما قاربَه استعمالُ عن في الإجازة). فإذا قال: فلان عن فلان، فالظاهرُ أنه أجازَه به، فلا يُحمَلُ على السماع، لكن لا يُخرِجُه ذلك عن الاتصال، فإن الإجازة أيضاً من أنواع المتصل لا المنقطع.

(وإذا قيل: فلان عن رجلٍ عن فلان)، من دون تعيين رجلٍ مُبهم، (فالأقربُ) إلى الصواب (أنه منقطع)، سمَّاه به الحاكم، فإنَّ ذَكَرَ الرجلِ المُبهمَ كعدم ذكره، (وليس بمرسل)، كما سمَّاه به بعضُ الأصوليين، لأنَّ المرسل على ما سيجيء قولُ التابعي، فتسميةُ هذا بالمنقطع أوجب.

(والمُعَلَّقُ) بصيغة اسم المفعول من التعليق (ما حُذِفَ من مبدأ إسناده واحد)، كقول مالك: قال ابنُ عمر. وكقول نافع: قال عمر. (فأكثرُ)

(١) ص ٤٠٦ (باب ذكر الفرق بين قول الراوي «عن فلان» و «أنَّ فلاناً» فيما يوجب الاتصال أو الإرسال).

(٢) قوله: (بل وفي...). هذا الاستعمال منتشر جداً في كلام العلماء المتأخرين، فيعطفون الحرف على الحرف! فإن «بل» حرف عطف للإضراب، و «الواو» حرف عطف، فيجمعون بينهما، وذلك خطأ عربية. فينبغي أن يتنبه له.

كقول مالك: قال عمر، (مأخوذة) أي اسمه هذا مأخوذة (من تعليق الجدار والطلاق لاشتراكهما) بيان لوجه الأخذ (في قطع الاتصال).

(فالحذف إما أن يكون في أول الإسناد) ولو حذف إلى آخره واقتصر على ذكر رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم في المرفوع، والصحابي في الموقوف، كقول البخاري في العلم^(١): قال عمر: تفقهوا قبل أن تُسوّدوا. ونحو ذلك (وهو المعلق)، سواء كان مذكوراً بصيغة الجزم أو بصيغة التمرّض على ما سبق تحقيقه^(٢).

(أو في وسطه) بأن لم يذكر واسطة بين الراوي وشيخه، كالشعبي عن علي، فإنه لم يسمع منه، فلا بد من الواسطة بينهما. وكذا لو ذكر رجل مبهم كما مرّ^(٣)، (وهو المنقطع). هذا غير المنقطع المذكور الذي سيأتي^(٤)، فإنه أعم منه ومن المعلق ومن المرسل.

(أو في آخره وهو المرسل)، وسيأتي تحقيقه^(٥).

(والبخاري أكثر من هذا النوع) أي المعلق (في صحيحه، وليس بخارج من الصحيح)، فيصح قول البخاري: ما أدخلت في «الجامع» إلا الصحيح كما مرّ تفصيله^(٦)، (لكون الحديث معروفاً)، هذا بيان لفائدة التعليق/ (من جهة الثقات الذين علّق عنهم)، فاستغنت شهرته عنهم عن ١٢٠ الاتصال، (أو لكونه ذكره متصلاً في موضع آخر من كتابه) فلا حاجة إلى ذكره متصلاً في كل موضع.

(١) ١: ١٦٤، في كتاب العلم (باب الاغتباط في العلم والحكمة).

(٢) في ص ١٣٣ - ١٣٤.

(٣) ص ٢٢٤.

(٤) في ص ٣٥٢.

(٥) ص ٣٤٠.

(٦) ص ١٣٣ - ١٤٠.

(والأفراد) بالفتح جَمْعُ فَرْدٍ^(١). والأولى أن يقول: والفَرْدُ (إمّا فَرْدٌ عن جميع الرواة)، وحكمه إمّا الرد أو القبول، (أو من جهة) كالتقييد بالثقة، أو بلد معين، أو إقليم معين، (نحو فَرْدَ به أهل مكة)، أو أهل المدينة، أو أهل البصرة، ونحو ذلك (فلا يُضعَف) أي لا يقتضي فَرْدُ الراوي من جهة معينة ضعفه، (إلا أن يُراد به فَرْدٌ واحد منهم) فحينئذ يكون كالقسم الأول.

ولا بد علينا أن نذكرها هنا بسطاً يقتضيه المقام، ملتقطاً من كلام ابن الصلاح وغيره من الأعلام، ليتضح ما أجمله السيد العلامة، وينكشف المرام، فنقول:

الفَرْدُ منقسم إلى قسمين: فَرْدٌ مطلق، وفَرْدٌ مقيدٌ بقيد. أمّا القسم الأول، فحكمه أنه إذا انفرد الراوي بشيء نُظِرَ فيه:

فإن كان مخالفاً لما رواه من هو أولى منه بالحفظ والضبط، فهو شاذٌّ مردود، ويُساويه المنكرُ عند ابن الصلاح.

وفرق بينهما ابن حجر في «شرح النخبة»^(٢) وغيره بأن راوي الفرد المخالف لمن هو أوثق منه، إن كان في نفسه ثقة فهو الشاذ، وإن كان ضعيفاً فهو المنكر وسيجيء تحقيق هذه المباحث إن شاء الله تعالى في موضعه^(٣).

(١) هذا الجمع: (فَرْدٌ) على (أفراد) أي فَعْلٌ على أفعال، أطبقت كتب اللغة على ذكره، وهو يَرْدٌ قول سيويه وابن هشام ومن وافقهما: في أن جمع (فَعْل) على (أفعال)، لم يَرِدْ إلا في (حَمَل وأحمال، وزَنَد وأزناد، وفَرَخ وأفراخ). بل ورد هذا الجمع في مُفْرَدٍ صحيح الفاء والعين واللام، في أكثر من مئة لفظ، وقد جمعتُ رسالةً سميتها: «جمعُ فَعْل على أفعال صحيح قياسي»، أرجو من الله تعالى العون على نشرها، فهو جمعٌ قياسي صحيح كثير في كلام العرب.

(٢) ص ٣٧.

(٣) في ص ٣٥٦ - ٣٦٤.

وإن لم يكن فيما رواه مُخالفةٌ لغيره، وإنما هو أمرٌ رواه هو ولم يروِه غيره، فلا يخلو إمّا أن يكون هذا الراوي المتفرّد عدلاً حافظاً موثقاً أو لا. فإن كان، فحكمه القبول، ولا يضرّه انفراده. وأمثله مخرّجة في «الصحيحين».

منها: ما مرّ^(١) من حديثٍ إنما الأعمال بالنيات.

ومنها: حديثُ عبد الله بن دينار، عن ابن عمر، أن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلّم: «نَهَى عن بَيْعِ الْوَلَاءِ وَهَبْتَهُ». تفرّد به ابنُ دينار.

ومنها: حديثُ مالك، عن الزهري، عن أنس، أن النبي صلى الله عليه وسلّم «دخل مكة وعلى رأسه المِغْفَر». تفرّد به مالك عن الزهري.

فكلُّ هذه مخرّجة في «الصحيحين»، مع أنه ليس لها إلاّ إسنادٌ واحدٌ تفرّد

به ثقة. وهذه ونظائرها/ معدودة في غرائب «الصحيح» مقبولة بلا ريب. ١٢١

ومن ها هنا ظهر أن ما عرّف به الحاكم الحديث الشاذ^(٢) - بقوله: هو الحديث الذي ينفرد به ثقة من الثقات، وليس له مُتابع في ذلك. انتهى. فلم يشترط مخالفته للناس، وكذا ما ذكره أبو يعلى الخليلي بقوله: الذي عليه حُفاظُ الحديث هو أن الشاذ ما ليس له إلاّ إسنادٌ واحد، يشدُّ بذلك شيخٌ، ثقة كان أو غير ثقة. انتهى - : ليس بجيّد، فإنه يستلزم أن تكون غرائب «الصحيح» داخلة في الشاذ.

وإن لم يكن الراوي المنفرد ممن يُوثق به كما هو حقّه، كان ما انفرد به خارجاً عن حيز الصحيح، ثم هو دائرٌ بين المراتب بحسب حاله، فإن كان المنفرد غير بعيد من درجة الحافظ الضابط المقبول تفرّده، استحسنا حديثه

(١) ص ١٤٢.

(٢) في كتابه «معرفة علوم الحديث» ص ١١٩ (النوع ٢٨ الشاذ).

ذلك، وإن كان بعيداً من ذلك رددنا ما انفرد به، وكان من قبيل الشاذ المنكر. وسيجيء لهذه زيادة تحقيق إن شاء الله تعالى^(١).

وأما القسم الثاني فهو متنوع إلى أنواع:

منها: تقييد الفرديّة بثقة، مثل ما روى مسلم^(٢) وأصحاب السنن من رواية ضمرة بن سعيد المازني، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة^(٣)، عن أبي واقد، عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلّم أنه «كان يقرأ في الأضحى والفطر بقاف واقتربت الساعة».

فإنه لم يروِه أحدٌ من الثقات إلاّ ضمرة، لا أنّه لم يروِه أحدٌ غيره، فإنّ الدارقطني رواه عن ابن لهيعة، عن خالد بن يزيد، عن الزهري، عن عروة، عن عائشة، عن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلّم. وابن لهيعة ضعيف جداً عند الجمهور. فهذا الحديث تفرد به ضمرة لا مطلقاً، بل من بين الثقات.

ومنها: ما انفرد به أهل بلدة معينة كأهل البصرة، وأهل مصر، وأهل مكة، وأهل المدينة، ونحو ذلك. مثاله: ما رواه أبو داود^(٤)، عن أبي الوليد الطيالسي، عن همام، عن قتادة، عن أبي نضرة، عن أبي سعيد، قال: «أمرنا رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلّم أن نقرأ بفاتحة الكتاب وما تيسر». قال الحاكم^(٥): تفرد بذلك الأمر فيه أهل البصرة من أول الإسناد إلى آخره، ولم يشركهم في هذا اللفظ سواهم.

ونحو ذلك ما رواه مسلم^(٦) وأبو داود والترمذي من حديث عبد الله بن

(١) في ص ٣٥٦ - ٣٦٤.

(٢) في «صحيح مسلم» ١٨١: ٦ كتاب العيدين (باب ما يقرأ في صلاة العيدين).

(٣) وقع في الأصل: (عبد الله بن عبد الله)، وهو تحريف.

(٤) ٥١١: ١ «كتاب الصلاة» (باب من ترك القراءة في صلاته بفاتحة الكتاب).

(٥) ص ٩٧ - ٩٨ (النوع ٢٥ الأفراد).

(٦) مسلم ١٢١: ٣ كتاب الطهارة (باب آخر في صفة الوضوء).

زَئِد، في / صفة وضوء رسول الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلّم، وَمَسَحَ رَأْسَهُ ١٢٢
بمَاءٍ غَيْرِ فَضْلٍ يَدِيهِ.

قال الحاكم^(١): هذه سُنَّةٌ غَرِيبَةٌ تَفَرَّدُ بِهَا أَهْلُ مِصْرَ، وَلَمْ يَشْرِكْهُمْ فِيهَا أَحَدٌ.

ونحو ذلك أيضاً حديث: «إنما الأعمال بالنيات». فقد تفرَّد به أهل المدينة. ونظائره كثيرة.

ومنها: ما يُقَيَّدُ الانفرادُ فيه بكونه لم يروه عن فلان إلا فلان، كحديث رواه أصحاب «السنن» من طريق سفيان بن عيينة، عن وائل بن داود، عن ابنه بكر بن وائل، عن الزهري، عن أنس، أن النبي صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلّم: «أولَمَ على صَفِيَّةَ بِسَوِيْقٍ وَتَمَرٍ». قال الترمذي: حديث غريب.

ونقل العراقي^(٢) عن «أطراف الغرائب» لابن طاهر: غريبٌ من حديث بكر بن وائل، تفرَّد به عنه وائل بن داود، ولم يرو عنه غيرُ سفيان بن عيينة. انتهى.

قال العراقي: فلا يلزم من تفرَّد وائل به عن ابنه بكر تفرُّده به مطلقاً، فقد ذكر الدارقطني في «العلل» أنه رواه محمد بن الصَّلْت، عن ابن عيينة، عن زياد بن سعد، عن الزهري. قال: ولم يُتَابَعْ عليه، والمحموظُ عن ابن عيينة، عن وائل، عن ابنه.

وهذه الأنواع كلها لا يُحَكَّمُ بضعفها.

قال العراقي^(٣): فإن يُريدوا بقولهم: انفرد به أهل البصرة، أو هو من أفراد

(١) ص ٩٧ - ٩٨ (النوع ٢٥ الأفراد).

(٢) ٢١٨: ١ (الأفراد).

(٣) في «شرح الألفية» ١: ٢٢٣ (الأفراد).

البصريين، ونحو ذلك: أنَّ واحداً من أهل البصرة انفرد به متجوِّزين في ذلك، كما يُضاف فعلٌ واحدٌ من قبيلةٍ إليها مجازاً، فاجعله من القسم الأول، وهو الفرد المطلق.

مثاله: رواية أبي زُكَيْرٍ، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة مرفوعاً قالت: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلّم: «كُلُوا الْبَلَحَ»^(١) بالتمر... الحديث. رواه النسائي وابن ماجه^(٢)، وقال النسائي: حديث منكر. قال الحاكم^(٣): هو من أفراد البصريين عن المدنيين، تفرد به أبو زُكَيْرٍ، عن هشام، فجعله من أفراد البصريين، وأراد به واحداً منهم.

وليس في أقسام الفرد المقيّد بنسبته إلى جهةٍ خاصة، ما يقتضي الحكم بضعفها، من حيث كونها أفراداً، لكن إذا كان القيد بالنسبة إلى رواية الثقة، كقولهم: لم يروه ثقةٌ إلا فلانٌ، فإنَّ حكمه قريبٌ من حكم الفرد المطلق، لأن رواية غير الثقة/ كلا رواية، إلا أن يكون قد بلغ رتبة من يُعتبر بحديثه، فلذا لم يُجعل فرداً من كل وجه.

(والمُدْرَجُ)، بصيغة اسم المفعول، من الإفعال، وهو على قسمين: مُدْرَجُ المتن، ومُدْرَجُ الإسناد، فالأول ما ذكره المصنّف بقوله: (هو ما أُدرِجَ في الحديث من كلام بعض الرواة، فيُظنُّ أنه من الحديث). وهو منقسم إلى ثلاثة أقسام:

الأول: مُدْرَجُ الأوّل، مثاله: ما رواه الخطيبُ من رواية أبي قطن وشبابة، رَوَيَا عن شعبة، عن محمد بن زياد، عن أبي هريرة، قال قال رسول الله صَلَّى الله

(١) هو أول ما يُرطّب من البُسْر، واحداً بلحة بالتحريك، منه رحمه الله تعالى.

(٢) رواه ابن ماجه ١١٠٥: ٢ كتاب الأطعمة (باب أكل البلح بالتمر) والنسائي في

«الكبرى».

(٣) في «معركة علوم الحديث» ص ١٠١ (النوع ٢٥ الأفراد).

عليه وعلى آله وسلّم: «أَسْبِغُوا الوضوء، وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ». فظَاهِرُهُ أَنَّ قَوْلَهُ: أَسْبِغُوا الوضوء، مرفوع، وليس كذلك، بل هو من قول أبي هريرة وَصَلَ بالحديث؟

والدليل عليه ما رواه البخاري في «صحيحه»^(١) عن آدم بن أبي إياس، عن شعبة، عن محمد بن زياد، عن أبي هريرة، قال: أَسْبِغُوا الوضوء، فَإِنَّ أبا القاسم رسول الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلّم قال: «وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ».

قال الخطيب: وَهَمَّ فِيهِ أَبُو قَطَنِ: عَمَرُو بن الهَيْثَم وشَبَابَةُ بن سَوَّار في روايتهما هذا الحديث عن شعبة، وقد رواه أبو داود الطيالسي، وآدَمُ، وابنُ جرير، وعاصم بن علي، وعلي بن الجعد، وغُنْدَر، وهُشَيْم، ويزيد بن زُرَيْع، والنَّضْر بن شُمَيْل، ووَكَيْع، وعيسى بن يونس، ومعاذ بن معاذ، كُلُّهُمْ عن شعبة، وجعلوا الكلامَ الأوَّلَ من قول أبي هريرة، والكلامَ الثاني مرفوعاً.

وهذا يعني — أَنَّ — الإدراج في أول المتن نادرٌ جداً، حتى قال ابن حجر: إنه لم يجد له غيرَ هذا المثال، إلَّا ما وقع في طريق حديث بُسْرَةَ الآتي، وهو ما رواه الطبراني في «الكبير» من حديث محمد بن دينار، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن بُسْرَةَ بنت صفوان مرفوعاً: «مَنْ مَسَّ رُفْغَيْهٍ أَوْ أُثْنَيْهٍ أَوْ ذَكَرَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ». كذا حكاه عنه الفاضل السُّنْدِي في «إمعان النظر»^(٢). وفي «النهاية»: من السُّنَّةِ نَفْثُ الرُّفْغَيْنِ أَيِ الْإِبْطَيْنِ. وإذا التَّقَى الرُّفْغَانِ فَقَدْ وَجَبَ الْغُسْلُ، أَيِ أَصْلَا الْفَخِذَيْنِ، وَالرُّفْغُ بِالضَّمِّ وَالْفَتْحِ. انتهى. والظاهرُ أَنَّ المراد في الحديث هو الْمَعْنَى الثاني. انتهى كلامه.

(١) ٢٦٧: ١ في كتاب الوضوء (باب غسل الأعقاب).

(٢) ص ١٤٣ (المدرج).

القسم الثاني: مُدْرَجُ الوَسْطِ، / مثاله: ما رواه الدارقطني في «سننه»^(١) من رواية عبد الحميد بن جعفر، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن بُسْرة، قالت: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ مَسَّ ذَكَرَهُ أَوْ أُنْثِيَهُ أَوْ رُفِعَهُ فليَتَوَضَّأْ».

قال الدارقطني: كذا رواه عبد الحميد، وَوَهَمَ فِي رَفْعِ الْأُنْثِيَيْنِ وَالرُّفْعِ، وَإِدْرَاجِهِ ذَلِكَ فِي حَدِيثِ بُسْرة. والمحفوظ أن ذلك من كلام عروة غير مرفوع. كذلك رواه الثقات عن عروة، منهم: أيوب السَّخْتِيَانِي، وَحَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ. ثم رواه الدارقطني من طريق أيوب بلفظ «مَنْ مَسَّ ذَكَرَهُ فليَتَوَضَّأْ». قال: وكان عروة يقول: إِذَا مَسَّ رُفْعَهُ أَوْ أُنْثِيَهُ أَوْ ذَكَرَهُ فليَتَوَضَّأْ.

وقال الخطيب: تفرَّد عبد الحميد بذكر الأنثيين والرُّفْعَيْنِ، وليس ذلك من كلام رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ، وإنما هو قول عروة، فأدرجه في الحديث، وَبَيَّنَ ذَلِكَ حَمَّادٌ وَأَيُّوبُ.

قال العراقي^(٢): قلت: لم يتفرَّد به عبد الحميد، فقد رواه الطبراني في «المعجم الكبير» من رواية أبي كامل الجَحْدَرِي^(٣)، عن يزيد بن زُرَيْع، عن أيوب، عن هشام، عن أبيه، عن بُسْرة، بلفظ: «إِذَا مَسَّ أَحَدُكُمْ ذَكَرَهُ أَوْ أُنْثِيَهُ أَوْ رُفِعَهُ فليَتَوَضَّأْ» وعلى هذا فقد اختلف فيه على يزيد بن زُرَيْع.

ورواه الدارقطني أيضاً من رواية ابن جُرَيْج، عن هشام، عن أبيه عن مروان، عن بُسْرة، بلفظ: «إِذَا مَسَّ أَحَدُكُمْ ذَكَرَهُ أَوْ أُنْثِيَهُ». ولم يذكر الرُّفْعَ. وزاد في السَّنَدِ: مروان. انتهى.

ثم قال العراقي: وقد ضعَّف ابن دُقيق العِيد الطَّرِيقَ إِلَى الْحُكْمِ بِالْإِدْرَاجِ فِي

(١) ١٤٨: ١. ومنها صححت ما وقع في الأصل من خطأ.

(٢) ٢٥٢: ١.

(٣) في الأصل (الخجندي) والصواب المثبت من «المعجم» ٢٤: ٢٠٠ وغيره.

الْوَسَطِ فِي نَحْوِ هَذَا، فَقَالَ فِي «الْاِقْتِرَاحِ»^(١): وَمِمَّا يَضْعُفُ فِيهِ أَنْ يَكُونَ مُذَرَّجاً فِي أَثْنَاءِ لَفْظِ الرِّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ، لَا سِيَّمَا إِنْ كَانَ مُقَدِّماً عَلَى اللَّفْظِ الْمَرْوِيِّ، وَمَعْطُوفاً عَلَيْهِ بِوَائِ الْعُطْفِ، كَمَا لَوْ قَالَ: مِنْ مَسٍّ أَنْثِيهِ وَذَكَرَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ. بِتَقْدِيمِ الْأَنْثِيَيْنِ عَلَى الذَّكَرِ، فَهَذَا هُنَا يَضْعُفُ الْإِدْرَاجُ، لَمَّا فِيهِ مِنْ إِيصَالِ هَذِهِ اللَّفْظَةِ بِالْعَامِلِ الَّذِي هُوَ مِنْ لَفْظِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ. انْتَهَى كَلَامُ «الْاِقْتِرَاحِ».

قال العراقي: قلتُ: لَا يُعْرَفُ فِي طُرُقِ الْحَدِيثِ تَقْدِيمُ الْأَنْثِيَيْنِ عَلَى الذَّكَرِ، وَإِنَّمَا ذَكَرَهُ الشَّيْخُ مِثَالاً، فَلْيُعْلَمَ ذَلِكَ. انْتَهَى كَلَامُهُ.

أقول: قَدْ وَرَدَ فِي بَعْضِ طُرُقِ الْحَدِيثِ تَقْدِيمُ الْأَنْثِيَيْنِ عَلَى الذَّكَرِ أَيْضاً، رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ كَمَا مَرَّ^(٢)، فَلْيُعْلَمَ ذَلِكَ.

القِسْمُ الثَّلَاثُ: مُذَرَّجُ الْآخِرِ، وَهُوَ كَثِيرٌ فِي الْأَحَادِيثِ. وَمِنْ ذَلِكَ مَا رَوَاهُ النَّسَائِيُّ^(٣): أَخْبَرَنِي هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ الْحُبَابِ، حَدَّثَنَا مَعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو الزَّاهِرِيَّةِ، قَالَ حَدَّثَنِي كَثِيرُ بْنُ مُرَّةَ الْحَضْرَمِيِّ، عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ، سَمِعَهُ يَقُولُ: سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ أَفِي كُلِّ صَلَاةٍ قِرَاءَةٌ؟ قَالَ: «نَعَمْ». قَالَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ: وَجَبَتْ هَذِهِ، فَالْتَفَتَ إِلَيَّ وَكُنْتُ أَقْرَبَ الْقَوْمِ إِلَيْهِ، فَقَالَ: مَا أَرَى الْإِمَامَ إِذَا أَمَّ الْقَوْمَ إِلَّا قَدْ كَفَاهُمْ.

فَظَاهِرُ هَذِهِ الرَّوَايَةِ أَنَّ قَوْلَهُ: مَا أَرَى... إلخ، أَيْضاً مِنْ كَلَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ كَمَا قَالَ النَّسَائِيُّ بَعْدَ رَوَايَتِهِ، قَالَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ: هَذَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ خَطأً، وَإِنَّمَا

(١) ص ٢٢٤ (المدرج).

(٢) ص ٢٣١.

(٣) ١٤٢: ٢ كتاب الافتتاح (باب اكتفاء المأموم بقراءة الإمام).

هو قولُ أبي الدرداء^(١).

(١) أذكرُ هنا استطراداً: لطيفةٌ حديثة، وقعت في رواية (معاوية بن صالح الحضرمي الحمصي) عن شيخه (أبي الزاهرية)، عن (جُبَيْر بن نُفَيْر)، عن (أبي الدرداء) رضي الله عنه، أوردُها لطرافتها، ولما تَضَمَّنَتْ من صورةٍ رائعةٍ من صُورِ نباهةِ المحدثين وضبطهم ومعرفتهم بشأن الشيوخ الرواة ورصدِ أحوالهم حَضَراً وسُفَراً، وانتقالاً واستقراراً، وبقاءً وتفرداً بالرواية عن الشيخ، فهي من لطائف الوقائع والأخبار.

أما (أبو الدرداء) فصحابي جليل، روى الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولقبه بقوله: حَكِيمٌ أَمْتِي، لحصافته وفطنته وحُسن إدراكه للأمور، مات سنة ٣٢، وممن رَوَى عنه جُبَيْرُ بن نُفَيْر.

وأما (جُبَيْر بن نُفَيْر) فهو ابنُ مالك الحضرمي الحمصي أبو عبد الرحمن، تابعي جليل مُخَضَّرٌ أدرك زمان النبي صلى الله عليه وسلم، وأسلم في خلافة أبي بكر، مات سنة ٧٥ أو ٨٠ رحمه الله تعالى.

وأما (أبو الزاهرية) فهو حُدَيْر بن كُرَيْب الحضرمي الحمصي، تابعي جليل أيضاً، رَوَى عن حذيفة وأبي الدرداء وعبد الله بن عمرو بن العاص وغيرهم من الصحابة، مات سنة ١٢٩ أو سنة ١٠٠ رحمه الله تعالى. وممن رَوَى عنه معاوية بن صالح.

وأما (معاوية بن صالح) فهو ابنُ حُدَيْر بن سَعِيد الحضرمي الحمصي أبو عمرو، أحدُ الأعلام وقاضي الأندلس، خرج من حمص قديماً إليها سنة ١٢٥، وكان كثير الحديث، حجَّ مرةً واحدة سنة ١٥٤، فلقبه من لقيه من أهل العراق، وكتب عنه أهل مصر وأهل المدينة ومكة، ومات سنة ١٥٨ أو بعدها، رحمه الله تعالى.

جاء في كتاب «قضاة قرطبة» للمحدث الخُشَنِي ص ٣٠ — ٣٢، وكتاب «تاريخ قضاة الأندلس» للثَبَاهِي ص ٤٣، في ترجمة (معاوية بن صالح الحضرمي) الحمصي الشامي ثم الأندلسي القرطبي، قاضي الأندلس، المحدث الفقيه أحد الأعلام، المتوفى بقرطبة سنة ١٥٨ أو ١٦٨ أو نحوهما، والسياقة الآتية من كتاب «قضاة قرطبة» إلا قليلاً.

«كان معاوية بن صالح من أهل الشام من حمص، بمكان يُعرف بقناة عَبَس، فخرج من الشام إلى الأندلس، فوصلها سنة ١٢٣، فاستوطن مدينة مالقة، وبَنَى بأسفل قَصْبَتِهَا مسجداً، ثم انتقل إلى إشبيلية فسكنها، وكان من جِلَّةِ أهل العلم، وكبارِ رواة الحديث، شاركه مالك بن أنس في بعض رجاله: يحيى بن سعيد وغيره. قال يحيى بن يحيى الليثي: أوَّل من دخل الأندلس بالحديث: معاوية بن صالح الحضرمي، وقال غيره: كان معاوية بن صالح ممن =

وكذا ما رواه أبو داود^(١)، قال حدثنا عبد الله بن محمد الثَّقَلِي، ثنا زهير، ثنا الحسن بن الحرّ، عن القاسم بن مُخَيَّمِرَة، قال: أَخَذَ عِلْقَمَةُ بِيَدِي، فَحَدَّثَنِي أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ أَخَذَ بِيَدِهِ، وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ بِيَدِ عَبْدِ اللَّهِ، فَعَلَّمَنَا التَّشَهُّدَ فِي الصَّلَاةِ.

قال: فَذَكَرَ مِثْلَ حَدِيثِ الْأَعْمَشِ: التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ... إلخ، إذا

= يُسْتَغْنَى بِعَقْلِهِ وَعِلْمِهِ وَفَهْمِهِ عَنْ مَشَاوِرَةِ غَيْرِهِ.

ولما قدم الأمير عبد الرحمن بن معاوية - الأموي الملقب بالداخل - الأندلس، وتمّت له البيعة، واتّسَقَتْ لَهُ الْأُمُورُ، أَرْسَلَ مَعَاوِيَةَ بْنَ صَالِحٍ إِلَى الشَّامِ، لِيَأْتِيَهُ بِأَخْتِهِ أُمِّ الْأَصْبَغِ، فَأَبَتْ عَنِ الْإِنْتِقَالِ، وَقَالَتْ: كَبُرَتْ سِنِّي، وَأَشْرَفْتُ عَلَى انْقِضَاءِ أَجَلِي، وَلَا طَاقَةَ لِي عَلَى شِقِّ الْبَحَارِ وَالْقِفَارِ، وَحَسْبِي أَنْ أَعْلَمَ مَا صَارَ إِلَيْهِ مِنْ نِعْمَةِ اللَّهِ.

وفي سفرته هذه كَتَبَ عَنْهُ وَجُوهُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ وَالشَّامِ وَالْحِجَازِ، لَقِيَهُمْ فِي طَرِيقِهِ وَفِي الْحَجِّ، قَالَ أَحْمَدُ بْنُ خَالِدٍ: لَمَّا وَجَّهَ الْأَمِيرُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ: مَعَاوِيَةَ بْنَ صَالِحٍ إِلَى الشَّامِ - سَنَةَ ١٥٤ -، حَجَّ فِي سَفَرَتِهِ تِلْكَ، فَلَمَّا دَخَلَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ فِي أَيَّامِ الْمَوْسَمِ، وَنَظَرَ إِلَى حِلَقِ أَهْلِ الْحَدِيثِ: عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَهْدِيٍّ، وَيَحْيَى بْنَ سَعِيدِ الْقَطَّانِ، وَغَيْرِهِمَا مِنْ نَظَرَاتِهِمَا، قَصَدَ إِلَى سَارِيَةِ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ.

ثم صار إلى مُعَارَضَةِ مَنْ كَانَ مَعَهُ - أَيِ مَذَاكِرَتِهِمْ بِالْأَحَادِيثِ - وَذَكَرُوا أَشْيَاءَ مِنَ الْحَدِيثِ، فَقَالَ مَعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ: حَدَّثَنِي أَبُو الزَّاهِرِيَّةُ حُذَيْرُ بْنُ كُرَيْبٍ، عَنْ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ، عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

وَسَمِعَ بَعْضُ أَهْلِ تِلْكَ الْحِلَقِ قَوْلَهُ، فَقَالُوا لَهُ: اتَّقِ اللَّهَ أَيُّهَا الشَّيْخُ وَلَا تَكْذِبْ، فَلَيْسَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي الزَّاهِرِيَّةِ، عَنْ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ، عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ، غَيْرَ رَجُلٍ لَزِمَ الْأَنْدَلُسَ، يَقَالُ لَهُ: مَعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ، فَقَالَ لَهُمْ: أَنَا مَعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ، فَانْفَضَّتْ الْحِلَقُ كُلُّهَا وَاجْتَمَعُوا إِلَيْهِ، وَكُتِبُوا عَنْهُ فِي ذَلِكَ الْمَوْسَمِ عِلْمًا كَثِيرًا. انتهى.

فَلِلَّهِ دَرُّهُ مُحَدَّثًا صَادِقًا، وَلِلَّهِ دَرُّ أَوْلَئِكَ الْحُقَاطِ الْوُعَاةِ، الَّذِينَ مَنَعُوهُ مِنَ التَّحْدِيثِ عَنْ أَبِي الزَّاهِرِيَّةِ، لَعَلَّهُمْ أَنَّهُ لَا يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي الزَّاهِرِيَّةِ إِلَّا رَجُلٌ لَزِمَ الْأَنْدَلُسَ، فَكَانَ هُوَ ذَلِكَ الرَّجُلُ الَّذِي يُحَدِّثُهُمْ، رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمْ.

قلتَ هذا أو قضيتَ هذا، فقد قضيتَ صلاتك، إن شئتَ أن تقومَ فقم، وإن شئتَ أن تقعدَ فاقعد.

فظنَّ بعضُ أصحابنا الحنفية ومنهم صاحبُ «الهداية» أنه مرفوع. واستدلَّ به على عدمِ فرضية الصلاة بعدَ التشهد، وعدمِ فرضية لفظِ السلام، لتعليق النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلَّم التمامَ بالفعل وهو القعود، أو القول وهو قراءةُ التشهد.

وذكر أئمةُ الحديث أنه مُدرَجٌ من قول ابن مسعود، قال الحاكم^(١): قوله: إذا قلتَ هذا، مُدرَجٌ. وكذا قال البيهقي في «المعرفة». وذكر الخطيب في كتابه الذي جمعه في المُدرَج المسمى «بالفصل للوصل المُدرَج في النُّقل» أنها مُدرَجة. وذكر الحُفَاطُ أن رَفَعَهُ وَهَمٌّ.

وقال النووي في «الخلاصة» وفي «شرح صحيح مسلم»: إنهم أجمعوا على أنها مدرجة. وقال العراقي^(٢) قول الخطابي في «المعالم»: اختلفوا فيه هل هو من قول النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلَّم أو من قول ابن مسعود، فأراد ١٢٦ اختلاف الرواة في وصله وفصله، لا اختلاف الحفاظ، فإنهم متفقون على أنها مُدرَجةٌ.

وقد اختلف في الرواية على زهير، فروى الثَّقَلِي، وأبو النضر، وموسى بن داود الضَّبِّي، وأحمد بن عبد الله بن يونس اليربُوعِي، وعلي بن الجَعْد، ويحيى النيسابوري، وعاصم بن علي، وأبو داود الطيالسي، ويحيى بن أبي بكير، ومالك بن إسماعيل أبو غَسَّان التَّهْدِي^(٣)، كلُّهم عن زهير هكذا مُدرَجاً.

(١) في «معرفة علوم الحديث» ص ٣٩ (النوع ١٣ المدرج).

(٢) في «شرح الألفية» ١: ٢٤٨ (المدرج).

(٣) وقع في الأصل (يحيى بن أبي بكر ومالك بن عثمان التَّهْدِي) والصواب كما أثبتته بمراجعة «شرح الألفية» للعراقي، وبالرجوع إلى ترجمة زهير بن معاوية في «تهذيب التهذيب»

ورواه شَبَابَةُ بن سَوَّار عنه، ففَصَّلَهُ وبيَّن أنه من قول عبد الله، رواه الدارقطني ووثَّقه، قال: وهو أصحُّ من رواية من أذَرَج، وقوله أشبه بالصواب، لأنَّ ابنَ ثوبان رواه عن الحسن بن الحرِّ كذلك، وجعل آخره من قول عبد الله بن مسعود ولم يرفعه.

ثم رواه الدارقطني من رواية غسان بن الربيع، عن عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان، عن الحسن بن الحرِّ به. وفي آخره: ثم قال ابنُ مسعود: إذا فرغت من هذا، فقد فرغت من صلاتك، فإن شئت فأنبت، وإن شئت فانصرف. ورواه الخطيب أيضاً من رواية ابن ثوبان.

فاستدلَّ الدارقطنيُّ على تصويب قولِ شَبَابَةَ برواية ابن ثوبان وباتفاقِ حُسَيْن الجعفي وابنِ عجلان في روايتهما عن الحسن بن حرِّ على ترك ذلك في آخر الحديث، فثبت بهذا كله أنه مُدْرَج.

وقال صاحب «الهداية»^(١) في بيان فرائض الصلاة: والقعدة في آخر الصلاة مقدارَ التشهد، لقول النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلَّم لابن مسعود حين علَّمه التشهد: إذا قلتَ هذا، أو فعلتَ هذا، فقد تَمَّتْ صلاتك. علَّق التمامَ بالفعل، قرأ أو لم يقرأ. انتهى.

وقال ابن الهمام في «شرحها»^(٢): يعني لمَّا قام الدليلُ على أنه لا بد من القعدة، كان المرادُ من قوله: إذا قلتَ هذا وأنت قاعد، أو فعلتَ هذا قائلاً أو غيرَ قائل تَمَّتْ، فلو تَمَّ هذا إسناداً ومُتَنًا، كان الاستدلالُ على فرضية القعدة عَيْنًا، متوقفًا على ثبوتِ فرضيتها بما يَسْتَقِلُّ بذلك، فكيف ولم يَتَمَّ؟ فإنَّ الذي في

(١) ١٩٣: ١ شرح «فتح القدير» (باب صفة الصلاة). وقد تعرَّض للحديث هنا أولاً،

ثم تعرَّض له ثانياً ص ٢٢٣.

(٢) ١٩٣: ١ (باب صفة الصلاة). وقد تعرَّض للحديث هنا أولاً، ثم تعرَّض له ثانياً

«سنن أبي داود»: إذا قلت هذا وقضيت هذا، فقد قضيت صلاتك. وهو تعليق بهما، فإذا اتصل الخبر بالمبين كانا فرضين.

نعم هو بلفظ: أو فعلت هذا، في رواية الدارقطني، فلو لم يتبين أنها مدرجة من كلام ابن مسعود/ لوجب حملها على معنى الواو، ليوافق المرفوع، وهو أولى من العكس فيما أظن، فكيف وقد بين الدراج شباة بن سوار في روايته عن زهير^(١). ورواه عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن الحسن بن الحر مفضلاً.

والحق أن غاية الإدراج هنا أن تكون موقوفة، والموقوف في مثله له حكم الرفع. انتهى كلام ابن الهمام. فاختر رحمه الله تعالى وقف قوله: إذا فعلت هذا إلخ. على ابن مسعود، وأنه مدرج في آخر الحديث، كما صرح به الحفظ.

وقد بسط الكلام في هذا المقام، لإثبات المرام، شيخ الإسلام، العيني البدر التمام، في «البنية»^(٢) فقال بعدما أزال الشكوك والأوهام، مانصه: فإن قلت: هذا الكلام أعني قوله: إذا فعلت هذا إلخ. مدرج، وليس من كلام النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم، كما قال البيهقي: بين ذلك ابن سوار في روايته عن زهير بن معاوية، وفصل كلام ابن مسعود من كلام النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم، وهو أصح من قول من جعله مرفوعاً.

وقال ابن حبان بعدما أخرج هذا الحديث في «صحيحه»^(٣): وقد أوهم هذا الحديث من لم يحكم الصناعة أن الصلاة على النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم ليست بفرض، فإن قوله: إذا قلت هذا، زيادة أدرجها زهير بن معاوية في الخبر، عن الحسن بن الحر.

(١) كذا في الأصل. والذي في «فتح القدير» لابن الهمام: (وقد بين الإدراج شباة...). وهو أولى وأفصح.

(٢) ٥٩٢: ١ (باب صفة الصلاة) وصححت عبارة الأصل منها ومن «نصب الراية»

(٣) ٢٩١: ٥ - ٢٩٥.

٤٢٤: ١ وغيرهما.

ثم قال: ذَكَرُ بَيَانٍ أَنَّ هَذِهِ الزِّيَادَةُ مِنْ قَوْلِ ابْنِ مَسْعُودٍ، لَا مِنْ قَوْلِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ، وَأَنَّ زَهْرًا أَدْرَجَهُ فِي الْحَدِيثِ.

ثم أَخْرَجَهُ عَنْ ابْنِ ثَوْبَانَ، عَنْ الْحَسَنِ بْنِ الْحُرِّ بِهٖ سَنَدًا وَمُتَنًا، وَفِي آخِرِهِ: قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: فَإِذَا فَرَعْتَ مِنْ صَلَاتِكَ، فَإِنْ شِئْتَ فَاتَّبِعْتُ، وَإِنْ شِئْتَ فَانصَرَفْ.

ثم أَخْرَجَهُ عَنْ الْحُسَيْنِ الْجُعْفِيِّ، عَنْ الْحَسَنِ بْنِ الْحُرِّ، وَفِي آخِرِهِ: قَالَ الْحَسَنُ: وَزَادَنِي فِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ أَبَانَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ: قَالَ: فَإِذَا قُلْتَ هَذَا، فَإِنْ شِئْتَ فَقُمْ.

قال العيني: قُلْتُ الْجَوَابُ عَنْ جَمِيعِ مَا ذَكَرُوهُ مِنْ وَجُوهِ: الْأَوَّلُ: أَنَّ أَبَا دَاوُدَ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ وَسَكَتَ عَنْهُ، وَلَوْ كَانَ فِيهِ مَا ذَكَرُوهُ لَبَيَّنَّهُ، لِأَنَّ عَادَتَهُ فِي كِتَابِهِ أَنْ يُلَوِّحَ عَلَى مِثْلِ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ.

الثاني: أَنَّ هَذِهِ الزِّيَادَةُ رَوَاهَا أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ، وَمُوسَى بْنُ دَاوُدَ الضَّبِّيُّ، وَهَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ، وَيَحْيَى بْنُ أَبِي بُكَيْرٍ، وَيَحْيَى بْنُ يَحْيَى النَّيْسَابُورِيُّ، فِي آخِرِينَ مُتَصِلًا، فَرَوَايَةٌ مِنْ رَوَاهِ مَفْصُولًا لَا يُقَطَّعُ بِإِدْرَاجِهِ، لِاحْتِمَالٍ أَنْ يَكُونَ ١٢٨ نَسِيَهُ ثُمَّ ذَكَرَهُ فَسَمِعَهُ هَؤُلَاءِ مُتَصِلًا، وَهَؤُلَاءِ مُنْفَصِلًا^(١).

الثالث: أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ ثَابِتٍ الَّذِي ذَكَرَهُ الْبَيْهَقِيُّ، ضَعَّفَهُ ابْنُ مَعِينٍ. وَكَذَلِكَ غَسَّانُ بْنُ الرَّبِيعِ الَّذِي رَوَى عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ ثَابِتٍ، ضَعَّفَهُ الدَّارَقُطْنِيُّ وَغَيْرُهُ، فَمِثْلُ هَذَا لَا يُعْلَلُ رَوَايَةُ الْجَمَاعَةِ^(٢)، وَعَلَى تَقْدِيرِ صِحَّةِ السَّنَدِ الَّذِي رَوَى مَوْقُوفًا، فَرَوَايَةٌ مِنْ وَقَفَ لَا تُعْلَلُ رَوَايَةٌ مِنْ رَفَعَ، لِأَنَّ الرِّفْعَ زِيَادَةٌ مُقْبُولَةٌ، عَلَى

(١) وَقَعَ فِي الْأَصْلِ تَحْرِيفٌ وَسَقَطَ فِي هَذَا الْمَقْطَعِ، فَصَحَّحْتُهُ وَأَتَمَمْتُهُ مِنْ «شرح الألفية» لِلْحَافِظِ الْعِرَاقِيِّ ١: ٢٤٨.

(٢) وَقَعَ فِي الْأَصْلِ: (رَوَايَةُ الْجَامِعِ)، وَوَقَعَ فِي «الْبَنَاءِ» لِلْعَيْنِيِّ ١: ٥٩٢ (رَوَايَةُ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ)، وَكِلَاهُمَا تَحْرِيفٌ عَنْ (الْجَمَاعَةِ) كَمَا أَثْبَتَهُ. وَكَمْ فِي «الْبَنَاءِ» مِنْ أَغْلَاطٍ وَتَحْرِيفَاتٍ! وَأَصْلُ الْعِبَارَةِ لِلْحَافِظِ ابْنِ التَّرْكَمَانِيِّ فِي «الْجَوْهَرِ النَّقِيِّ» ٢: ١٧٥، وَهِيَ فِيهِ بِلَفْظِ (الْجَمَاعَةِ).

ما عُرِفَ من مذاهب أهل الفقه والأصول، فيُحْمَلُ على أَنَّ ابن مسعود سَمِعَهُ من النبي صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم، فرواه بذلك مرةً، وأفتى به أخرى. وهذا أولى من جعله من كلامه، إذ فيه تخطئة الجماعة الذين وصلُّوا. انتهى كلامه.

أقول: الجمعُ بين روايات الوقف وبين روايات الرفع، بهذا الطريق حسنٌ جداً، وقد رواه أبو حنيفة أيضاً عن الحسن بن الحرِّ به سنداً وممتناً، على سبيل الاتصال، واستخرج أصحابنا بهذا الحديث مسائل:

أحدها: أن التشهد ليس بفرض، إنما الفرضُ القعدة، فإنَّ النبي صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم علَّقَ التمامَ بالفعل، قرأاً أو لم يقرأ، وما لا يَتِمُّ الفرضُ إلَّا به فهو فرض.

فإن قلت: كلمة أو، لأجل التنوع، فليس فيه ذكرٌ لما ذكرتم قلت: معناه إذا قلت هذا وأنت قاعدٌ، أوقعت ولم تقل، فصار الترديدُ في القول لا في الفعل، فإن الفعل قائم بالاتفاق.

وتوضيحه أنه علَّقَ تمام الصلاة بأحد الأمرين: إمَّا القعود أو التشهد، ومعلوم أن قراءة التشهد لم تُشرع بدون القعود، حيث لم يفعله رسول الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم إلَّا فيه، وانعقد على ذلك الإجماع، فكان الفعل موجوداً على كل حال، فصار هو فرضاً دون التشهد.

لا يقال: إنَّ هذا الحديث من أخبار الآحاد، وهو لا يفيد الفرضية، لأننا نقول: قوله تعالى: ﴿أَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ مُجْمَلٌ، وخبر الواحد لِحَقِّ بياناً له، والمُجْمَلُ من الكتاب إذا لَحِقَهُ البيانُ الظنيُّ يفيدُ الفرضية، فإنَّ الحكم حينئذٍ يُضاف إلى الكتاب.

وهذا الاستدلالُ بهذا التقرير: موقوفٌ على أن تكون الروايةُ بأو، التي هي للتنوع، وأما إذا كانت بالواو فلا، لأنه حينئذٍ يفيدُ فرضيةً كلاً الأمرين، وهو خلافُ المذهب كما ذكره ابن الهمام.

وثانيها: أن الصلاة على النبي رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم ١٢٩ ليست بفريضة في القعدة الأخيرة بعد التشهد، خلافاً للشافعي بمثل ما مرَّ من التقرير^(١). كيف ولم يُروَ في تشهد أحدٍ من الصحابة دخول الصلاة^(٢) ومن ثمَّ حكى العيني^(٣) عن ابن المنذر وابن جرير الطبري والطحاوي وغيرهم، أنهم قالوا: إن الشافعي قد خالف الإجماع في هذه المسألة.

وثالثها: أن لفظ السلام ليس بفرض، كما هو مزعوم الشافعي، لأنه عليه الصلاة والسلام علق التمام بالفعل، فلم يبق بعده ركن. نعم هو واجب لثبوت مواظبة النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم عليه.

ورابعها: أن الخروج بصنعه ليس بفرض، وهو مذهب أبي يوسف ومحمد، خلافاً لأبي حنيفة، ولذلك وقع الاختلاف بينه وبينهما في المسائل الاثنتي عشرة. وتحقيقه مذكور في تصانيفنا في الفقه، فلا نعيده ها هنا خوفاً للإطالة.

وثبوت هذه المسائل من هذا الحديث لا يتوقف على كونه مرفوعاً، كما ظنه الحاكم وغيره، بل على تقدير تسليم أنه من قول ابن مسعود أيضاً، تُستخرج منه هذه المسائل، لأن الوقف في هذا الباب له حكم الرفع كما سيأتي تحقيقه.

بقي الاطلاع على أمرين: الأول: ما السبب في إدراج الراوي في المتن ما ليس منه؟ فاعلم أن له أسباباً مختلفة:

فقد يكون تفسير غريب، فإنَّ الشيخ قد يروي الحديث ويفسِّر الغريب الواقع فيه متصلاً به، من دون أن يُميِّزه بأيِّ ونحو ذلك، فيظنُّ الراوي أن ذلك داخل في الحديث. ومثاله كثير في «الصحيحين».

(١) ص ٢٤٠.

(٢) أي دخول الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم أي الإبراهيمية.

(٣) في «البنية في شرح الهداية» ١: ٥٩٣ أوائل (باب صفة الصلاة).

وقد يكون استنباط فهم من أحد روايته، كفهم عروة بن الزبير من حديث بسرة، فإنه فهم أن الوضوء ينتقض بمس ما هو مظنة للشهوة، فأدرج فيه الأنثيين والرُفْع، فظن الراوي أنه من الحديث فرواه متصلاً.

وقد يكون بيان حكم من عند نفسه يتعلّق بالمروى، كما عرّض لابن مسعود، فإنه لما ذكر ما علّمه رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلّم من التشهد، ذكر بعده حكماً يناسبه، فظن الراوي أنه من الحديث، فرواه متصلاً. وله أسباب آخر أيضاً مذكورة في المطوّلات.

والأمر الثاني فيما يُدرَك به الإدراج، فاعلم أن لمعرفة أربع طُرُق ذكرها ابن حجر. والحكم بالإدراج في الأخير / منها قطعي، وفيما سواه ظني، لكن في الثاني كالقطعي، وهي لا تختص بمعرفة الإدراج في المتن، بل تعمّها ومعرفة إدراج الإسناد، إلّا الأخير منها، فإنها تختص بإدراج المتن.

فالأول: أن تردّ بعد رواية مدرجة رواية مفصلة، فيُعلم من الرواية الثانية أن هذا القدر هو المُدرَج، كما في حديث ابن مسعود، فإنه روى شَبَابَةُ قوله: إذا قلتَ هذا إلخ. على حدة، وفصل بينه وبين ما قبله، فعلم أنه مُدرَج ليس مرفوعاً.

الثاني: أن يقع التنصيص على ذلك من الراوي، كحديث ابن مسعود، قال: سَمِعْتُ رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلّم يقول: «من جَعَلَ لله نِدَاءً دَخَلَ النارَ». وأخرى أقولها ولم أسمعها منه: من مات لا يَجْعَلُ لله نِدَاءً دَخَلَ الجنة.

الثالث: أن يقع التنصيص على ذلك من بعض الأئمة المطلعين على ذلك، كالدارقطني والخطيب وغيرهما. وقد صَنَّف الخطيب في هذا الباب كتاباً حاوياً شافياً، ولخصه ابن حجر وزاد عليه كثيراً.

الرابع: أن يستحيل أن يقول النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم مثل ذلك، كقول أبي هريرة في آخر حديث (للعبد المملوك أجران): والذي نفسي بيده لولا الجهاد في سبيل الله، وبرئ أمي، لأحييت أن أموت وأنا مملوك. فمثل هذا الكلام يستحيل من جناب الرسالة، فهو من كلام أبي هريرة قطعاً. وكحديث وددت أني شجرة تُغضد، فإنه من كلام الراوي، لا من كلام النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم. ومن أراد تنقيح هذا المبحث فعليه بكتاب الخطيب.

(أو)، شرع في بيان الإدراج في الإسناد (أدرج مثنان بإسنادين) متخالفين (كرواية سعيد بن أبي مريم) عن مالك، عن الزهري، عن أنس، أن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال: (لا تبأغضوا) أي لا تتعاطوا أسباب البغض للدنيا. نعم إذا كان البغض لله فهو واجب، (ولا تحاسدوا) أي لا تفعلوا الحسد فيما بينكم. نعم الغبطة تجوز، (ولا تدأبروا)، التدأبر أن يُعطي كل واحد من الناس أخاه دُبْرَهُ وقفاه، فيعرض عنه ويهجره، قاله ابن الأثير. وقال النووي: التدأبر التقاطع، (ولا تنافسوا)، المنافسة الرغبة في الدنيا.

(أدرج ابن أبي مريم/ فيه: ولا تنافسوا، من متن آخر) فإنه ١٣١ روى مالك، عن الزهري، عن أنس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم: «لا تبأغضوا، ولا تحاسدوا، ولا تدأبروا...» الحديث. وليس فيه: ولا تنافسوا.

وروى مالك عن أبي الزناد وعن الأعرج عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم: «إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث، ولا تجسسوا، ولا تحسسوا، ولا تنافسوا، ولا تحاسدوا». وكلا الحديثين متفق عليهما.

وهكذا الحديثان عند رواة «الموطأ»: عبد الله بن يوسف، والقعنبی،

وَقُتَيْبَةَ، وَيَحْيَى بْنَ يَحْيَى، وَغَيْرِهِمْ، فَلَيْسَ فِي الْأَوَّلِ لَفْظٌ: وَلَا تَنَافَسُوا، وَإِنَّمَا هُوَ فِي الْمَتْنِ الثَّانِي بِالسَّنَدِ الثَّانِي.

قَالَ الْخَطِيبُ: قَدْ وَهَمَ فِيهَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ، فَرَوَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شَهَابِ الزَّهْرِيِّ، عَنْ أَنَسِ الْحَدِيثِ الْمَذْكُورِ وَأُدْرَجَ فِيهِ: وَلَا تَنَافَسُوا، وَإِنَّمَا يَرْوِيهِ مَالِكٌ فِي حَدِيثِهِ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ.

(أَوْ عِنْدَ الرَّاوي طَرَفٌ مِنْ مَتْنٍ وَاحِدٍ، بِسَنَدٍ شَيْخٍ هُوَ غَيْرُ مُسْنَدِ الْمَتْنِ، فَيَرْوِيهِمَا): ذَلِكَ الطَّرَفُ وَكُلُّ الْمَتْنِ (عَنْهُ بِسَنَدٍ وَاحِدٍ، فَيَصِيرُ الْإِسْنَادَانِ إِسْنَادًا وَاحِدًا)، يَعْنِي يَكُونُ الْحَدِيثُ عِنْدَ رَاوِيهِ بِإِسْنَادٍ إِلَّا طَرَفًا مِنْهُ، فَإِنَّهُ عِنْدَهُ بِإِسْنَادٍ آخَرَ، فَيَجْمَعُ الرَّاوي عَنْهُ طَرَفَيِ الْحَدِيثِ بِإِسْنَادِ الطَّرَفِ الْأَوَّلِ، وَلَا يَذْكُرُ إِسْنَادَ الطَّرَفِ الثَّانِي.

مِثَالُهُ: مَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ مِنْ رِوَايَةِ زَائِدَةَ وَشَرِيكَ، وَالنَّسَائِيُّ مِنْ رِوَايَةِ سَفْيَانَ بْنِ عَيْنَةَ^(١)، كُلُّهُمْ عَنْ عَاصِمِ بْنِ كُليبَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ، قَالَ قُلْتُ: لَأَنْظُرَنَّ إِلَى صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ يَصَلِّي، قَالَ: «فَقَامَ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ، فَكَبَّرَ، فَرَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى حَازَتْهُ أُذُنِيهِ، ثُمَّ أَخَذَ شِمَالَهُ بِيَمِينِهِ، فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يَرْكَعَ رَفَعَهُمَا» الْحَدِيثُ. وَقَالَ فِيهِ: ثُمَّ جَثُّهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فِي زَمَانٍ بَرْدٍ شَدِيدٍ، فَرَأَيْتُ النَّاسَ تُحَرِّكُ أَيْدِيَهُمْ تَحْتَ الثِّيَابِ.

قَالَ الْحَافِظُ مُوسَى بْنُ هَارُونَ الْحَمَّالُ: هَذَا عِنْدَنَا وَهَمٌّ، فَقَوْلُهُ: ثُمَّ جَثُّ لَيْسَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَإِنَّمَا أُدْرَجَ عَلَيْهِ، وَهُوَ مِنْ رِوَايَةِ عَاصِمٍ، عَنْ عَبْدِ الْجَبَّارِ بْنِ وَائِلٍ، عَنْ بَعْضِ أَهْلِهِ، عَنْ وَائِلٍ، هَكَذَا رَوَاهُ مُبَيِّنًا/ زَهْرُ بْنُ مَعَاوِيَةَ وَأَبُو بَكْرِ

١٣٢

(١) أَبُو دَاوُدَ ٤٦٦: ١ كِتَابُ الصَّلَاةِ (بَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ فِي الصَّلَاةِ) وَ (بَابُ افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ) وَالنَّسَائِيُّ ٢٣٦: ٢، فِي كِتَابِ الْاِفْتِتَاحِ، (بَابُ مَوْضِعِ الْيَدَيْنِ عِنْدَ الْجُلُوسِ لِلتَّشْهَدِ الْأَوَّلِ).

شُجَاعُ بن الوليد، فَمَيِّزًا قِصَّةَ تحريك الأيدي من تحت الثياب، وفَصَلًاها من الحديث، وذَكَرًا لها إِسْنَادًا على حِدَّة.

وهذه روايةٌ مضبوطة اتفقَ عليها زهيرٌ وشُجاع، فَهُمَا أثَبَتْ لَهُ روايةٌ ممن رَوَى رَفَعَ الأيدي من تحت الثياب، عن عاصم بن كليب، عن أبيه، عن وائل.
وقال ابنُ الصلاح^(١): إنه الصواب، كذا في «شرح الألفية».

وقال ابن حجر في «شرح النخبة»^(٢): ومن قَبِيلِ هذا القِسم: أن يَسمع الراوي من شيخه بلا واسطة إلا طَرَفًا منه، فيَسمعه من شيخه بواسطة، فيرويه تامةً عنه بحذفِ الواسطة. انتهى.

قال السُّندي في «إمعان النظر»^(٣): أقول: هذا القِسمُ ينبغي أن يكون مستثنى من عموم ما سيجيء أن الإدراجَ عَمْدًا بأقسامه حرام، إذا كان روايةً ما سَمِعَهُ عن شيخه بلفظة: عن، أو: قال، لأن غاية ما فيه تعمُّدُ الإرسالِ وهو ليس بحرام.

(أو يَسمَعُ حديثًا واحدًا من جماعةٍ مختلفين في سَنَدِهِ)، يعني يَسمَعُ الراوي حديثًا واحدًا من شيوخ، حالَ كونهم مختلفين في إسنادهم إلى المنتهى، (أو مَثْنِهِ)، هذا القيدُ لم يذكره أحد، وإنما ذكره الطَّبَّيُّ في «خلاصته»^(٤)، ونَوَى الاقتداءَ به السيدُ المصنِّفُ، وليس له مثال، بل لا دخل له في هذا القسم كما لا يخفى، (فيُدْرَجُ روايتهم) جميعِ شيوخه (على الاتفاق، ولا يَذْكُرُ الاختلاف) في السند.

(١) في «المقدمة» ص ١٠٧ وص ٨٧ (النوع العشرون المدرج).

(٢) ص ٤٨.

(٣) ص ١٤٠.

(٤) ص ٤٩، وكذا ابنُ جماعة في «المنهل الروي» ص ٥٣.

مثاله: ما رواه الترمذي عن بُندار، عن عبد الرحمن بن مَهْدِي، عن سفيان الثوري، عن واصلٍ ومنصورٍ والأعمش، عن أبي وائل، عن عمرو بن شَرْحِبِيل، عن عبد الله، قال قلت: يا رسول الله، أيُّ الذنب أعظم؟ الحديث.

وهكذا رواه محمد بن كثير العبدي، عن سفيان فيما رواه الخطيب.

فرواية واصلٍ هذه مُدرجة على رواية منصورٍ والأعمش، لأن واصلًا لا يذكُر فيه عمرو بن شَرْحِبِيل، بل يجعله عن أبي وائل، عن عبد الله، هكذا رواه شعبة ومَهْدِي بن ميمون وسعيد بن مسروق وغيرهم، عن واصل ذكره الخطيب.

وذكر الإسنادين معاً يحيى بن سعيد القطان، في روايته عن سفيان، وفصل أحدهما من الآخر، رواه البخاري في كتاب المُحارِبِينَ من «صحيحه»^(١) عن عمرو بن علي، عن يحيى، عن /سفيان، عن منصورٍ والأعمش، كلاهما عن أبي وائل، عن عمرو بن شَرْحِبِيل، عن عبد الله، وعن سفيان، عن واصل عن أبي وائل، عن عبد الله بن مسعود، قال قلت: يا رسول الله، أيُّ الذنب أعظم؟ قال: «أن تجعلَ لله نِدَاءً وهو خَلْقُكَ. قلت: ثمَّ أيُّ؟ قال: أن تقتلَ ولدك من أجل أن يطعمَ معك. قلت: ثمَّ أيُّ؟ قال: أن تُزانيَ حَلِيلَةَ جارك».

١٣٣

قال عمرو بن علي الفلاس شيخُ البخاري: فذكرتُ هذا الحديث لعبد الرحمن بن مَهْدِي، وقد كان حدَّثنا بهذا عن سفيان، عن الأعمش، وعن منصور، وعن واصل، عن أبي وائل، عن أبي مَيْسَرَةَ عمرو بن شَرْحِبِيل، عن عبد الله، فقال: دَعُهُ دَعُهُ.

(١) ١٢: ١١٤، في كتاب الحدود، (باب إثم الزناة). ووقع في بعض النسخ تسمية هذا الكتاب: (كتاب المحاربين من أهل الكفر والردة) كما جاء في «عمدة القاري» للعيني ٢٣: ٢٨٤، وأخرجه النسائي في كتاب تحريم الدم ٧: ٩٠، (ذكر أعظم الذنب).

وقال العراقي^(١): قلت: لكن رواه النسائي في المحاربة عن بُنْدَارٍ، عن ابن مَهْدِيٍّ، عن سفيان، عن واصلٍ وَخَدَّهٗ، عن أبي وائل، عن عَمْرِو، فزاد في السَّنَدِ: عَمْرًا من غير ذكر أحدٍ أدرَجَ عليه روايةً واصل. انتهى.

وقال السخاوي في «شرح الألفية»^(٢): معنى قول ابن مَهْدِيٍّ: دَعَهُ دَعَهُ، المذكور في «صحيح البخاري»، يَحْتَمِلُ أنه أمرٌ بالتمسك بما حَدَّثَ به وعدم الالتفات لخلافه، وَيَحْتَمِلُ أنه أمرٌ بترك عَمْرِو من حديث واصل، لكونه تذكراً أنه هو الصواب. انتهى.

أقول: قد زاد الهَيْثَمُ بن خَلْفٍ — فيما أخرجه الإسماعيلي عنه —: عن عَمْرِو بن عليٍّ بعدَ قوله: دَعَهُ، فلم يَذْكُرْ فيه واصلًا بعدَ ذلك، فعُلِمَ بهذا أن معنى قوله: دَعَهُ، أي اترك السَّنَدَ الذي ليس فيه ذكرُ أبي مَيْسَرَةَ عَمْرِو، فالضميرُ للطريق الذي وَقَعَ الاختلافُ فيه، وهو طريق واصل، والاحتمالان اللذان ذكرهما السخاوي لا مجالَ لهما حيثُذ، وعلى هذا المعنى الذي ذكرنا، جَرَى شُرَاح «صحيح البخاري».

وقال الكرماني في «الكواكب الدراري شرح صحيح البخاري»^(٣): حاصلُهُ أَنَّ أبا وائلٍ وإن كان قد رَوَى كثيراً عن عبد الله، فَإِنَّ هذا الحديث لم يَرَوْه عنه، وليس المرادُ به الطعنُ عليه، لكن ظَهَرَ له ترجيحُ الرواية بإسقاط الواسطة، لموافقةِ الأكثرين. انتهى.

وقال ابن حجر في «فتح الباري»^(٤): الحاصلُ أَنَّ الثوري حَدَّثَ بهذا الحديث عن ثلاثةِ أنفسٍ حَدَّثُوهُ به عن أبي وائل.

(١) في «شرح الألفية» ١: ٢٦٠ (المدرج).

(٢) ١: ٢٥٠ (المدرج).

(٣) ٢٣: ٢٠١.

(٤) ١٢: ١١٥ كتاب الحدود (باب إثم الزناة).

فأما الأعمش ومنصور فأدخلا بين أبي وائل وبين ابن مسعود أبا ميسرة.

وأما واصل فحذفه، فضبطه يحيى بن سعيد القطان عن سفيان هكذا

١٣٤ مَفْصَلًا/ .

وأما عبد الرحمن بن مهدي فحدث به أولاً بغير تفصيل، فحمل رواية واصل على رواية منصور والأعمش، فجمع الثلاثة، وأدخل أبا ميسرة في السند، فلما ذكر له عمرو بن علي: أن يحيى فصله، فكأنه تردّد فيه، فاقصر على التحدث به عن سفيان، عن منصور والأعمش حسب، وترك طريق واصل. انتهى.

(وتعمّد كل من الثلاثة حرام). أقول: ذكر المصنّف للإدراج أربعة أقسام، أحدها الإدراج في المتن، وبواقفها للإدراج في السند، وقد صرّحوا بأن الإدراج بكل أنواعه حرام عمداً، لما فيه من التلبيس، فلا وجه لتخصيصه الحرمة بالثلاثة.

وأظن أنه إنما وقع في هذه المفسدة، بسبب اختصار كلام الطيبي^(١)، وكلامه بريء عنها، فإنه قال:

المُدرَجُ أقسامٌ: أحدها، فبين القسم الأول، ثم قال: وثانيها، فبين القسم الثاني، وذكر في مثاله رواية سعيد بن أبي مريم. ثم عطف عليه القسم الثالث، فجعلهما قسماً واحداً بكلمة أو، ثم قال: والثالث، فذكر القسم الرابع، ثم قال: وتعمّد كل واحد من الثلاثة حرام. فشملت عبارته على حرمة الأقسام الأربعة، لكنه جعل القسمين قسماً واحداً، ولا وجه لذلك.

وأما المصنّف فحذف ألفاظ العدد، وذكر الأقسام الأربعة بحروف العطف

على التوالي، فكان ينبغي أن يقول: وتعمد كل واحد من الأربعة حرام، فافهم ولا تتخبط.

قال علي القاري^(١): اعلم أنهم قالوا: الإدراج بأقسامه حرام، لما فيه من التلبس والتدليس، وإن كان بعضه أخف من بعض، كتفسير لفظة غريبة، مثل المزابنة، والمخابرة، وغير ذلك، مما فعله الزهري وغيره من الأئمة، بل لا يظهر التحريم في مثله، لا سيما في المتفق عليه. وقول ابن السمعاني وغيره: العامد له ساقط العدالة، وممن يحرف الكلام عن مواضعه، وهو ملحق بالكذابين: يحمل على ما عداه. انتهى.

وتبعه الفاضل السندي في «إمعان النظر»^(٢). وقال السيوطي في «شرح تقريب النووي»^(٣): وعندي أن ما أدرج لتفسير غريب، لا يمنع، ولذلك فعله الزهري وغير واحد من الأئمة.

(والمشهور) عرفه الأصوليون منهم البردوي وغيره: بما كان من آحاد الأصل، ثم انتشر فصار ينقله قوم لا يتصور تواطؤهم على الكذب وهو/ مقابل ١٣٥ للمتواتر والآحاد. وقد مرَّ تحقيقه^(٤). وعند الجصاص: المشهور قسم من المتواتر، فعنده الحديث قسمان: المتواتر والآحاد.

وأما عند أئمة هذا الفن فتارة يطلق على المستفيض الذي سبق ذكره^(٥)، وتارة يعرف بما ذكره المصنف بقوله: (ما شاع عند أهل الحديث خاصة)، لا عند غيرهم، (بأن نقله رواه كثيرون، نحو: إن رسول الله

(١) ص ١٣٨.

(٢) ص ١٤٥.

(٣) ص ٢٧٤ (النوع العشرون المدرج).

(٤) ص ٣٢.

(٥) ص ٦٧.

صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ قَنْتَ شَهْرًا) مُتَوَالِيًا بَعْدَ الرُّكُوعِ، فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ، (يَدْعُو عَلَى جَمَاعَةٍ)، وَهُمْ رِغْلٌ، بِكَسْرِ الرَّاءِ الْمَهْمَلَةِ وَسُكُونِ الْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ، وَذَكْوَانٌ، بِفَتْحِ الذَّالِ الْمَعْجَمَةِ وَسُكُونِ الْكَافِ، آخِرُهُ نُونٌ، غَيْرَ مَنْصَرَفٍ، قِيلَتَانِ مِنْ سُلَيْمٍ.

فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ، بَعَثَ سَبْعِينَ رَجُلًا إِلَى قَوْمٍ مُشْرِكِينَ أَهْلَ نَجْدٍ مِنْ بَنِي عَامِرٍ، لِيَدْعُوهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ، وَيَقْرَأُوا الْقُرْآنَ، فَلَمَّا نَزَلُوا بِثَرٍّ مَعُونَةٍ، قَصَدَهُمْ عَامِرُ بْنُ الطُّفَيْلِ فِي أَحْيَائِهِمْ: رِغْلٌ وَذَكْوَانٌ، فَقَاتَلُوا، فَلَمْ يَنْجُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا كَعْبُ بْنُ زَيْدٍ الْأَنْصَارِيُّ وَكَانَ ذَلِكَ فِي السَّنَةِ الرَّابِعَةِ مِنَ الْهَجْرَةِ، فَقَنْتَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ بَعْدَ الرُّكُوعِ، يَدْعُو عَلَيْهِمْ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالْحَاكِمُ بِاخْتِلَافِ الْأَلْفَاظِ^(١).

فَهَذَا الْحَدِيثُ مُشْتَهَرٌ بَيْنَ الْمُحَدِّثِينَ، لَكثَرَةِ رَوَاتِهِ، وَبِهِ أَخَذَ أَصْحَابُنَا حَيْثُ قَالُوا: لَا قَنْوَتَ إِلَّا فِي الْوُتْرِ، وَإِنَّمَا كَانَ الْقَنْوَتُ فِي الصُّبْحِ وَغَيْرِهِ مِنَ الصَّلَوَاتِ شَهْرًا فَحَسَبُ، ثُمَّ تَرَكَهُ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ.

وَيَدُلُّ عَلَيْهِ مَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ^(٢) عَنْ عَاصِمِ بْنِ سُلَيْمَانَ الْأَحْوَلِ، قَالَ: سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنِ الْقَنْوَتِ، فَقَالَ: قَدْ كَانَ الْقَنْوَتُ، قَلْتُ قَبْلَ الرُّكُوعِ أَوْ بَعْدَهُ؟ قَالَ:

(١) عَنْ أَنَسٍ فِي «صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ» ١٨: ٦ كِتَابُ الْجِهَادِ (بَابُ مَنْ يَنْكَبُ فِي سَبِيلِ اللهِ). وَ «صَحِيحِ مُسْلِمٍ» ١٨٠: ٦ كِتَابُ الْمَسَاجِدِ (بَابُ اسْتِحْبَابِ الْقَنْوَتِ فِي جَمِيعِ الصَّلَوَاتِ)، وَ «سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ» ١٤٣: ٢ كِتَابُ الصَّلَاةِ (بَابُ الْقَنْوَتِ فِي الصَّلَاةِ)، وَ «مُسْتَدْرَكُ الْحَاكِمِ» ٢٢٥: ١ كِتَابُ الصَّلَاةِ (الْقَنْوَتُ فِي الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ وَالِدُعَاءُ فِيهِ عَلَى الْكُفَّارِ). وَكَلَامُ الْمُؤَلَّفِ وَالرَّوَايَاتِ الَّتِي أَشَارَ إِلَيْهَا مَاخُذٌ مِنْ «إِرْشَادِ السَّارِيِّ» لِلْقُسْطَلَانِيِّ ٢٣٤: ٢.

(٢) ٤٨٩: ٢ كِتَابُ الْوُتْرِ (بَابُ الْقَنْوَتِ قَبْلَ الرُّكُوعِ وَبَعْدَهُ)، وَ ٣٨٩: ٧ كِتَابُ الْمَغَازِي (بَابُ غَزْوَةِ الرَّجِيعِ وَرِغْلٌ وَذَكْوَانٌ وَبِثْرٍ مَعُونَةٌ). وَقَدْ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ مَجْزَأً فِي ١٧ مَوْضِعًا.

قبله، قال: فَإِنَّ فَلاناً أخبرني عنك أنك قلت: بعد الركوع، فقال: كَذَبَ، إنما قَنَتَ رسولُ الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم بعد الركوع شهراً.

وقال القسطلاني الشافعي في «إرشاد الساري شرح صحيح البخاري»^(١): قد صَحَّ أنه عليه الصلاة والسلام قَنَتَ قبل الركوع أيضاً، لكن رُواةُ القنوت بعده أكثر، فهو أولى. انتهى. وتحقيق الخلاف في موضعه، لا يليق بهذا المقام، لثلا يُشَوِّش المَرَام.

(أو اشتهر عندهم وعند/ غيرهم، نحو: إنما الأعمال بالنيات) ١٣٦

فإنَّ هذا الحديث قد اشتهر فيما بين المحدثين غاية الشهرة، حتى ظنَّ بعضهم متواتراً، بل وعند غيرهم من الفقهاء والأصوليين، بل وعند^(٢) غيرهم من الخَوَاصِّ والعَوَامِّ من الأنام. وهو أصلٌ أصيلٌ من أصول الدين. وقلَّ من تعرَّض لبسطِ فروعه، وقد بسَطَ الكلامَ فيها ابنُ نُجَيم في «الأشباه والنظائر»^(٣)، فعليك به.

(أو عند غيرهم خاصة)، يَدْخُلُ فيه الموضوعُ والضعيفُ وغيرُهما، مما اشتهر على السِّنةِ مَنْ سِوى المحدثين^(٤)، وأما عندهم فلم يَشْتَهَر أو لم يَثْبُت. وأمثلة كثيرة:

منها: حديث: الوضوءُ على الوضوءِ نُورٌ على نور. اشتهر عند الفقهاء،

(١) ٢: ٢٣٤ كتاب الوتر (باب القنوت قبل الركوع وبعده).

(٢) قوله: (بل وعند...). فيه ما تقدمت الإشارة إليه تعليقا ص ٢٢٤، من خطأ إدخال الواو العاطفة على (بل) العاطفة.

(٣) ص ١٩ - ٢٦.

(٤) عَلِمَ من ها هنا أنَّ الشهرة لا تنافي الضَّعْفَ، بل قد يجتمعان، ولا تُضْغِ إلى ما يُفْهَمُ من كلام غير ملتزم الصحة، من أفاضل عصرنا، في «إتحاف النبلاء»، عند ذكر «أربعين» الشَّحامي، من أن الضَّعِيفَ لا يكون مشهوراً. منه رحمه الله تعالى.

وذكروه في كتبهم، ولا اعتبار له عند المحدثين، فقد قال الحافظ العراقي في «تخريج أحاديث الإحياء»^(١): لم أجد له أصلاً. انتهى.

وكذا قال العلامة محمد طاهر الفتني^(٢)، في آخر كتابه «مجمع البحار»^(٣): إنه لم يُوجد. ونقل الحافظ السخاوي في «المقاصد الحسنة»^(٤) عن شيخه ابن حجر: أنه حديث ضعيف، رواه رزين في «مسنده».

ومنها: حديث: حُبُّ الوطن من الإيمان. اشتهر بين الناس. قال في «مجمع البحار»^(٥): لا أصل له. وسبقه بذلك السخاوي حيث قال في «المقاصد»^(٦): لم أقف عليه، ومعناه صحيح. انتهى.

ونازعه في حكمه بصحة معناه بعضهم، بأنه عجيب، إذ لا ملازمة بين حُبِّ الوطن والإيمان، ويردُّه قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنِ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ﴾^(٧). فإنه دالٌّ على حُبِّهم وطنهم مع عدم تلبسهم بالإيمان، فإنَّ الضمير للمنافقين.

وأجيب عنه بأنه ليس في كلام السخاوي، أنه لا يُحِبُّ الوطن إلا المؤمن، وإنما فيه أنَّ حُبَّ الوطن لا ينافي الإيمان.

(١) ١: ١٣٥ في (فضيلة الوضوء).

(٢) ذكر غير ملتزم الصحة من أفاضل عصرنا في اسمه: محمد بن طاهر. وهو زلة عن قلمه، ولا عجب، فإنه مُجدِّدُ الزلاَّت، ومُحدِّدُ المُسامَحات، عفا الله عنه السيئات. منه سلَّمه الله تعالى.

(٣) ٥: ٢١٦.

(٤) ص ٤٥١.

(٥) ٥: ٢١٥.

(٦) ص ١٨٣.

(٧) من سورة النساء، الآية ٦٦.

ورَدَّه عليّ القاري في بعض رسائله: بأنّ هذا الجواب مدخول، وفي النظر الصحيح معلول، فإنّ السخاوي أراد أنه جاء في القرآن، حكاية عن أهل الإيمان: ﴿وَمَا لَنَا أَنْ لَا نُفَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أَخْرَجَنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَائِنَا﴾^(١). فعارَضه بقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمُ﴾ الآية، فدَلَّتْ الْآيَاتَانِ عَلَى أَنَّ حُبَّ الوطن من خصوصية الإنسان، لا من خصوصية أهل الإيمان، فلا يصحُّ أن يكون علامةً عليه.

ولا يَبْعُدُ أن يكون مُرادُ السخاوي بقوله: صحيحُ المعنى، أن يَقْصِدَ بالوطن: الجنة، فإنها المسكنُ الأولُ لآدم، أو: مكَّة، فإنها أُمُّ قُرَى الْعَالَمِ. انتهى.

ومنها: حديثُ: حُبُّ الْهَرَّةِ مِنَ الْإِيمَانِ. اشتهر بين أفراد الإنسان، قال عليّ القاري في رسالته التي أَلْفَهَا في تحقيقه: اتفق الحفاظُ على أنه ليس له أصلٌ مرفوع، بل صَرَّحَ بعضهم أنه موضوع، ولعله أراد ببعضهم صاحبُ «مجمع البحار»، فإنه أطلق عليه الوضع. ثم قال القاري: فإن قيل: فهل معناه صحيح؟ قلتُ: فيه إيماءٌ إلى أنه لا يُنَافِي الْإِيمَانَ. وأمَّا كونه دالًّا على أنه من علامة الإيمان، فلا عندَ أرباب الإيقان، لأن حُبَّ الْهَرَّةِ أمرٌ مُشْتَرَكٌ بين المؤمن والكافر، فلا يصح أن يكون علامةً دالةً مميزةً بين الصالح والفاجر. وأطال الكلام في ذلك.

ومنها: حديثُ زَكَاةِ الْأَرْضِ يُبْسُهَا. رَفَعَهُ مشهورٌ بين الفقهاء، منهم صاحبُ «الهداية»^(٢). قال شيخُ الإسلام القاضي بَذْرُ الدِّينِ العيني في «شرحها»^(٣): هذا لم يَرَفَعْهُ أَحَدٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ، وإنما

(١) من سورة البقرة، الآية ٢٤٦.

(٢) ١٣٨: ١ (باب الأنجاس وتطهيرها).

(٣) ٤٤٨: ١.

هو مروى عن أبي جعفر بن علي، أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»^(١) عنه. وأخرج عن محمد بن الحنفية وأبي قلابة قالا: إذا جفت الأرض فقد ذكّت. وروى عبد الرازق في «المصنف»^(٢) عن أبي قلابة قال: جفوف الأرض طهورها. انتهى.

ومنها: ما اشتهر بين العوام: من جاوز الأربعين، ولم يأخذ العصا فقد عصى. قال علي القاري في رسالته المؤلفة في تحقيقه: لا أصل له في السنة، ولا ورد أن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم كان يحمل العصا دائماً، وإنما ثبت أنه كان يتكىء عليها أحياناً حال الخطبة. نعم قد يؤخذ من الآيات الواردة في حق الأنبياء، أن أخذ العصا من سنتهم. انتهى.

ومنها: ما اشتهر بين عامة المؤلفين حديث: آل محمد كل مؤمن تقي. رواه تمام في «فوائده» والذيلمي في «مسند الفردوس» عن أنس، قال: سئل رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم: من آل محمد؟ قال: آل محمد كل تقي من أمته. قال العلامة ابن حجر المكي الهيثمي، في «المنح المكية شرح القصيدة الهمزية»: إنه ضعيف من حيث الإسناد. ١٣٨

ومنها: ما اشتهر أن شين بلال كان سيناً، حتى أدخله الشعراء في دواوينهم، قال الحفاظ: لا أصل له.

وهكذا لو فتشت لوجدت كثيراً من الأحاديث الجارية على ألسنة الناس، لا أصل لها عند أئمة هذا الفن.

(قال الإمام أحمد) مثال ما اشتهر عند الناس دون المحدثين:

(١) ٥٧: ١ (باب من قال إذا كانت جافة فهو ذكاتها).

(٢) لم أهتم إليه في «المصنف» بعد طول المراجعة وتكرارها، فإله أعلم.

(قوله) صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلّم: (للسائل حق وإن جاء على فرس).

قال في «المقاصد الحسنة»^(١): رواه أحمد وأبو داود عن الحسين بن علي مرفوعاً^(٢)، وسنده جيد كما قاله العراقي، وتبعه غيره، وسكت عليه أبو داود، لكن قال ابن عبد البر: إنه ليس بالقوي، وهو من رواية فاطمة ابنة الحسين بن علي، واختلف عليها، فقليل: عنها، عن أبيها، عن علي. وقيل: عنها، عن جدتها فاطمة الكبرى. وهذه الرواية عند إسحاق بن راهويه.

وعلى كل حال: ففي الباب عن الهرماس عند الطبراني، وفيه عثمان بن فائد، وهو ضعيف. وعن ابن عباس، وعن زيد بن أسلم رفعه مرسلاً بلفظ: أعطوا السائل ولو جاء على فرس. أخرجه مالك في «الموطأ» هكذا^(٣)، ووصله ابن عدي من طريق عبد الله بن زيد بن أسلم، عن أبيه، عن أبي صالح، عن أبي هريرة، ولكن عبد الله ضعيف، بل رواه ابن عدي أيضاً من طريق عمر بن يزيد المدائني، عن عطاء، عن أبي هريرة. وعمر ضعيف. انتهى كلامه.

وفي «مرواة الصعود شرح سنن أبي داود» للسيوطي رحمه الله: هذا الحديث أحد الأحاديث التي انتقدتها الحافظ سراج الدين القزويني على «المصابيح»، وزعم أنها موضوعة. وردّ عليه الحافظ صلاح الدين العلائي في كراسة، ثم الحافظ ابن حجر في ما صنّفه للردّ عليه.

قال العلائي: أمّا الطريق الأول وهو ما رواه أبو داود: حدثنا محمد بن كثير، أنا سفيان، نا مصعب بن محمد بن شريحيل، حدثني يعلى بن أبي يحيى،

(١) ص ٣٣٧.

(٢) أحمد في «المسند» ٢٠١: ١، ١٧٣: ٣ من طبعة شيخنا أحمد شاكر رحمه الله

تعالى، وقد صحح هذا الحديث. أبو داود ٣٠٦: ٢ كتاب الزكاة (باب حق السائل).

(٣) ٩٩٦: ٢ كتاب الصدقة (باب الترغيب في الصدقة) بأواخر «الموطأ».

عن فاطمة بنت حُسين، عن حسين بن علي، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلّم: «للسائل حقٌّ وإن جاء على فرسٍ»، فإنها حسنة.

مُصْعَب وثَّقه ابنُ معين وغيره، وقال فيه أبو حاتم: صالحٌ ولا يُحتجُّ به. وتوثيقُ الأوَّلَيْنِ أولى بالاعتماد.

ويَعْلَى بنُ أبي يحيى قال فيه أبو حاتم: مجهول. ووثَّقه ابنُ حبان، فعنده زيادةٌ على من لم يَعْلَمْ حاله/ وقد أثبتَ أبو عبد الله الحذاء سماعَ الحُسين عن جدِّه رسولِ الله صلى الله عليه وعلى آله وسلّم. وقال أبو علي بن السَّكَن وأبو القاسم البَغَوِي وغيرُهما: كلُّ رواياتِهِ مراسيل. فعلى هذا هي مرسلٌ صحابي، وجُمهورُ العلماء على الاحتجاج به. ١٣٩

فأمَّا على الرواية الثانية، وهي ما رواه أبو داود: حدثنا محمد بن رافع، نا يحيى بن آدم، نا زهير، عن شيخٍ رأيتُ سفيانَ عنده، عن فاطمة بنتِ حُسين، عن أبيها، عن عليٍّ مرفوعاً، فقد بيَّن فيها أنه سَمِعَ ذلك من أبيه عليٍّ. وزهيرٌ بن معاوية متفقٌ على الاحتجاج به، ولكنَّ شيخَهُ لم يُسمَّ، والظاهرُ أنه يَعْلَى بن أبي يحيى المتقدِّم. وبالجملَةِ الحديثُ حسنٌ، لا يجوزُ نسبُهُ إلى الوضع. انتهى.

ثم قال السيوطي: والحديثُ رَويناه في «الهاشميات»، بلفظ: «للسائل حقٌّ ولو جاء على فرسٍ، فلا تُردُّوا السائل». ولا بن عدي من حديث أبي هريرة: «أعطوا السائل وإن كان على فرسٍ». وفي «مصنَّف ابن أبي شيبَةَ»: عن سالم بن أبي الجعد، قال: قال عيسى ابنُ مريم: للسائل حقٌّ وإن جاء على فرسٍ مطوَّقٍ بالفضَّة. انتهى.

(ويومٌ نحرِكم يومُ صومكم)، هذا حديثٌ قد اشتهر على الألسنة، ومعناه يومٌ عيدٍ الأضحى يكون أولَ رمضان. أقول: قد جرَّبته فوجدته في أكثر

السنين كذلك^(١). (يَدُورَانِ فِي الْأَسْوَاقِ)، كنايةٌ عن اشتهاهما غايةً اشتهاً، (وَلَا أَصْلَ لَهُمَا فِي الْإِعْتِبَارِ) عند المحدثين.

أقول: هذا في الحديث الثاني مسلّم، وعليه جَرَتْ أقوالُ أكثر الحفاظ. وأما الحديث الأول فالأكثرُ على اعتباره وبلوغه مَبْلَغَ الْحَسَنِ، فليُحَرَّر.

ثم رأيتُ أَنَّ الْعِرَاقِيَّ^(٢) اعْتَرَضَ مِثْلَهُ عَلَيْهِ بِمَا مُخَصَّلُهُ: أَنَّهُ ذَكَرَ ابْنَ الصَّلَاحِ فِي أَمْثَلَةِ الْمَشْهُورِ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ قَالَ: أَرْبَعَةُ أَحَادِيثَ تَدُورُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ فِي الْأَسْوَاقِ، لَيْسَ لَهَا أَصْلٌ، مِنْهَا: «مَنْ آذَى ذِمِّيًّا فَأَنَا خَصْمُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ». و «يَوْمُ نَحْرِكُمْ يَوْمُ صَوْمِكُمْ». و «لِلسَّائِلِ حَقٌّ وَإِنْ جَاءَ عَلَى فَرَسٍ»^(٣). وهذا لا يصحُّ عن أحمد.

وقد أخرج هو في «مسنده»^(٤) هذا الحديث الرابعَ عن وكيع وعبد الرحمن بن مَهْدِيٍّ، كلاهما عن سفيان، عن مصعب بن محمد، عن

(١) قال عبد الفتاح: لا يترتب على ذلك شيء ولو توافَقَ في كل السنين، فَإِنَّ شَرْطَ الثَّبُوتِ لِلْحَدِيثِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ صِحَّةُ صُدُورِهِ عَنْهُ قَوْلًا أَوْ فِعْلًا أَوْ إِقْرَارًا. وليس كُلُّ مَا وَافَقَ الْوَاقِعَ يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ حَدِيثًا نَبَوِيًّا، فكل ما قاله رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حق، وليس كل ما هو حق قاله رسول الله.

قال الحافظ المزي: «ليس لأحدٍ أَنْ يَنْسُبَ حَرْفًا — أي كلمةً — يستحسنُهُ من الكلام إلى الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ الْكَلَامُ فِي نَفْسِهِ حَقًّا، فَإِنَّ كُلَّ مَا قَالَهُ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حق، وليس كل ما هو حق قاله الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ». انتهى من «ذيل الموضوعات» للسيوطي ص ٢٠٢. راجع الاستدراك من ص ٥٦٧.

(٢) في «شرح الألفية» ٢: ٢٦٩ (الغريب والعزيز والمشهور).

(٣) لم يذكر المؤلف الحديث الأول، وهو: (مَنْ بَشَّرَنِي بِخُرُوجِ آذَارِ بَشْرَتِهِ بِالْجَنَّةِ). وهو موضوع بلا ريب. وكذا حديث (يَوْمُ نَحْرِكُمْ يَوْمُ صَوْمِكُمْ) موضوع أيضاً.

(٤) ٢٠١: ١ و ١٧٣: ٣ من طبعة شيخنا أحمد شاكر رحمه الله تعالى، وقد صحح هذا

الحديث كما تقدم ذكره تعليقا.

يَعْلَى بن أَبِي يحيى، عن فاطمة بنت الحسين، عن أبيها حُسَيْن بن علي، عن رسول الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلّم. وهو إسنَادٌ جيد.

١٤٠ وَيَعْلَى وَإِنْ جَهَّلَهُ أَبُو حَاتِمٍ / فَقَدْ وَثَّقَهُ ابْنُ حَبَانَ. وَمُصْعَبٌ وَثَّقَهُ يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ وَغَيْرُهُ.

وأخرجه أبو داود في «سننه» وسَكَتَ عليه، فهو عنده صالح. وأخرجه أيضاً من إسنَادِ عليّ. وفي إسنَادِهِ رجلٌ لم يُسَمَّ. وقد رويناه أيضاً من حديثِ ابنِ عباس، وحديثِ الهِرْمَاسِ بنِ زياد.

وأما حديثُ «مَنْ آذَى ذَمِيًّا» فقد رواه بنحوه أبو داود^(١) وسَكَتَ عليه، من رواية صفوان بن سُلَيْمٍ، عن عِدَّةٍ من أبناءِ أصحابِ رسول الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلّم، عن آبائِهِمْ عن رسول الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلّم: «أَلَا مَنْ ظَلَمَ مُعَاهِدًا، أَوْ انْتَقَصَهُ، أَوْ كَلَّفَهُ فَوْقَ طَاقَتِهِ، أَوْ أَخَذَ مِنْهُ شَيْئًا بَغَيْرِ طِيبِ نَفْسٍ، فَأَنَا حَاجِبُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

وهو إسنَادٌ جيد، وَإِنْ كَانَ فِيهِ مَنْ لَمْ يُسَمَّ مِنْ أَبْنَاءِ الْأَصْحَابِ، فَإِنَّهُمْ عِدَّةٌ يَبْلُغُونَ حَدَّ التَّوَاتُرِ الَّذِي لَا يُشْتَرَطُ فِيهِ الْعَدَالَةُ، فَقَدْ رَوَيْنَا فِي «سُنَنِ الْبَيْهَقِيِّ» عَنْ ثَلَاثِينَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ.

(وَالْغَرِيبُ وَالْعَزِيزُ) قَدْ ذَكَرْنَا تَفْسِيرَهُمَا سَابِقًا^(٢). وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي «شَرْحِ النَّخْبَةِ»^(٣): ثُمَّ الْغَرَابَةُ:

إِمَّا أَنْ تَكُونَ فِي أَصْلِ السَّنَدِ أَيْ فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي يَدُورُ الْإِسْنَادُ عَلَيْهِ،

(١) فِي «سُنَنِهِ» ٨: ٣٠٤ مَعَ «عَوْنِ الْمَعْبُودِ» فِي كِتَابِ الْخَرَاجِ وَالْفِيءِ وَالْإِمَارَةِ (بَابُ فِي تَعْسِيرِ أَهْلِ الذِّمَّةِ إِذَا اخْتَلَفُوا بِالتَّجَارَةِ).

(٢) فِي ص ٦٨ - ٦٩.

(٣) ص ٢٩.

وَيَرْجِعُ وَلَوْ تَعَدَّدَتْ الطُّرُقُ إِلَيْهِ، وَهُوَ طَرَفُهُ الَّذِي فِيهِ الصَّحَابِيُّ ^(١).

أَوْ لَا تَكُونُ فِيهِ الْغَرَابَةُ كَذَلِكَ، بَأَن يَكُونُ التَّفْرُدُ فِي أَثْنَائِهِ كَأَن يَرَوِيَهُ عَنِ الصَّحَابِيِّ أَكْثَرُ مِنْ وَاحِدٍ، ثُمَّ يَنْفَرِدُ بِالرَّوَايَةِ عَنْ وَاحِدٍ مِنْهُمْ شَخْصٌ وَاحِدٌ. فَالْأَوَّلُ الْفَرْدُ الْمُطْلَقُ، كَحَدِيثِ «النَّهْيِ عَنِ بَيْعِ الْوَلَاءِ وَعَنْ هَبَيْتِهِ». تَفَرَّدَ بِهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ.

وَقَدْ يَتَفَرَّدُ بِهِ رَاوٍ عَنْ ذَلِكَ الْمَتَفَرَّدِ، كَحَدِيثِ شُعْبِ الْإِيمَانِ، تَفَرَّدَ بِهِ أَبُو صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، وَتَفَرَّدَ بِهِ ابْنُ دِينَارٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ. وَقَدْ يَسْتَمِرُّ التَّفَرُّدُ كَذَلِكَ فِي جَمِيعِ رُؤَايِهِ أَوْ أَكْثَرِهِمْ. وَفِي «مُسْنَدِ الْبَزَارِ» وَ«الْمَعْجَمِ الْأَوْسَطِ» لِلطَّبْرَانِيِّ أَمْثَلَةٌ كَثِيرَةٌ لَذَلِكَ.

وَالثَّانِي الْفَرْدُ النَّسْبِيُّ. سُمِّيَ بِهِ لَكُونِ التَّفَرُّدِ حَصَلَ بِالنِّسْبَةِ إِلَى شَخْصٍ مَعْيَنٍ، وَإِنْ كَانَ الْحَدِيثُ فِي نَفْسِهِ مَشْهُورًا، وَيَقْلُ إِطْلَاقُ الْفَرْدِيَّةِ عَلَيْهِ، لِأَنَّ الْغَرِيبَ وَالْفَرْدَ مُتَرَادِفَانِ لُغَةً وَاصْطِلَاحًا، إِلَّا أَنَّ أَهْلَ الْاصْطِلَاحِ غَايَرُوا بَيْنَهُمَا مِنْ حَيْثُ كَثَرَةُ الِاسْتِعْمَالِ وَقِلَّتُهُ، فَالْفَرْدُ أَكْثَرُ مَا يَطْلُقُونَهُ عَلَى الْفَرْدِ الْمُطْلَقِ، وَالْغَرِيبُ أَكْثَرُ مَا يَطْلُقُونَهُ عَلَى الْفَرْدِ النَّسْبِيِّ.

وَهَذَا مِنْ حَيْثُ إِطْلَاقُ الْأَسْمِ عَلَيْهِمَا. / وَأَمَّا مِنْ حَيْثُ اسْتِعْمَالُهُمُ الْفِعْلَ ١٤١ الْمَشْتَقُّ فَلَا يُفَرِّقُونَ، فَيَقُولُونَ فِي الْمَطْلُوقِ وَالنَّسْبِيِّ: تَفَرَّدَ بِهِ فَلَانٌ، أَوْ أَغْرَبَ بِهِ فَلَانٌ.

(١) فِي هَذِهِ الْعِبَارَةِ إِيهَامٌ، وَكَشَفُهُ وَدَفْعُهُ بِمَا قَالَهُ الْعَلَامَةُ ابْنُ قَاسِمٍ الْعَبَّادِيُّ، تَعْلِيقًا عَلَى هَذِهِ الْعِبَارَةِ، قَالَ: «قَوْلُهُ: وَطَرَفُهُ الَّذِي فِيهِ الصَّحَابِيُّ، قَالَ الْمَصْنَفُ — أَيِ ابْنِ حَجَرَ — : أَيِ الَّذِي يَرَوِي عَنِ الصَّحَابِيِّ، وَهُوَ التَّابِعِيُّ، وَإِنَّمَا لَمْ يَتَكَلَّمْ فِي الصَّحَابِيِّ، لِأَنَّ الْمَقْصُودَ مَا يَتَرْتَبُ عَلَيْهِ مِنَ الْقَبُولِ وَالرَّدِّ، وَالصَّحَابَةُ كُلُّهُمْ عَدُولٌ». انْتَهَى نَقْلًا مِنْ حَاشِيَةِ الشَّيْخِ عَبْدِ اللَّهِ خَاطِرٍ ص ٣٧؛ وَانْظُرْهُ فِيهِ مَا يَفِيدُ الْمَقَامَ. وَسَيَأْتِي قَرِيبًا فِي ص ٢٦٠ كَلَامُ لِعَلِيِّ الْقَارِي يَزِيدُ هَذَا الْمَقَامَ وَضُوحًا وَتَوْكِيدًا.

وقريبٌ من هذا اختلافُهم في المنقطع والمرسل، هل هما متغايران أم لا؟ فأكثرُ المحدثين على التغير، لكنه عند إطلاق الاسم، وأما عند استعمال الفعل المشتق فيستعملون الإرسال فقط، فيقولون: أرسله فلان، سواء كان ذلك مراسلاً أو منقطعاً، ومن ثمَّ أطلق غير واحد - ممن لا يلاحظُ مواقعَ استعمالهم - على كثيرٍ من المحدثين أنهم لا يُغيرون بين المرسل والمنقطع، وليس كذلك. انتهى كلامه.

قال علي القاري في «شرح»^(١): عبارته في هذا المقام، تدلُّ على أنَّ وَحْدَةَ الصحابي لا تصيرُ سبباً للغرابة. وعبارته السابقة في تعريف الغريب تدلُّ على أنَّ التفرد في أي موضع كان فهو غريب.

وعبارة ابن الصلاح^(٢) تدلُّ على أنَّ وَحْدَةَ الصحابي لا تدلُّ على الغرابة، حيث قال: الغريب كحديث الزهري وغيره من الأئمة، ممن يُجمع حديثهم إذا انفرد الرجل عنهم بالحديث، يُسمَّى غريباً، فإذا روى عنهم رجلان أو ثلاثة، يُسمَّى عزيزاً، وإذا روى جماعة يُسمَّى مشهوراً.

فانظر فيه حيث يدل على أنَّ وَحْدَةَ الصحابي تُجامعُ المشهور.

وحاصلُ الكلام أنه إن كان المعتبر في تقسيم الغريب تفرُّد التابعي ومن دونه، مع قطع النظر عن حال الصحابي، فالذي تفرَّد به الصحابيُّ عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلَّم، ولم يقع التفرُّد بعده: إن كان غريباً يلزم أن لا ينحصر الغريب في القسمين، وإن لم يكن غريباً فقد يصدق عليه تعريفه، فلا يكون مانعاً، اللهم إلا أن يُخصَّص الكلام بما سوى الصحابي في التقسيم والتعريف.

(١) ص ٤٧ - ٤٨، عند قول الحافظ ابن حجر: (ثم الغرابة إمَّا أن تكون في أصل

السند...).

(٢) في «المقدمة» ص ٢٢٩ و ص ٢٤٣ (النوع ٣١ الغريب والعزيز).

فَقَوْلُهُ: طَرَفُهُ، أَرَادَ بِهِ التَّابِعِيَّ. وَأَمَّا الصَّحَابِيُّ فَإِنَّهُ وَإِنْ كَانَ مِنْ رِجَالِ
الْإِسْنَادِ، إِلَّا أَنَّ الْمُحَدِّثِينَ لَمْ يَعُدُّوهُ مِنْهُمْ^(١)، لِأَنَّ الصَّحَابَةَ كُلَّهُمْ عُدُّوا عَلَى
الْإِطْلَاقِ مَنْ خَالَطَ الْفِتْنَ وَغَيْرَهُمْ، لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً
وَسَطًا﴾^(٢) أَيَّ عَدُولًا وَقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ: «خَيْرُ الْقُرُونِ
قُرْنِي». انْتَهَى.

(قِيلَ)، قَائِلُهُ الْحَافِظُ ابْنُ مَنَدَةَ الْأَصْبَهَانِي، رَوَاهُ عَنْهُ ابْنُ الصَّلَاحِ
(الْغَرِيبُ كَحَدِيثِ الزَّهْرِيِّ وَأَشْبَاهِهِ، مِمَّنْ يُجْمَعُ حَدِيثُهُ لِعَدَالَتِهِ
وَضَبِطِهِ، / إِذَا تَفَرَّدَ عَنْهُمْ بِالْحَدِيثِ رَجُلٌ وَاحِدٌ يُسَمَّى) ذَلِكَ الْحَدِيثُ ١٤٢
(غَرِيبًا)، سُمِّيَ بِهِ لْغَرَابَتِهِ وَنُدْرَتِهِ، حَيْثُ لَمْ يَرَوْا عَنْهُمْ رَجُلٌ آخَرُ.

وَمَا وَقَعَ مِنْ ابْنِ حَجَرَ مِنْ دَعْوَى التَّرَادُفِ بَيْنَ الْغَرَابَةِ وَالتَّفَرُّدِ كَمَا نَقَلْنَاهُ^(٣)،
مَنْعَهُ تَلْمِيزُهُ السَّخَاوِي، وَقَالَ: وَاللَّهِ أَعْلَمُ بِمَنْ حَكَى هَذَا التَّرَادُفَ، فَقَدْ قَالَ
ابْنُ فَارَسٍ فِي «مَجْمَلِ اللُّغَةِ»: الْغُرْبَةُ: الْإِغْتِرَابُ عَنِ الْوَطَنِ. وَالْفَرْدُ: الْوِثَرُ.
وَالْفَرْدُ: التَّفَرُّدُ. انْتَهَى.

وَتَكَلَّفَ عَلِيُّ الْقَارِي لِتَصْحِيحِ كَلَامِهِ، فَقَالَ: الظَّاهِرُ أَنَّ مَرَادَ الشَّيْخِ أَنَّهُمَا
مُتَرَادِفَانِ فِي مَالِ الْمَعْنَى اللَّغَوِيَّةِ، وَيُلَاقِيهِمَا مَا فِي «الْقَامُوسِ»: فَرْدٌ أَيُّ مُنْفَرِدٌ،
وَشَجَرَةٌ فَارِدَةٌ وَظَبْيَةٌ فَارِدَةٌ: مُتَفَرِّدَةٌ، وَاسْتَفَرَّدَ فَلَانًا أَخْرَجَهُ عَنْ أَصْحَابِهِ.
وَالْغُرْبُ: الذَّهَابُ وَالتَّنَحِّي، وَبِالضَّمِّ التَّزَوُّجُ عَنِ الْوَطَنِ كَالْغُرْبَةِ وَالْإِغْتِرَابِ.

(فَإِنْ رَوَاهُ عَنْهُمْ اثْنَانِ أَوْ ثَلَاثَةٌ يُسَمَّى عَزِيزًا، وَإِنْ رَوَاهُ جَمَاعَةٌ)
فَوْقَ ثَلَاثَةٍ (يُسَمَّى مَشْهُورًا. وَالْأَفْرَادُ الْمُضَافَةُ) الْمُنْسُوبَةُ (إِلَى الْبُلْدَانِ)

(١) وَقَعَ فِي الْأَصْلِ: (لَمْ يَعُدُّوهُ مِنْهُ). وَالْمَثْبُوتُ هُوَ الَّذِي فِي «شَرْحِ النُّخْبَةِ» لِلْقَارِي

ص ٤٨.

(٢) مِنْ سُورَةِ الْبَقَرَةِ، آيَةُ ١٤٣.

(٣) فِي ص ٢٥٩.

كقولهم: تفرّد به أهل البصرة، أو أهل مكة، أو نحو ذلك، على ما مرّ أمثله^(١)،
(ليست بغريب) إلا إذا أُريدَ به تفرّد واحدٍ منهم، فإنه حينئذٍ يكون داخلاً في
القسم الأول.

(والغريبُ إمّا صحيح كالأفراد المخرّجة في الصحيح)،
كحديث «إنما الأعمال بالنيات»، وغير ذلك، (أو غيرُ صحيح وهو
الأغلب)، فإنّ أكثر الغرائب غيرُ صحيحة، ولذلك نُقلَ عن أحمد أنه قال:
لا تكتبوا هذه الأحاديث الغرائب، فإنها مناكير، وعامةُ رواتها الضعفاء.

(والغريبُ أيضاً) هذا تقسيمٌ آخرُ له (إمّا غريبٌ إسناداً ومتناً، وهو
ما تفرّد بروايةٍ مثله واحدٌ) كحديث «إنما الأعمال بالنيات»، فإنه غريبٌ
إسناداً ومتناً باعتبار الرواة الثلاثة، ثم انتشر بعد ذلك، (أو إسناداً فقط
(لا متناً كحديث يُعرفُ مثله عن جماعة من الصحابة، إذا تفرّد
بروايته واحدٌ عن صحابيٍّ آخر. ومنه قولُ الترمذي) في «جامعه»
(غريبٌ من هذا الوجه). وذلك كثير في كلامه، لا يخفى على من طالعه.

كما روى حديث صلاة التسبيح عن أبي رافع، قال^(٢): حدثنا أبو كريب
محمد بن العلاء، حدثنا زيد بن حُبّاب العُكّلي، نا موسى/ بن عُبَيْدة، قال:
حدثني سعيد بن أبي سعيد مولى أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حَزْم، عن
أبي رافع، قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وعلى آله وسلّم للعباس:
«يا عمُّ»، الحديث. ثم قال: هذا حديثٌ غريبٌ من حديث أبي رافع.

وروى في كتاب الزكاة^(٣) بسنده، عن أنس قصّة سؤال الأعرابي رسول الله

١٤٣

(١) ص ٢٢٨.

(٢) في ٢: ٣٥٠ كتاب الصلاة (باب ما جاء في صلاة التسبيح).

(٣) في ٣: ١٤، كتاب الزكاة (باب ما جاء إذا أدبت الزكاة فقد قضيت ما عليك).

صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ أُمُورِ الْإِيمَانِ. ثُمَّ قَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ.

وَرَوَى فِي أَبْوَابِ السَّفَرِ^(١) حَدِيثَ قَضَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ، مِنْ حَدِيثِ يَحْيَى بْنِ سُلَيْمٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، وَقَالَ: حَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ، لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ يَحْيَى بْنِ سُلَيْمٍ.

وَرَوَى فِي بَابِ الْإِشَارَةِ فِي الْقَعْدَةِ^(٢)، مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ الرَّزَاقِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَلَسَ، الْحَدِيثُ. وَقَالَ: حَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ، لَا نَعْرِفُهُ مِنْ حَدِيثِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ. وَأَمثَالُهُ لَا تُعَدُّ وَلَا تُحْصَى، وَلَا تُطَوَّلُ الْكَلَامَ بِذِكْرِهَا.

(وَلَا يُوجَدُ مَا هُوَ غَرِيبٌ مَتْنًا لَا إِسْنَادًا)، لِأَنَّ الْمَتْنَ لَا يَكُونُ غَرِيبًا إِلَّا بِأَنْ يَتَفَرَّدَ بِهِ رَاوٍ وَاحِدٌ، فَتَقَعُ الْغَرَابَةُ فِي السَّنَدِ أَيْضًا. (إِلَّا إِذَا اشْتَهَرَ الْحَدِيثُ الْفَرْدُ، فَرَوَاهُ عَمَّنْ تَفَرَّدَ بِهِ جَمَاعَةٌ كَثِيرَةٌ فَإِنَّهُ يَصِيرُ غَرِيبًا مَشْهُورًا) يَعْنِي لَا يُوجَدُ مَا يَكُونُ غَرِيبَ الْمَتْنِ دُونَ الْإِسْنَادِ إِلَّا إِذَا اشْتَهَرَ الْحَدِيثُ عَمَّنْ تَفَرَّدَ بِهِ، فَحِينَئِذٍ يَكُونُ ذَا جِهَتَيْنِ.

وَالْأَحْسَنُ فِي هَذَا الْمَقَامِ كَلَامُ ابْنِ جَمَاعَةَ، حَيْثُ قَالَ: لَا يُوجَدُ غَرِيبٌ مَتْنًا لَا إِسْنَادًا مِنْ جِهَةٍ وَاحِدَةٍ، بَلْ بِالنِّسْبَةِ إِلَى جِهَتَيْنِ، كَحَدِيثِ فَرْدٍ اشْتَهَرَ عَنْ بَعْضِ رُؤَاتِهِ، مِثْلَ حَدِيثِ «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ»، فَإِنَّهُ غَرِيبٌ فِي أَوَّلِهِ، مَشْهُورٌ فِي آخِرِهِ. انْتَهَى.

(١) فِي ٤٢٨:٢ فِي كِتَابِ الصَّلَاةِ (بَابُ مَا جَاءَ فِي التَّقْصِيرِ فِي السَّفَرِ).

(٢) ٨٨:٢، فِي كِتَابِ الصَّلَاةِ (بَابُ مَا جَاءَ فِي الْإِشَارَةِ فِي التَّشْهَدِ).

(وَأَمَّا حَدِيثُ «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ»)، وَقَعَ أَمَّا هَاهُنَا فِي غَيْرِ مَوْقِعِهِ، وَالْأُولَى أَنْ يَقُولَ: كَحَدِيثِ «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ»، يَجْعَلُهُ مِثَالًا لِمَا ذَكَرَ سَابِقًا، (فَإِنْ إِسْنَادُهُ مُتَّصِفٌ بِالْغَرَابَةِ فِي طَرَفِهِ الْأَوَّلِ) إِلَى يَحْيَى بْنِ سَعِيدِ الْأَنْصَارِيِّ^(١)، (مُتَّصِفٌ بِالشَّهْرَةِ فِي طَرَفِهِ الْآخِرِ)، / فَرَوَاهُ عَنْ يَحْيَى خَلْقٌ لَا يُحْصَوْنَ، فَهَذَا الْحَدِيثُ غَرِيبٌ مُتَنًى بِاعْتِبَارِ الطَّرَفِ الْأَوَّلِ، لَا إِسْنَادًا بِاعْتِبَارِ الطَّرَفِ الْآخِرِ.

وَقَالَ ابْنُ الْهَمَّامِ فِي «فَتْحِ الْقَدِيرِ»^(٢): هَذَا حَدِيثٌ مَشْهُورٌ مُتَّفَقٌ عَلَى صَحَّتِهِ، فَإِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ، وَبِالنِّيَّةِ، وَالْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ، وَالْعَمَلُ بِالنِّيَّةِ. كُلُّهَا فِي الصُّحُوحِ.

وَذَكَرَ النَّوَوِيُّ فِي كِتَابِهِ «بُسْتَانُ الْعَارِفِينَ»^(٣) نَقْلًا عَنْ الْحَافِظِ أَبِي مُوسَى الْأَصْفَهَانِيِّ، أَنَّ لَفْظَ «الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ» لَا يَصَحُّ إِسْنَادُهُ، وَأَقْرَبُهُ.

وَقَدْ نَظَرَ فِيهِ بَعْضُهُمْ، إِذْ قَدْ رَوَاهُ كَذَلِكَ ابْنُ حِبَّانَ وَالْحَاكِمُ فِي «أَرْبَعِينَ»، وَحَكَّمَ بِصَحَّتِهِ، وَهُوَ رَوَايَةٌ عَنْ إِمَامِ الْمَذْهَبِ أَبِي حَنِيفَةَ. وَرَوَاهُ ابْنُ الْجَارُودِ فِي «الْمُنْتَقَى»: «إِنَّ الْأَعْمَالَ بِالنِّيَّاتِ». انْتَهَى.

وَقَالَ الْحَافِظُ السِّيُوطِيُّ فِي «التَّوَشِيحِ» حَاشِيَةِ صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ: فِي مُعْظَمِ الرِّوَايَاتِ «بِالنِّيَّةِ» مَفْرَدَةً، وَفِي «صَحِيحِ» ابْنِ حِبَّانَ: «الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ»، بِحَذْفِ «إِنَّمَا»، وَعِنْدَ الْبُخَارِيِّ فِي النِّكَاحِ «الْعَمَلُ بِالنِّيَّةِ». وَعِنْدِي أَنَّ ذَلِكَ مِنْ تَغْيِيرِ الرِّوَاةِ. (وَالْمُصَحِّفُ)، أَعْلَمُ أَنَّ مَعْرِفَةَ التَّصْحِيفِ فَنٌّ شَرِيفٌ مُهِمٌّ، قَدْ صَنَّفَ فِيهِ أَبُو الْحَسَنِ الدِّرَاقَطْنِيُّ، وَأَبُو أَحْمَدَ الْعَسْكَرِيُّ، وَالْخَطَّابِيُّ، وَغَيْرُهُمْ.

(١) وَقَعَ فِي الْأَصْلِ: (إِلَى يَحْيَى بْنِ سَعِيدِ الْقَطَّانِ). وَهُوَ سَبَقَ قَلَمَ وَخَطًا، وَصَوَابَهُ: (يَحْيَى بْنُ سَعِيدِ الْأَنْصَارِيِّ)، كَمَا أَثْبَتَهُ، وَكَمَا سَبَقَ ذَكَرَهُ فِي ص ١٤٢.

(٢) ١٨٥: ١ فِي (بَابِ شُرُوطِ الصَّلَاةِ).

(٣) ص ١٣.

وهو منقسم إلى قسمين: تصنيف بَصْرِي، وتصنيف سَمْعِي، وكلُّ واحدٍ منهما منقسم إلى تصنيف في السند، وتصنيف في المتن. وينقسم أيضاً إلى تصنيف في اللفظ، وتصنيف في المعنى.

أما التصنيف البَصْرِي في السند، فمثاله ما ذكره المصنّف بقوله: (قد يكون) أي التصنيف (في الراوي) أي في اسمه بتغيير النقط أو الشكل (كحديث شعبة عن العوّام) بفتح العين المهملة، وتشديد الواو المفتوحة (بن مُراجِم بالراء)، بعد الميم المضمومة (والجيم) المكسورة. (صحّفه يحيى بن معين فقال: مُزَاحِم بالزاي) المعجمة بعد الميم المضمومة، (والحاء المهملة) المكسورة.

ومن ذلك أيضاً ما ذكره الدارقطني أن محمد بن جرير الطبري، قال في من رَوَى عن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلّم، من بني سُلَيْم: ومنهم عُتْبَةُ بْنُ الْبُذْر، قاله بالباء الموحدة المضمومة^(١)، والذال المعجمة المشدّدة، وإنما هو بالنون المضمومة وفتح الدال المهملة المشدّدة.

وأما التصنيف البَصْرِي في المتن، فمثاله ما ذكره بقوله: (وقد يكون في الحديث، / كقوله صلى الله عليه وعلى آله وسلّم) من حديث ١٤٥ أبي أيوب الأنصاري، المروي في «سنن أبي داود» والترمذي والنسائي وابن ماجه والطبراني، (من صام رمضان) فيه جواز إطلاق رمضان على هذا الشهر، خلافاً لمن زعم أنه لا يجوز إطلاق رمضان إلا منضمّاً بالشهر، أخذاً

(١) وقع في الأصل: (قاله بالباء الموحدة المفتوحة). انتهى. و (المفتوحة) تحريف عن (المضمومة)، كما ضبطه بها الحافظ ابن حجر في «تهذيب التهذيب» ١٠٣: ٧، وكما هو مفهوم من عبارة «المؤتلف والمختلف» للدارقطني ١٨٢: ١، و «مشتبه النسبة» للذهبي ص ٥٤، و «توضيح المشتبه»، لابن ناصر ٣٩٤: ١، و «تبصير المتبّه» لابن حجر ٧٠: ١.

بقوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ﴾ الآية. والأحاديثُ الصحيحةُ الصريحةُ حجةٌ عليه،
(وَأَتَّبَعَهُ) وفي بعض الروايات: ثم أَتَّبَعَهُ (سِتّاً من شِوَال)، كانَ كَصِيَامِ
الدَّهْرِ. زاد الطبراني: قال أبو أيوب: قلتُ: لكل يومِ عَشْرَةٌ؟ قال: نعم،
(صَحَّفَهُ بَعْضُهُمْ) أي أبو بكر الصُّولي (فَقَالَ: شَيْئاً بِالشَّيْنِ المَعْجَمَةِ)،
في آخره ياء.

وله أمثلة أخرى أيضاً مذكورة في شروح «الألفية».

وأما التصحيفُ السَّمْعِيُّ في السَّنَدِ، بأن يكون الاسمُ أو اللَّقَبُ أو اسمُ الأبِ
على وَزْنِ اسمٍ آخر أو لَقَبِهِ أو اسمِ أبٍ الآخر والحروفُ مختلفةٌ شكلاً ونَقْطاً،
فَيَسْتَبِيهُ ذلك على السَّمْعِ.

فمثالُه ما ذكره النسائي^(١) عن يزيد بن هارون، عن شعبة، عن عاصم
الأحول، عن أبي وائل، عن ابن مسعود حديثُ «أَيُّ الذَّنْبِ أعظم؟» الحديث.
وكذا ذكره الخطيب في المُدْرَجَاتِ من طريق مَهْدِي بن ميمون، عن عاصم
الأحول، والصوابُ: واصلِ الأحَدَب، مكانَ عاصمِ الأحول، وعاصمُ الأحول
خطأ. وقد رواه شعبة والثوري ومالك بن مِغُول وسعيد بن مسروق عن واصلِ
الأحدب، عن أبي وائل، نَبَّهَ على ذلك الخطيبُ والنسائي.

ومن ذلك ما رواه النسائي وأبو داود^(٢)، من رواية شعبة، عن مالك بن
عُرْفُطَةَ، عن عَبْدِ خَيْرٍ في صِفَةِ وضوءِ عليٍّ. والصوابُ خَالِدُ بن عُلْقَمَةَ، مكانَ
مالك بن عُرْفُطَةَ، قاله النسائي في «سننه».

وقد سَمَّى أحمدُ هذا تصحيفاً فقال: حديثُ شعبة، عن مالك بن عُرْفُطَةَ،

(١) ٩٠: ٧، كتاب تحريم الدم (ذكرُ أعظم الذنب).

(٢) النسائي ٦٩: ١ كتاب الطهارة (عدد غسل الوجه)، وأبو داود ٨٣: ١ كتاب الطهارة

(باب صفة وضوء النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم).

عن عبد خير، عن عائشة في النهي عن استعمال الدُّبَاء والحِثَم، صَحَّف فيه شعبة، وإنما هو خالد بن علقمة.

وأما التصحيفُ السَّمْعِيُّ في المتن، فَمِثَالُهُ ما رُوِيَ أَنَّ النبي صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم احتَجَرَ في المسجد، أي اتَّخَذَ حُجْرَةً من حَصِير أو غيره يعتكف فيها. صَحَّفَه ابنُ لَهِيْعَةَ فقال: احتَجَمَ، بالميم.

وكما رَوَى يحيى بن سَلَامٍ/ المفسِّر، عن سعيد بن أبي عَرُوبَةَ، عن ١٤٦ قتادة، في قوله تعالى: ﴿سَأْرِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ﴾^(١)، قال: مِصْرَ. وقد استعْظَمَ هذا أبو زرعة الرازي، وذكر أنه في تفسير سعيد، عن قتادة: مَصِيرَهُمْ، صَحَّفَه يحيى فقال: مِصر.

وأما التصحيفُ المعنوي فَمِثَالُهُ ما ذكره الدارقطني أَنَّ أبا موسى محمد بن المثنى العَنْزِي من قَبِيلَةِ عَنْزَةَ، أحدِ شيوخ الأئمة الستة، قال يوماً: نحن قومٌ لنا شَرَفٌ، صَلَّى إلينا رسولُ الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم. يُرِيدُ ما رُوِيَ أَنَّهُ صَلَّى إلى عَنْزَةَ. وهذا التصحيفُ عجيبٌ، فإنه توهم أن المراد بالعَنْزَةَ في الحديث قبيلته، إنما العَنْزَةُ فيه الْحَرْبَةُ نُصِبَتْ بين يديه لِلتَّسْتُرِ.

وأعجبُ من ذلك ما ذكره الحاكم عن أعرابي، أنه زَعَمَ أَنَّهُ صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم إذا صَلَّى نُصِبَتْ بين يديه شاةٌ، فصَحَّفَهَا عَنْزَةَ بسكون النون، فأخطأ في ذلك.

ومن أمثله ما ذكره الخطابي عن بعض شيوخه في الحديث، أنه لما رَوَى حديثَ النهي عن التحلُّق يوم الجمعة قَبْلَ الصلاة، قال: ما حَلَقْتُ رَأْسِي قَبْلَ الصلاة منذ أربعين سنة. فَفَهِمَ منه تحليقَ الرأس، وإنما المرادُ به تحليقُ الناسِ حِلَقًا لِلذِّكْرِ وغيره.

(١) من سورة الأعراف، الآية ١٤٥.

أقول: ومن التصحيفات العجيبة ما ذكره صاحب «الإشاعة في أحوال الساعة»، أنه ادّعى النبوة رجلٌ يُسمّى بـ لا، فصَحَّفَ الحديثَ المعروف «لا نبيَّ بعدي»، فقرأ: لا، نبيُّ بعدي. برفع نبيٍّ مع التنوين، بناءً على أنه خبرٌ مبتدأ، ولا اسمُهُ وَقَعَ مبتدأ. وحديث «أنا خاتم النبيين» وغيره يَرُدُّ عليه، وهذا من النوع الأول.

ومن التصحيفات أيضاً ما ذكره الإمام الشافعي، في معنى قول النبي صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلّم: «أَسْفِرُوا بِالْفَجْرِ، فَإِنَّهُ أَعْظَمُ لِلْأَجْرِ». وقد استدَلَّ أصحابنا به، فاستحبُّوا الإسفار في صلاة الفجر، وهو لَمَّا ذَهَبَ إِلَى اخْتِيَارِ التَغْلِيسِ، ذَهَبَ إِلَى تَأْوِيلِهِ بِأَنَّ مَعْنَاهُ: أَسْفِرُوا حَتَّى لَا يَكُونَ شَكٌّ فِي طُلُوعِهِ.

وهذا تصحيفٌ معنوي، فإنه ما لم يَتَبَيَّنْ طُلُوعُهُ لَمْ يُحْكَمْ بِصَحَّةِ الصَّلَاةِ، فَضْلاً عَنْ أَعْظَمِيَةِ الْأَجْرِ، عَلَى أَنَّ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ عَلَى مَا ذَكَرَهُ ابْنُ الْهَمَّامِ^(١)، مَا يَنْفِيهِ، وَهُوَ «أَسْفِرُوا بِالْفَجْرِ، فَكَلِمَا أَسْفَرْتُمْ فَهُوَ أَعْظَمُ لِلْأَجْرِ». ونظائره كثيرة، يَكْفِي لِلْعَاقِلِ مَا ذَكَرْنَا.

(وَالْمَسْلَسَلُ) مِنْ فَضِيلَتِهِ اشْتِمَالُهُ/ عَلَى مَزِيدِ الضَّبْطِ مِنَ الرِّوَاةِ. قَالَ ابْنُ الصَّلَاحِ: وَقَلَّمَا تَسَلَّمَ الْمَسْلَسَلَاتُ مِنْ ضَعْفٍ، أَعْنِي فِي وَصْفِ التَّسْلِسِ، لَا فِي أَصْلِ الْمَتْنِ. انْتَهَى^(٢).

أقول: وقد أجازني شيخنا فقيهُ الوقت، المحدثُ المفسِّرُ الأديبُ بالحَرَمِ الشريف مولانا السيد أحمدُ زين بن دَخْلَان الشافعي^(٣)، حين تَشَرَّفْتُ بِزِيَارَةِ الْأَمَاكِنِ الشَّرِيفَةِ، سَنَةَ تِسْعٍ وَسَبْعِينَ بَعْدَ الْأَلْفِ وَالْمِائَتَيْنِ مِنَ الْهَجْرَةِ النَّبَوِيَّةِ، عَلَى

(١) فِي «فَتْحِ الْقَدِيرِ» ١: ١٥٧ (فَصْلٌ: وَيَسْتَحِبُّ الْإِسْفَارُ بِالْفَجْرِ).

(٢) انْظُرْ (الاسْتِدْرَاكُ) ص ٥٦٧.

(٣) هَكَذَا سَمَّاهُ الْمُؤَلِّفُ هُنَا وَفِيمَا يَأْتِي غَيْرَ مَرَّةٍ: (أَحْمَدُ زَيْنُ بْنُ دَخْلَانَ)، وَاسْمُهُ

الْمَعْرُوفُ (أَحْمَدُ بْنُ زَيْنِي دَخْلَانَ) كَمَا فِي «الْأَعْلَامِ» لِلزَّرْكَلِيِّ ١: ١٢٩، وَفِي إِجَازَاتِهِ.

صاحبها ألف صلاة وتحيّة، عن شيخه العلامة عبد الرحمن ابن الشيخ محمد ابن الشيخ عبد الرحمن الكزبري الدمشقي، عن مشايخه، كما هو مثبت في «ثبته».

وعن شيخه الشيخ عثمان ابن الشيخ حسن الدميّاطي، عن جماعة، منهم: أبو محمد محمد بن محمد الأمير المالكي المدرّس بالجامع الأزهر. ومنهم: الشيخ محمد ابن الشيخ علي ابن الشيخ منصور الشّنواني، المدرّس بالجامع الأزهر في مصر الأنور، عن شيوخهما المذكورين في «ثبته» سنديهما جميع ما يجوز له روايته من كتب المعقول والمنقول، ودفاتر الفروع والأصول، وحصلت في ضمن هذه الإجازة العامة إجازة المسلسلات المذكورة في دفاترهم. فلنزيّن هذه الأوراق بذكر بعض المسلسلات التي ذكرها مشايخنا في تحريراتهم، لتوضيح المقام، وتنقيح المرام، لكن لا اعتمد حق الاعتماد على أسامي الرواة المذكورين في تحريراتهم، لاختلاف نسخها^(١).

فقال مولانا أبو محمد الفقيه محمد بن محمد الأمير المالكي، شيخ مولانا

(١) كان الأولى بالشيخ المؤلف اللكنوي رحمه الله تعالى، أن لا يورد هذه المسلسلات التي أخذها وجادة من الدفاتر، فكثرت فيها السقط والغلط، وجاءت فيها الموضوعات المرفوعة، والبلايا والرزايا من الأحاديث المكذوبة، والرواية عن الدجالين المعمرين، ولكنه راق له واستحسن أن يزيّن الأوراق - على حدّ تعبيره! - فأورد هذه المسلسلات تجملاً وتفناً - ولها كتب مستقلة - ، فجاءت ثقلاً على الكتاب وقارئه، ومكدرةً للعلم الذي فيه، وإطالته بما لا طائل تحته أكثر من أربعين صفحة، من ص ٢٦٩ - ٣١١، فالله يغفر له ويرحمه.

وقد ترددت كثيراً في حذفها وطبّها تخفيفاً، لأنها لا تمثّل إلى قواعد علم المصطلح بكبير أهمية، ثم أبقيتها لما فيها وفيما علّقته عليها، من كشف ما ينبغي كشفه ومعرفة، من تساهلات بعض المحدثين وتنازلهم في روايات ساقطة موضوعة، يعدّونها من لطائف علم الحديث، تنازلوا فيها عن شروط الرواية التي تنقل ليُعمل بها، أو تُكتب للاعتبار، فرووا الموضوعات والواحيات بالتسلسل كأنها الديباج المذهب! فذهبت فيها الأوقات والورقات!

عثمان الدميّاطي، في فهرس أسانيده: عادتُهم أنهم يُقدّمون المسلسل بالأوليّة، وهو حديثُ الرحمة، قال في «المنح»: لأنه وردَ «أَوَّلُ شيءٍ خطّه الله تعالى في الكتاب الأوّل: إني أنا الله لا إله إلاّ أنا، سَبَقَتْ رحمتي غضبي، فمن شهد أن لا إله إلاّ الله، وأنّ محمداً عبده ورسوله، فله الجنة»^(١).

سَمِعْتُهُ من أشياخ كثيرة، منهم: الشيخُ شهاب الدين أحمد الجوهري، وهو أوّل حديث سمعته منه، عن شيخه عبد الله بن سالم البصري المكي، قال: حدثنا محمد بن سليمان المَغْرِبِي، وهو أوّل حديث حدثنا به، نا أبو عثمان سعيد بن إبراهيم - الجزائري -، وهو أول حديث حدثنا به، نا مفتي تِلْمَسَان أبو عثمان المَقْرِي^(٢)، وهو أوّل حديث حدثنا به، نا أحمد بن حَجِّي الوَهْرَانِي وهو أول^(٣).

حدثنا إبراهيم التَّازِيّ أوّل ما حدثنا، قال: حدثنا أبو الفتح المَرَاغِي أوّل حديث/ قال: حدثنا عبد الرحيم العراقي أوّل حديث، حدثنا أبو الفتح محمد - المَيْدُومِي - أوّل ما حدثنا، قال: حدثنا عبد اللطيف بن عبد المنعم الحرّاني، وهو أوّل حديث حدثنا به، حدثنا أبو الفرج عبد الرحمن بن علي أوّل تحديثه^(٤).

حدثنا أبو سعيد النيسابوري أوّل حديث، حدثنا والدي أبو صالح أحمد بن عبد الملك المؤذن وهو أوّل حديث^(٥)، حدثنا محمد بن محمد الزيادي أوّل حديث، حدثنا أبو حامد بن بلال البَزَّار^(٦) أوّل حديث، حدثنا عبد الرحمن بن

(١) ذكره الديلمي في «الفردوس» ١: ٤٥، وأصل الحديث عند البخاري ٦: ٢٨٧: «لما قضى الله الخلق كتب في كتابه، فهو عنده فوق العرش: إن رحمتي غلبت غضبي».

(٢) راجع الاستدراك من ص ٥٦٨. (٣) راجع الاستدراك من ص ٥٦٩.

(٤) وقع في الأصل: (أبو الفتوح)، بدل (أبو الفرج)، وهذا هو الصواب، وذاك تحريف عنه، كما نبّه إليه شيخنا ياسين الفاداني، رحمه الله تعالى، في تعليقه على «ثبوت الأمير» ص ١٧٥. وفي الأصل هنا تحريفات صححتها من «ثبوت الأمير».

(٥) هذه الجملة ساقطة من أصل السند، وب حذفها ينقطع الاتصال، وقد أثبتتها شيخنا الفاداني ونبّه تعليقا على ضرورة إثباتها. (٦) وهو (البزاز) أيضاً يأتي ص ٢٩٢.

بِشْرِ بْنِ الْحَكَمِ الْعَبْدِيِّ أَوَّلَ حَدِيثٍ، حَدَّثَنَا سَفِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، وَإِلَيْهِ يَنْتَهِي التَّسْلُسُ
بِالْأُولَى عَلَى الْأَصَحِّ.

عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ أَبِي قَابُوسَ مَوْلَى ابْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ، عَنْ
مَوْلَاهُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ:
«الرَّاحِمُونَ يَرْحَمُهُمُ الرَّحْمَنُ، ارْحَمُوا مَنْ فِي الْأَرْضِ، يَرْحَمَكُمُ مَنْ فِي السَّمَاءِ».
قَالَ فِي «الْمَنْحَ»: وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ، أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي «الْكُنَى»
و «الْأَدَبُ الْمُفْرَدُ» وَالْحُمَيْدِيُّ فِي «مُسْنَدِهِ» وَأَبُو عَلِيٍّ الزَّعْفَرَانِيُّ، وَأَبُو دَاوُدَ فِي
«سُنَنِهِ» وَالتِّرْمِذِيُّ فِي «جَامِعِهِ»، إِلَّا أَنَّهُمْ جَمِيعًا لَمْ يُسَلِّسُوهُ. وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ
وَأَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَصَحَّحَهُ الْحَاكِمُ وَالتِّرْمِذِيُّ بِاعْتِبَارِ مَا لَهُ مِنَ الْمَتَابَعَاتِ
وَالشَّوَاهِدِ. وَقَدْ اخْتَلَفَتْ الْأَلْفَاظُ لِلْحَدِيثِ.

السَّلْسَلُ بِالْمُصَافَحَةِ: أَرَوِيهِ مِنْ طُرُقٍ كَثِيرَةٍ، مِنْهَا: مُصَافَحَتِي لِلْأَسْتَاذِ
أَبِي عَبْدِ اللَّهِ بَدْرِ الدِّينِ سَيِّدِي مُحَمَّدِ الْحِفْنِيِّ^(١)، كَمَا صَافَحَ شَيْخَهُ الشَّيْخَ مُحَمَّدًا
الْبُدَيْرِيَّ، كَمَا صَافَحَ شَيْخَهُ - أَحْمَدَ - بْنَ عَبْدِ الْغَنِيِّ الْبَنَاءِ النَّقْشَبَنْدِيَّ، كَمَا
صَافَحَهُ الشَّيْخُ أَحْمَدُ بْنُ الْعَجَلِ الْيَمِينِيِّ^(٢)، كَمَا صَافَحَهُ الشَّيْخُ تَاجُ الدِّينِ - زَكْرِيَا

(١) هَذَا مِنْ كَلَامِ الْأَمِيرِ فِي «ثَبَتِهِ» ص ١٧٨، فَالشَّيْخُ الْحِفْنِيُّ الْمَذْكُورُ هُوَ شَيْخُ الْأَمِيرِ،
لَا شَيْخُ الْمُؤَلَّفِ اللَّكْنَوِيِّ كَمَا يُوْهِمُهُ ظَاهِرُ السِّيَاقِ.

وَالشَّيْخُ الْحِفْنِيُّ هُوَ: مُحَمَّدُ بْنُ سَالِمٍ بْنُ أَحْمَدَ الْحِفْنِيُّ، الصُّوفِيُّ وَلَقَبُهُ: (شَمْسُ الدِّينِ)،
وَلَمْ يُذَكَّرْ لَهُ فِي تَرْجُمَتِهِ كُنْيَةٌ، وَقَدْ وَلِدَ سَنَةَ ١١٠١، وَتَوَفَّى سَنَةَ ١١٨١، كَمَا فِي تَرْجُمَتِهِ فِي
«فَهْرَسِ الْفَهَارِسِ وَالْأَثْبَاتِ» لِشَيْخِنَا بِالْإِجَازَةِ عَبْدِ الْحَيِّ الْكَتَّانِيِّ ٣٥٥: ١، وَ«عَجَائِبُ الْأَثَارِ»
لِلْجَبْرِتِيِّ ٣٣٩: ١ مِنْ طَبْعَةِ بَيْرُوتِ الْمُبْتَوْرَةِ، وَ ٣٨٩: ١ مِنْ طَبْعَةِ ثَانِيَةِ، وَ «الْأَعْلَامُ» لِلزَّرْكَلِيِّ.

(٢) جَاءَ فِي الْأَصْلِ: (أَحْمَدُ بْنُ عُجَيْلٍ)، أَيْ بِالتَّصْغِيرِ، وَأَثْبَتُهَا (....) بْنُ الْعَجَلِ،
عَمَلًا بِمَا قَالَهُ شَيْخِنَا عَبْدُ الْحَيِّ الْكَتَّانِيُّ، فِي «فَهْرَسِ الْفَهَارِسِ» ٨٥٢: ٢، فِي تَرْجُمَتِهِ، قَالَ
شَيْخِنَا: «ابْنُ الْعَجَلِ بَفَتْحِ الْعَيْنِ وَكَسْرِ الْجِيمِ عَلَى مَا هُوَ الصَّوَابُ كَمَا فِي «خُلَاصَةِ الْأَثَرِ»
لِلْمَحْبِيِّ، وَفِي «شَرْحِ أَلْفِيَةِ السَّنَدِ» لِلْحَافِظِ الزَّيْبِيدِيِّ: أَحْمَدُ بْنُ الْعَجَلِ كَكْتَفٍ. انْتَهَى. وَمَا فِي
«الْمَنْحِ الْبَادِيَةِ» مِنْ أَنَّهُ (عُجَيْلٌ) بِضَمِّ الْعَيْنِ: وَهَمْ. انْتَهَى.

العثماني النقشبندي - الهندي، كما صافحه الشيخ عبد الرحمن - الشهير بحاجي رمزي - كما صافحه الحافظ علي - الأوبهي السحبان - ، كما صافحه الشيخ محمود - الإسفزازي^(١) - كما صافحه أبو سعيد الحبشي المَعْمَرُ الصحابي، كما صافحه سيد الأولين والآخرين صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم^(٢).

(١) لفظ (الإسفزازي) هكذا جاء في «الدُرِّ الفريد الجامع لمتفرقات الأسانيد» للعلامة عبد الواسع بن يحيى الواسعي اليمني ص ١٣٨، وجاء في «المناهل السُّلْسَلَة في الأحاديث المُسَلْسَلَة» لشيخ بعض شيوخه في المدينة المنورة الشيخ محمد عبد الباقي الأيوبي المدني، اللكنوي أصلاً، وتلميذ المؤلف عبد الحي اللكنوي، هكذا: (الإسفزازي)، وجاء في «ثبوت الأمير» ص ١٧٩ (الإسفزازي)، وجاء في كتاب «الآيات البينات في شرح وتخريج الأحاديث المسلسلات» لشيخنا بالمغرب العلامة عبد الحفيظ الفاسي ٢٠٠: ١ (الإسفزازي). وهذا تحريف قطعاً، ولم أستطع الجزم بتصويب أحد الألفاظ الثلاثة. وفي «الباب» لابن الأثير ٥٥: ١ نسبة (الإسفزازي)، فالله أعلم.

(٢) اقتصر المؤلف هنا على مجرد رواية فعل (المصافحة)، ولم يذكر فيها حديثاً، وقد ذكر غيره فيها حديثاً بهذا الإسناد الحبشي! قال شيخ شيوخنا محمد عبد الباقي الأيوبي، في «المناهل السلسلة» ص ٥٤، بعد إيراده الأسانيد في حديث (المصافحة الحبشية): «زاد ابن الطيب: وقال صَلَّى الله عليه وسلَّم: من صافحني صافحته يوم القيامة، ووجبت علي شفاعته، وكذا من صافح من صافحني إلى سبع مرات، وجبت علي شفاعته». انتهى. قال عبد الفتاح: وبذكر هذا المتن يزداد انكشاف بطلان هذه (المصافحة المسلسلة)، وبطلان (هذا الحديث) بإسناده ومثله. فهذه المصافحة باطلة كاذبة، لا أصل لها ولا وجود، والعجب كل العجب من المؤلف الإمام عبد الحي اللكنوي ذي الذهن الوقاد والنباهة النادرة العجيبة، المحقق النقادة الحاذق الدقيق، الحافظ العالم بالرجال والجرح والتعديل، كيف تقبل - رحمه الله تعالى - هذه المصافحة، وتحملها ثم سجلها ثم مثل بها مرتضياً لها! ولكن كما قيل:

لا بُدَّ للكامل من زَلَّةٍ تُخبرُهُ أن ليس بالكامل

نعم قد ذكر هذه المصافحة وسجلها بعض أصحاب الأثبات والمسلسلات والفهارس والمشیخات... ، ولكن جُلُّ هؤلاء يغلبُ عليهم حُبُّ الجمع والتكثُر، والفرحُ بالعلوِّ الفاسد والإسناد العالي الساقط! وقل فيهم من نَبَّه إلى كذبها.

وهذه المصافحة وحديثها ذُكرت من طريق (المعمر) الكذاب الذي زعم أنه صافح النبي صَلَّى الله عليه وسلّم! ومن طريق أبي سعيد الحبشي هذا، وهما كذابان من بابة واحدة، قال شيخنا العلامة المحدث الدراكة الفقيه القاضي الشيخ عبد الحفيظ الفاسي الرباطي، رحمه الله تعالى، في كتابه العُجَاب «الآيات البينات...» المتقدم ذكره قريباً، عند ذكره (حديث المصافحة المعمرية) ١: ١٩٤ - ١٩٩ ما مختصره:

«المسلسل الثالث: بالمصافحة المُعَمَّرية. ذَكَر أصحابُ الفهارس والمسلسلات رواية المصافحة من طريق المعمر، وأبي سعيد الحبشي، والخضر، وشمهورش - الجني المعمر - وعبد المؤمن الجني، وغيرهم. وإنَّ أهل الحديث وإن كانوا ينكرون ما كان مثل هذا من المرويات، فقد جرت عادتهم بذكره على سبيل التبرك والتفنن في الرواية لا بقصد الاحتجاج. - قال عبد الفتاح: لا تبرُّك بمثل هذا الكذب المفترى على رسول الله صَلَّى الله عليه وسلّم، ولا طاعة ولا عبادة بكتابة هذه الأسطورة إلا على نيّة هتكها، ولا تفنن بتدوينها وتصنيفها، فالباطل لا يُتَفَنَّنُ فيه - .

وحيث إننا قد حصلنا لنا رواية ذلك من عدة طرق، فلنذكرها تبعاً لهم، وجمعاً للنظائر، مع التنبيه على ما فيها وبيان صحيحها من سقيمها، فنقول: صافحني أبو إسحاق الدبّاغ وعمّي أبو جندة وقالوا صافحني، فمن صافحني أو صافح من صافحني إلى يوم القيامة دخل الجنة، بسندهما إلى عبد الرحمن الأهدل قال: صافحني أبو إسحاق إبراهيم التازي، صافحني صالح بن محمد بن موسى المغربي المعروف بالزواوي، صافحني الشريف محمد المكناسي بالإسكندرية، صافحني والذي عبد الرحمن المكناسي المعمر وعاش مئة وأربعين سنة، صافحني الشهاب أحمد بن عبد الغفار بن نوح القُوصي، قال: صافحني المعمر أبو العباس أحمد الملقم، قال: صافحني الصحابي الجليل معمر المُعَمَّر، قال: صافحني رسولُ الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلّم وقال: من صافحني أو صافح من صافحني إلى يوم القيامة دخل الجنة.

وهكذا قال كلُّ واحدٍ من الرواة إلى أن وصل إلينا، قالوا: وصافح عبد الرحمن المكناسي سَمِيَّةُ عبد الرحمن الحطّاب التونسي، وهو صافح الصَّقْلِيّ وهو صافح المعمر.

والمعمرُ الذي تُروى هذه المصافحة عنه هو - معمر - بفتح الميم الأولى وتخفيف الثانية كما في أكثر الفهارس، وفي بعضها مُعَمَّر بضم الأولى وتشديد الثانية، وهو الذي في «الإصابة» للحافظ ابن حجر ٣: ٥٢٧، قال: وتردّدَ الذهبيُّ في ضبطه عندما ذكره في «الميزان» =

= ١٥٦:٤ - ولم يذكره في «تجريد الصحابة»، وهو على شرطه، فإنه ذكر من أنظاره جماعة، ولفظه في «الميزان»: مَعْمَرُ أو مَعْمَرٌ - وقال - أي ابن حجر - : إنه ابن بُرَيْك بموحدة وكاف، مصغراً. اهـ.

ولا ذكر له في أسماء الصحابة، ولم يرو عنه أحد زمن الصحابة والتابعين، ولم يُعرف خبره إلا قريب المئة الخامسة، وهو كذاب أو لا وجود له، وإنما اختلق اسمه بعض الكذابين. ولا يقال: إنه كان في محل بعيد عن جمهور الأمة، وبقي منزوياً إلى أن عُمر ثم عُرف بعد ذلك، لأن احتمال ثبوت ذلك عقلاً لا يُقيد مع ورود الشرع بنفيه، فإنه صلى الله عليه وعلى آله وسلم أخبر في الأحاديث الصحيحة بانخرام قرنه بعد مئة سنة من يوم مقالته المشهورة.

وكان آخر الصحابة موتاً مطلقاً أبو الطفيل عامر بن واثلة الليثي، كما في «صحيح مسلم» وغيره، وكانت وفاته سنة عشر ومئة من الهجرة، فمن ادّعى الصحبة بعد ذلك فهو كذاب قطعاً، لأنه مخالف لظاهر الأحاديث الصحيحة التي لا تقبل التأويل.

ولهذا لما ظهر أمر المعمر أنكر أهل الحديث أمره، قال السخاوي: هو رجل مغربي ظهر قريب القرن السادس، وزعم أنه صحابي رأى النبي صلى الله عليه وسلم وحادثه، وأنه عُمر كذا وكذا، وهو باطل. ومُعَمَّرٌ لا وجود له، والأكثر من الأئمة الحفاظ بالغوا في تكذيبه والرد عليه، وأكثروا من التنبيه على ذلك في كتبهم، خشية أن يغتر به أحد من القاصرين. انتهى.

قال الذهبي في «الميزان» عند ذكره: رأيت ورقة فيها أحاديث سُئلت عن صحتها، فأجبت بطلانها، وأنها كذب واضح، ثم قال بعد ذكرها: فهذا من نمط رتن الهندي، فقبّح الله من يكذب. انتهى.

وقال الحافظ في «الإصابة» ٥٢٧:٣ - بعد ترجمة (المعمر بن بُرَيْك) في ترجمة ثانية - : «المُعَمَّرُ شخصٌ اختلق اسمه بعض الكذابين». اهـ. وفي فتوى له المُعَمَّرُ كذاب أو اختلقه كذاب آخر.

وقال في «لسان الميزان» ٦٨:٦ بعد كلام: وقد وقع نحو هذا في المغرب فحدث شيخ يقال له أبو عبد الله محمد الصَّقْلِي قال: صافحني شيخي أبو عبد الله مُعَمَّرٌ، وذكر أنه صافح النبي صلى الله عليه وسلم وأنه دعا له فقال له: عمرك الله يا مُعَمَّرُ، فعاش أربع مئة سنة.

= وأجاز لي محمد بن عبد الرحمان المِكنَاسي من الثغر (يعني الإسكندرية) سنة بضع عشر

= وثمان مئة أنه صافح أباه، وأن أباه صافح شيخاً يقال له: الشيخ علي الخطّاب بتونس. وذكر له أنه عاش مئة وثلاثة وثلاثين عاماً، وأن الخطّاب صافح الصّقلي وذكر أنه عاش مئة وستين سنة، فهذا كلّه لا يقرّح به من له عقل. انتهى.

وقال في «الإصابة» عند ذكره: أخبرنا الكمال أبو البركات بن أبي زيد المكناسي إجازةً مكاتبة، قال: صافحني والذي وقد عاش مئة، قال: صافحني الشيخ أبو الحسن علي الخطّاب بالحاء المهملة بمدينة تونس، وعاش مئة وثلاثين سنة، قال: صافحني أبو عبد الله محمد الصّقلي وعاش مئة وستين سنة، قال: صافحني أبو عبد الله معمر وكان عمره أربع مئة سنة، قال: صافحني رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعا لي فقال: عمرك الله يا معمر ثلاث مرات. ثم قال: وهذا من جنس رتن، وقيس بن تميم، وأبي الخطّاب، ومكّلبة، ونسطور. اهـ.

وفي «الفتاوى» للسيوطي أنه سُئل عن حديث معمر وأُقياه للنبي صلى الله عليه وسلم وآله يوم الخندق، فأجاب بأن معمر كذابٌ دجال، وأن حديثه باطل لا تحل روايته ولا التحدث به، ومن فعل ذلك دخل في قوله صلى الله عليه وسلم: من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار.

ثم قال: رأيت فتوى للحافظ ابن حجر وفيها: لا يخلو طريق من طرق المعمر عن متوقّف فيه حتى المعمر نفسه، فإن من يدّعي هذه الرتبة يتوقّف على ثبوت العدالة، وثبوت ذلك عقلاً لا يقيد مع ورود الشرع بنفيه. انتهى كلام شيخنا عبد الحفيظ.

ثم قال شيخنا عبد الحفيظ في ١: ١٩٩: «المسلسل الرابع: بالمصافحة الحبشية»، ثم بعد أن ساق الأسانيد إلى (أبي سعيد الحبشي المعمر)، وذكر أنه قال: «صافحني رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله»، قال شيخنا:

«وأبو سعيد الحبشي هذا، لا يُعرف في الصحابة، ولا ذكر له في الكتب المؤلفة فيهم؛ ولم يُعرف اسمه إلا في المئين المتأخرة. واحتمال وجوده عقلاً، وتعميره وعدم مخالطته للناس أو سكناه في محل بعيد فلم يشتهر، إلى أن عُرف أخيراً: لا يقيد مع ورود الشرع بنفيه، كما قدّمنا عن الحافظ ابن حجر في (المعمر). انتهى كلام شيخنا عبد الحفيظ.

وقال الشيخ محمد عبد الباقي الأيوبي، في آخر كلامه على حديث (المصافحة المعمرية)، في «المناهل السلسلة» ص ٥١: «قال الزين العراقي في «شرح ألفيته» ٣: ١٢ في (معرفة الصحابة): «فيمن ادّعى لقاء النبي صلى الله عليه وسلم:

ولو ادّعاه بعد مضي مئة سنة من حين وفاته صلى الله عليه وسلم فإنه لا يقبل، وإن كانت قد ثبتت عدالته قبل ذلك، لقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح: أرايتكم ليلتكم هذه، فإنه على رأس مئة سنة لا يبقى أحد ممن هو على ظهر الأرض. يريد انخرام ذلك القرن، قال ذلك في سنة وفاته صلى الله عليه وسلم. انتهى.

وكذا تعرض لذلك الحافظ السخاوي في «فتح المغيث» ١٠٦:٣ في (معرفة الصحابة)، فقال: «قال شيخنا الحافظ ابن حجر: ولهذه النكتة - أي المشار إليها في حديث انخرام القرن - لم يصدق الأئمة أحداً ادّعى الصحبة بعد الغاية المذكورة، وقد ادّعاها جماعة فكذبوا، وكان آخرهم رتنّ الهندي، لأن الظاهر يكذبهم في دعواهم. انتهى.

ثم قال السخاوي في أواخر (معرفة الصحابة) ١٤٠:٣ «ودعوى من ادّعى الصحبة، أو ادّعى له بعد أبي الطفيل - وهم جبير بن الحارث، والربيع بن محمود المارديني، ورتنّ، وسرباتك الهنديان، ومعمّر، ونسطور، أو جعفر بن نسطور الرومي، ويُسّر بن عبيد الله، الذين كان آخرهم رتنّ، فإنه فيما قيل: مات سنة ٦٣٢ - باطلة».

قال ابن الطيب في «تبيينه» الصغير: أضعف المصافحات المروية ما هو من طريق (المعمّر)، حتى إن السخاوي أطال في ردها، ولعن راويها بغير بيان بطلانها. انتهى.

ثم قال الشيخ محمد عبد الباقي في آخر كلامه على حديث (المصافحة الحبشية) ص ٥٥ «قال ابن الطيب في «مسلسلاته»: هي أغرب المصافحات وأوهاها، وأكثرها جهلاً من مبتدأ خبرها إلى متنهاها، فهي مع الجهل برجالها، وعدم معرفة حالها: روائح الوضع فائحة من فواتح ألفاظها. انتهى.

قلت - القائل الشيخ محمد عبد الباقي - : وأبو سعيد مدفون في كشمير من أرض الهند. انتهى كلام الشيخ محمد عبد الباقي.

وقوله: إنه مدفون بالهند، لا يؤول عليه، لأن الرجل - إن صح وجوده - لم يُعرف، فكيف يُعرف قبره؟

ولا بد أن أشير هنا إلى أن عدداً من أصحاب الأثبات والمسلسلات، ممن نقلت عنهم وغيرهم ذهبوا إلى جواز كون (المعمّر) و (أبي سعيد الحبشي) و (رتنّ) و (شمهورش) الجنّي وأمثالهم: من الصحابة، وهو تجويز باطل لا يقوم على دليل صحيح، وعمادُه عندهم توسيع دائرة تحسين الظن، وهو مرفوض هنا لقيام الدليل الصحيح على خلافه.

ورحم الله تعالى شيخنا الإمام الكوثري ما أراحه للحفاظ على وقاية السنّة من الدخيل =

ومن أسانيدنا في المصافحة طريقُ صاحب «المنح» بالأسانيد إلى أنس بن مالك، قال: صافحتُ بكفي هذه كفَّ رسولِ الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم، فما مَسَسْتُ خِزًّا ولا حَرِيرًا أَلِينَ من كفِّه صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم.

أقول: قد صافحتُ بيديَّ كلتيهما السيدَ أحمدَ الدَّحْلانَ، وقد صافحَ يدَ شيخه، وهو — صافح — يدَ شيخه.

المُسْلَسَلُ بِالمُشَابِكَةِ: بالسند إلى / ابن الجزري، قال: أنبأنا أبو حفص ١٤٩ وشابكُ بيدي، أنبأنا أبو الحسن المَقْدِسي^(١) وشبَّكُ بيدي، أنبأنا عُمَرُ بن سعيد الحَلَبِي وشبَّكُ بيدي، أنبأنا أبو الفرج الثَّقَفِي وشبَّكُ بيدي، أنبأنا الحافظ إسماعيل وشبَّكُ بيدي، أنبأنا أبو محمد الحسن السمرقندي وشبَّكُ بيدي، أنبأنا جعفر وشبَّكُ بيدي.

أنبأنا أبو بكر أحمد بن عبد العزيز المكي وشبَّكُ بيدي، أنبأنا أبو الحسن

= عليها فقد أخذ العهد على كل مستجير منه أن يتجنب مثل هذه المسلسلات وما يلتحق بها من الأخبار الباطلة والأساطير المختلقة، فقال في فاتحة «ثبته» المسمى «التحرير الوجيز فيما يبتغيه المستجير» ص ٤ من الطبعة الأولى، وص ٧ من الطبعة الثانية المنسقة:

«... أجزئته أن يروي عني...»، على أن يُراعي الشرط من التثبت والضبط في جميع ما يرويه عني، بدون أن يسوق شيئاً بطريقي عن الجان، وعن أظنَّاء المعمرين، وإن تساهل كثير من أصحاب الأثبات في هذا وذاك، باسم التبرك، لكن لا بركة في علوِّ السند بطرق فيها مغامر، واللَّه سبحانه نسأل أن يقينا موارد الرَّدَى، ويهدينا أقوم السُّبُل.

وقد أَلَّفَ رحمه الله تعالى كتاباً جَمَعَ فيه (المعمرين)، للتحذير من التورط في قبول روايتهم، والفرح بها من بعض المتساهلين المتبركين! وسماه: «عَثْبُ الْمُغْتَرِّين بدجاجلة المعمرين». لم يطبع. وانظر ما علَّقته على «المصنوع في معرفة الحديث الموضوع» للعلامة علي القاري في بطلان (المصافحات المسلسلة بالمعمرين) ص ٢٦٩ — ٢٧١.

ومعذرة من إطالة هذه التعليقة إلى هذا الطول، فقد أردت تجلية هذه المسألة الخطيرة، واستيفاء تبين الحق ودعمه فيها، والله ولي التوفيق. (١) هو الفخر ابن البخاري.

محمد بن طالب وشبّك بيدي، أنبأنا أبو عمّر الصنعاني وشبّك بيدي، قال: شبّك بيدي أبي الحسن^(١)، قال: شبّك بيدي إبراهيم بن أبي يحيى^(٢)، قال: شبّك بيدي صفوان بن سليم، قال: شبّك بيدي أيوب بن خالد الأنصاري.

قال: شبّك بيدي عبد الله بن رافع وقال: شبّك بيدي أبو هريرة وقال: شبّك بيدي أبو القاسم صلى الله عليه وعلى آله وسلّم وقال:

«خَلَقَ اللهُ الأَرْضَ يَوْمَ السَّبْتِ، والجِبَالَ يَوْمَ الأَحَدِ، والشَّجَرَ يَوْمَ الاثْنَيْنِ، والمَكْرُوهَ يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ، والثُّورَ يَوْمَ الأَرْبَعَاءِ، والدَّوَابَّ يَوْمَ الخَمِيسِ، وآدَمَ يَوْمَ الجمعةِ». أخرجه مسلم من طريق أبي هريرة^(٣). قال السخاوي: التسلسل فيه ضعيف، والحديث صحيح.

(١) وقع في الأصل: (أبو عمرو الصنعاني...، قال: شبّك بيدي أبو عبد العزيز بن الحسن)، والمثبت مأخوذ من «العجالة» لشيخنا الفاداني ص ١٣، وجاء فيها اسم أبي عمّر الصنعاني ونسبه كآلآتي: عبد العزيز بن الحسن بن أبي بكر بن عبد الله بن الشُّرُود الصنعاني. وذكر في «تهذيب الكمال» ٢: ١٨٥ بكر بن عبد الله بن الشُّرُود في الرواة عن إبراهيم بن أبي يحيى، وبكر هذا ضعيف جداً مُترجِمٌ في «الميزان» ١: ٣٤٦، وفي الميزان أيضاً ٢: ٦٢٤: «عبد العزيز بن بكر بن - عبد الله بن - الشُّرود. قال الدارقطني: هو وأبوه وجده ضعفاء». انتهى. فلعل الصواب في سياق السند: عبد العزيز، عن أبيه بكر، عن إبراهيم.

(٢) المصدر السابق.

(٣) ١٧: ١٣٣ أوائل كتاب صفة القيامة والجنة والنار. وقد أبدى شيخنا عبد الحفيظ الفاسي في كتابه «الآيات البينات» عدّة مغامز في سند حديث أبي هريرة ومثته، ومنها أن الحديث معارضٌ للآيات القطعية في أنّ الخلق (في ستة أيام)، والحديث مصرّح بأنّ الخلق كان (في سبعة أيام)...، وأطال الكلام في ذلك، فانظر منه إذا شئت ١: ٢١٣ - ٢١٨.

وحديث من شأبك من شأبكني، إلى يوم القيامة، دَخَلَ الْجَنَّةَ، ونحوه، قال في «المنح»: إنه رؤيا، ولا بأس به للتبرُّك^(١).

المسلسل بالضيافة على الأسودين: التَّمَرِ والماء، عن شيخنا السَّقَّاط بأسانيد صاحب «المنح» كلُّ أضاف تلميذه على الماء والتمر، إلى علي بن أبي طالب، قال: أضافني رسولُ الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم على الأسودين التمر والماء، وقال: من أضاف مُؤْمِنًا فكأنما أضاف آدمَ، ومن أضاف مُؤْمِنِينَ فكأنما أضاف آدمَ وحواءَ، ومن أضاف ثلاثة فكأنما أضاف جبريلَ وميكائيلَ وإسرافيلَ.

ومن أضاف أربعة فكأنما قرأ التوراة والإنجيل والزبور والفرقان، ومن أضاف خمسة فكأنما صَلَّى الصلوات الخمسَ في الجماعة من أول يوم خلق الله الخلق إلى يوم القيامة، ومن أضاف ستة فكأنما أعتق سِتِّينَ رَقَبَةً من وَلَدِ إسماعيلَ، ومن أضاف سبعة غُلِّقَتْ عنه سبعة أبواب جهنم، ومن أضاف ثمانية فُتِحَتْ/ له ثمانية أبواب الجنة.

١٥٠

ومن أضاف تسعة كَتَبَ الله له حسناتٍ بعددٍ من عَصَاهُ من أول يوم خلق الله الخلق إلى يوم القيامة، ومن أضاف عشرة كَتَبَ الله له أجرَ من صَلَّى وصام وحجَّ واعتَمَرَ إلى يوم القيامة.

قال شيخ مشايخنا الشيخ أحمد الصبَّاح السَّكَنْدَرِي، بعد أن ذَكَرَ ذلك عن شيخه سيدي عبد الله البَصْرِي ما نصُّه: انظُرْ مرتبة الحديث ومن خرَّجه من أهل الكتب المعتبرة، فإني هَبْتُ أن أسألَ أستاذي عنه في وقتٍ أخذه، ونَسِيتُ بعده مع حرصي على السؤالِ عنه منذ أخذته. انتهى.

(١) نعم ولكن بعد أن يثبت، ولكنه لم يثبت لأنه رؤيا منامية والأحاديث الشريفة لا تُتَلَقَّى بالمنامات، بل باليقظة ومن طريق الرواة الوعاة الضابطين الأيقاظ، بالسند المتصل الصحيح، فلا تنم مع المنامات!

أقول: ذكروا أن هذه المبالغات من موجبات الطعن، خصوصاً مع ذكر الملائكة في الضيافة، وهم لا يأكلون ولا يشربون، فإن صحَّ فهو خارج مخرج الفرض والتقدير. انتهى. كلامُ الأمير المالكي!

وأقول: هذا الحديثُ بركاكةِ ألفاظه وعدمِ اتساقِ مطالبه، يشهدُ قلبي بوضعه، والله أعلم^(١).

وقال شيخُ شيخي مولانا عابدُ السُّندي في «حضر الشارد»، بعدَ ذكر هذا المسلسل: هذا مما تفرَّد به عبدُ الله بن ميمون القَدَّاح، وصرَّحَ غيرُ واحدٍ بأنه متَّهم بالكذبِ والوضع. قال السخاوي: ولا يُباحُ ذكرُه إلَّا مع ذكرِ وضعه، لكنَّ المحدثين مع كثرةِ كلامهم فيه، ومبالغتهم في تضعيفه، ورَمَّيه بالوضع: لا يزالون يذكرونه يتبرَّكون بالتسلسل. والله أعلم. انتهى^(٢).

(١) أي عقلي المحصَّن بالشرع. إذ العقلُ هو مناط التكليف ومعيَّارُ القبول والرد بهدي الشرع الحنيف.

وفي تعبير الشيخ تجوُّز وإيهام، إذ ليس عندنا أحاديثُ يُصحَّحها القلب فتصح وأحاديثُ يُبطلها القلب فتبطل، وإنما عندنا أحاديثُ يُصحَّحها أو يُبطلها العلمُ المستندُ إلى الكتاب والسنة...، الموقَّظ للعقل النير المستهدي بالشرع، الهادي إلى المسلك السليم القويم.

وأنا أجزمُ ألفَ ألفِ مرة أن هذا الحديث كذبٌ مفترى موضوعٌ على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأخاصُّ من خالفني في ذلك، لأن الشرع والعقل يشهدان بطلانه. ورحم الله تعالى القائل:

الشرعُ أعظمُ مرشِدٍ	في ظلمةِ الشَّبهِ البهيمَةِ
والعقلُ يَفْقُوهُ ولو	لأهْ لَكنا كالْبَهيمَةِ
فاتبَّعْهُما ولمنْ لحَا	كُ عليهما قُل: يا بهي مَهْ

(٢) قلت: التبرُّك إنما يكون بما فيه بركة أي خيرٌ يجعله الله تعالى فيه، والحديثُ المكذوبُ على رسول الله صلى الله عليه وسلم، الصارخُ بالكذب والاختلاق، يجبُ التنزه عن ذكره، ولا يجوزُ إضاعةُ الوقت فيه إلَّا لهتكه وكشفُ بطلانه، فكيف هؤلاء يتبرَّكون به؟! إنا لله وإنا إليه راجعون.

مسلسلُ السُّبْحَةِ: من طريق البَصْرِي^(١) وقد ناولها له الشيخُ محمد بن سليمان المَغْرِبِي، ناولها له أبو عُثْمَانُ الجَزَائِرِيُّ^(٢)، عن أبي عثمان المَقْرِي^(٣)، عن أَحْمَدَ - بن حَجِّي الوَهْرَانِي -، عن سيدي إِبْرَاهِيمَ - التَّازِي -، عن أبي الفتح المَرَاغِي، عن أبي العباس أحمد بن أبي بكر الرَّدَاد، عن مَجْد الدين محمد بن يعقوب بن محمد الفَيْرُوزِ أَبِي اللُّغُوِي، عن جمال الدين يوسف بن محمد.

عن تقي الدين أبي الشَّاءِ محمود بن علي^(٤)، عن مجد الدين عبد الصمد بن أبي الجيش المقرئ، عن أبيه، عن أبي الفضل محمد بن الناصر، عن أبي محمد عبد الله بن أحمد السمرقندي، عن أبي بكر محمد بن علي الحدَّاد، عن أبي نصر عبد الوهاب بن عبد الله بن عمر، عن أبي الحسن

وقد جَرَتْ سُنَّةُ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَكُونَ فِي كُلِّ صَنْفٍ مِنَ النَّاسِ وَفِي كُلِّ صَنْفٍ مِنَ الْعُلَمَاءِ مَرَضِيٌّ ضَعْفَاءُ بِفَهْمِهِمْ وَنَقْدِهِمْ وَتَقْوِيمِهِمْ لِلصَّحِيحِ وَالسَّقِيمِ مِنْهُ. وَمِنْ مَرَضِيٍّ الْمَحْدِّثِينَ: هَذَا النَّمْطُ الْمَتَبَرِّكُ بِالْأَحَادِيثِ الْمَوْضُوعَةِ الْمَكْذُوبَةِ، أَوِ الْأَحَادِيثِ الْمَنَامِيَةِ تَقَعُ لِبَعْضِ النَّاسِ وَهَذَا مُصَابٌ كَبِيرٌ يَقَعُ فِي صَفُوفِ بَعْضِ الْمُسْلِمِينَ الْمُضَافِينَ لِلْعِلْمِ وَالِدِينَ بِصِدْقٍ وَإِخْلَاصٍ مَعَ سَدَاجَةِ، وَسَبِيهِ فِيهِمْ فَقَدْ الْعِلْمَ الْمَحْرَّرَ النَقِيَّ الصَّحِيحَ، وَتَعْطِيلُ الْعَقْلِ، وَتَقَبُّلُ الْخَرَافَاتِ وَالْأَبَاطِيلِ جُزْءًا بَعْدَ جُزْءٍ، بِدَعْوَى أَنَّ قُدْرَةَ اللَّهِ وَاسِعَةٌ، حَتَّى يَصِيرَ قَبُولُ تِلْكَ التَّرَهَاتِ كَيْفَمَا كَانَتْ وَلَوْ مِثْلَ هَذَا الْحَدِيثِ شَيْئًا عَادِيًّا، تَحْتَ عُنْوَانٍ: التَّسْلِيمُ لِلرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدِيثِهِ وَاجِبٌ. وَلَوْ كَانَ الْكَلَامُ مِنْ أَحَادِيثِ الْمَلَا حِدَةٍ أَوْ الشَّيَاطِينِ! فَيَجِبُ تَصْفِيَةُ ثِقَافَةِ الْمُسْلِمِينَ مِنْ هَذَا الدَّاءِ، وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ.

(١) أي الإمام الحافظ الملقَّبُ أمير المؤمنين في الحديث عبدُ الله بن سالم البصري المكي الشافعي. ذكرته في رسالتي: «أمرء المؤمنين في الحديث» ص ١١٨.

(٢) هو سعيد بن إبراهيم المشهور بقُدُورَةٍ.

(٣) هو سعيد بن أحمد المَقْرِي التلمساني.

(٤) وقع في الأصل (عن تقي الدين بن أبي الشَّاءِ محمد)، وهو تحريف عما أثبتته كما في «المناهل» ص ٣٤، وفي «الآيات البيّنات» ١: ٢٢٤ وفي «الدَّرُ الفريد» ص ١٧٦، وكما نبّه عليه شيخنا الفاداني في تعليقه على «تَبَّتْ الأُمير» ص ١٨٧.

علي بن الحسن بن القاسم الصوفي، قال سمعتُ أبا الحسن المالكي وقد رأيتُه وفي يده سُبْحَةٌ، فقلتُ: يا أستاذ، وأنتَ/ إلى الآنَ مع السُّبْحَةِ؟ فقال: كذلك رأيتُ أستاذي الجُنَيْدَ وفي يده سُبْحَةٌ، فقلتُ: يا أستاذي، أنتَ إلى الآنَ مع السُّبْحَةِ؟ فقال: كذلك رأيتُ أستاذي السَّرِيَّ السَّقَطِي، فقلتُ له كما قلتُ، فقال: كذلك رأيتُ أستاذي معروفًا الكَرْخِي، فقلتُ له كما قلتُ.

فقال: كذلك رأيتُ أستاذي بِشْرًا الحافي، فقلتُ له كذلك، فقال كذلك رأيتُ أستاذي عمرَ المكي، فسألته عما سألتني عنه. فقال: رأيتُ أستاذي الحسنَ البصريَّ وفي يده سُبْحَةٌ، فقلتُ له: يا أستاذي، مع عِظَمِ شأنِكَ وحُسْنِ عبادَتِكَ وأنتَ إلى الآنَ مع السُّبْحَةِ؟ فقال لي: هذا شيء قد استعملناه في البدايات، فلا نتركه في النهايات، أنا أَحِبُّ أن أذكر الله تعالى بقلبي ولساني ويدي.

قال الشيخ أبو العباس الرَّدَاد: تبيَّن من قول الحسن أن السُّبْحَةَ كانت موجودةً في زمنِ الصحابة. قلتُ: فعِلِمَ أنها لا تَصِحُّ في زمن رسول الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم، ولا ما اشتهر من عدِّه بها.

وللسيوطي رسالة لطيفة سَمَّاها «الْمِنْحَةُ فِي السُّبْحَةِ»، ذكر فيها تسبيح جماعة من الصحابة بالنَّوَى أو بِخَيْطٍ فيه عُقْد، كأبي هريرة وغيره، وذكر فيه اِطْلَاعَهُ صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم على من أَعَدَّ نَوَىً لتسبيحه، فقال: أَعْلَمُكَ أَيْسَرَ مِنْ ذَلِكَ: سبحانَ الله عددَ ما خَلَقَ، أو نحو ذلك^(١).

وذكر فيها حديثاً أخرجه الديلمي في «مسند الفردوس» بسندٍ طويلٍ عن علي رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم: «نِعَمَ الْمَذْكُورُ السُّبْحَةُ». ولا تَظْهَرُ صِحَّتُهُ، ويُحْتَمَلُ تَفْسِيرُ السُّبْحَةِ بِصَلَاةِ النَافِلَةِ، كما هو أَحَدُ معانيها، فليُحَرَّر. انتهى كلامُ سيدي الأمير رحمه الله تعالى.

(١) الخطاب من النبي صَلَّى الله عليه وسلَّم إلى زوجته الشريفة جُوَيْرِيَةَ بنت الحارث رضي الله عنها. والحديث أصله في «صحيح مسلم»، وباللفظ المذكور مطوَّلاً عند الترمذي.

أقول: على تقدير صحة الحديث، تفسيره بسُبْحَةِ الصلاة هو الصواب، فإنه قد استُعملَت السُّبْحَةُ كثيراً في الأحاديث بهذا المعنى، وقد صَحَّ أن السُّبْحَةَ المعروفة لم تكن في زمن رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم، ولئن أمهلني العمرُ لأصنِّقَنَّ في هذا الباب تصنيفاً لطيفاً، أُسمِّيه «بُنْزَهَةُ الْفِكْرِ فِي سُبْحَةِ الذِّكْرِ» إن شاء الله تعالى^(١).

وقال مولانا عابدُ السُّنْدِي في «حَصْرِ الشَّارِدِ»: — بعد أن — أوردَ هذا المسلسلَ: وأشار إلى غالبِ طُرُقِهِ الحافظُ السخاوي، وقال: إنَّ/ مدارَ روايته ١٥٢ على أبي الحسن الصُّوفِي، وقد رُمِيَ بالوضع، ثم سَلَسَلَهُ من طريقٍ آخر، وسَكَتَ عنه. انتهى^(٢).

المسلسل بقوله: أَشْهَدُ بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِاللَّهِ، بالسندِ إلى أبي الخير شمس الدين ابن الجَزَرِي^(٣)، قال: أَشْهَدُ بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِاللَّهِ، لقد أخبرني أبو علي الحسن بن هلال الدقاق، قال: أَشْهَدُ بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِاللَّهِ، لقد أخبرني أبو الحسن^(٤) علي بن أحمد المقدسي، قال: أَشْهَدُ بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِاللَّهِ، لقد أخبرني أبو المكارم أحمد بن محمد.

قال: أَشْهَدُ بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِاللَّهِ، لقد أخبرني أبو علي الحسن بن أحمد الحدَّاد،

(١) قد مَنَّ الله تعالى على المؤلف رحمه الله تعالى، فألف كتاب «نزهة الفكر في سُبْحَةِ الذِّكْرِ»، وألف عليه حاشيةً لطيفةً سمَّاها: «النفحة بتحشية النزهة»، وطُبِعَتَا في حياته وبعده. وهما مما اعتزمتُ خدمته ونشره ضمنَ (مؤلفات الإمام اللكنوي) بعون الله تعالى وإمداده، والله ولي التيسير.

(٢) تمام عبارة السخاوي كما في «المناهل السلسلة» ص ٣٥. . . . وروايةُ عُمرِ المكي عن الحسن البصري مُغْضَلَةٌ.

(٣) هو شيخ القراء والإقراء في عصره رحمه الله تعالى.

(٤) وقع في «المناهل» ص ١٩٧ (أبو الحسين). وهو تحريف.

قال: أَشْهَدُ بِاللَّهِ وَأُشْهِدُ اللَّهَ، لقد أخبرني الحافظ أبو نعيم أحمد بن عبد الله، قال: أَشْهَدُ بِاللَّهِ وَأُشْهِدُ اللَّهَ، لقد أنبأني القاضي علي القزويني، قال: أَشْهَدُ بِاللَّهِ وَأُشْهِدُ اللَّهَ، لقد حدثني محمد بن أحمد، قال: أَشْهَدُ بِاللَّهِ وَأُشْهِدُ اللَّهَ، لقد أخبرني القاسم بن العلاء الهمداني.

قال: أَشْهَدُ بِاللَّهِ وَأُشْهِدُ اللَّهَ، لقد حدثني الحسن بن علي بن محمد الجواد بن علي الرضا بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن زين العابدين علي بن سيد شباب أهل الجنة الحسين بن علي بن أبي طالب، عن أبيه، عن جدّه.

كلّ يقول: أَشْهَدُ بِاللَّهِ وَأُشْهِدُ اللَّهَ، لقد حدثني أبي، إلى علي بن أبي طالب، قال: أَشْهَدُ بِاللَّهِ وَأُشْهِدُ اللَّهَ، لقد حدثني رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلّم، قال: أَشْهَدُ بِاللَّهِ وَأُشْهِدُ اللَّهَ، لقد حدثني جبريل قال: يا محمد، إِنَّ مُدْمِنَ الْخَمْرِ كَعَابِدٍ وَثْنٍ.

قال ابن الجزري: هذا حديث جليل القدر، من رواية هؤلاء السادة، رواه الحافظ أبو نعيم في كتابه «حلية الأولياء»^(١) و«مسلسلاته»، وقال: هذا حديث صحيح ثابت، رَوَتْهُ الْعِتْرَةُ الطَّيِّبَةُ الطَّاهِرَةُ^(٢). ورواه الشيرازي في «الألقاب». انتهى.

وقال في «حصر الشارد»: قال الحافظ أبو نعيم في «حلية الأولياء»: هذا حديث صحيح ثابت من رواية العترة الطاهرة، وقد روي عن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلّم من غير طريق، ولم نكتبه إلا من هذا الوجه. وقد ورد من حديث ابن عباس، وعبد الله بن عمرو بن العاص، وجابر بن عبد الله.

(١) ٢٠٣: ٣ في ترجمة (جعفر بن محمد الصادق).

(٢) وبقيّة كلامه: «... وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلّم من غير ما طريق،

ولم نكتبه على هذا الشرط إلا من هذا الشيخ» وانظر شرحه في «الآيات البيّنات» ١: ٤٤.

وقد تكلم الحافظ السخاوي على تسلسل الحديث، ونفى صحته، وقال:
في المتن مقال.

وتُعقَّب بأنَّ كونَ التَّسْلُسِ صحيحاً ليس مطلوباً في المسلسلات، بل يكفي فيها الحسنُ والضعيفُ، وقد قال أبو نعيم بصحة المتن، وله شواهدُ، منها:
ما رواه أبو هريرة عند أحمد، وعبدُ الله بنُ عمرو عند الحاكم، وابنُ عباس عند ابن حبان في «صحيحه».

المُسْلَسَلُ / باني أحبك، بالسند إلى ابن الجزري أيضاً، بسنده إلى معاذ بن جبل قال، قال لي رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلّم: «إني أحبك فقل في دُبُرِ كلِّ صلاةٍ: اللَّهُمَّ أعِنِّي على ذِكْرِكَ وشُكْرِكَ وحُسْنِ عِبَادَتِكَ». أخرجه أبو داود والنسائي وأحمد وابن حبان والحاكم.

المسلسل بقراءة سورة الصَّفِّ، بالسند إلى ابن الجزري وغيره بأسانيدهم، إلى عبد الله بن سلام، قال: قَعَدْنَا نَقْرُءُ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ، فَتَذَاكِرُنَا، فَقُلْنَا: لَوْ نَعْلَمُ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لَعَمِلْنَاهُ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ حَتَّى خَتَمَهَا.

قال في «المنح»: هذا صحيح متصل الإسناد والتسلسل، ورجاله ثقات، وهو أصحُّ مسلسل رُوِيَ في الدنيا، رواه الترمذي في «جامعه» والحاكم في «مستدركه»، مسلسلاً وصحَّحه على شرط الشيخين، ورواه أبو يعلى والطبراني وغيرهم^(١).

(١) خرَّجْتُ هذا الحديث — مع المسلسلات بالدمشقيين والمصريين والمحمديين — في التتمة الثانية في ذكر الأحاديث الأربعة هذه في آخر كتاب «الموقظة» للحافظ الذهبي ص ١٠٣ — ١١٣.

المسلسل بيوم العيد، بالسند إلى جلال الدين السيوطي، قال: أخبرنا أبو عبد الله - محمد - بن مُقْبِل^(١) الحلبي، عن محمد بن أحمد المقدسي، عن ابن البخاري، عن ابن طَبَرَزَد، قال: أنبأنا أبو المواهب سماعاً يوم العيد، قال: أنبأنا القاضي أبو الطيب الطَّبْرِي في يوم عيد، قال أنبأنا أبو أحمد بن الغَطْرِيف بَجَرْجَان في يوم العيد.

قال أنبأنا الورَّاق في يوم عيد الأضحى، قال أنبأنا أبو عبيد الله أحمد بن محمد ابن أخت سليمان بن حَرْبٍ، أنبأنا بِشْر^(٢)، حدثني وكيع بن الجراح في يوم عيد، قال: أخبرنا سفيان الثوري في يوم عيد، قال: أخبرنا ابنُ جُرَيْج في يوم عيد، قال: أخبرنا عطاء بن أبي رباح في يوم عيد، قال: أنبأنا ابن عباس في يوم عيد، قال:

«شَهِدْتُ مع رسول الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم في يومِ عيدِ فِطْرِ أو أَضْحَى، فلما فَرَّغَ من الصلاة أَقْبَلَ علينا بوجهه فقال: أيها الناس، قد أَصَبْتُمْ خيراً، فمن أَحَبَّ أن ينصرفَ فليَنصَرِفْ، ومن أَحَبَّ أن يُقِيمَ حتى يَشْهَدَ الخُطْبَةَ فليُقِم».

قال السيوطي: غريبٌ بهذا السياق، ولفظُ ابن ماجَّة: «صَلَّى بنا العيد، ثم قال: قد قضينا الصلاة، فمن أَحَبَّ أن يَجْلِسَ للخطبة فليَجْلِسْ، ومن أَحَبَّ أن يَذْهَبَ/ فليَذْهَب».

١٥٤

المسلسل بيوم عاشوراء، من طريق الغِطِّي، عن أمين الدين محمد بن

(١) في الأصل هنا (ابن عقيل) وهو تحريف.

(٢) قال الذهبي في «الميزان» ١: ٣٢٠: «كأنه هو وضع المسلسل بالعيد، أو المنفرد به عنه، وهو أبو عبيد الله أحمد بن محمد... ابن أخت سليمان بن حرب».

أبي الجُود بن النجار، عن فخر الدين محمد السيوطي يومَ عاشوراء، عن أبي الفرج يومَ عاشوراء، عن أبي الحسن علي بن إسماعيل بن قُرَيْش^(١) في يومِ عاشوراء، عن عبد العظيم المُنذري يومَ عاشوراء، عن أبي حفص عُمر، عن أبي بكر محمد بن عبد الباقي الأنصاري.

قال: أنبأنا أبو محمد الحسن بن علي الجوهري^(٢)، قال: أنبأنا علي بن محمد بن — أحمد بن كيسان، قال: أنبأنا يوسف القاضي، قال: أنبأنا أبو الربيع، قال: أنبأنا حمّاد بن زيد، عن غيلان بن جرير، عن عبد الله الزمّاني.

عن أبي قتادة، قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلّم: «صيامُ يوم عاشوراء إني أحتسِبُ على الله أن يُكفِّرَ السنّةَ التي قبله». هذا حديثٌ صحيح انفرد به مسلم^(٣)، وقال كلُّ واحدٍ من الرواة: سَمِعْتُهُ يومَ عاشوراء.

المسلسل بقَبْضِ اللّحية، بالسند إلى السيوطي، عن أبي الفضل الهاشمي، عن أبي حامد بن ظهيرة، عن محمد بن عمر بن حبيب، عن أبي بكر بن العجمي^(٤)، أخبرني جدي أبو طالب، عن أبي الفرج الثقفى، عن جدي أبي القاسم التيمي، عن أبي بكر بن خَلَف الشِّيرازي، عن أبي عبد الله الحاكم، عن الزبير بن عبد الواحد، عن أبي الحسن يوسف بن عبد الأحد، عن سُليمان،

(١) في تعليق شيخنا القاداني على «ثبت الأمير» ص ١٩٩، ما يفيد سقوط راو هنا، بين (أبي الفرج) وبين (أبي الحسن علي بن إسماعيل)، وهو (أبو العباس أحمد بن أبي طالب الحجّار الغزّي الشهيرُ بابن الشُّحنة).

(٢) هكذا في «ثبت الأمير»، وهو الصواب، ووقع في الأصل مقلوباً: (علي بن الحسن).

(٣) ٥٠: ٨ (باب استحباب صيام ثلاثة أيام من كل شهر...).

(٤) سقط من الأصل من قوله: (عن أبي بكر بن العجمي)، حتى قوله: (أبي القاسم

التيمي). وأتمته من الآيات البيّنات ١: ٢٢٥، و«المناهل» ص ٦٦.

— بن شُعَيْب الكَيْسَانِي — ، عن سعيد الأَدَم^(١) ، عن شهاب بن خِراش ، عن يزيد الرِّقَاشي^(٢) .

عن أنس قال ، قال رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم : « لا يَجِدُ العَبْدُ حلاوةَ الإيمانِ حتَّى يُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ ، وَحُلُوهِ وَمُرِّهِ ، وَقَبْضَ رسولِ الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم على لحيته وقال : آمَنْتُ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ ، وَحُلُوهِ وَمُرِّهِ . وَكُلُّ مَنْ رَوَاهُ فَعَلَ كَذَلِكَ .

المسلسل بالمُحَمَّدِيَّين ، يرويه الفقير محمد الأمير ، عن الأستاذ محمد الحِمْفِي ، عن الشيخ محمد البُدَيْرِي ، عن محمد بن قاسم مُقْرِئ الديار المصرية ، عن محمد بن علاء الدين البابلي الأزهرى^(٣) ، عن الشمس محمد المعروف بِحِجَازِيٍّ الواعظ شارح «الجامع الصغير» ، عن النجم محمد بن أحمد الغَيْطِي^(٤) ، عن الشمس محمد بن محمد الدَّلْجِي العُثماني .

عن الحافظ شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السَّخَاوِي ، عن الإمام تقي الدين محمد بن نجم الدين محمد الهاشمي العلوي المكي ، أخبرنا الحافظ جمال الدين محمد بن العفيف المخزومي ، قال أخبرني الضياء أبو الفضل محمد بن عبد الرحمن المالكي ، قال : أخبرنا الشرف محمد بن محمد بن علي بن حسين الطبري ، أخبرنا — أبي — أبو عبد الله محمد بن علي ، أخبرنا أبو المظفر بن مهاجر محمد المَوْصِلِي .

(١) وقع في الأصل : (سعيد بن آدم) ، وهو خطأ وتحريف . وصوابه : (سعيد الأَدَم) بهمزة مقصورة ودال مهملة مفتوحتين ، كما ضبطه الحافظ ابن حجر في «تقريب التهذيب» .
(٢) وقع في الأصل : (يزيد الهاشمي) . وهو تحريف ، وصوابه : (الرِّقَاشي) كما في كتب المسلسلات .

(٣) وقع في الأصل : (عن محمد بن صلاح الدين . . .) . وهو تحريف .

(٤) في الأصل : تبعاً لثبوت الأمير (محمد بن محمد الغيطي) ، وهو خطأ .

أخبرنا أبو بكر محمد بن علي بن ياسر^(١)، قال: أخبرنا فقيه الحرم أبو عبد الله محمد بن الفضل بن أحمد الصَّاعِدِي، أخبرنا محمد بن علي بن الحسن النَّيسَابُورِي، أنبأنا أبو سهل محمد بن أحمد بن عبيد الله الحَفْصِي المَرْوَزِي^(٢)، أخبرنا أبو الهيثم محمد بن مكي بن محمد بن مكي - الكُشْمِيهَنِي^(٣) -، حدثنا أبو عبد الله محمد بن يوسف الفَرَبْرِي، قال: حدثنا أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البُخَارِي، وَسَعَ الجميعَ رحمةُ الباري. وذكر في «المنح» أسانيدَ للشمس محمد السخاوي، تنتهي إلى محمد بن سيرين، - عن أبي كثير ويقال: اسمه محمد - عن محمد بن عبد الله بن جَحْش، انظرها إن شئت.

المسلسل بالمصريين، يرويه محمد الأمير المصري، عن شيخ الإسلام الشيخ علي الصَّعِيدِي العَدَوِي المصري، عن شيخه السيّد محمد السلموني، والشيخ عبد الله البَنَانِي المصريّين، كلُّ منهما عن الشيخ محمد - الخُرْشِي - والشيخ عبد الباقي الزُّرْقَانِي المصريّين، كلاهما عن أبي الإمداد برهان الدين إبراهيم بن إبراهيم^(٤) بن علي بن علي بن عبد القدوس بن محمد بن هارون الحسيني^(٥) العلوي المصري المعروف باللقاني.

عن الشيخ السَّنْهُورِي المصري، عن محمد بن أحمد المصري، عن قاضي مصر نور الدين علي بن ياسين، عن شمس الدين محمد السَّخَاوي المصري، عن عبد الرحيم بن محمد بن الفُرَات المصري الحنفي القاضي.

(١) في الأصل (محمد بن علي بن يسار بن يسار) والصوابُ المَثْبُتُ من «ثبَت الأمير».
(٢) وقع في الأصل: (أخبرنا محمد بن علي بن الحسين أنبأنا النيسابوري محمد بن سهل بن أحمد بن عبد الله الحفصي المروزي). انتهى وفيه خلل ظاهر، والصواب ما أثبتته بمراجعة «التقييد» لابن نقطة.

(٣) في الأصل (محمد بن علي بن محمد المكي). وهو خطأ.

(٤) وهكذا هو في «المناهل» ص ٢٨٣، لكن في ترجمته في «خلاصة الأثر» للمحبي

٦: ١ و «الأعلام» للزركلي: (إبراهيم بن حسن بن إبراهيم). (٥) وفي «المناهل»: (الحسني).

عن القاضي الخطيب بمصر أبي عمر عبد العزيز بن البدر بن جماعة
الدمشقي المصري، أنبأنا الخطيب الزين أبو عبد الله محمد بن الحسين بن عبد الله
القرشي المصري، أنبأنا الشمس أبو عبد الله محمد بن عماد بن محمد بن الحسين
الحراني ثم المصري الحنبلي.

أنبأنا الفقيه عبد الله بن رفاعة السعدي المصري، أنبأنا قاضي مصر
أبو الحسن علي بن الحسن الخلعي في الأول من «فوائده»، أنبأنا أبو العباس
أحمد بن محمد بن الحاج الإشيلي ثم المصري الشاهد.

قال السخاوي: ح وَحَدَّثَنِي أَسَاطِي أَمَدُ بْنُ عَلِي الْعَسْقَلَانِي الْمَصْرِي،
١٥٦ عن/ عبد الله بن عمر بن علي السَّعُودِي الْمَصْرِي وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ
الْمُبَارَكِ الْغَزِّي الْمَصْرِي، قُلْتُ لَكُلِّ مِنْهُمَا: أَخْبَرَكَ جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ: أَبُو مُحَمَّدٍ
إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَلِي بْنِ مُحَمَّدٍ الْمَصْرِي، أَنْبَأَنَا الْحَافِظُ رَشِيدُ الدِّينِ أَبُو الْحُسَيْنِ
يَحْيَى بْنُ عَلِي الْقُرَشِي الْمَصْرِي، الْعَطَار.

قال السخاوي: ح وَأَنْبَأَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ الْخَلِيلِي الْخَطِيبُ^(١)، عَنْ الصَّدْرِ
أَبِي الْفَتْحِ الْمَيْدُومِي الْمَصْرِي، أَنْبَأَنَا أَبُو عَيْسَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَاحِدِ، أَنْبَأَنَا
أَبُو الْقَاسِمِ هَبَةُ اللَّهِ بْنُ عَلِي الْبُوصَيْرِي، - قَالُوا - أَنْبَأَنَا أَبُو صَادِقٍ مُرْشِدُ بْنُ
يَحْيَى بْنُ الْقَاسِمِ، أَنْبَأَنَا أَبُو الْحَسَنِ عَلِي بْنُ عَمْرِ بْنِ حَمَّصَةَ الْحَرَّانِي الصَّوَّافِ.

أنبأنا أبو القاسم حمزة بن محمد بن علي بن العباس الكِنَانِي الْحَافِظُ، أَنْبَأَنَا
عِمْرَانُ بْنُ مُوسَى بْنِ حَمِيدِ الطَّيِّبِ، أَنْبَأَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَكِيرٍ، أَنْبَأَنَا
الْلَيْثُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ عَامِرِ بْنِ يَحْيَى الْمَعَاوِرِي، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، سَمِعْتُ
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو يَقُولُ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ:

(١) قال في «حصر الشارد»: عن السخاوي، عن أبي عبد الله محمد بن عبد الله، عن
محمد الخليلي... إلخ. منه سلمه المولى. قال عبد الفتاح: السياق المثبت في المتن هو
الصواب، ومحمد الخليلي كنيته أبو عبد الله كما في «ثبت الأمير» ص ٢٠٩.

«يُصَاحُ بِرَجُلٍ مِنْ أُمَّتِي عَلَى رُؤُوسِ الْخَلَائِقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيُنْشَرُ لَهُ تِسْعَةٌ وَسِتُّونَ سِجِلًّا، كُلُّ سِجِلٍّ مِنْهَا عَلَى مَدِّ الْبَصَرِ، ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: أَتُنْكِرُ مِنْ هَذَا شَيْئًا؟ فيقول: لا يا رب، فيقول الله تَعَالَى: أَلَيْكَ عُذْرٌ أَوْ حَسَنَات؟ فيقول: لا يا رب، فيقول الله عَزَّ وَجَلَّ: بَلَى إِنَّ لَكَ عِنْدَنَا حَسَنَاتٍ، وَإِنَّهُ لَا ظُلْمَ عَلَيْكَ، فَيُخْرِجُ لَهُ بَطَاقَةً فِيهَا: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، فيقول: يَا رَبِّ مَا هَذِهِ الْبَطَاقَةُ مَعَ هَذِهِ السِّجَلَّاتِ؟ فيقول الله عَزَّ وَجَلَّ: إِنَّكَ لَا تُظْلَمُ، فَتُوضَعُ السِّجَلَّاتُ فِي كِفَّةٍ، وَالْبَطَاقَةُ فِي كِفَّةٍ فَتَزَلَّتِ الْبَطَاقَةُ»^(١).

قال السخاوي: هذا الحديث جيّد الإسناد، عظيم الموقع، مسلسلٌ بالمصريين إلى منتهاه، وصحَابِيُّهُ سَكَنَ مِصْرَ مع أبيه، وأقام بعده مدة يسيرة، ثم تحوّل عنها، رَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي «صَحِيحِهِ»^(٢) وَهُوَ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ^(٣). انتهى ما ذكره شيخُ شيخِي مُحَمَّدُ الْأَمِيرُ الْمِصْرِيُّ.

وقال الشيخ محمد بن الشيخ علي بن الشيخ منصور الشَّنَوَانِي المدرس بالجامع الأزهر في مصر، وهو شيخُ الشيخ عثمان الدُّمِيَّاطِي الذي هو شيخُ شيخِي أحمد بن زَيْن دَخْلَانٍ/ فِي ثَبَتِهِ الْمُسَمَّى «بِالدَّرَرِ السَّنِيَّةِ فِيمَا عَلَا مِنَ الْأَسَانِيدِ الشَّنَوَانِيَّةِ»: اَعْلَمُ أَنَّ مِمَّا تَتَرَيُّنُ بِهِ «الدَّرَرُ» ذِكْرَ طَائِفَةٍ مِنَ الْأَحَادِيثِ الْمُسْلَسَةِ، ١٥٧ لِأَنَّ بَرَوَايَةَ ذَلِكَ تَفْتَخِرُ الرِّوَاةَ، وَتَكْمُلُ بِهِ الرِّوَايَاتِ.

وَالْمُسْلَسَلُ هُوَ مَا عَلَى وَصْفٍ وَاحِدٍ أَتَى، سِوَاءً:

(١) كَذَا فِي الْأَصْلِ. وَعِبَارَةُ «الْمُسْتَدْرَكِ»: «فَطَاشَتْ السِّجَلَّاتُ وَثَقُلَتْ الْبَطَاقَةُ». وَزَادَ فِي «الْمَنَاهِلِ» هُنَا: «قَالَ الصَّوَّافُ: لَمَّا أَمْلَى عَلَيْنَا حِمْزَةً هَذَا الْحَدِيثِ فِي الْجَامِعِ الْعَتِيقِ، كَانَ فِي النَّاسِ خَبَازٌ، فَلَمَّا سَمِعَهُ صَاحَ صَبِيحَةً وَتُوفِي». رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى.

(٢) كَذَا فِي الْأَصْلِ. وَيُرِيدُ بِهِ «الْمُسْتَدْرَكُ». وَهُوَ فِيهِ ١: ٥٢٩.

(٣) الَّذِي فِي نَسْخَةِ «الْمُسْتَدْرَكِ» الْمَطْبُوعَةِ: «صَحِيحُ الْإِسْنَادِ، وَلَمْ يَخْرُجْ». وَزَادَ فِي «الْمَنَاهِلِ»: «وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَهٍ وَابْنُ حَبَانَ وَالطَّبْرَانِيُّ».

كان بالوصفِ فعلاً، كأن يقولَ كلٌّ من الرواة: ثنا به فلانٌ وهو قائمٌ، أو هو واضعٌ يدهُ على رأسه، أو بعدَ أن حدَّثنا به تَبَسَّم، أو نحو ذلك.

أو كان قولاً، ومنه: الحديثُ المسلسل بالأولية، سمعتهُ من أشياخِ عظام وموالي فخام، منهم سيدنا ومولانا شيخُ الإسلام، وعلامةُ الأنام ناشرُ لواءِ السُّنةِ المحمدية، وواصلُ الأسانيد النبوية، أبو الجُود والفيضِ السيدُ محمدُ مُرتضى بن محمد بن محمد الزبيدي الحُسَيني.

وهو أوَّلُ حديثٍ سمعتهُ منه، قال: حدَّثنا شيخُنا أبو حفص عمر بن أحمد بن أبي بكر بن عقيل الحُسَيني، وهو أوَّلُ حديثٍ سمعتهُ منه، قال: أخبرنا المُعَمَّرُ الناسكُ أحمد بن محمد بن عبد الغني الدِّمياطي، وهو أوَّلُ حديثٍ سمعتهُ منه، أخبرنا أبو الخير الرشيدي، وهو أول حديثٍ سمعتهُ منه.

أخبرنا شيخُ الإسلام زكريا بن محمد الأنصاري، وهو أول حديثٍ سمعتهُ منه، قال: أخبرنا الحافظُ شهاب الدين ابنُ حَجَر العسقلاني، وهو أول حديثٍ سمعتهُ منه، - أخبرنا الحافظُ زين الدين العراقي وهو أول حديثٍ سمعتهُ منه - أنا أبو الفتح محمد بن محمد بن إبراهيم المَيْدُومي، وهو أول حديثٍ سمعتهُ منه، - أخبرنا النجيب أبو الفرج الحرَّاني وهو أول حديثٍ سمعتهُ منه، قال: - أخبرنا الحافظ أبو الفرج عبد الرحمن بن علي الجوزي، وهو أول حديثٍ سمعتهُ منه، أنا أبو سعيد إسماعيل بن أحمد بن علي بن عبد الملك النيسابوري، وهو أول حديثٍ سمعتهُ منه، أنا والدي أبو صالح أحمدُ بنُ عبد الملك المؤدِّن، وهو أول حديثٍ سمعتهُ منه.

ثنا أبو طاهر محمد بن محمد الزيادي، وهو أول حديثٍ سمعتهُ منه، نا أبو حامد أحمد بن محمد بن يحيى بن بلال البزاز، وهو أول حديثٍ سمعتهُ منه، نا ابنُ بشر بن الحكم العبدي النيسابوري، وهو أول حديثٍ سمعتهُ منه، نا سفيان بن عُيَيْنَةَ، وهو أول حديثٍ سمعتهُ منه، وإليه ينتهي التسلسل على الأصح.

عن عمرو - بن دينار - عن أبي قابوس مولى عبد الله بن عمرو بن العاص، عن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال: «الراحمون يرحمهم الرحمن، أرحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء».

قال شيخ الإسلام زكريا: قوله: يرحمكم، / بالرفع، جملة دعائية، لا بالجزم جواب الأمر. وهو حديث حسن، رواه أحمد بن حنبل، في «مسنده» عن سفيان بن عيينة بهذا الإسناد، فوافقناه في شيخه.

ورواه البخاري في بعض تصانيفه، عن عبد الرحمن بن بشر، بهذا الإسناد.

ورواه أبو داود عن مسدد وأبي بكر بن أبي شيبة.

ورواه الترمذي عن محمد بن يحيى بن أبي عمرو، وكل منهم عن سفيان بن عيينة. وقال الترمذي: حسن صحيح. وفي بعض الروايات بزيادة: «إنما يرحم الله من عباده الرحماء».

فائدة استطردية: اعلم أن الحافظ ابن حجر العسقلاني، نظم معنى الحديث

المذكور، فقال:

إن من يرحم أهل الأرض قد جاءنا يرحمهم من في السماء
فارحم الخلق جميعاً إنما يرحم الرحمن منا الرحماء

ونظم أيضاً معنى حديث «إنما الأعمال بالنيات» في قوله:

إنما الأعمال بالنية في كل أمر أمكنت فريضته
فانو خيراً وافعل الخير وإن لم تطفئه أجزأتك نيته

كما نظم أيضاً معنى حديث «إن الناس لم يؤتوا شيئاً بعد كلمة الإخلاص

مثل العافية، فاسألوا الله العافية» في قوله:

أمران لم يؤت أمرؤ عاقل مثلهما في دارنا الفانية
من يسر الله تعالى له شهادة الإخلاص والعافية

ونَظَمَ أيضاً معنى أحاديث كثيرة، تركناها خوفاً للإطالة.

ومن ذلك أيضاً الأحاديثُ المسلسلةُ بالطائفةِ العليةِ السادةِ الصوفيةِ، سمعته من الجَمِّ الغفيرِ، مقتصراً على سَنَدِ شَيْخِي الطريقةِ، مَعْدِنِي السُّلُوكِ، هُمَا سَيِّدِي شَيْخُ الْخَلَوَاتِيَّةِ: أستاذنا الشيخ محمد سالم، وشيخنا صاحبُ السِّرِّ العظيمِ الشيخ محمد المُنِيرُ السَّمَاوِيُّ الصُّوفِيَّانِ، كلاهما عن الأستاذ الكامل الشيخ محمد بن محمد بن محمد البُذَيْرِي الصوفي.

ثنا شيخنا الإمام العارف الرباني إبراهيم الكردي الصوفي، ثنا شيخنا صفي الدين أحمد بن محمد الصوفي، عن شيخه العارف أبي المواهب أحمد بن علي العباسي الشَّائِوِي ثم المَدَنِي الصوفي، عن والده علي بن عبد القدوس الصوفي، عن شيخه عبد الوهاب بن أحمد الشَّعْرَانِي صاحب «الطَّبَقَات» ١٥٩ و «المِنْ» و «العُهُود» وغير ذلك.

عن زين الدين زكريا الأنصاري الصوفي صاحب «شرح رسالة القشيري» و «المنهج» وغير ذلك، عن العارف بالله أبي الفتح محمد بن زين الدين العثماني المَرَاغِي ثم المَدَنِي الفقيه الصوفي، عن شرف الدين إسماعيل بن إبراهيم الهاشمي العقيلي الزَّيْبِيدِي الصوفي بإجازته العامة، عن المُسْنَدِ المُعَمَّرِ أبي الحسن علي بن عمر الصوفي بإجازته العامة، عن إمام المُحَدِّثِينَ محيي الدين محمد بن علي العربي الحاتمي الصوفي، عن الشيخ الثقة يونس بن يحيى الهاشمي البغدادِي، ح.

وبِهِ إلى الشيخ إسماعيل، عن السيد أحمد بن أبي طالب، عن أحمد بن يعقوب، عن سلطان المشايخ عبد القادر الكيلاني، بروايته عن أبي الفتح عبد الملك بن أبي القاسم عبد الله الهَرَوِي الكَرُوخِي الصوفي، عن أبي الوقت عبد الأول بن عيسى الهَرَوِي الصوفي عن الداوُدي، عن السَّرْخُسي، ح.

وبِهِ إلى أبي الفتح المَرَاغِي، عن الحافظ زين الدين عبد الرحيم بن الحسين

العراقي الفقيه المحدث الصوفي، عن الحافظ صلاح الدين خليل العلّائي المقدسي الفقيه المحدث الصوفي.

عن القاضي المشهور بالعدل والفقه تقي الدين بن أبي الفضل سليمان بن حمزة المقدسي الصوفي، بإجازته من العارف بالله الشيخ شهاب الدين عمر بن محمد بن عبد الله الصديقي الشّهروزي ثم البغدادي الصوفي، عن عمه الشيخ أبي النجيب عبد القاهر بن عبد الله الشّهروزي الصوفي.

قال أخبرنا الشريف نور الهدى أبو طالب الحسين، أخبرتنا كريمة بنت أحمد بن محمد المروزيّة المجاورة بمكة المعظمة، قالت: أنا أبو الهيثم محمد بن مكّي الكشمينهي، أنا أبو عبد الله محمد بن يوسف الفربري، أنا أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، بسنده إلى النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلّم قال:

«خَلَقَ اللهُ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ، طُولُهُ سِتُّونَ ذِرَاعاً، فَلَمَّا خَلَقَهُ قَالَ: اذْهَبْ فَسَلِّمْ عَلَى أَوْلَئِكَ: نَفَرٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ، فَاسْمَعْ مَا يُحْيُونَكَ، فَإِنَّهَا تَحْيِيكَ وَتَحْيِي ذُرِّيَّتَكَ، فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ، فَقَالُوا: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللهِ، فَزَادُوا: وَرَحْمَةُ اللهِ. وَكُلُّ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ يَكُونُ/ عَلَى صُورَةِ آدَمَ، فَلَمْ يَزَلْ الْخَلْقُ يَنْقُصُ بَعْدُ»^(١).

وهذا الحديث رواه الشيخ إبراهيم من طرق أخرى بالفاظ مختلفة، ولندكرُ — بعضاً — من الأحاديث لمزيد نفعها بالسند المسلسل بالصوفية المتقدم، فأقول:

(١) رواه البخاري في «صحيحه» ٣٦٢: ٦ كتاب أحاديث الأنبياء (باب خلق آدم وذريته)

وفي ٣: ١١ كتاب الاستئذان (باب بدء السلام). ورواه مسلم ١٧: ١٧٨ (كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها).

وبه أي وبالسند المذكور إلى الدارمي^(١)، نا محمد البغدادي، نا محمد بن عبد الله بن الزبير، نا خالد بن طهمان أبو العلاء الخفاف، حدثني نافع بن أبي نافع أبو عبد الله البرزاز^(٢)، عن معقل بن يسار، عن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم:

«من قرأ حين يُصبحُ أَعُوذُ بِاللَّهِ السَّمِيعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَثَلَاثَ آيَاتٍ مِنْ - آخِر - سُورَةِ الْحَشْرِ، وَكُلَّ اللَّهِ بِهِ سَبْعِينَ أَلْفَ مَلَكٍ، يُصَلُّونَ عَلَيْهِ حَتَّى يُمَسِّيَ، فَإِنْ قَالَهَا مَسَاءً فَمِثْلُ ذَلِكَ حَتَّى يُصْبِحَ».

وبه إلى السرخسي^(٣)، نا إبراهيم الشاشي، أنا عبد بن حميد، أنا علي بن عاصم بن ضهيب الواسطي، عن يحيى البكاء بن مسلم، حدثني عبد الله بن عمر، سمعتُ عمر بن الخطاب، يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم: «أَرْبَعٌ قَبْلَ الظُّهْرِ - بَعْدَ الزَّوَالِ - تُحَسَّبُ بِمِثْلِهِنَّ مِنْ صَلَاةِ السَّحَرِ»^(٤).

وبه إلى الترمذي، نا محمد بن إسماعيل بن يوسف الترمذي^(٥)،

(١) فيما يأتي في ص ٣٠٠ - ٣٠١، والحديث في «سنن الدارمي» ٢: ٣٢٩ كتاب فضائل القرآن (باب فضل حاميم الدخان والحواميم) و ٢: ٥٥٠ في طبعة دار الكتاب العربي.

(٢) وقع في الأصل هنا بعد هذا الاسم: (عن أحمد). وهو مقحم خطأ.

(٣) السرخسي: عبد الله بن أحمد بن حنوية السرخسي، وشيخه: إبراهيم بن خزيمة بن قمبر الشاشي، سمع من عبد بن حميد، كما في ترجمته في «سير أعلام النبلاء» ٤٨٦: ١٤.

(٤) رواه الترمذي في أبواب التفسير (من سورة النحل) ٨: ٢٨٤. والرواية المذكورة هنا فيها اختصار كبير من آخر الحديث. قال الترمذي بعد نهاية الحديث: «هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث علي بن عاصم».

(٥) هكذا جاء اسم شيخ الترمذي منسوباً في الأصل: (محمد بن إسماعيل بن يوسف الترمذي). وهو صحيح سليم. وجاء في «جامع الترمذي» المطبوع: (حدثنا محمد بن إسماعيل)، فقط فنسبته المباركفوري في «تحفة الأحوذى» ٣: ٣٣١، إلى الإمام البخاري، فيتحقق.

نا هشام بن عمار، نا عبد الحميد بن حبيب، نا الأوزاعي، نا حسان بن عطية،
عن سعيد بن المسيب، أنه لقي أبا هريرة فقال - أبو هريرة - له: أسأل الله أن
يجمع بيني وبينك في سوق الجنة.

قال سعيد: أفيها سوق؟ قال أبو هريرة: نعم، أخبرني رسول الله صلى الله
عليه وعلى آله وسلم أن أهل الجنة إذا دخلوها نزلوا فيها بفضل أعمالهم، ثم
يؤذن لهم في مقدار يوم الجمعة من أيام الدنيا، فيزورون ربهم ويبرز لهم عرشه،
فتوضع لهم منابر من نور، ومنابر من لؤلؤ، ومنابر من ياقوت، ومنابر من
زبرجد، ومنابر من ذهب، ومنابر من فضة.

قال أبو هريرة: أنزور ربنا^(١)؟ قال: نعم، هل تمارون في رؤية الشمس
والقمر ليلة البدر؟ قلنا: لا، قال: كذلك لا تمارون في رؤية ربكم. ولا يبقى في
ذلك المجلس أحد إلا حاضره الله محاضرة^(٢)، حتى يقول للرجل: يا فلان بن
فلان: أتذكر يوم قلت كذا وكذا؟ وفي رواية يوم عملت كذا وكذا؟ - فيذكره
بعض غدراته في الدنيا - فيقول: يا رب ألم تغفر لي؟ فيقول: بلى، فبسعة
مغفرتي بلغت منزلتك هذه.

فبينما هم على ذلك، إذ غشيهم / سحابة من فوقهم، فأمطرت عليهم ١٦١
- طيباً -، فلم يجدوا مثل ريح شيا قط، ويقول ربنا: قوموا إلى ما أعددت لكم
من الكرامة، فخذوا ما شئتم، فنأتي سوقاً وقد حفت به الملائكة، فيه ما لم تنظر
العيون، ولم تسمع الآذان، ولم يخطر على القلوب، وفي ذلك السوق يلقي أهل
الجنة بعضهم بعضاً^(٣).

(١) في «جامع الترمذي»: (وهل نرى ربنا).

(٢) من المحاضرة وهي الكلام والخطاب.

(٣) في الرواية المذكورة هنا اختصار عمّا في «جامع الترمذي» ٢٢٧:٧ كتاب صفة
الجنة (باب ما جاء في سوق الجنة)، وقال الترمذي بعد نهاية الحديث: «هذا حديث غريب
لا نعرفه إلا من هذا الوجه. وقد روى سويد بن عمرو، عن الأوزاعي شيئاً من هذا الحديث».

وبه إلى الترمذي^(١) قال: أنا علي ابن حجر، أنا ابن المبارك، أنا يحيى بن أيوب أبو العباس الغافقي، عن عُبَيْدِ اللَّهِ بن زُحْر، عن خالد بن أبي عمران، أن ابنَ عُمَرَ قال: «قَلَّمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ مِنْ مَجْلِسٍ، حَتَّى يَدْعُوَ بِهَذِهِ الدَّعَوَاتِ لِأَصْحَابِهِ: اللَّهُمَّ اقْسِمْ لَنَا مِنْ خَشْيَتِكَ مَا يَحُولُ بَيْنَنَا وَبَيْنَ مَعَاصِيكَ، وَمَنْ طَاعَتِكَ مَا نَنَالُ بِهِ جَنَّتِكَ، وَمَنْ يُقِينُ مَا تُهَوِّنُ بِهِ عَلَيْنَا مُصِيبَاتِ الدُّنْيَا، وَمَتَّعْنَا بِأَسْمَاعِنَا وَأَبْصَارِنَا وَقُوتِنَا مَا أَحْيَيْتَنَا، وَاجْعَلْهُ الْوَارِثَ مِنَّا، وَاجْعَلْ ثَأْرَنَا عَلَى مَنْ ظَلَمْنَا، وَانْصُرْنَا عَلَى مَنْ عَادَانَا، وَلَا تَجْعَلْ مُصِيبَتَنَا فِي دِينِنَا، وَلَا تَجْعَلِ الدُّنْيَا أَكْبَرَ هَمِّنَا، وَلَا مَبْلَغَ عِلْمِنَا، وَلَا تُسَلِّطْ عَلَيْنَا مَنْ لَا يَرْحَمُنَا».

قال الترمذي: هذا حديث حسن^(٢).

وبه إلى الشيخ الأكبر سيدي محيي الدين بن علي بن العربي، قال في الباب الستين بعد خمس مئة من كتاب «الفتوحات» ما نصّه: وعند خاتمة الدرس: اللَّهُمَّ أَسْمِعْنَا خَيْرًا، وَأَطْلِعْنَا خَيْرًا، وَرَزَقْنَا اللَّهُ الْعَافِيَةَ، وَأَدَامَهَا لَنَا، وَجَمَعَ اللَّهُ قُلُوبَنَا عَلَى التَّقْوَى، وَوَفَّقَنَا لِمَا يُحِبُّ وَيَرْضَى، وَخَوَاتِيمَ الْبَقَرَةِ. هذا الدُّعَاءُ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَنَامِ، دَعَا بِهِ بَعْدَ فَرَاغِ الْقَارِئِ عَلَيْهِ مِنْ كِتَابِ الْبُخَارِيِّ «الصَّحِيحِ»، وَذَلِكَ سَنَةَ تِسْعٍ وَسَبْعِينَ وَخَمْسٍ مِئَةً بِمَكَّةَ الْمُشْرِفَةِ^(٣).

(١) ١٦٩: ٩ أبواب الدعوات (باب — ٨٣ دعاء حين يقوم من مجلسه).

(٢) في «جامع الترمذي»: (حسنٌ غريب). وصححت نص الحديث وسنده منه.

(٣) مثلُ هذا الحديث لا يصح أن يدخل في المرويات النبوية الحديثية، لأنه منام، وليست المناماتُ جَلًّا أو قَلًّا أصحابها من مصادر تلقّي السنّة المطهرة الشريفة، وإنما تُتَلَقَّى السنّة عن الصحابة الكرام، الذين جالسوا الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وقعدوا بين يديه وسمعوا منه يَقْظَةً، ثُمَّ نُقِلَتْ عَنْهُمْ بِطَرِيقِ الْحَفْظَةِ الثَّقَاتِ الصَالِحِينَ الضَّابِطِينَ الْإِقَاطَ، إِذَا اسْتَكْمَلُوا شُرُوطَ التَّحْمُلِ وَالْأَدَاءِ فِي الرِّوَايَةِ.

قال شيخ مشايخنا البُذَيْرِي: فَيَقَعُ لَنَا الْإِحَادِيثُ الْمَرْفُوعَةُ فِي «صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ» كُلُّهَا بِالسَّنَدِ السَّابِقِ إِلَى الشَّيْخِ الْأَكْبَرِ عُشَارِيَّاتٍ، وَبِرَوَايَةِ أَحْمَدَ صَفِيِّ الدِّينِ بِالْإِجَازَةِ الْعَامَّةِ، عَنِ الشَّيْخِ الرَّمْلِيِّ، عَنِ الزَّيْنِ زَكْرِيَا، عَنِ الْمَرَاغِيِّ، بِهِ تَقَعُ كُلُّهَا ثُمَانِيَّاتٍ. أَقُولُ: وَتَقَعُ لَنَا كُلُّهَا بِالسَّنَدِ الثَّانِي عُشَارِيَّاتٍ.

وَمِنَ الْمَسْلُكَاتِ أَيْضاً الْمَسْلُكُ بِالْأَحْمَدِيِّينَ، فَمِنْهَا مَا رَوَيْنَاهُ بِالْإِجَازَةِ الْعَامَّةِ مِنْ شَيْخِنَا قَدَوَةَ الصَّالِحِينَ الْإِمَامِ أَحْمَدَ الدَّرْدِيرِيَّ بِالْإِجَازَةِ الْعَامَّةِ، عَنِ الْإِمَامَيْنِ الْهُمَامَيْنِ الشَّيْخِ أَحْمَدَ الْمُطَوِّيِّ وَالشَّيْخِ أَحْمَدَ الْجَوْهَرِيِّ، عَنِ الشَّيْخِ أَحْمَدَ بْنِ مَكِيِّ النَّخْلِيِّ، عَنِ / وَحِيدِ الزَّمَانِ صَفِيِّ الدِّينِ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ الْقَشَّاشِيِّ ١٦٢ الْمَدَنِيِّ، عَنِ شَيْخِهِ أَبِي الْمَوَاهِبِ أَحْمَدَ بْنِ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ الْقُدُوسِ الْهَاشِمِيِّ الْعَبَّاسِيِّ بِإِجَازَتِهِ الْعَامَّةِ.

عَنِ الشَّيْخِ قُطْبِ الدِّينِ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ النَّهْرَوَانِيِّ الْمَكِّيِّ، عَنِ وَالِدِهِ عَلَاءِ الدِّينِ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ ضِيَاءِ الدِّينِ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ الْقُرَشِيِّ الْعَدَوِيِّ، عَنِ شَهَابِ الدِّينِ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْمُقَدِّسِيِّ، عَنِ أَبِي الْعَبَّاسِ أَحْمَدَ بْنِ شَيْبَانَ بْنِ ثَعْلَبٍ، عَنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ أَحْمَدَ بْنِ مَنْصُورِ الْجَوَيْنِيِّ، عَنِ الْحَافِظِ أَبِي طَاهِرٍ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ السُّلَفِيِّ.

عَنِ أَبِي بَكْرٍ أَحْمَدَ بْنِ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خَلْفٍ، بِرَوَايَتِهِ عَنِ الْقَاضِي أَبِي نَصْرِ أَحْمَدَ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ مُحَمَّدٍ الدِّيْنَوَرِيِّ، عَنِ الْحَافِظِ أَبِي بَكْرٍ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ سَلِيمَانَ الْمَعْرُوفِ بِابْنِ السُّنِّيِّ، عَنِ الْإِمَامِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَحْمَدَ بْنِ شُعَيْبِ النَّسَائِيِّ، نَا عَثْمَانَ هُوَ ابْنُ سَعِيدِ الْحِمَصِيِّ، عَنِ شُعَيْبِ بْنِ دِينَارِ الْحِمَصِيِّ، عَنِ الزَّهْرِيِّ، حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ أَخْبَرَهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ:

«أَمَرْتُ أَنْ أُقَاتَلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَمَنْ قَالَهَا فَقَدْ عَصَمَ مِنْ مَالِهِ وَنَفْسِهِ إِلَّا بِحَقِّهَا، وَحَسَابُهُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى».

وللشيخ إبراهيم مصنف في ذلك، سماء «نظام الزبرجد، في الأربعين المسلسلة بأحمد».

ومن ذلك المسلسل بالمحمديين، أرويه عن الحبرين الجليلين، هما الولي الصالح الشيخ محمد السمانودي الشهير بالمُنير، والقُطْبُ الأوحْدُ، علامة الزمان الأَمجد، العلامة الشيخ محمد بن سالم، كلاهما عن الشيخ محمد بن محمد بن محمد البُدَيري الدميّاطي.

قال: أرويه إجازة عن شيخي محمد بن قاسم المُقريء بالديار المصرية، عن الفقيه محمد بن علاء الدين البَابلي، عن الشمس محمد المعروف بحِجَازي الواعظ، عن النجم محمد بن أَحْمَد الغنَطي، عن الشمس محمد بن الدَلَجِي، عن الحافظ شمس الدين محمد السَّخاوي، عن الإمام تقي الدين محمد بن نجم الدين العَلوي المكي، عن الحافظ الجمال محمد بن العفيف المخزومي.

أخبرنا الضياء أبو الفضل محمد بن عبد الرحمن المالكي، أخبرنا الشرف محمد بن محمد بن علي الطبري، أخبرنا أبو عبد الله محمد بن علي، أخبرنا أبو المظفر محمد المَوْصلي، أخبرنا أبو بكر محمد بن علي بن ياسر الجَيّاني.

أخبرنا فقيه الحَرَم أبو عبد الله محمد بن الفضل بن أحمد الصاعدي، أخبرنا محمد بن علي بن الحسين / الخَبّازي، - أنبأنا محمد الحَفْصي - أخبرنا أبو الهيثم محمد بن زَرَّاع المَرْوَزِي الكُشْمِيهَنِي^(١)، أخبرنا محمد الفِرَبْرِي، أخبرنا محمد البخاري.

ومن ذلك المسلسل بقراءة سورة الصَّف، أرويه بالإجازة بأسانيدنا إلى شيخ الإسلام زكريا الأنصاري، عن الحَافِظ أبي نُعَيْم، عن أبي إسحاق إبراهيم بن أحمد التَّنُوخي، عن أبي العباس أحمد بن أبي طالب الدمشقي، عن أبي المُنْجَا

(١) هو أبو الهيثم محمد بن مكي بن محمد بن مكي بن زَرَّاع الكُشْمِيهَنِي المتقدم ذكره في ص ٢٨٩، ٢٩٥. وبعضهم ينسبه إلى جده فيقول: محمد بن زَرَّاع.

عبد الله بن عُمَر البغدادي، عن عبدِ الأوَّل، عن أبي الحسن عبد الرحمن بن محمد، عن أبي محمد عبد الله بن أحمد بن حَمُوءَةَ^(١)، عن — أبي عمران عيسى — بن عمر السمرقندي، عن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي.

حدثنا محمد بن كثير، عن الأوزاعي، عن يحيى، عن أبي سَلَمَة، عن عبد الله بن سَلَام، قال: قَعَدْنَا نَقْرَأُ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ فَتَذَاكِرْنَا، فَقُلْنَا: لَوْ نَعْلَمُ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَقْرَبُ إِلَى اللَّهِ لَعَمِلْنَا بِهِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ سُورَةَ الصَّفِّ، فَقَرَأَهَا عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ. هَكَذَا قَالَ أَبُو سَلَمَةَ، وَقَرَأَهَا عَلَيْنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ، وَهَكَذَا قَالَ كُلُّ مَنْ رَوَاهُ: إِنَّ شَيْخَهُ قَرَأَهَا عَلَيْهِ.

ومنه المسلسل بالفقهاء، رَوَيْنَا عَنْ فقيه العصر أستاذنا أبي العزائم عيسى البرَّاوي، والعلامة محمد بن سالم الحِمْفَاوي، والشيخ محمد السَّمَاثُودِي.

الأوَّلُ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنْهُمْ: الشَّيْخُ أَحْمَدُ، وَالشَّيْخُ مُصْطَفَى الْعَزِيزِي، وَالشَّيْخُ أَحْمَدُ الْمُتَوَلَّى، كُلُّهُمْ عَنِ الْبَصْرِيِّ، عَنِ الْفقيه الْبَابِلِيِّ، عَنِ أَبِي النَّجَّاءِ سَالِمِ بْنِ مُحَمَّدِ السَّنْهُورِيِّ، عَنِ الْفقيه الْغَيْطِيِّ، عَنِ الْقَاضِي زَكْرِيَا الْأَنْصَارِيِّ.

وَالثَّانِي وَالثَّالِثُ عَنِ الْفقيه مُحَمَّدِ الْبُدَيْرِيِّ الدِّمِيَّاطِيِّ، وَهُوَ عَنِ الْفقيه عَلِيِّ الشُّبْرَامُلسِيِّ، وَهُوَ عَنِ أَبِي النَّجَّاءِ الْمَالِكِيِّ، وَهُوَ عَنِ الْغَيْطِيِّ، وَهُوَ عَنِ زَكْرِيَا الْأَنْصَارِيِّ.

وَهُوَ عَنْ عُمْدَةِ الْفُقَهَاءِ ابْنِ حَجَرِ الْعَسْقَلَانِيِّ، عَنِ أَبِي بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ جَمَاعَةَ عَنْ جَدِّهِ بَدْرِ الدِّينِ — عَنْ — مُحَمَّدِ بْنِ صَالِحِ الشُّبْكِيِّ الْمَالِكِيِّ سَمَاعاً، أَخْبَرَنَا الْإِمَامُ أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ الْمُفَضَّلِ الْفقيه الْمَالِكِيِّ، أَخْبَرَنَا أَبُو طَاهِرِ السُّلَفِيِّ الْحَافِظُ، حَدَّثَنَا أَبُو الْحَسَنِ الطَّبْرِيُّ، أَخْبَرَنَا إِمَامُ الْحَرَمَيْنِ أَبُو الْمَعَالِي، أَخْبَرَنَا وَالِدِي أَبُو مُحَمَّدٍ الْجَوِينِي.

(١) فِي الْأَصْلِ (....) بَنَ أَحْمَدُ بْنُ عِيْسَى وَالصَّوَابُ مَا أَثْبَتَهُ.

١٦٤ أخبرنا القاضي أبو بكر أحمد بن الحسن الحِيرِي، حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب الأصم، أخبرنا الربيع بن سليمان، / حدثنا الإمام الشافعي، عن مالك، عن نافع، عن ابن عُمر، أن النبي صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم قال: «الْمُتَّبَاعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا».

ومنه المسلسل بِإِنِّي أَحِبُّكَ، أرويه عن شيخنا الْمُثَنَّى، عن البُذَيرِي، بالسند إلى الحافظ السيوطي، قال: أخبرني أبو الطيب أحمد بن محمد الحِجَازِي الأديب، أخبرني قاضي القضاة مجد الدين الحنفي، أخبرنا الحافظ أبو سعيد العلَّائِي، أخبرنا أحمد بن محمد الأَرْمَوِي^(١)، أخبرنا عبد الرحمن بن مكي، أخبرنا أبو الطاهر السَّلَفِي، أخبرنا محمد بن عبد الكريم، أخبرنا أبو علي بن شاذان، أخبرنا أحمد بن سُلَيْمَانَ النَّجَّاد^(٢).

حدثنا أبو بكر ابن أبي الدنيا، أخبرنا الحسن بن عبد العزيز، أخبرنا عمرو بن مسلم، أخبرنا الحكم بن عُبْدَةَ، أخبرنا حَيَّوَةُ بن شَرِيح، أخبرني عُقْبَةُ بن مسلم^(٣)، عن الحُبَلِيِّ^(٤)، عن الصُّنَابِحِيِّ، عن معاذ بن جَبَل، قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم: «إِنِّي أَحِبُّكَ يَا مُعَاذُ، فَقُلْ: اللَّهُمَّ أَعِنِّي عَلَى ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ»^(٥). قال كلُّ من الرواة كذلك لتلميذه.

ومنه المسلسل بيوم العيد، أرويه بالسند المتصل إلى أبي الفضل جلال الدين السيوطي، أخبرني تقي الدين أبو الفضل محمد بن فهد الهاشمي في

(١) وقع في الأصل: (محمد بن محمد الأرموي). و (محمد) تحريف عن (أحمد).

(٢) وقع في الأصل: (... بن سليمان النجاري). وهو تحريف عن (النجاد). ويقال فيه (أحمد بن سُلَيْمَانَ) و (سَلْمَانَ) وهو الأصح.

(٣) في الأصل (عتبة بن مسلم)، وهو تحريف عن (عقبة...).

(٤) وقع في المطبوع: (الجيلي)؛ وفي الأصل المخطوط: (الحبشي)، وصوابه

(الحُبَلِيُّ)، وهو أبو عبد الرحمن عبد الله بن يزيد الحُبَلِيُّ. (٥) تقدم في ص ٢٨٥.

يوم عيد الفطر، أنا أبو حامد محمد بن عبد الله بن ظهيرة في يوم عيد الفطر، أنا تقي الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عبد المعطي الأنصاري في يوم عيد، أنا أبو عمرو عثمان بن محمد التَّوْزَرِي في يوم عيد الفطر، أنا أبو الحسن علي بن هبة الله في يوم عيد الفطر، أنا الحافظ أبو الطاهر السَّلَفِي في يوم عيد الفطر.

أنا أبو محمد عبد الله الآبَنُوسِي في يوم عيد الفطر، أنا القاضي أبو الطيب الطبري في يوم عيد، أنا أبو أحمد بن الغَطْرِيف بَجْرَجَان في يوم عيد الفطر، أنا علي بن داهر الوراق في يوم عيد، أنا أبو عُبَيْد الله أحمد بن محمد ابن أخت سليمان بن حرب في يوم عيد، ثنا بِشْر بن عبد الوهاب الأموي في يوم عيد، ثنا وكيع بن الجراح في يوم عيد، ثنا سفيان الثوري في يوم عيد، ثنا ابن جُرَيْج في يوم عيد، ثنا عطاء بن أبي رباح في يوم عيد، ثنا ابن عباس في يوم عيد.

قال: شهدت مع رسول الله صَلَّى الله عليه وسلم يومَ عيد فطر أو أضحى، الحديث^(١).

ومنه المسلسل بالمُصَافَحة، أرويه بالإجازة عن الشيخ عيسى البرّاوي، عن الدفريّ، عن سالم البصري، عن والده عبد الله بن سالم البصري، عن الشيخ

(١) هذا الحديث تقدم في ص ٢٨٦. ووقع في الأصل في سند هذا المسلسل سَقَطٌ كبير متقطع في مواضع منه، فتركْتُ ما في الأصل وأثبتُ ما جاء في «المناهل السُّلْسَلَة» ص ١٣، و«الآيات البينات» ١: ٨٢، جامعاً بينهما مصححاً ما وقع فيهما من تصحيف وتحريف، وأذكرُ عبارة الأصل هنا في التعليق، ليعرَف ما فيه من خَلَل، وعبارته:

«ومنه المسلسل بيوم العيد: أرويه بالسند المتصل إلى أبي الفضل الجلال، أخبرني الحافظ تقي الدين في يوم عيد الفطر، أخبرنا ابنُ عبيد الله بن علي ببغداد في يوم عيد الفطر، أخبرنا أبو أحمد بن الغَطْرِيف بَجْرَجَان في يوم عيد الفطر، حدثنا ابن ذاهِب الوراق في يوم العيد، حدثني أبو عبد الله أحمد بن محمد بن أخت سليمان بن حرب في يوم العيد، أخبرنا بِشْر بن عبد الله الأموي في يوم عيد، أنا وكيعُ بنُ الجراح في يوم عيد، حدثنا ابنُ عباس في يوم عيد، قال: شهدت مع رسول الله صَلَّى الله عليه وسلم...».

محمد البَابِلِي، عن أبي بكر بن إسماعيل، وإبراهيم بن إبراهيم، وعلي بن محمد، عن إبراهيم بن عبد الرحمن العَلَقَمِي، عن السيوطي.

عن أحمد بن محمد الشُّمْنِي، عن أبي الطاهر، عن أبي إسحاق إبراهيم، — عن أبي عبد الله — الخَوَّيِّي، عن أبي المجد القزويني، عن أبي بكر بن إبراهيم، عن أبي الحسن بن أبي زُرْعَةَ، عن أبي منصور/ البرزّازي، عن عبد الملك بن نُجَيْد، عن أبي القاسم عَبْدَان بن حُمَيْد، عن عُمَر بن سعيد، عن أحمد بن دِهْقَان، عن خلف بن تميم.

قال: دخلنا على أبي هُرْمُز^(١) نَعُوذُهُ، فقال: دخلنا على أنس بن مالك نَعُوذُهُ، فقال: «صافحت بكفي هذه كف رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم، فما مَسَسْتُ خَزّاً ولا حَريراً أَلَيْنَ من كَفِّهِ». قال أبو هُرْمُز: قلنا لأنس بن مالك: صافحنا — بالكف التي صافحت بها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم —، فصافحنا، وهكذا قال كل من الرواة لشيخه وصافحه.

ومن فوائد المصافحة زيادة — على — حصول البركة ما أشار إليه الشيخ أبو عثمان الجزائري، من أنه كان إذا صافح إنساناً شَدَّ على يديه، وقال: المُرَادُ بالشَدِّ الاشتدادُ في تأكيد الصُّحْبَةِ، ويروي بسنده إلى النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم أنه قال: «من صافحني أو صافح من صافحني إلى يوم القيامة دخل الجنة»^(٢).

وأرويه من طُرُقٍ أُخَر، منها أني صافحت شيخنا محمد بن سالم ومحمد المنير، كلُّ منهما صافحه البُدَيْرِي، قال: صافحت شهاب الدين الدُّمِيَّاطِي، قال: صافحني الشيخ أحمد بن عَجِيل اليماني^(٣)، كما صافحه الشيخ تاج الدين

(١) نافع بن هرمز، متروك، وأصل الحديث عند مسلم من غير ذكر المصافحة.

(٢) تقدم هذا الحديث في ص ٢٧٢ — ٢٧٧، وتقدم أنه حديث موضوع.

(٣) صوابه (العجل) بوزن الكَتِف، كما ذكرته تعليقا في ص ٢٧١.

النَّقْشَبَنْدِي الهِنْدِي، كما صَافَحَهُ الشَّيْخُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ، كما صَافَحَهُ أَبُو سَعِيدٍ الْحَبَشِي - الصَّحَابِي، كما صَافَحَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ^(١).

ومنه المسلسل بالتشبيك، نرويه عن شيخنا علي بن أحمد العدوي الصعيدي، عن الشيخ محمد بن أحمد، قال: شَبَّكَ بِيَدِي الْعَلَامَةُ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ نَاصِرِ الْمَغْرِبِيِّ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ الْعَلْقَمِيِّ، عَنْ أَخِيهِ الشَّمْسِ، - عَنْ الْحَافِظِ السِّيُوطِيِّ - عَنْ كَمَالِ الدِّينِ ابْنِ إِمَامِ الْكَامِلِيَّةِ^(٢)، عَنْ الْحَافِظِ ابْنِ الْجَزَرِيِّ، عَنْ أَبِي حَفْصِ الْمِزِّي، - عَنْ الْفَخْرِ أَبِي الْحَسَنِ الْمَقْدِسِيِّ ابْنِ الْبَخَارِيِّ -، عَنْ عَمْرِ بْنِ سَعِيدِ الْحَلَبِيِّ، - عَنْ أَبِي الْفَرَجِ الثَّقَفِيِّ، عَنْ إِسْمَاعِيلِ التَّيْمِيِّ -، عَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ الْحَسَنِ السَّمَرْقَنْدِيِّ، - عَنْ جَعْفَرِ الْمُسْتَغْفَرِيِّ - عَنْ أَبِي بَكْرٍ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْمَكِّي.

عن أبي الحسن محمد بن طالب، عن أبي عُمَرَ الصَّنْعَانِيِّ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ الْحَسَنِ، عَنْ الْحَسَنِ^(٣)، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي يَحْيَى، عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ، عَنْ ابْنِ خَالِدِ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَافِعٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، كُلُّ مَنْ رَوَاهُ قَالَ: شَبَّكَ بِيَدِي شَيْخِي، قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: شَبَّكَ بِيَدِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ: خَلَقَ اللَّهُ الْأَرْضَ يَوْمَ السَّبْتِ. الْحَدِيثُ^(٤).

ومنه المسلسل بقبض اللحية، نرويه عن شيخنا العدوي، عن شيخه محمد بن أحمد المعروف بعقيلة، أخبرنا الشيخ / حسن بن علي، أخبرنا ١٦٦

(١) تقدم في ص ٢٧٢، ذكرُ هذا الحديث، وتقدم تعليقاً أنَّ (أبا سعيد الحبشي المعمر) كذاب أو لا وجود له، ولا يُعرف في الصحابة. (٢) راجع الاستدراك ص ٥٦٩.

(٣) وقع في الأصل: (عن أبي عمرو الصنعاني عن عبد العزيز بن الحسن). والمثبت مأخوذ من «العجالة» ص ١٣، وانظر ما علَّقته على هذا السند في ص ٢٧٨.

(٤) تقدم هذا الحديث في ص ٢٧٨.

عيسى بن محمد، عن الشيخ الأجهوري، عن البدر الغزوي، حدثنا أبو الفتح محمد المزي، حدثنا ابن الجزري، حدثنا الكمال^(١) محمد بن محمد النحاس، أنبأنا أبو العباس أحمد بن عبد الرحمن، أخبرنا أبو الفرج أحمد بن عبد الرحمن^(٢)، أخبرنا أبو عبد الله محمد بن إسماعيل المرداوي^(٣).

أخبرنا - أبو الفرج - يحيى بن محمود بن سعد، أخبرنا جدي أبو القاسم إسماعيل التيمي، أخبرنا أبو بكر أحمد بن علي بن خلف الشيرازي^(٤)، أخبرنا الإمام - الحاكم النيسابوري - الشافعي - ثنا الزبير بن عبد الواحد، أنا يوسف بن عبد الأحد القمي - ، حدثنا سليمان بن شعيب الكيساني، حدثنا سعيد - الأدم - ، ثنا شهاب - بن خراش - ، سمعتُ يزيد الرقاشي يحدث عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم:

«لا يجد العبد حلاوة الإيمان». الحديث، قال كلُّ من الرواة: أخذ شيخني بلحيته وقال: آمنتُ بالقدرِ خيرِه وشرِه، حُلوه ومُرّه^(٥).

ومنه المسلسل بالحفاظ، فبسنَدنا إلى الحافظ شمس الدين محمد بن علاء الدين البابلي والشيخ عبد السلام اللقاني، قالوا: حدثنا سالم بن محمد

(١) في الأصل (الجمال)، وكذا جاء في غير كتاب، والصواب ما أثبتّه.

(٢) هذا الاسم جاء في الأصل هنا، ولم يذكر في «المناهل» ولا «الدر الفريد» ولا «الآيات البينات»، فهو مقحم غلطاً وتكراراً لما قبله قريباً، وأبو العباس يروي عن المرداوي مباشرة.

(٣) وقع في الأصل (أبو مجد عبد الله بن إسماعيل) وهو مصحف ومقلوب، والتصويب من ترجمته في «ذيل التقييد» ٩٧: ١، و «شذرات الذهب» ٢٨٣: ٥.

(٤) وقع في الأصل وفي «الدر الفريد» ص ٢٣٢ (أبو بكر أحمد بن علي، حدثنا خلف الشيرازي)، فهما شيخان! وجاء كما أثبتّه على الصواب في «المناهل» ص ٦٦ و «الآيات البينات» ٢٧٥: ١ (أبو بكر أحمد بن علي بن خلف الشيرازي)، فهو شيخ واحد.

(٥) تقدم الحديث في ص ٢٨٨.

السَّنْهُوري، حدثنا النجم الغَيْطِي، حدثنا الشيخ زكريا الأنصاري، حدثنا الحافظ تقي الدين - بن فهد الهاشمي المكي - .

قال: أخبرنا الحُفَّاطُ الثلاثة: قاضي القضاة جمالُ الدين أبو حامد محمد بن عبد الله القرشي، والعلامةُ زينُ الدين أبو الفضل العراقي، ونُورُ الدين أبو الحسن علي بن أبي بكر بن سليمان الهَيْثَمِي المِصْرِيَّانِ، قالوا: أنبأنا الحافظ أبو سعيد خليلُ العَلَّاثِي، قال: أخبرنا الحافظ الذهبي، أخبرنا أبو الحَجَّاجِ المِزِّي، أخبرنا أبو عبد الله محمد بن عبد الخالق بن طَرْخان، ح .

وقال أبو حامد: وأخبرنا القاضي عز الدين عبد العزيز بن محمد بن جَمَاعَة^(١)، عن الحافظ شرف الدين عبد المؤمن الدميّاطي، عن الحافظ عبد العظيم المنذري، - أنا الحافظ أبو الحسن علي بن المفضل المقدسي المالكي -، قال: - أخبرنا - الحافظ أبو طاهر السِّلَفِي، أخبرنا الحافظ أبو الغنائم محمد بن ميمون النَّرْسِي، أخبرنا الحافظ أبو نصر علي بن هبة الله بن مأكولاً، حدّثني أبو بكر - أحمد بن علي بن ثابت بن - أحمد بن مهدي الخطيب^(٢) .

حدّثني الحافظ أبو حازم، حدثنا أبو عمرو بن مَطَرِ النيسابوري، حدثنا إبراهيم بن يوسف، حدثنا الفضل بن زياد القُطَانِ^(٣) صاحبُ أحمد بن حنبل، - ثنا أحمد بن حنبل - / حدثنا زهير بن حرب أبو خَيْثَمَة، حدثنا يحيى بن ١٦٧ معين، حدثنا علي بن المَدِينِي، حدثنا عُبيد الله بن مُعَاذ، - نا أبي -، حدثنا شعبة، عن أبي بكر بن حفص^(٤)، عن أبي سَلَمَة، عن عائشة، قالت: «كُنْ

(١) وقع في الأصل: (عز الدين بن عبد العزيز...) ولفظ (ابن) مقحم غلطاً.

(٢) هو الحافظ الخطيب البغدادي صاحب «تاريخ بغداد» وغيره.

(٣) وقع في الأصل: (أبو الفضل بن زياد القُطَانِ). وهو خطأ، فإنه (الفضل بن زياد)،

وكنيته (أبو العباس) كما في ترجمته في «طبقات الحنابلة» لابن أبي يعلى ٢٥١: ١.

(٤) وقع في الأصل: (عن أبي بكر بن أبي حفص). وهو في «تقريب التهذيب» وغيره =

أزواج النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم يأخذون من رؤوسهن»، الحديث.
ومنه الحديث المسلسل برواية الأبناء عن الآباء غالباً، فعن شيخنا العدوي،
عن شيخه الشيخ محمد عقيلة، قال: أخبرنا شيخنا الشيخ - أحمد بن - محمد
النخلي، عن زين العابدين بن الطبري، عن والده عبد القادر، عن جده يحيى،
عن جده المحب، عن الشيخ أبي الفتح المراغي، عن الخجندي، عن العلائي،
- أنا القاسم بن المظفر العسكري، أنبأنا كريمة بنت عبد الوهاب الشامية قالت -
أخبرنا القاسم بن الفضل^(١) ومحمد بن علي، أنبأنا رزق الله بن عبد الوهاب
الشميمي.

قال: سمعت أبي أبا الفرج عبد الوهاب يقول، سمعت أبي أبا الحسن
عبد العزيز يقول، سمعت أبي أبا - بكر - الحارث يقول، سمعت أبي أسداً
يقول، سمعت أبي الليث يقول، سمعت أبي سليمان يقول، سمعت
أبي الأسود - يقول، سمعت أبي - سفيان يقول، سمعت أبي يزيد يقول،
سمعت أبي أكنة يقول، - سمعت أبي الهيثم يقول - ، سمعت أبي عبد الله
يقول، سمعت رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم يقول: «ما اجتمع قوم
على ذكر الله تعالى إلا حفتهم الملائكة، وغشيتهم الرحمة»^(٢).

(أبو بكر بن حفص)، وأسمه عبد الله بن حفص، فلذا طويت لفظة (أبي)، المقحمة غلطاً.
والحديث في «صحيح مسلم» ٤: ٤ كتاب الحيض (باب القدر المستحب من الماء في غسل
الجنابة)، وسنده كما أثبتته مصححاً تماماً.

(١) في الأصل (أبو القاسم بن المفضل) والصواب المثبت من «المناهل» ص ٢١٨.
(٢) قال الحافظ العراقي في «شرح الألفية» ٩٨: ٣ في مبحث (رواية الآباء عن الأبناء
وعكسه) بعد نهاية هذا الحديث: «قال الحافظ أبو سعيد العلائي في «الوشى المعلم» فيما
قرأه عليه وأنا أسمع: هذا إسناد غريب جداً، ورزق الله كان إمام الحنابلة في زمانه، من
الكبار المشهورين، متقدماً في عدة علوم، مات سنة ٤٨٨، وأبوه أبو الفرج إمام مشهور أيضاً،
ولكن جده عبد العزيز متكلم فيه كثيراً على إمامته، واشتهر بوضع الحديث. وبقية آبائه
مجهولون لا ذكر لهم في شيء من الكتب أصلاً».

ومنه الحديث المسلسل بالآخِرِيَّة، أرويه عن شيخنا العَدَوِي إجازةً، عن شيخه عَقِيلَة، أخبرنا الشيخ حسن بن علي العُجَيْمِي وأنا آخِرُ من أَخَذَ عنه بالإجازة العامة، قال: أَذِنَ لي الشيخُ أبو الوفاء أحمد بن محمد العَجَل^(١) اليَمَنِي فيما كَتَبَ لي إجازةً، وأنا آخِرُ من حَدَّثَ عنه، عن يحيى بن مكرم الطبري الحسيني إجازةً، وهو آخِرُ من حَدَّثَ عنه.

أخبرنا خاتمة الحفاظ أبو الخير الشمس السَّخَاوِي إجازةً مشافهةً بعدَ سَمَاعِ المسلسلِ - بالأولية - منه، وأنا آخِرُ من سَمِعَ منه، أخبرنا شمس الدين محمد بن أحمد بن محمد الدَّمِيرِي الخَلِيلِي، وهو آخِرُ من حَدَّثَ عنه، أخبرنا أبو الفتح محمد بن إبراهيم المَيْدُومِي، وهو آخِرُ من حَدَّثَ عنه، - أخبرنا أبو الفرج عبد اللطيف بن عبد المنعم الحرَّانِي، وهو آخِرُ من حَدَّثَ عنه، أخبرنا أبو الفرج عبد المنعم بن عبد الواحد بن سعد بن كُليب، وهو آخِرُ من حَدَّثَ عنه، أنا أبو القاسم علي بن أحمد بن محمد بن بَيَّان وهو آخِرُ من حَدَّثَ عنه.

أخبرنا أبو الحسن محمد بن محمد بن محمد بن إبراهيم بن مَخْلَد وهو آخر من حَدَّثَ عنه، أنا - إسماعيلُ الصَّفَّار، وهو آخِرُ من حَدَّثَ عنه، أخبرنا أبو علي الحسن بن عَرَفَة بن يَزِيدَ العَبْدِيُّ، وهو آخِرُ من حَدَّثَ/ عنه - بجزئه المشهور، ١٦٨ ثنا عَمَّار بن محمد وهو آخِرُ من حَدَّثَ عنه - ، عن الصَّلْتِ، وهو آخِرُ من حَدَّثَ عنه، قال: سَمِعْتُ أبا هريرة وهو آخِرُ من حَدَّثَ عنه، قال: سَمِعْتُ رسول الله صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم يقول: «لا تقوم الساعةُ حتى لا تَنْطَحَ ذاتُ قرْنٍ - جَمَاءً -».

ومنه المسلسل بقراءة الفاتحة، فعن العَدَوِي: قرأها عليُّ الشيخ الفَيَّومِي،

(١) (العَجَل) بوزنِ كَتَفَ، كما تقدم ضبطه وتصويبه تعليقاً في ص ٢٧١. ووقع في الأصل (العُجِيل).

قال: قرأها عليّ محمد بن عيسى، قال: قرأها عليّ السيّد الجزيري، قال: قرأها عليّ القاضي شمه ورش الجنّي^(١)، قال: سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلّم يقول: الحمد لله رب العالمين، إلى آخره، وسمعتُه يقول: مالك، بالمد. انتهى ما ذكره شيخ - شيخ - شيخنا الشنّواني رحمه الله تعالى.

وذكر العلامة عبد الرحمن بن الشيخ الإمام محمد بن الشيخ عبد الرحمن الكزبيري الدمشقي، شيخُ شَيْخِي أحمد بن زين دحلان، في «تَبَتِه»: المُسَلْسَل بالأولية، والمُسَلْسَل بالدمشقيين، تركتُ ذكرهما خوفاً للإطالة.

وقد ذكر شيخُ شَيْخِي مولانا عابد السّندي في كتابه «حَصْرُ الشارد» مسلسلاتٍ كثيرة.

وقد أجازني بجميع ما فيه وحيداً أوّاه، فريدُ زمانه، معدومُ النظر في عصره، مرجعُ العلماء في دهره، والدي وأستاذي، مولانا حافظُ كلام الله القديم، الحاجُّ محمد عبد الحلّيم، أدخله الله جناتِ النعيم، في مَرَضٍ موته يومَ الأربعاء ثالثَ شهرِ شعبان، من شهور السنة الخامسة والثمانين بعدَ الألف والمئتين، وتوفي رحمه الله تعالى في التاسع والعشرين من ذلك الشهر، يومَ تُوْفِي مُورْتَه رسولُ الثقلين صلى الله عليه وعلى آله وسلّم، وهو يومُ الاثنين.

(١) رجع المؤلف رحمه الله تعالى إلى الرواية عن أشباه (أبي سعيد الحبشي المعمر)، و (رتن الهندي)، و (مَكَلَبَة) . . . ، وزاد الأمر هنا ضِعْفاً أن جاءت الرواية عن الجن المعمرين! ونحن ننتقي من عقلاء البشر: الرواة المعروفين الموثقين، ونبحثُ في الراوي كلَّ البحث حتى نُقْبَلَ روايته، فكيف نقبلُ الرواية عن الجنّي الخفيّ المجهول! المدّعي الصحة والتعمير واللقاء والسماع من رسول الله صلى الله عليه وسلّم إنَّ هذا شيءٌ عَجَاب!!

وقد أسلفتُ تعليقا في ص ٢٧٢ - ٢٧٧، استنكاري الرواية عن هؤلاء، وتحذير شيخنا الإمام الكوثري رحمه الله تعالى من الرواية بطريقه عن الجنِّ وأطْئاء المعمرين، فأذكرُ بذلك هنا، ولا تغتر بمرور هؤلاء العلماء الأفاضل، على هذه المرويات المستنكرة، وسكوتهم عليها، فإنَّ النقد لا ينهضُ به كلُّ فاضل.

وهو يرويه إجازة عن مولانا عبد الغني، ابن مولانا أبي سعيد المجددي الدهلوي نزيل المدينة المنورة، وكان ذلك في أوائل سنة ثمانين بعد الألف والمئتين من الهجرة، عن مؤلفه مولانا عابد السندي رحمهم الله تعالى.

ثم حصلت لي الإجازة بلا واسطة، عن مولانا عبد الغني المرحوم بعدما دخلت الحرمين ثانية، في السنة الثانية والتسعين بعد الألف والمئتين. ولطُلبَ تفصيلُ إجازات مشايخي، من رسالتي «خيرُ العمل - التي أنا مشغول بتأليفها - في تراجم علماء محلتي: فرنكي محل». وفيما ذكرنا ها هنا من المسلسلات كفاية لتوضيح المقام، والحمد لله ذي الفضل والإنعام.

١٦٩

(هو ما تتابع) أي اتفق (فيه رجال الإسناد) من الراوي (إلى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم عند روايته على حالة واحدة، إما في الراوي قولاً) بأن يقول كل واحد من الرواة عند الرواية مثل ما قاله الآخر، (نحو سمعت فلاناً يقول، سمعت فلاناً، إلى المنتهى) فيكون مسلسلاً بالسَّماع، (أو أخبرنا فلانٌ والله، قال أخبرنا فلانٌ والله إلى المنتهى) فيكون مسلسلاً بالإخبار مع القسم.

جعل الحاكم^(١) من أنواعه أن يكون ألفاظ الأداء في جميع الرواة دالة على الاتصال وإن اختلفت فقال بعضهم: سمعت، وبعضهم: أخبرنا، وبعضهم: حدثنا، ولم يدخل الأكثرون في المسلسلات إلا ما اتفقت فيه صيغ الأداء بلفظ واحد.

وأنواع التسلسل كثيرة، وقد ذكر الحاكم في «علوم الحديث»^(٢): ثمانية أنواع:

(١) في «معرفة علوم الحديث» ص ٣٠ (النوع العاشر المسلسل من الأسانيد).

(٢) ص ٢٩ (النوع العاشر المسلسل من الأسانيد).

الأول: المسلسل بِسَمِعْتُ.

والثاني: المسلسل بِقُمْ فَصُبَّ عَلَيَّ حَتَّى أُرِيكَ وَضَوْءَ فُلَانٍ.

والثالث: المسلسل بما يدل على الاتصال من سَمِعْتُ، أو أَخْبَرْنَا، أو حَدَّثْنَا.

والرابع: المسلسل بقولهم: فَإِنْ قِيلَ لِفُلَانٍ: مَنْ أَمَرَكَ بِهَذَا؟ قَالَ: يَقُولُ: أَمَرَنِي فُلَانٌ.

والخامس: المسلسل بِأَخَذِ اللَّحِيَةَ.

والسادس: المسلسل بقولهم^(١): وَعَدَّهْنُ فِي يَدِي. وَعَدَّهْنُ فِي يَدِي.

والسابع: المسلسل بقولهم: شَهِدْتُ عَلَى فُلَانٍ.

والثامن: المسلسل بِالتَّشْبِيكِ بِالْيَدِ.

وليس غرضُ الحاكم منها أَنَّ المسلسل منحصرٌ فيها، كما فهمه ابنُ الصلاح، فاعتَرَضَ عليه بأنها إنما هي صُورٌ وأمثلةٌ، لا انحصارٌ لذلك في ثمانية، بل غرضُه مجردُ ذكرِ الصُّورِ والأمثلةِ، كما يدل عليه عبارته حيث قال بعدَ ذكرِها: فهذه أنواعُ المسلسل في الأسانيد المتصلة، التي لا يَشُوْبُها تدليسٌ. انتهى. كذا في «شرح الألفية»^(٢).

(أو فِعْلاً) عطفٌ على قوله: قولاً (كحديثِ التشبيك باليد) بأن يقول كلُّ من الرواة: شَبَّكَ شَيْخِي بِيَدِي، وقد مرَّ مثاله^(٣).

(أو قولاً وفِعْلاً) معطوفٌ ثانٍ على قوله: قولاً.

(١) في الأصل (المسلسل بأخذ اللحية و...) وهو خطأ.

(٢) ٢٨٨:٢ (المسلسل).

(٣) في ص ٢٧٧ و ٣٠٥.

قال الحافظ العراقي^(١) في مثاليه: كالحديث الذي أخبرنا به محمد بن إسماعيل الأنصاري سماعاً عليه/ بدمشق في الرحلة الأولى، قال: أخبرنا والذي ١٧٠ ويحيى بن علي بن محمد القلانسي، قال: أخبرنا علي بن محمد بن أبي الحسن، قال: حدثنا يحيى بن محمود الثقفي، حدثنا إسماعيل بن محمد بن الفضل، حدثنا أحمد بن علي بن خلف.

حدثنا محمد بن عبد الله الحاكم، حدثنا الزبير بن عبد الواحد، حدثنا يوسف بن عبد الأحد، حدثنا سليمان بن شعيب، حدثنا سعيد - الأدم -، حدثنا شهاب بن خراش، قال: سمعت يزيد الرقاشي يحدث عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم: «لا يجد العبد حلاوة الإيمان». الحديث. وقبض كل واحد من الشيوخ لحبته وقال: آمنت بالقدر خيره وشره، وحلوه ومرو.

(كما في حديث: اللهم أعني على ذكرك، وشكرك، وحسن عبادتك). قال الطيبي: اعلم أن هذه المذكورات الثلاثة غايات، والمطلوب هو البدايات المؤدية إليها، فذكر الغايات تنبيهاً على أنها هي المطالب الأولى من البدايات وإن كانت نهايات، وتلك وسائل إليها.

فقوله: أعني على ذكرك، المطلوب منه شرح الصدر وقذف النور فيه، وتيسير الأمر، وإطلاق اللسان. وفيه تلميح إلى قوله تعالى حكاية عن موسى الكليم: ﴿رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي، وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي﴾ إلى قوله: ﴿كَيْ نُسَبِّحَكَ كَثِيراً وَنَذْكُرَكَ كَثِيراً﴾^(٢).

وقوله: وشكرك، المطلوب منه توالي النعم وتراصف المنح، المستجابة

(١) ٢٨٦: ٢ (المسلسل).

(٢) من سورة طه، الآية ٢٥ - ٣٤.

لتوالي الشكر، وإنما طَلَبَ المعاونة عليه، لأنه أعزُّ جداً، ولذلك قال الله تعالى: ﴿وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾^(١).

وقوله: وحسن عبادتك، المطلوب منه التجرد عما يشغله عن الله تعالى وعبادته، ليتفرغ لمناجاته، كما أشار إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله: «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه».

(ففي رواية أبي داود وأحمد) بن حنبل (والنسائي: قال معاذ)، وهو معاذ بن جبل، (أخذ رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم بيدي)، هذا فعل، / (فقال: إني لأحبك فقل: اللهم أعني إلخ)، ١٧١ ووقع في رواية أبي داود: «يا معاذ، والله إني أحبك وأوصيك، يا معاذ، لا تدعن في دبر كل صلاة تقول: اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك».

(وإمّا على صفة)، معطوف على قوله: على حالة واحدة، كما هو الظاهر من إيراد كلمة على، وقوله الآتي: وإمّا في الرواية، الظاهر أنه معطوف على قوله: إمّا في الراوي، وعلى هذا فيختل نظم العبارة، إلا أن يقال: إن هذا القول أيضاً كما بعده معطوف على قوله: إمّا في الرواية، فافهم ولا تتخبط (كحديث الفقهاء فقيه عن فقيه).

كما أجازني الفقيه السيد أحمد بن زين دحلان، عن الفقيه الشيخ عثمان الدمياطي، عن الفقيه الشنّواني، عن الفقيه أبي العزائم، بالسند المذكور سابقاً^(٢) إلى ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال: (المُتَبَايَعَانِ بالخيار ما لم يتفرقا). وقد أخرج هذا الحديث الأئمة الستة في كتبهم، واللفظ للنسائي.

(١) من سورة سبأ، الآية ١٣.

(٢) في ص ٣٠١.

وقد اختلفوا في أنَّ المراد بالتفرُّق في هذا الحديث تفرُّق الأبدان، أو تفرُّق الأقوال.

فذهب الشافعي ومن تبعه إلى الأول، فقالوا: يَبْقَى الخيار في البيع ما لم يَتَبَدَّل المجلس وإن حَصَلَ الإيجاب والقبول.

ونقل الطحاوي في «شرح معاني الآثار»^(١) عن محمد بن الحسن أنَّ المراد به التفرُّق القولي، فقال أصحابنا: يَبْقَى الخيار ما لم يُوجَد القبول من الآخر، فإذا وُجِدَ الإيجاب والقبول لَزِمَ البيع، ولا خيارَ لواحدٍ منهما، إلَّا من عيبٍ أو رؤية.

ومن شاء التفصيل في هذا البحث، فليرجع إلى حواشي الهداية المسماة «بالسَّقَاية لعطشان الهداية» لوالدي وأستاذي، نَوَّرَ اللهُ مرقده. وكان رحمه الله تعالى شَرَعَ فيها من كتابِ البيوع قبل وفاته بسنة، فلمَّا بَلَغَ إلى خيار العيب تُوفِّي رحمه الله تعالى. ولولا غرابة المَقَام، لَأَتَيْتُ بِنَبْدٍ من تفصيل هذه المسألة في هذا المَقَام.

(وإمَّا في الرِّوَايَةِ كَالْمَسْلَسِلِ بِاتِّفَاقِ أَسْمَاءِ الرِّوَاةِ)، كَالْمَسْلَسِلِ

بِالْأَحْمَدِيِّينَ وَبِالْمُحَمَّدِيِّينَ. / وَيَقْرُبُ مِنْهُ مَا رَوَاهُ السُّيُوطِيُّ عَنِ الْحَسَنِ وَهُوَ ١٧٢ الْبَصْرِيُّ^(٢)، عَنِ الْحَسَنِ وَهُوَ ابْنُ عَلِيٍّ، عَنِ أَبِي الْحَسَنِ وَهُوَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ، عَنِ جَدِّ الْحَسَنِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ أَحْسَنَ الْحَسَنِ الْخُلُقُ الْحَسَنُ».

(وَأَسْمَاءُ آبَائِهِمْ)، الْأُولَى إِرَادُ أَوْ، مَكَانَ الْوَاوِ، (أَوْ كُنَاهُمْ، أَوْ أُنْسَابِهِمْ، أَوْ بُلْدَانِهِمْ)، كَالْمَسْلَسِلِ بِالْمَدَنِيِّينَ، وَبِالْمَكِّيِّينَ، وَبِالْدِمَشْقِيِّينَ، وَبِالْأَحْمَدِيِّينَ، وَبِالْمُحَمَّدِيِّينَ، وَبِالْعِرَاقِيِّينَ، وَبِالْمَشَارِقَةِ، وَبِالْمَغَارِبَةِ، وَبِالْيَمَانِيِّينَ، وَغَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا هُوَ مَبْسُوطٌ فِي «حَضَرِ الشَّارِدِ» لِعَابِدِ السُّنْدِيِّ.

(١) ٢٠٣:٢.

(٢) والراوي عنه الحسن بن دينار، رماه غير واحد بالكذب.

(قال الإمام النووي) شارح «صحيح مسلم» ومؤلف «التقريب» في أصول الحديث وغيره، في كتابه «التقريب» الذي لخصه من مقدمة ابن الصلاح: (وأنا أروي ثلاثة أحاديث مسلسلة بالدمشقيين).

أحدها ما أجازني به الوالد العلامة، أدخله الله دار السلام، عن شيخه عبد الغني المجددي، عن شيخه مؤلف «حضر الشارد»، قال فيه: أنا الشيخ يوسف - بن - محمد بن علاء الدين المزجاجي، عن الشيخ عبد الخالق بن أبي بكر المزجاجي، عن الشيخ طاهر بن إبراهيم الكوراني، عن أبيه، وقد نزل بدمشق وأقام بها أكثر من أربع سنين^(١).

أنا العارف بالله عبد القادر بن مصطفى الصفوري ثم الدمشقي، ومحمد بن محمد الدمشقي ثم المدني الشافعي إجازة، كلاهما عن شمس الدين الميداني الدمشقي، عن الشهاب أحمد الطيبي الكبير الدمشقي، عن الشريف كمال الدين أبي البقاء محمد بن حمزة الحسيني الدمشقي، - عن خاله التقي - المعروف بابن قاضي عجلون.

عن شمس الدين محمد بن أبي بكر عبد الله المعروف بابن ناصر الدين الدمشقي، عن الحافظ أبي هريرة عبد الرحمن ابن الحافظ محمد بن أحمد الذهبي الدمشقي، عن الحافظ جمال الدين أبي الحجاج يوسف بن الزكي عبد الرحمن المزي الدمشقي، عن الإمام محيي الدين يحيى بن شرف النووي الدمشقي.

قال في «الأذكار»^(٢): أنا شيخنا أبو البقاء خالد بن يوسف النابلسي ثم

(١) يُشير بهذا التحديد من السنين، إلى قول عبد الله بن المبارك: من أقام في بلدة أربع سنين نُسب إليها.

(٢) ص ٣٥٥.

الدمشقي، أنا أبو طالب عبد الله، وأبو منصور يونس، وأبو القاسم الحسين بن هبة الله، وأبو يعلى حمزة، وأبو طاهر/ إسماعيل، قالوا: أنا الحافظ أبو القاسم ١٧٣ علي بن الحسين هو ابن عساكر، أنا الشريف أبو القاسم علي بن إبراهيم بن عباس خطيب دمشق، أنا - أبو - عبد الله محمد بن علي بن يحيى.

أنا أبو القاسم الفضل بن جعفر، أنا أبو بكر عبد الرحمن بن القاسم الهاشمي، نا أبو مُشهر، نا سعيد بن عبد العزيز، عن ربيعة بن يزيد، عن أبي إدريس الخولاني، عن أبي ذر، عن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم، عن جبريل، عن الله تبارك وتعالى:

- يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً، فلا تظالموا - ، يا عبادي، إنكم تخطئون بالليل والنهار، وأنا الذي أغفر الذنوب ولا أباي، فاستغفروني أغفر لكم، يا عبادي، كلُّكم جائعٌ إلّا من أطعمته، فاستطعموني أطعمكم. يا عبادي، كلُّكم عارٍ إلّا من كسوته، فاستكسوني أكسكم.

يا عبادي، لو أنّ أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أفجر قلب رجلٍ منكم، ما نقص من ملكي شيئاً. يا عبادي، لو أنّ أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أتقى قلب رجلٍ منكم، لم يزد ذلك في ملكي شيئاً.

يا عبادي، لو أنّ أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا^(١) في صعيدٍ واحدٍ فسألوني، فأعطيتُ كلّ إنسانٍ منهم ما سأل، لم ينقص ذلك من ملكي شيئاً إلّا كما ينقصُ البحرُ أن يُغمَس فيه - المِخِيطُ -^(٢) غمسةً واحدةً. يا عبادي، إنما

(١) هكذا في الأصل: (كانوا). وهو كذلك في بعض كتب المسلسلات وغيرها.

والذي في «صحيح مسلم» ١٦: ١٣٢ و «الأذكار» للنووي: (قاموا) وهو أولى وأعلى.

(٢) هكذا في الأصل، وفي بعض الروايات: (كما يُنْقَضُ المِخِيطُ إذا أدخل البحر).

هي أعمالكم أحصيتها عليكم^(١)، فمن وجد خيراً فليحمد الله، ومن وجد غير ذلك فلا يلومَنَّ إلا نفسه.

(والاعتبار هو النظر في حال الحديث، هل تفرّد به راويه أم لا؟ وهل هو معروف أو لا؟). أشار به إلى أن الاعتبار ليس قسماً للمتابعات، كما يُوهمه ظاهر قول ابن الصلاح: معرفة الاعتبار والمتابعات. إلخ، بل هو عبارة عن تتبع طرق حديث من مظانّه، ليُعلم أنه تفرّد به راويه أم لا، بأن يوجد له مُتابع أو شاهد، وهل هو أي ذلك الحديث معروف، لوروده من طرق، أو وجود شاهد أم لا؟ ولك أن ترجع ضمير هو إلى الراوي.

وهذا هو معنى قولهم: اعتبرنا هذا الحديث، أو اعتبرنا هذا الراوي له، فوجدناه كذا. وقد جرت عادة الترمذي في «جامعه» بالإشارة إلى دفع التفرّد ووجود شاهد بقوله: وفي الباب عن فلان وفلان. وليس المراد به ذلك الحديث/ المعين، بل يشمل هذا اللفظ أحاديث أخرى، يصح أن تُكتب في ذلك الباب.

١٧٤

وكثير من الناس يفهمون من ذلك أن من سُمي من الصحابة يروون ذلك الحديث بعينه، وليس كذلك، بل قد يكون كذلك، وقد يكون حديثاً آخر يصح إيراده في ذلك الباب، كذا قال السيوطي في «تدريب الراوي شرح تقريب النووي»^(٢)، نقلاً عن العراقي^(٣).

وقال الطيبي في «خلاصته»^(٤): طريق الاعتبار في الأخبار أن يقال مثلاً: روى حماد بن سلمة، عن أيوب، عن ابن سيرين، عن أبي هريرة، عن النبي

(١) هكذا في الأصل وفي غير كتاب، وفي رواية: (أحفظها لكم).

(٢) ص ١٥٠، و ٢٣٧: ١ (النوع ١٣ الشاذ).

(٣) في حاشيته على «مقدمة ابن الصلاح»: «التقييد والإيضاح»، ص ٨٤ (الشاذ).

(٤) ص ٥٧.

صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم. فإذا نُظِرَ أَنَّ حَمَّاداً رواه ولم يُتَابَع عليه، فيُنْظَرُ هل رَوَى ذلك ثقةً غيرَ أيوب عن ابن سيرين، فإن لم يُوجَد ذلك، فثقةٌ غيرُ ابن سيرين عن أبي هريرة، وإلاَّ فصحابيٌّ غيرُ أبي هريرة، عن النبي صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم، فأَيُّ ذلك وَجِدَ يُعَلَّمُ به أن لهذا الحديث أصلاً يُرْجَعُ إليه.

ويُسَمَّى هذا متابعَةً غيرَ تامة. وإذا نُظِرَ إلى أَنَّ الحديث بعينه رواه أَحَدٌ^(١) عن أيوب غيرَ حمَّاد، قِيلَ: هذه مُتَابَعَةٌ تامة. وقد يُسَمَّى الأولُ بالشاهدِ أيضاً. فإن لم يُرَوَ ذلك الحديثُ من وجهٍ من الوجوه المذكورة، ولكن رَوِيَ حديثٌ بمعناه، فذلك الشاهدُ من غيرِ متابعة. فإن لم يُرَوَ أيضاً بمعناه حديثٌ آخرُ، فقد تَحَقَّقَ فيه التفرُّدُ المُطلَقُ حينئذٍ.

ثم اعلم أنه قد يَدْخُلُ في باب المُتَابَعَةِ والاستشهادِ روايةٌ من لا يُحْتَجُّ بحديثه، بل يكون معدوداً في الضعفاء. وفي كتاب البخاري ومسلم جماعةٌ من الضعفاء، ذَكَرَاهُمْ في المتابعات والشواهد. وليس كُلُّ ضعيفٍ يَصْلُحُ لذلك، ولهذا يقول الدارقطني وغيرُهُ في الضعفاء: فلانٌ يُعْتَبَرُ به، وفلانٌ لا يُعْتَبَرُ^(٢). انتهى كلامه.

(والضرب الثاني ما يَخْتَصُّ بالضعيف)، أي القسمُ الثاني من القسمين اللذين ذكرهما بقوله: وها هنا عِدَّةُ عباراتٍ إلى آخره، هو ما يَخْتَصُّ بالضعيف، ولا يوجد في الصحيح.

أقول: قد أخطأ المصنِّفُ تقليداً بالطَّبِيبِيَّ في جَعْلِ الموقوفِ والمقطوعِ من هذا القسم، فإنَّ قولَ الصحابيِّ أو فعله وما جاء عن التابعين ليس مختصاً/ ١٧٥

(١) وقع في «خلاصة الطيبى» المطبوعة ص ٥٧، هكذا: (رواه أحمد عن أيوب). انتهى. وفيه تحريف (أحمد) عن (أحد)!

(٢) أي لا يُعْتَبَرُ به. وطوى (به) اكتفاءً بذكره في العبارة السابقة. وهكذا العبارة: (فلان يُعْتَبَرُ به، وفلان لا يُعْتَبَرُ)، في «خلاصة الطيبى»، فيحذفون (به) اختصاراً.

بالضعيف، فليس كل ما يُنقل عن الصحابي أو التابعي يجب أن يكون ضعيفاً، بل إن اتَّصل السندُ إليه، ووُجِدَتْ شرائطُ صحة الإسناد فيه كان صحيحاً، وإلا كان ضعيفاً.

فهو كالمرفوع في كونه صحيحاً تارةً، وضعيفاً تارةً، بحسب وصفِ سنده. فقد مرَّ^(١) أن الصحة والضعف وأمثالهما من عوارض الحديث العارضة له، بحسب صفات سنده، لا من عوارضه الذاتية، مع قطع النظر عن الإسناد.

ولا دخل في الصحة والضعف، لكون المروي قول النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم، أو فعله، أو تقريره، وكونه قول غيره، أو فعله، أو تقريره.

فإن قلت: سيُصرَّح المصنَّف تبعاً للطبيعي بأن الموقوف والمقطوع ليس بحجة، فكيف يكون صحيحاً؟

قلت: عدم الحجية أمر آخر، والضعف أمر آخر، فعدم الحجية لا يستلزم أن يُطلق عليه الضعف مطلقاً. لا يقال: عدم الحجية ليس إلا لكونه ضعيفاً، فيكون مختصاً به، قلت: كلاً بل لأن الحجية من خصائص آثار صاحب الشرع، وآثار غيره لا تكون حجة لعدم كونه صاحب الشرع، لا لكون أثره ضعيفاً. وستطلع على ما في نفي الحجية مطلقاً عن قريب.

(الموقوف) من وَقَفَ يَقِفُ^(٢)، (وهو مطلقاً) أي إذا أُطلق. ولم يُقيد بأمر، ولم يُذكر مَنْ وَقَفَ عليه، (ما رُوِيَ عن الصحابي)، سواء كان سنده تلك الرواية صحيحاً أو ضعيفاً، (من قول)، بأن يقول: قال ابن عمر كذا،

(١) في ص ٧٥.

(٢) من الفعل الثلاثي، ويقولون: أَوْقَفَ الحديث فلان، من الرباعي، ولكنه قليل، وسيأتي بيان ذلك وشاهده عند قول أبي عمرو الداني: (قد يحكي الصحابي قولاً يُوقفه على نفسه). في ص ٣٢٣.

(أو فعل)، بأن يقول: فَعَلَ أبو بكر الصديقُ كذا، والتقريرُ بأن يقول: فَعَلَ ذلك بحَضْرَةِ عمر بن الخطاب فلم يُنْكِرْه. وكان على المصنّف أن يُصرِّح به، ولعله أراد من القول والفعل ما يَعُمُّ الحقيقيَّ والحكميَّ.

(متصلاً كان أو منقطعاً)، أي سواءً كان ذلك المروي عن الصحابي متصلاً، بأن لم يكن في سنده انقطاع أصلاً، أو منقطعاً بأن ترك فيه راوٍ من المبدأ، أو المنتهى، أو الوَسَط، سواءً ترك فيه راوٍ واحد أو اثنين فصاعداً. فَعَلِمَ من هذا أن الموقوف يَجْتَمِعُ مع المنقطع والمُعْضَل، وسيأتي ذكرهما، ومع المُتَّصِل، كما يَجْتَمِعُ المرفوعُ بهما على ما مرَّ، وشذَّ الحاكم^(١) حيث اشترط في الموقوف عدم الانقطاع.

(وهو) / أي الموقوف (ليس بحُجَّة)، في أحكام الشرع (على ١٧٦ الأصح)، وقيل: حُجَّة.

ولا بدَّ لها هنا من التفصيل، فإن كثيراً من أبناء عصرنا قد استندوا بهذه العبارة المجمَّلة، فضلُّوا وأضلُّوا كثيراً عن سَوَاءِ السبيل.

فاعلم أن قول الصحابي لا يخلو: إمَّا أن يكون فيما لا يُعْقَلُ بالرأي، أي ما لا يكون فيه للاجتهاد والاستنباط — مدخل —، ولا يُدرَكُ بالرأي الاجتهادي، وإمَّا أن يكون فيما يُعْقَلُ بالرأي.

فإن كان الأول فاتفق المحدثون وغيرهم على أنه مرفوع حكماً، وأنه حُجَّةٌ كالمرفوع، وقيدَه بعضهم بأن يكون قول صحابي لا يأخذ عن الإسرائيليات، وأطلقه بعضهم.

وإن كان الثاني فهو الذي وقع الخلاف في كونه حُجَّةً. ولنذكرها هنا قدراً من عبارات أجلة الفقهاء والمحدثين، تنبيهاً للقاصرين، وتنشيطاً للماهرين.

(١) في «معرفة علوم الحديث»، ص ١٩ (النوع الخامس).

قال العراقي في «ألفيته»^(١):

ما أتى عن صاحبٍ بحيثُ لا يُقالُ رأياً حُكْمُهُ الرِّفْعُ على ما قال في «المحصول» نحو من أتى فالحاكمُ الرِّفْعُ لهذا أثبتنا

وقال العراقي في «شرح الألفية»^(٢): أي وما جاء عن الصحابيِّ موقوفاً عليه، ومثله لا يُقالُ من قبلِ الرأي: حُكْمُهُ حُكْمُ المرفوع، كذا قال الإمامُ فخر الدين الرازي في «المحصول»، فقال: إذا قال الصحابي قولاً ليس للاجتهاد فيه مَجَال، فهو محمول على السماع، تحسیناً للظنِّ به، كقول ابن مسعود: من أتى ساحراً أو عَرَّافاً فقد كَفَرَ بما أنزلَ على محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلَّم. وترجمَ عليه الحاكمُ في «علوم الحديث»^(٣): معرفة المسانيد التي لا يُذكرُ سَنَدُها عن رسول الله، قال: ومثال ذلك، فذكر ثلاثة أحاديث، هذا أحدها. وما قاله في «المحصول» موجودٌ في كلام غير واحد من الأئمة، كأبي عُمَرَ بن عبد البرِّ وغيره.

وقد أدخل ابنُ عبد البر في كتابه - «التقاضي» - عِدَّةَ أحاديث، ذكرها مالك في «الموطأ» موقوفة، مع أنَّ موضوع ذلك «الكتاب» ما في «الموطأ» من الأحاديث المرفوعة، منها: حديث سهل بن أبي حَثْمَةَ في صلاة الخوف.

وقال في «التمهيد»: هذا الحديث موقوف على سهل في «الموطأ» عند جماعة الرواة عن مالك. قال: ومثله لا يقال من جهة الرأي.

وكثيراً ما يُشْنَعُ ابنُ حزم في «المحلى» على القائلين بهذا، فيقول: ١٧٧ عهدناهم يقولون: لا يُقالُ مثلُ هذا من قبلِ الرأي، / ولإنكاره وَجْهٌ، فإنه وإن

(١) ١: ١٣٩ (النوع المقطوع).

(٢) ١: ١٣٩ (المقطوع).

(٣) ص ٢١ (النوع السادس).

كان مثله لا يقال من جهة الرأي، فلعلَّ بعض ذلك سَمِعَهُ ذلك الصحابيُّ من أهل الكتاب؟ وقد سَمِعَ جماعةٌ من الصحابة من كعبِ الأحبار ورووا عنه، منهم العبَّادِلَة، وقد قال صَلَّى اللهُ عليه وعلى آله وسلَّم: «حَدِّثُوا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا حَرَجَ». انتهى كلامُ العراقي.

وفي «فتح الباقي شرح ألفية العراقي» لذكرى الأنصاري^(١) (وما أتى عن صاحب) أي صحابيٍّ موقوفاً عليه (حَيْثُ لَا يُقَالُ رَأْيًا)، أي من قِبَلِ الرأي، بأن لا يكونَ للاجتهاد فيه مَجَالٌ أي ظاهراً. (حُكْمُهُ الرِّفْعُ)، وإن احتَمَلَ أخذُ الصحابي - له - عن أهل الكتاب، تحسیناً للظنِّ به. انتهى كلامه.

وفي «فتح المغيث بشرح ألفية الحديث» للسخاوي^(٢): حكى ابنُ عبد البر إجماعهم على أنَّ قولَ أبي هريرة - وقد رأى رجلاً خارجاً من المسجد بعدَ الأذانِ - : أمَّا هذا فقد عَصَى أبا القاسم، أنَّه مُسَنَّدٌ. وأدخل في كتاب «التَّقْصِييِ» لما في الموطأ من المرفوع «أحاديثَ ذَكَرَهَا مالك في «الموطأ» موقوفةً، منها حديثُ سهل بن أبي حَثْمَةَ.

وقال أبو عمرو الدَّانِي: قد يحكي الصحابيُّ قولاً يُوقِفُهُ على نفسه^(٣)،

(١) ١٣٩: ١ (المقطوع).

(٢) ١٢٨: ١ (المقطوع).

(٣) الأَفْصَحُ: يَقِفُهُ، لأنهم سَمَوْهُ (الموقوف)، فالفعلُ ثلاثي، ويستعملون (أوقفه) رباعياً في بعض الأحيان، وجاء هذا في كلام أحد شيوخ البخاري رحمهم الله تعالى، قال البخاري في «صحيحه» ٥٩٥: ٨ كتاب التفسير (باب وتقول هل من مزيد): «حدثنا محمد بن موسى القَطَّان، حدثنا أبو سفيان الحَمِيرِي، حدثنا عوف، عن محمد، عن أبي هريرة رفعه - وأكثر ما كان يُوقِفُهُ أبو سفيان - يُقالُ لجهنم هل امتلأتِ وتقول هل من مزيد».

قال الحافظ ابن حجر في «فتح الباري» ٥٩٧: ٨، «قوله: رَفَعَهُ وأكثر ما كان يُوقِفُهُ أبو سفيان. القائلُ ذلك محمدُ بن موسى الراوي عنه، وقال: يُوقِفُهُ، من الرباعي، وهو لغة، والفصيحُ يَقِفُهُ، من الثلاثي». انتهى.

فِيُخْرِجُهُ أَهْلُ الْحَدِيثِ فِي الْمُسْنَدِ، لَامْتِنَاعِ أَنْ يَكُونَ الصَّحَابِيُّ قَالَهُ إِلَّا بِتَوْقِيفٍ، كَحَدِيثِ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ قَالَ: نِسَاءُ كَاسِيَاتٍ عَارِيَّاتٍ، مَائِلَاتٌ مُمِيلَاتٌ...، فَمِثْلُ هَذَا لَا يُقَالُ مِنْ قَبْلِ الرَّأْيِ، فَيَكُونُ مِنْ جُمْلَةِ الْمُسْنَدِ.

وَقَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ فِي «الْقَبَسِ»: إِذَا قَالَ الصَّحَابِيُّ قَوْلًا لَا يَقْتَضِيهِ الْقِيَاسُ، فَإِنَّهُ مَحْمُولٌ عَلَى الْمُسْنَدِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ. وَمَذْهَبُ مَالِكٍ وَأَبِي حَنِيفَةَ أَنَّهُ كَالْمُسْنَدِ. انْتَهَى أَيُّ كَلَامٍ أَبِي بَكْرٍ بِنِ الْعَرَبِيِّ.

وَهُوَ الظَّاهِرُ مِنْ احْتِجَاجِ الشَّافِعِيِّ فِي الْجَدِيدِ، بِقَوْلِ عَائِشَةَ: فُرِضَتْ الصَّلَاةُ رَكَعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ، حَيْثُ أَعْطَاهُ حُكْمَ الْمَرْفُوعِ، لَكُونِهِ مِمَّا لَا مَجَالَ لِلرَّأْيِ فِيهِ، وَإِلَّا فَقَدْ نَصَّ عَلَى أَنَّ قَوْلَ الصَّحَابِيِّ لَيْسَ بِحُجَّةٍ. وَمِنْ أَمْثَلِهِ ذَلِكَ أَيْضًا قَوْلُ أَبِي هُرَيْرَةَ: مَنْ لَمْ يُجِبِ الدَّعْوَةَ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ. وَقَوْلُ عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ: مَنْ صَامَ الْيَوْمَ الَّذِي يَشْكُ فِيهِ، فَقَدْ عَصَى أَبَا الْقَاسِمِ.

لَكِنْ قَدْ / جَوَّزَ شَيْخُنَا - أَيُّ ابْنُ حَجَرَ - فِي ذَلِكَ وَمَا يُشَبِّهُهُ احْتِمَالَ إِحَالَةِ الْإِثْمِ عَلَى مَا ظَهَرَ مِنَ الْقَوَاعِدِ. قَالَ شَيْخُنَا: لَكِنَّ الْأَوَّلَ يَعْنِي الْحُكْمَ بِالرَّفْعِ أَظْهَرَ. انْتَهَى.

١٧٨

وَمِنْ الْأَدْلَةِ لِلأَظْهَرِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ حَدَّثَ كَعْبَ الْأَحْبَارِ بِحَدِيثِ «فُقِدَتْ أُمَّةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، لَا يُذَرَّى مَا فَعَلْتُ...»^(١) فَقَالَ كَعْبُ: أَنْتَ سَمِعْتَ النَّبِيَّ

وَلَيْسَ مِنْ هَذَا الْمَعْنَى الْأَصْطِلَاحِي قَوْلُ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ الْمَتَوَفَى سَنَةَ ١٦١ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى، رَوَى الْحَافِظُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي «جَامِعِ بَيَانِ الْعِلْمِ» ١: ٧٣ فِي (بَابِ ذِكْرِ الرِّخْصَةِ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ): «عَنْ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ قَالَ: إِنِّي أَحْبَبْتُ أَنْ أَكْتُبَ الْحَدِيثَ عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ: حَدِيثٌ أَكْتُبُهُ أَرِيدُ أَنْ أَخْذَهُ دِينًا، وَحَدِيثٌ رَجُلٍ أَكْتُبُهُ فَأَوْقِفُهُ: لَا أَطْرَحُهُ وَلَا أَدِينُ بِهِ، وَحَدِيثٌ رَجُلٍ ضَعِيفٍ أَحْبَبْتُ أَنْ أَعْرِفَهُ وَلَا أَعْبَأُ بِهِ». فَإِنَّهُ مِنَ التَّوَقُّفِ عَنْ قَبُولِ الشَّيْءِ وَعَنْ رَدِّهِ.

(١) هُوَ عِنْدَ الْبُخَارِيِّ فِي «صَحِيحِهِ» ٦: ٣٥٠ كِتَابُ بَدْءِ الْخَلْقِ (بَابُ خَيْرِ مَالِ الْمُسْلِمِ غَنَمٌ يَتَّبِعُ بِهَا شَعَفَ الْجِبَالِ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مَرْفُوعًا، وَفِيهِ الْمَحَاوَرَةُ بَيْنَ كَعْبِ وَأَبِي هُرَيْرَةَ =

صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم يقوله؟ فقال له أبو هريرة: نعم. وتكرَّر ذلك مراراً^(١)، فقال له أبو هريرة: أفأقرأ التوراة؟ أخرجته البخاري في (بدء الخلق) من «صحيحه».

قال شيخنا: فيه أنَّ أبا هريرة لم يكن يأخذ عن أهل الكتاب، وإنَّ الصحابيَّ الذي يكون كذلك، إذا أخبر بما لا مجال للرأي والاجتهاد فيه، يكون للحديث حكمُ الرفع. انتهى.

وهذا يقتضي تقييدَ الحكم بالرفع، بضدِّوره عمن لم يأخذ عن أهل الكتاب. وقد صرَّح — أي الحافظ ابن حجر — بذلك فقال في مسألة تفسير الصحابي ما نصُّه:

إلَّا أنه يُستثنى من ذلك ما إذا كان الصحابيُّ المفسِّرُ ممن عُرِفَ بالنَّظرِ في الإسرائيليات، كعبد الله بن سَلَام وغيره من مُسلمةِ أهل الكتاب، وكعبد الله بن عمرو بن العاص، فإنه كان حَصَلَ له في وقعة اليرموك كُتِبَ كثيرةٌ من كُتُبِ أهل الكتاب، فكان يُخبرُ بما فيها من الأمور المُغيَّبة، حتى كان بعض أصحابه ربما قال له: حدِّثنا عن النبي صَلَّى الله عليه وسلَّم ولا تُحدِّثنا عن الصَّحيفة^(٢).

فمثلُ هذا لا يكونُ حكمُ ما يُخبرُ به من الأمور الثَّقَلِيَّةِ الرفع، لقوة الاحتمال.

= رضي الله عنه، وهو في آخر «صحيح مسلم» ١٨: ١٢٤ كتاب الزهد (باب في أحاديث متفرقة). وانظر شرحه في «فتح الباري» ٦: ٣٥٣.

(١) أي أعاد كعبُ السؤالَ على أبي هريرة مراراً يستبْثُّه هل سَمِعَ هذا الحديث من النبي صَلَّى الله عليه وسلَّم. وقولُ أبي هريرة: (أفأقرأ التوراة؟) استفهامٌ إنكارٍ، ومعناه: ما أعلمُ ولا عندي شيءٌ إلَّا عن النبي صَلَّى الله عليه وسلَّم، ولا أنقلُ عن التوراة ولا غيرها من كتب الأوائل شيئاً، بخلاف كعبِ الأخبار وغيره ممن له علمٌ بعلمِ أهل الكتاب. قاله النووي في «شرح صحيح مسلم».

(٢) أي الصحيفة البرموكية.

ولم يتعرّض لتجويزه السابق، لكون الأظهر - كما قال - خلافه، وسبقه شيخه الشارح - أي العراقي - لهذا التقييد، فإنه بعد أن نقل أن كثيراً ما يُسَنَّع ابن حزم في «المحلّى» على القائلين بالرفع، قال ما ملخصه: ولإنكاره وجه، فإنه وإن كان مما لا مجال للرأي فيه، يُحتمل أن يكون ذلك الصحابي سَمِعَهُ من أهل الكتاب ككعب الأحبار.

قلت^(١): وفي ذلك نظر، فإنه يبعد أن الصحابي المتّصف بالأخذ عن أهل الكتاب يُسَوِّغُ حكاية شيء من الأحكام الشرعية، التي لا مجال للرأي فيها، مستنداً لذلك من غير عزو مع علمه بما وقع فيه من التبديل والتحريف، بحيث سمى ابن عمرو بن العاص صحيفته النبوية: الصادقة، احترازاً عن الصحيفة البرموكية. وقال كعب الأحبار - حين سأل أبا مسلم الخولاني: كيف تجد قومك لك؟ قال: مكرمين - ما صدقتني/ التوراة، لأن فيها: إذا كان رجل حكيم في قوم إلا بغوا عليه وحسدوه.

١٧٩

وكونه في مقام تبين الشريعة المحمدية، - كما قيل به في: أمرنا، ونهينا، وكنا نفعل، ونحو ذلك - فحاشاهم من ذلك، خصوصاً وقد منع عمر كعباً من التحديث بذلك، قائلاً: لتتركه أو لألحقك بأرض القردة. وأصرح منه منع ابن عباس^(٢) بقوله: ولو وافق كتابنا، وقال: إنه لا حاجة لنا بذلك. وكذا نهى

(١) القائل هو الحافظ السخاوي، فما يزال الكلام له.

(٢) هذا صريح في أن ابن عباس كان لا يأخذ عن الإسرائيليات ويترجى عنه، وبه صرح الحافظ ابن حجر في «تخريج أحاديث الأذكار»، وتشهد له مطالعة «صحيح البخاري»، فما عرّض لغير ملتزم الصحة من أفاضل عصرنا، في كتابه «دليل الطالب على أرجح المطالب» وغيره، عند البحث عن أثره في تعدد الأوامر، من أنه مأخوذ عن الإسرائيليات، خطأ فاحش. منه سلمه المولى. انتهى. وانظر الكلام على هذا الأثر في (الاستدراك) بآخر الكتاب ص ٥٦٩، فقد أوسعت البحث عنه هناك.

عن مثله ابن مسعود وغيره من الصحابة، بل امتنعت عائشة من قبول هديّة رجل،
معلّلة المنع بكونه ينعت الكتب الأول.

ولا يُنافيه: «حدّثوا عن بني إسرائيل ولا حرج»، لأنه خاصٌّ بما وقع فيهم
من الحوادث والأخبار المخكيّة فيهم، لِمَا فيه من العبرة والعظة، بدليل قوله تلوّه
في رواية: «فإنه كانت فيهم أعاجيب». انتهى كلام السخاوي.

وبمثله صرح به جمع كثير من المحدثين على ما نقل أقوالهم الجلال
السيوطي في رسالته «طلوع الثريا بإظهار ما كان خفياً» وغيره في غيره.

وفي «شرح نخبة الفكر» للحافظ ابن حجر^(١): مثال المرفوع حكماً ما يقوله
الصحابي الذي لم يأخذ عن الإسرائيليات، مما لا مجال للاجتهاد فيه، ولا تعلّق
له ببيان لغة أو شرح غريب، كالأخبار عن الأمور الماضية، من بدء الخلق
وأخبار الأنبياء، أو الآتية، كالملاحم والفتن وأحوال يوم القيامة. وكذا الأخبار
عما يحصل بفعله ثواب مخصوص، أو عقاب مخصوص.

ومثال المرفوع من الفعل حكماً أن يفعل الصحابي ما لا مجال للاجتهاد
فيه، فيدلّ ذلك على أنّ الفعل عنده عن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلّم.
انتهى.

وفي «تدريب الراوي»^(٢): من المرفوع أيضاً ما جاء عن الصحابي ومثله
لا يُقال من قبل الرأي، ولا مجال للاجتهاد فيه. جزم به الرازي في «المحصول»
وغير واحد من أئمة الحديث. وقال شيخ الإسلام - ابن حجر - : من ذلك
حكمه على فعل من الأفعال بأنه طاعة الله ورسوله، أو معصيته. وبه جزم / ١٨٠

(١) ص ٩٤ بحاشية عبد الله خاطر.

(٢) ص ١١٤ و ١٩٠: ١ (النوع السابع الموقوف).

الزركشي في «مختصره». وأمّا البُلُقيني فقال: الأقوى^(١) أنه ليس بمرفوع، وسبقه إلى ذلك أبو القاسم — الجوهرى —، ونقله — عنه — ابن عبد البر وردّه عليه. انتهى.

وفي «خلاصة الطيّبي»^(٢): الموقوف ليس بحجة عند الشافعي وطائفة من العلماء وحجة عند طائفة. انتهى.

وفي «إتمام الدراية لقراء الثّقاية» للسيوطي^(٣): ليس قول صحابي حجة على غيره على الجديد، والقديم نعم لحديث: «أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم». انتهى.

وفي «شن الغارة على من أظهر معرة تقوله في الحنا وعوّاره» لابن حجر المكي: على أن الصحيح أن الصحابي إذا قال قولاً وانتشر عنه، ولم يخالف فيه، كان حجة، لا فرق في ذلك بين منطوقه ومفهومه. انتهى.

وفي «تحرير الأصول» لابن الهمام^(٤): الحق الرازي من الحنفية والبردعي وفخر الإسلام وأتباعه: قول الصحابي فيما يمكن فيه الرأي، بالسنة، فيجب تقليده. ونفاه الكرخي وجماعة والشافعي. انتهى.

وفي «شرحه» لبحر العلوم اللكنوي: إنما الخلاف بين مشايخنا في أقوال الصحابة، فيما يدرك بالرأي والقياس، فالكرخي منا يمنع الحجية، والرازي والبردعي وفخر الإسلام وشمس الأئمة على الحجية، وإليه ميل المصنف، وعليه الشافعي في قوله القديم، وروي عن مالك وأحمد في رواية. وأمّا الشافعي في

(١) في «التدريب»: (الأقرب...).

(٢) ص ٦٥.

(٣) لم أجده فيه في طبعة بيروت سنة ١٤٠٥، ونص الإمام الشافعي في كتابه «الأم» — وهو من مذهبه الجديد — ٢٤٦:٧ يدل على أن قول الصحابي حجة عنده، كما ذكرته في تعليقي على «قواعد في علوم الحديث» ص ١٣٠.

(٤) ٣١٠:٢.

قوله الجديد، فلا يرى قول الصحابي حجة أصلاً. وإنكار الحجة فيما لا يدرك: إنكار الواضحات الضرورية، لا يُعْبَأُ به. انتهى.

وفي «فتح القدير حاشية الهداية» لابن الهمام: قول الصحابي حجة عندنا، ما لم يَنْفِهِ شيء من السنة. انتهى.

وفي «فتاوى» تلميذه قاسم بن قُطْلُوبُغَا المصري: قول الصحابي حجة عندنا، والتابعي الذي زاحم الصحابة في الفتوى حجة عندنا. انتهى.

وفي «شرح مختصر المنار» لقاسم: تقليد الصحابي - وهو اتباعه في قوله وفعله، مُعْتَقِداً لِلْحَقِيقَةِ من غير تأمل في الدليل: واجب يُتْرَكُ به القياس في غير ما ثبت الخلاف فيه بينهم، لقوله صلى الله عليه وعلى آله وسلم: «مثل أصحابي مثل النجوم، بأيهم اقتديتم اهتديتم». رواه الدارقطني وابن عبد البر من حديث/ ١٨١ ابن عمر.

وقد روي معناه من حديث أنس، وفي أسانيدِها مقال، لكن يشد بعضها بعضاً. ولقوله عليه السلام: «اقتدوا باللذين من بعدي أبي بكر وعمر». رواه الترمذي وقال: حسن صحيح من حديث حذيفة، وصححه ابن حبان. وللترمذي مثله من حديث ابن مسعود. ولأن أكثر أقوالهم مسموع من حضرة الرسالة، وإن اجتهدوا فرأيهم أصوب، لأنهم شاهدوا موارد النصوص. وعند الكرخي يجب فيما لا يدرك بالقياس. انتهى.

وفي «مرآة الأصول شرح مرقاة الوصول»: يجب على غير الصحابي تقليده، وهو عبارة عن اتباع الغير بقول أو فعل، مُعْتَقِداً لِلْحَقِيقَةِ من غير تأمل في الدليل.

ثم إن مذهب الصحابي إماماً كان، أو حاكماً، أو مفتياً ليس بحجة على صحابي آخر، وحجة على آخر فيما شاع بين الأصحاب وسلموه، لا فيما اختلفوا فيه، فإنه ليس بحجة على غيره، بل تجوز مخالفته. واختلف في

المجهول، وهو ما لم يُعلم فيه اتفاقهم واختلافهم فقليل: لا يجب، وقيل: يجب مطلقاً، وقيل: فيما لا يدرك بالقياس. انتهى.

وفي «شرح المنار» لابن ملك: تقليد الصحابي واجب يُترك به القياس، لاحتمال السماع من النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم، بل الظاهر من حاله أنه يُفتي بالخبر، فكان قوله مقدماً. ولئن سلمنا أن قوله صادر عن الرأي، فرأي الصحابي أقوى. وقال الكرخي: لا يجب تقليده إلا فيما لا يدرك بالقياس. انتهى.

وفي «كشف الأسرار شرح أصول البزدوي»، و«التحقيق شرح المنتخب الحسامي»: أصحاب الشافعي يقولون: السنة ما واطب عليه الرسول، فأما النقل الذي واطب عليه الصحابة فليس بسنة. وهي على أصلهم مستقيم، فإنهم لا يرون أقوال الصحابة حجة، فلا يرون أفعالهم أيضاً سنة، وعندنا أقوالهم حجة، فتكون أفعالهم سنة. انتهى.

وفي «التبيين شرح المنتخب الحسامي»: لا يختص مطلق السنة بسنة الرسول صلى الله عليه وعلى آله وسلم، خلافاً للشافعي. وحكمها أن يطالب المرء بإقامتها، ويُعاقب على تركها، لأنه لا يخلو إما أن يكون طريقة الرسول، أو طريقة / الصحابة، وكل واحد من الطريقين أمرنا بإحيائها، ونهينا عن إمامتها. انتهى.

١٨٢

وفي «فتح المنان في تأييد مذهب النعمان»: قال ابن المبارك: قال أبو حنيفة: ما جاء عن رسول الله فبالرأس والعين، وما جاء عن الصحابة فلا أتركه. فهذا نص صريح منه على أنه يُقلد الصحابة. وأما عمله في بعض المسائل على خلاف قول الصحابي، فلعله ثبت عنده معارضة قول آخر. انتهى. ومثله في كثير من كتب أصول الحنفية والشافعية والحنبلية والمالكية، وفي كتب مهرة الأحاديث النبوية، ولولا خوف الإطالة لسردت منها ما يبلغ أجزاء متعددة.

وإنما أكثر من النقل في هذا المقام، إبطالاً لزعم العوام كالأنعام،
والخَوَاصِّ كالعوام: أَنَّ قولَ الصحابي وفعله ليس بحجة مطلقاً، واستنادهم
بعبارة المصنّف ومن سلك مسلكه في ذكر عدم الحجية مجملًا.

وقد تلخّص مما ذكرنا أَنَّ قولَ الصحابي وعمله، ليس بحجة على غيره من
الصحابة. وأما على غير الصحابة فهو حُجَّةٌ اتفاقاً إذا سلّمه غيره من الصحابة،
لأنه حيثُذ في حكم الإجماع الصريح أو الشكوتي.

وما اختلف فيه بينهم، فمن قال — فيما لا يُدرَك بالقياس — قولاً، فهو
حجة اتفاقاً بين الحنفية والشافعية وغيرهم من سائر أصحاب المذاهب المشهورة،
وكذا بين المحدثين النُّقَّاد، ولا عبرة بمخالفة من شدَّ كابن حزم وغيره من سُفَهَاءِ
الأمجاد^(١).

إلاَّ أَنَّ منهم من قيّد ذلك بكونِ الصحابي بحيث لا يأخذ عن
الإسرائيليات، كابن عباس، وابن مسعود، وأبي هريرة، وعُمر، وأبي الدرداء،
وغيرهم. ومنهم من أطلق ذلك بحيث يشمل كلهم.

وقولُ الصحابي فيما للرأي فيه مدخل، اختلفت الحنفية فيما بينهم، وكذا
الشافعية في حُجِّيَّته، واتفقوا على أنه ليس بحجة إذا نفاه شيء من السُّنَّةِ
المرفوعة.

فقد حصّص لك من هذا التفصيل والإجمال: أَنَّ قولَ المصنّف مطلقاً:
إِنَّ الموقوف ليس بحُجَّة، مشتملٌ على إهمال وإخلال^(٢).

(١) كذا في الأصل! وهي عبارة التنزيه عنها أولى.

(٢) بهذا يظهرُ فسادُ ما ذكره الشوكاني في كثير من تأليفاته، من أن الموقوف ليس

بحجة مطلقاً. وقد تبعه فيه مقلّده الجامد، وهو غير ملتزم الصحة من أفاضل عصرنا.

والى الله المشتكى من صنيع أفاضل/ عصرنا، حيث يستندون بمثل هذه العبارات المهملة، ولا يلاحظون تصريحات المحدثين وأرباب الأصول من الحنفية والشافعية وغيرهم، من محققي المذاهب الماثورة، فهم يحسبون أنهم يحسنون، وسيبدو لهم من الله ما لم يكونوا يَحْتَسِبُونَ، فذرهم في طغيانهم يعمهون، صُمْ بِكُمْ عُمِّي فهم لا يَرْجِعُونَ^(١).

واعلم أنه على تقدير حجية الموقوف: إن وَقَعَ التعارضُ بين الموقوفِ

وبناءً عليه حَكَمَ على قول ابن عباس - في تفسير قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ الآية -: في كل أرضٍ آدمٌ كآدمكم، ونوحٌ كنوح، وإبراهيمُ كإبراهيم، وعيسى كعيسى، ونبيُّ كنيكم. أخرجه الحاكم في «المستدرک» ٢: ٤٩٣، بسندٍ جيد: بأنه موقوفٌ عليه وليس بحجة. ولم يذُرْ أنه موقوف في حكم المرفوع، فهو حجة اتفاقاً. وأعجبُ منه قوله في كتابه: «دليل الطالب على أرجح المطالب»، بأنه أثرٌ وليس بحجة. أو لم يذُرْ أن الحديثَ يَشْمَلُ قولَ الرسولِ وأقوالَ أصحابه. على أنه أثرٌ في حكم المرفوع. وأعجبُ منه قوله فيه: ابنُ عباس متفرّدٌ في هذا التفسير. أو لم يذُرْ أن تفرّدَ هذا البَحرُ غيرُ مُضِرٍّ، نعم لو خالفه غيره من أكابر الصحابة أضُرَّ ذلك، وإذ ليس فليس. منه سلّمه المولى.

قال عبد الفتاح: هذا الحديث أخرجه الحاكم من طريقين، وقال في الطريق الأول: «صحيح الإسناد ولم يخرجاه». وقال الحافظ الذهبي فيه: «صحيح». وقال الحاكم في الطريق الثاني: «صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه». وقال الحافظ الذهبي فيه (خ م): أي على شرط البخاري ومسلم. قلت: في تصحيح الحاكم والذهبي لهذا الأثر نظرٌ بينته في (الاستدراك) بآخر الكتاب ص ٥٦٩ - ٥٧١ داخل استدراك ص ٣٢٦.

(١) يبدو من هذه العبارات أن المؤلف يعني أناساً من متمجدة الحديث الشُّذَّاذ في بلده، ينكرون المذاهب الفقهية المتبوعة، كما يشير إليه كلامه بعد قليل، ويدَّعون على المذهب الحنفي أنه يقدم القياس على الأثر مرفوعاً أو موقوفاً، فشَدَّدَ المؤلفُ النكيرَ عليهم، بعد أن أكثر من إيراد النصوص الناطقة بتقديم الأثر على القياس عند الحنفية، ولو كان مذهب صحابي، ولهذا خاطبهم بهذا الخطاب، لتكرهم للحق وهم يعلمون، عناداً وبغضاً وعداوةً للمذهب الحنفي. وقد بالغ المؤلف وجاوز الحدَّ في الاقتباس من الآية. غفر الله له.

والمرفوع، بعد صحة سندهما وقوة مخرجهما، فالتقديم للمرفوع. وإن كان الموقوف مما هو مرفوع حكماً، فإنه لا شبهة في أن المرفوع حكماً أدون رتبة من المرفوع حقيقة، فضلاً عما ليس مرفوعاً حكماً كالموقوف فيما يُعقلُ اجتهداً.

ومن المعلوم أن كل أحد وإن كان صحابياً، يُؤخذ من قوله ويُرد إلا قول صاحب الشرع الذي ما ينطق عن الهوى، إن هو إلا وحي يوحى.

(وقد يُستعمل) أي الموقوف. وهذا بيان لفائدة قوله سابقاً: مطلقاً (في غير الصحابي مقيداً) أي في غير قول الصحابي وفعله وتقريره، من التابعين وتبعهم ومن بعدهم.

(نحو وقفه معمراً)، بفتح الميمين بينهما عين مهملة ساكنة بعدهما راء مهملة، هو أحد الرواة الثقات، (على همام) هو بفتح الهاء وتشديد الميم الأولى، أحد الأثبات. (ووقفه مالك) بن أنس الأصبحي المدني، مؤلف «الموطأ»، أحد الأئمة الأربعة الذين دار مدار قبول عليهم، وتطابق الناس على تقليدهم واتباعهم، عاظمهم وخاصهم. وهذا من فضل الله عليهم، لا يبطله مكر ماكر يُريد إطفاء نورهم. (على نافع) وهو مولى عبد الله بن عمر وتلميذه الخاص.

(وقول الصحابي: كنا نفعله في زمن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم)، أو كنا نقول ذلك ورسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم حي، ونحو ذلك: (مرفوع) وإن كان ظاهره الوقف، (لأن الظاهر الاطلاع والتقرير)، يعني الظاهر أن النبي صلى الله عليه وسلم أطلع عليه وقرره. وقد مرّ منا تفصيل هذا البحث وما يشبهه في بحث المرفوع.

(وكذا كان أصحابه يقرعون بابَهُ بالأظافير)، القرع بالفتح

بالفارسية كوفتن. والأظافير جمع ظفر بالضم، بالفارسية ناخن. والمعنى/ أن ١٨٤ أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا إذا حضروا عند النبي صلى الله عليه

وسلم وأرادوا إطلاعه على مجيئهم قرعوا باب بيته بأظافيرهم، ولم يُنادوه، تأدباً معه وحذراً من سوء الأدب به، لِمَا قد علّمهم الله في القرآن في غير موضع فقال: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرُّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾، الآية في سورة النور^(١). وقال في سورة الحجرات^(٢): ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ، وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾، وقال أيضاً فيها^(٣): ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ، وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

وهذا الحديث أخرجه البخاري في «الأدب المفرد» وفي «تاريخه»، والبزار في «مسنده»، والخطيب في «جامعه» عن أنس، والبيهقي في «المدخل» عن المغيرة بن شعبة، وكذا الحاكم في «علوم الحديث»، وأبو نعيم في «مستخرجه» على علوم الحديث^(٤)، ولفظ بعض الروايات: كان بابُ رسول الله يُقرع بالأظافر. وفي بعضها: كانت أبوابُ النبي تُقرع بالأظافر.

(مرفوع في المعنى)، وجعله الحاكم غير مرفوع، فقال في «علوم الحديث» بعدما أسنده: هذا حديثٌ يتوهمه من ليس من أهل الصنعة مسنداً لذكر رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم فيه، وليس بمسند، فإنه موقوف على صحابي حكى عن أقرانه من الصحابة فعلاً، وليس يُسندُه واحدٌ منهم. انتهى.

(١) الآية ٦٣.

(٢) في الآية ٢.

(٣) في الآية ٤ - ٥.

(٤) في الأدب المفرد ص ٤٧٤ (باب قرع الباب). والتاريخ الكبير ٢٢٨: ١ برقم ٧١٥.

والخطيب في «الجامع» ١: ١٦١، (جواز طرق الباب وصفته). والحاكم في «علوم الحديث» ص ١٩، النوع الخامس.

وكذا الخطيب في «جامعه» حيث ذكر هذا الحديث من أمثلة الموقوف الخفي، وقال: قد يُتوهم أنه مرفوعٌ لذكر النبي صلى الله عليه وسلم، وإنما هو موقوف على صحابي حكى فيه عن غير النبي صلى الله عليه وسلم فعلاً.

وقد تعقب ابنُ الصلاح^(١) الحاكم وجعله مرفوعاً معني، وتبعه من جاء بعده ممن سلك مسلكه. ووجهُ ذلك أن له جهتين: جهة الفعل، وهو صادر عن الصحابة، فيكون موقوفاً. وجهة التقرير بل هو أولى باطلاع النبي صلى الله عليه وسلم عليه وتقريره، فيكون مرفوعاً كقول الصحابة: كنا نفعله في زمن رسول الله ونحوه على ما مرَّ^(٢).

ثم هذا إذا حُمِلَ القرعُ في الحديث/ على القرع في حياة النبي صلى الله عليه وسلم، فإن حُمِلَ على القرع بعد وفاته، لاستمرارهم على مزيد الأدب معه صلى الله عليه وسلم، إذ حُرْمَتُهُ مَيْتاً كحُرْمَتِهِ حَيّاً، فحينئذ لا يكون الحديث إلا من قبيل الموقوف، ولا يتصور كونه مرفوعاً.

(وتفسيرُ الصحابي) أي ما فسّر به صحابي كلام الله، قال السيوطي في «الإتقان في علوم القرآن»^(٣) التفسيرُ تفعيلٌ من الفسر، وهو البيان والكشف، ويقال: هو مقلوبُ السّفر، تقول: أسفّر الصبحُ إذا أضاء. وقيل: مأخوذ من التّفْسِرَة، وهي اسمٌ لما يعرف به الطبيبُ المَرَضَ. انتهى.

(موقوف) ليس بمرفوع لا حقيقة ولا حكماً، وذلك لأن من التفسير ما ينشأ عن معرفة البلاغة واللغة، ومنه ما يتعلّق بحكم شرعي يكون — فيه — مدخلٌ للرأي، فلا يمكن أن يُحكم على مثل هذا بالرفع.

(١) في «مقدمته» ص ٥٢ في (النوع الثامن).

(٢) في ص ٢١٦.

(٣) ١٦٧: ٤.

وأما قول الحاكم في «المستدرک»^(١): تفسير الصحابي الذي شهد الوحي والتنزيل، له حكم المرفوع. انتهى. فمحمول على تفسير يتضمن بيان ما لا مجال للرأي فيه، ولا يعلم إلا بالسمع.

(وما كان) أي من تفسير الصحابي (من قبيل سبب النزول) أي متضمناً لبيان سبب نزول آية وواقعة نزلت فيها، (كقول جابر) بن عبد الله الأنصاري: (كانت اليهود تقول كذا، فأنزل الله سبحانه وتعالى كذا).

كما أخرجه وكيع وابن أبي شيبة وعبد بن حميد والبخاري ومسلم وابن جرير وأبو نعيم في «الحلية»، وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه والبيهقي عنه^(٢): كانت اليهود تقول: إذا أتى الرجل امرأته من خلفها في قبلها، ثم حملت جاء الولد أخول، فنزلت ﴿نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم﴾^(٣).

وقال ابن عباس: إن ابن عمر والله يغفر له أوهم، إنما كان هذا الحي من الأنصار وهم أهل وثن، مع هذا الحي من اليهود وهم أهل كتاب، كانوا يرون لهم فضلاً عليهم في العلم، فكانوا يقتدون بكثير من فعلهم.

فكان من أمر أهل الكتاب لا يأتون النساء إلا على حرف، وذلك على أستر ما تكون المرأة، فكان هذا الحي من الأنصار قد أخذوا ذلك من فعلهم، / وكان ١٨٦

(١) في كتاب التفسير عند تفسير الفاتحة ٢: ٢٥٨.

(٢) البخاري ٨: ١٨٩ في كتاب التفسير (باب نساؤكم حرث لكم...). ومسلم ١٠: ٦،

في كتاب النكاح (باب جواز جماعه امرأته في قبلها من قدامها ومن ورائها، من غير تعرض للدبر). وأبو داود ٢: ٦١٨، في كتاب النكاح (باب في جامع النكاح). والترمذي ٥: ٢١٥ في كتاب التفسير (باب: ومن سورة البقرة). وابن ماجه ١: ٦١٩ في النكاح (باب النهي عن إتيان النساء في أدبارهن). والنسائي في التفسير ١: ٢٥٤.

(٣) من سورة البقرة، الآية ٢٢٣.

هذا الحي من قريش يَشْرَحُونَ النساءَ شَرْحاً، وَيَتَلَذَّذُونَ مِنْهُنَّ مَقْبَلَاتٍ وَمُذْبِرَاتٍ وَمُسْتَلْقِيَاتٍ.

فلَمَّا قَدِمَ المهاجرون المدينة، تزَوَّجَ رجل منهم امرأة من الأنصار، فذهب يصنعُ بها ذلك، فأنكرته عليه، وقالت: إنما كنا نُؤْتَى على حَرْفٍ فاصنع ذلك، وإلا فاجتنبني. ففشا أمرهما، فبلغ ذلك رسول الله، فأنزل الله: ﴿نَسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ﴾، يقول: مُقْبَلَاتٍ وَمُذْبِرَاتٍ بَعْدَ أَنْ يَكُونَ فِي الْفَرْجِ. أخرجه ابنُ راهويه والدارمي في «سننه» وأبو داود وابن جرير وابن المنذر والطبراني والبيهقي والحاكم وصححه^(١).

وفي الباب أخبارٌ كثيرةٌ مبسوطَةٌ في مواضعها، ولئن فَسَّحَ اللهُ في عمري، وَوَفَّقَ لي أسبابَ خَيْرِي، لأَوَّلُفُ رسالةً نافعةً أذكرُ فيها جميعَ ما يتعلَّقُ بتفسير هذه الآية إن شاء الله تعالى.

(ونحوه) أي مثل هذا من التفسيرات المتضمنة لبيان ما لا مجال للرأي فيه (مرفوع)، بناءً على ما مرَّ أنَّ قولَ الصحابيِّ فيما لا يُعْقَلُ بالرأي محمولٌ على السماع. ومن قيَّدَ الصحابيُّ في تلك المسألة بمن لا يأخذُ عن أهل الكتاب وكتبهم، قيَّده في هذه المسألة أيضاً، ومن أطلقَ هناك أطلقَها هنا أيضاً.

ثم الحكمُ بالرفع إنما هو بحسب الظاهر، وإلا فقد يُمكنُ كونُ بيانِ الصحابيِّ سببَ النزولِ مبنياً على ظاهر الحال، من غير احتياج إلى أن يسمعَ ذلك من النبيِّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم، كما إذا سَمِعَ من الكفار أو غيرهم كلاماً، فأنزلَ اللهُ بعدَ ذلك ما يَرُدُّ عليهم، فالظاهر أنه نَزَّلَ ذلك للردِّ عليهم، فيُحكم بكون قولهم سبباً للنزول.

وكثيراً ما يقول الصحابةُ فيه: أَحَسَبْتُ، ولا يجزُمُ بكونه سبباً للنزول، كما

(١) أبو داود ٦١٨:٢ في كتاب النكاح (باب جامع النكاح).

أخرجه الأئمة الستة وغيرهم^(١) عن عبد الله بن الزبير، قال: خاصم الزبير رجلاً من الأنصار في شراج الحرّة، فقال النبي: أسق يا زبير، ثم أرسل الماء إلى جارك، فقال الأنصاري: يا رسول الله، أن كان ابن عمّتك؟! فتلوّن وجه رسول الله، الحديث. قال الزبير: فما أحسب هذه الآيات إلا نزلت في ذلك: / ١٨٧ ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾^(٢).

وليُعلم أن سبب النزول عبارة عما نزلت الآية أيام وقوعه، فيخرج منه ما ذكره الواحدي في سورة الفيل، من أن سببها قصة قدوم الحبشة به، فإن ذلك ليس من أسباب النزول في شيء، كذكر قصة قوم نوح وعاد وثمود وبناء البيت ونحو ذلك، بل هو من باب الإخبار عن الوقائع الماضية كذا حققه السيوطي في «الإنشاد»^(٣).

وذكر بدر الدين الزركشي في كتابه «البرهان في علوم القرآن»^(٤): قد عُرف من عادة الصحابة والتابعين، أن أحدهم إذا قال: نزلت هذه الآية في كذا، فإنه يُريد بذلك أنها تتضمن هذا الحكم، لا أن هذا كان السبب في نزولها، فهو من جنس الاستدلال على الحكم بالآية، لا من جنس النقل لما وقع. انتهى.

(١) أخرجه البخاري ٣٨: ٥، في كتاب المساقاة (باب شرب الأعلى قبل الأسفل). وص ٣٩، (باب شرب الأعلى إلى الكعين). ومسلم ١٥: ١٠٧، في كتاب الفضائل (باب وجوب اتباعه صلى الله عليه وسلم). وأبو داود ٤: ٥١، في كتاب الأقضية، (أبواب من القضاء). والترمذي ٣: ٦٤٤، في كتاب الأحكام، (باب ما جاء في الرجلين يكون أحدهما أسفل من الآخر في الماء) وقال: حديث حسن صحيح. وابن ماجه في المقدمة ١: ٧، (باب تعظيم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم والتغليظ على من عارضه) ٢: ٨٢٩، في كتاب الرهون، (باب الشرب من الأودية ومقدار حبس الماء). والنسائي ٨: ٢٣٨، في كتاب آداب القضاة (باب الرخصة للحاكم الأمين أن يحكم وهو غضبان).

(٢) من سورة النساء، الآية ٦٥.

(٣) ٩٠: ١.

(٤) ٣١: ١.

وقال ابن تيمية في بعض تصانيفه: قولهم: نزلت الآية في كذا، يُرادُ به تارةً سببُ النزول، ويُرادُ به تارةً أن ذلك داخلٌ في الآية، وإن لم يكن السبب، كما تقول: عني بهذه الآية كذا.

وقد تنازع العلماء في قول الصحابي: نزلت الآية في كذا، هل يجري مجرى المُسند، كما لو ذكر السبب الذي أنزلت لأجله، أو يجري مجرى التفسير منه الذي ليس بمُسند؟ فالبخاري يدخله في المُسند، وغيره لا يدخله فيه، وأكثرُ المسانيد على هذا الاصطلاح، كمسند أحمد وغيره، بخلاف ما إذا ذكر سبباً نزلت عقبه فإنهم كلهم يدخلون مثل هذا في المُسند. انتهى.

(المقطوعُ ما جاء عن التابعين من أقوالهم وأفعالهم موقوفاً عليهم)، أي غير مضاف إلى الصحابة ولا إلى النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم.

وقد أكثر من إخراج آثار الصحابة ومقاطع التابعين ابن أبي شيبة في «مصنّفه»، وعبدُ الرزاق في «مصنّفه»، وابنُ أبي حاتم وابنُ جرير وابنُ المنذر في تفاسيرهم، والطحاوي في «شرح معاني الآثار» ومحمد بن الحسن في كتاب «الآثار» وكتاب «الحُجَج»، وأبو يوسف في كتاب «الخراج».

وأما قولُ التابعي: من السُّنَّةِ كذا ونحوه، فقد ذكرنا تفصيله في بحث/ ١٨٨ المرفوع^(١)، (وليس بحُجَّة)، ولذا رُوِيَ عن أبي حنيفة أنه قال: ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم فعلى الرأس والعين، وما جاء عن الصحابة تخيرنا، وما جاء عن التابعين فهم رجالٌ ونحن رجالٌ.

قال ابن نُجَيم المصري صاحبُ «البحر الرائق شرح كنز الدقائق» في «فتح

الغفار شرح المنار»^(١): أمّا التابعيُّ ففي تقليدهِ خلاف عندنا، فظاهرُ الرواية عن أبي حنيفة أنه لا يصحُّ تقليدهُ، لأنه دُونَ الصحابي، لعدم احتمال التوقيف، فإنَّ قول الصحابي إنما جُعِلَ حُجَّةً لاحتمالِ السماع، ولفضلِ إصابتهم في الرأي ببركة الصُّحبة ومشاهدة أحوال التنزيل، وذلك مفقود في حق التابعي وإن زاحمهم في الفتوى.

وقال شمس الأئمة: لا خلاف في أنَّ قولَ التابعيِّ ليس بحجة يُتركُّ به القياس، فقد رُوِيَ عن أبي حنيفة أنه يُقْتِي بخلافه، وإنما الخلاف في أنَّ قوله يُعْتَدُّ به في إجماع الصحابة، حتى لا يَتِمَّ إجماعهم مع خلافه؟ فعندنا يُعْتَدُّ به، وعند الشافعي لا يُعْتَدُّ به، وكأنَّ شمس الأئمة لم يعتبر رواية النوادر، وفخر الإسلام اعتبرها، وتبعه المصنّف فقال:

فإن ظهرت فتواه في زمن الصحابة، كشريح، والحسن، وسعيد بن المسيّب، والشعبي، والنخعي، ومسروق، وعلقمة، كان مثله عند البعض، وهو الصحيح، ولم يُصرَّح فخر الإسلام بتصحيحه، وإنما آخر دليل هذا القول، فقال في التقرير: الظاهر أنه اختارها لتأخيرها في البيان. انتهى.

(المُرْسَلُ) قد اختلف في تفسيره على أقوال، حكاهما السخاوي في «شرح الألفية»^(٢) وغيره، وهو على صيغة المجهول من الإرسال، بمعنى الإطلاق وعدم المنع، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوْرُثُهُمْ أَرَاَ فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ﴾، ومنه يقال: ناقةٌ مرسلةٌ. سُمِّيَ به، لأن راويه يطلقه ولا يُقيِّده براوٍ معروف. وجمعه مراسيل بإثبات الياء وحذفها أيضاً.

الأول: أنَّ المُرْسَل ما انقطع إسناده، بأن يكون في روايته من لم يسمعه

(١) ١٤٠: ٢.

(٢) هو «فتح المغيث» ١: ١٣٥.

ممن فوقه، كذا فسره الخطيب في «الكفاية»^(١)، وعلى هذا/ يدخل فيه المُعْضَلُ ١٨٩ والمُعَلَّقُ والمنقطع.

وذكر النووي في «شرح صحيح مسلم»^(٢) أن هذا المعنى للمرسل هو الذي ذهب إليه الفقهاء والأصوليون والخطيب وجمع من المحدثين، ومن ثم أطلق أبو نعيم في «مستخرج» على التعليق مُرْسَلًا، وأطلق المرسل على المنقطع أبو زرعة الرازي وأبو حاتم والدارقطني والبيهقي.

وأطلق المرسل عليه في بعض المواضع البخاري أيضاً، حيث حكى على حديث إبراهيم النخعي، عن أبي سعيد الخدري، بأنه مُرْسَلٌ. وكذا صرح هو وأبو داود في حديث لعون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود، عن ابن مسعود بأنه مرسل، لكونه لم يدرك ابن مسعود.

وصرح الترمذي^(٣) في حديث لابن سيرين عن حكيم بن حزام، أنه مُرْسَلٌ، لكونه رواه ابن سيرين — عن أيوب السخيتاني — ، عن يوسف بن ماهك، عن حكيم^(٤). وهذا الاصطلاح هو الذي مشى عليه أبو داود في كتاب «المراسيل».

الثاني: أن المُرْسَلَ هو قول غير الصحابي: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، قاله ابن الحاجب. وعلى هذا يشمل المُرْسَلُ قول كل من قال: قال رسول الله وإن كان في هذه الأعصار، سواء قصد إيرادَه بإسناده أو لم يقصد، وبه صرح بعض الحنفية، وهو قول لا يُعْبَأُ به.

وقد تذكّرت في هذا الوقت مُكالمَةَ جرث بني وبين بعض المستفيدين

(١) ص ٥٤٦ (باب الكلام في إرسال الحديث ومعناه، وهل يجب العمل بالمرسل أم لا).

(٢) ٣٠: ١ في الفصول من المقدمة.

(٣) ٥٢٧: ٣ في البيوع (باب ما جاء في كراهية بيع ما ليس عندك).

(٤) المصدر السابق.

مني^(١)، وهي أنه قد جرى في أثناء تدريسي يوماً قبل هذه الأيام من نحو ثمان سنين، كلام في الأحاديث المذكورة في «الهداية» وغيره من كتب الفقه، من غير إسناد، فقلت: تلك الأخبار لا يُعتبر بها ما لم يُعلم سندها أو مخرجها، فإن كثيراً من أرباب الفقهاء متساهلون في الرواية فيوردون في كتبهم أحاديث منكراً وضعيفة وموضوعة من غير تنقيح وتوضيح.

ولذا خرج أحاديث «الهداية» الحافظ الزيلعي والحافظ ابن حجر، وألفاً أيضاً تخريجاً لأحاديث «الكشاف»، وألف قاسم بن قطلوبغا تخريج أحاديث «الاختيار شرح المختار»، فجزأهم الله عنا خير الجزاء^(٢)، حيث ميزوا بين الصحيح وبين الضعيف وبين الحسن، وبين السخيف/ وبين الموضوع وبين غير الموضوع. وقد ألف الحافظ العراقي تخريجاً لأحاديث «إحياء العلوم»، فنبه على ما فيه من الموضوعات والواهيات.

فقال بعض حاضري الدرس: هذه الأخبار المذكورة في هذه الكتب بغير سند: مرسل، والمرسل مقبول عند الحنفية. فقلت: المرسل إنما هو إذا أرسل التابعي وترك الواسطة، فقال: لا وجه لهذا التخصيص، فقد صرح أصحابنا بأن مراسيل من بعد التابعين أيضاً مقبولة إذا كان المرسلون ثقات.

فقلت: المرسل إنما هو ما أرسله راوي الحديث، وترك الواسطة بينه وبين النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم، لا مجرد قول كل من قال: قال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم، وإلا لزم أن يكون قول العوام والسوقية: قال رسول الله كذا مرسلًا.

(١) قلت: ذكر المؤلف نحو هذه المحادثة بأطول مما هنا، في مقدمة كتابه «الآثار المرفوعة في الأحاديث الموضوعة» ص ٨ - ١٩، وفيها فوائد جزيلة. ولعلها التي يشير إليها هنا فيما يبدو، والله تعالى أعلم.

(٢) وقع في الأصل: (فجزى الله عنهم خير الجزاء). وهو سبق قلم.

والوجه فيه أن الإرسال والانقطاع ونحو ذلك من صفات الإسناد، ويَتَّصِفُ الحديثُ به بواسطة، فحيث لا إسناده فلا إرسال ولا انقطاع ولا اتصال، وإنما هو مجرد نقلٍ اعتماداً على الغير، ومن المعلوم أن صاحب «الهداية» وغيره من أكابر الفقهاء ومؤلف «إحياء العلوم» وغيره من أجلة العُرفاء، ليسوا من المحدثين ولا من المخرّجين، وإن كانوا في الفقه والتصوّف وغيرهما من المُكَمِّلِينَ.

فإن الله خلق عباده على أصنافٍ متفرقة، ووَهَبَ لعلماء أمةٍ حبيبه كمالاً مُتَشَتِّتَةً، ولم يجعل أحداً منهم جامعاً لجميع الكمالات، بل هو وصف اختَصَّ به من بين الموجودات، فَيَجِبُ علينا أن نُنَزِلَ الناسَ منازلَهم، ونُوفِّيَهُمْ حظَّهم، فلا نَقْبَلَ قولَ كاملٍ في فنٍّ، ناقصٍ في فنٍّ آخر، إلا فيما كَمَلَ فيه، ونتوقَّفَ في قبول قوله في غيره، فصاحب البيت أدري بما فيه، ولا عِلْمَ له بما ليس فيه^(١).

فالأحاديثُ المذكورةُ في هذه الكتب ليست بمرسلةٍ مقبولة، بل منقولةٌ عمّا فوقها من الكتب المشهورة، فإن أصحاب هذه الكتب وإن لم يذكروا ما يدلُّ على

(١) قال عبد الفتاح: هذا هو الحقُّ الذي لا ريبَ فيه، فكم من عالمٍ إمامٍ في علم، عاميٍّ في علم آخر. وقد سمعتُ معنى هذه الكلمة مراراً من شيخنا الإمام الكوثري رحمه الله تعالى. ثم رأيتُ ما يؤيدها في كلام الإمام الغزالي والإمام ابن قدامة الحنبلي رحمهما الله تعالى.

قال الإمام الغزالي في «المستصفى من علم الأصول» ١: ١٨٣، في أول مباحث (الإجماع)، في آخر المسألة الثانية: «... لأنَّ كلَّ فريقٍ — من العلماء الفقهاء والأصوليين والمتكلمين — كالعامي بالإضافة إلى ما لم يُحَصِّلْ علمه، وإن حَصَّلَ علماً آخر».

وقال الإمام ابن قدامة في «روضة الناظر، في أصول فقه السادة الحنابلة» ص ٦٩، في أول مباحث (الإجماع)، في أول الفصل الرابع: «ومن يَعْرِفُ من العلم ما لا أثرَ له في معرفة الحكم — الشرعي —، كأهل الكلام واللغة والنحو ودقائق الحساب، فهو كالعامي لا يُعْتَدُ بخلافه — في الإجماع —، فإنَّ كلَّ أحدٍ عاميٍّ بالنسبة إلى ما لم يُحَصِّلْ علمه وإن حَصَّلَ علماً سواه».

الحكاية والنقل، لكن لا يخفى على أهل الفضل، أن وصول الأحاديث النبوية إليهم، إنما هو بوسائط كثيرة، وبينهم وبينه صلى الله عليه وسلم مفاوز تنقطع فيها/ أعناق المطايا الكبيرة. ١٩١

ومن المعلوم قطعاً أن أصحاب هذه الكتب لم يكونوا من زمرة رواة الحديث ونُقَّاده، ولم يكن قصدُهم تنقيح أسانيد الحديث ورؤايتِه، فعلم بالضرورة أنهم ذكروا ما ذكروا اعتماداً على من قبلهم، انقياداً لسلفهم، ولم يزل هذا الانتظام في كتب الفروع والتصوف وغيرها خلفاً عن سلف، حتى انجرَّ ذلك إلى إدراج ما لا أصل له، وأدى ذلك إلى التلّف.

فعاد ذلك المستفيد قائلًا: نحن نَصطَلِحُ على أن المرسل عبارة عن قول غير الصحابي: قال رسول الله، كما صرّح به بعض الحنفية والمالكية، ولا مناقشة في الاصطلاح، فقلت: هب لا مناقشة في الاصطلاح، لكن تغيير اصطلاح قديم من غير ضرورة داعية إليه قابلٌ للمناقشة باتفاق أرباب الاصطلاح.

وهذا المعنى للمرسل لم يُوجد من المتقدمين، من أصحاب المذاهب الأربعة، فلا عبرة فيه لقول الطائفة المتأخرة، على أنه لو سُلّم هذا الاصطلاح، وسُلّم كونه من أقوال الصّالِح، فلا يُقيد فيما نحن فيه، لأن المرسل الذي صرّح أصحابنا بقبوله، هو بمعنى آخر لا بهذا المعنى، تدلُّ عليه دلائلهم التي ذكروها في كتبهم الأصولية، لقبول المراسيل، كما لا يخفى على كل فاضل جليل.

فعند ذلك سكت المنازع المستفيد، ولم يعد إلى التكلم بما توهمه، لعدم مهارته في الفن القديم والجديد.

القول الثالث: أنه مرفوع التابعي الكبير. واحترز به عن التابعي الصغير، فإن مرفوعه يُسمّى منقطعاً لا مرسلًا. والفرق بينهما أن التابعي الذي لقي جمعاً كثيراً من الصحابة وروى عنهم، فهو تابعي كبير ومن صحَّ له لقاء بعضهم وقلت

روايته عنهم، فهو تابعي صغير، ويدخل فيه من رأى بعض الصحابة مرة أو مرتين، ولم تيسر له مجالسته وطول صحبته ولا الرواية عنه، ومن هذا القسم الإمام أبو حنيفة، كما صرح به ابن سعد والحافظ ابن حجر في جواب سؤال سئل عنه والسيوطي والقسطلاني وغيرهم.

القول الرابع: أنه مرفوع التابعي صغيراً كان أو كبيراً، وهو المشهور بين أئمة الحديث، كما نقله الحاكم وابن عبد البر في «مقدمة التمهيد»^(١) / ١٩٢ وغيرهما، ووافقهم جمع من الفقهاء والأصوليين.

وقد يُعبر عن هذا القول بإسقاط الصحابي، ولا يخلو عن شيء، لأن سماع التابعي المرسل عن الصحابي ليس بمتعين، فإنه يجوز أن يكون سمعه من تابعي آخر، وهو عن تابعي آخر، وهكذا^(٢).

وقيده بعضهم باتصال سنده إلى التابعي، وليس بشيء، فإن مرفوع التابعي مرسل، اتصل سنده إليه أو انقطع. وكذا قيده بعضهم بما لم يأت اتصاله من وجه آخر، وهو أيضاً ضعيف.

نعم لا بد من تقييد ذكره الحافظ ابن حجر، وهو أن يكون سمعه التابعي من غير النبي صلى الله عليه وسلم ليخرج عنه مرفوع من لقي في حال كفره مع النبي صلى الله عليه وسلم وسمع منه شيئاً، ثم أسلم بعد وفاته وحدث بما سمعه، كالتنوخي رسول هرقل، فإنه مع كونه تابعياً محكوماً لما سمعه بالاتصال لا الإرسال.

(١) ٢: ١.

(٢) وعلى هذا التحقيق الدقيق، يكون قول صاحب «المنظومة البيقونية» في تعريف (المرسل) منتقداً، إذ قال رحمه الله تعالى:
«ومرسل منه الصحابي سقط
وقل غريب ما روى راو فقط».

وعلى هذا القول في تعريف المرسل، مَشَى عليه ابنُ الصلاح وغيره، وتبعه من لخص كلامه ومنهم المصنّف، فقال:

(قولُ التابعي: قال رسول الله كذا أو فعل كذا)، مشيراً بإطلاق التابعي إلى شموله للكبير والصغير، وتعميمه إلى أن المرسل ليس بخاص بالحديث القولي، بل يعمّه والفعليّ، وكذا يشمل التقريريّ أيضاً.

واحتزّ بذكر التابعي عن مرسل الصحابي، وعن مرفوع من دون التابعي، فإنّ الثاني يُسمّونه مُغضلاً، والأول لا يُطلقون عليه المرسل مطلقاً بل مقيّداً، وهو مرفوعُ الصحابي الصغير، كابن عباس، وابن الزبير، ونحوهما، ممن لم يرو عن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلّم إلاّ اليسير.

وكذا الصحابيُّ الكبير إذا ثبت عنه أنه لم يسمعه إلاّ بواسطة، كحديث أبي هريرة مرفوعاً: «من أصبح جنباً فلا صوم له»، حدّث به عن رسول الله صلى الله عليه وسلّم، فلما تُعقّب عليه قال: لا علم لي بذلك، إنما أخبرته مُخبر، كذا أخرجه مالك في «الموطأ»^(١). وعيّن المخبر في رواية البخاري أنه الفضل بن عباس، وفي رواية النسائي أنه أسامة بن زيد.

وهذا النوع من المرسل، له حكمُ الوصل اتفاقاً ويحتجّ به بلا شبهة، لأنّ غالب روايات الصحابة عن النبيّ صلى الله عليه وعلى آله وسلّم أو الصحابة، وروايتهم/ عن التابعين نادرة جداً، ولا يضرُّ الجهلُ بالصحابي، فإنّ الصحابة كلّهم عدول. ١٩٣

ونُقِلَ عن الشافعي أنه ذهب إلى عدم الاحتجاج بمراسيل الصحابة أيضاً، وهو خلافُ المشهور من مذهبه.

نعم يُستثنى منه مراسيلُ الصحابة الذين أدركوا النبيّ صلى الله عليه وعلى

(١) في «الموطأ» ص ١٢٣، في أبواب الصيام (باب الرجل يطلع له الفجر...).

آله وسلّم، غير مميّزين، كعبيد الله بن عدي بن الخيار، فإنّ أباه قُتل ببذر كافرًا، وأسلم هو يومَ الفتح^(١)، وكمحمد بن أبي بكر الصديق، فإنه وُلدَ في حِجَّةِ الوداع، فإنّ أمثال هؤلاء رَوَوْا عن التابعين كثيرًا، فقوي احتمال كون الساقط غير صحابي، وجاء احتمال كونه غير ثقة، كذا ذكره البخاري.

وذكر أيضاً أنّ أعلى المراسيل ما أرسله الصحابي الذي ثبت سماعه، ثم مرسل صحابي له رؤية فقط، ثم مرسل المخضرم، ثم مرسل التابعي الكبير المتقن، كسعيد بن المسيّب، ويليهِ من كان يتحرى في شيوخه، كالشعبي ومجاهد، ودونها مراسيل من كان يأخذ عن كل أحد، كالحسن البصري، ودونها مراسيل صغار التابعين، كقتادة والزهرّي وحُميد الطويل.

(وهو المعروف في الفقه وأصوله)، يعني: المرسل بهذا المعنى هو المستعمل بين الفقهاء والأصوليين عند الإطلاق. (وفيه) أي في تعريف المرسل على ما ذكرنا، أو في كونه حجة على ما يأتي: (خلاف) بين الأئمة وأتباعهم.

(وللشافعي تفصيل) أي في قبول المرسل وعدمه (مذكور في أصول الفقه)، وهو على ما فصله النووي وابن الصلاح وشراح ألفية العراقي^(٢): أنه لا يحتج بالمراسيل عنده إلا بشروط:

أحدها: أن يكون المرسل ممن يروي عن الثقات أبداً، ولا يخلط روايته. وثانيها: أن يكون بحيث إذا شارك أهل الحفظ في أحاديثهم، وافقهم ولم يخالفهم إلا بنقص لفظ لا يختل به المعنى.

وثالثها: أن يكون من كبار التابعين. وهذا الشرط وإن كان منصوباً في

(١) بل أبوه هو الذي أسلم يوم الفتح على الصحيح، وأما هو فقد وُلد في آخر حياة النبي ﷺ ولم يقل أحد إنه أسلم يوم الفتح، ولا ذكر ذلك البخاري في «فتح المغيث» ١٧٩: ١.

(٢) «شرح صحيح مسلم» للنووي ٣٠: ١ و«فتح المغيث» ١٤٦: ١ في المرسل.

كلام الشافعي، لكن عامة أصحابه لم يأخذوا به، بل أطلقوا القول بقبول مراسيل التابعين إذا وجدت فيها الشروط الباقية.

١٩٤

ورابعها: / أن يعتضد ذلك الحديث المرسل بمسند ينجي من وجه آخر، صحيح أو حسن أو ضعيف، أو بمُرسل آخر، لكن بشرط أن يكون ذلك المرسل يُخرجُه من ليس يروي عن شيوخ راوي المرسل الأول، ليغلب على الظن عدم اتحادهما. وكذلك إذا اعتضد بقول بعض الصحابة، أو فتوى عوام أهل العلم.

فإذا وجدت هذه الشروط فالمرسل حجة، ولذا نص الشافعي على قبول مراسيل سعيد بن المسيب، لأنها وجدت مسانيد من جهة أخرى. ومن الشافعية من خص هذا الحكم بمراسيله، وقالوا: مراسيل التابعين ليست بحجة عندنا. إلا مراسيل ابن المسيب.

والأصح أنه لا خصوصية للقبول بمراسيله، بل كل مرسل وجدت فيه الشروط فهو محتج به عند الشافعي، وعبارته في هذه المسألة هكذا^(١): والمنقطع مختلف، فمن شاهد أصحاب رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم من التابعين، فحدث حديثاً منقطعاً عن النبي صلى الله عليه وسلم، اعتبر عليه بأمور: منها أن يُنظر إلى ما أرسل من الحديث، فإن شَرَكه فيه الحفظ المأمونون، فأسندوه إلى رسول الله بمثل معنى ما روى، كانت هذه دلالة على صحة من قبل عنه وحفظه، وإن انفرد بإرسال حديث لم يشركه فيه من يُسندُه، قبل ما ينفرد به من ذلك، ويُعتبر عليه بأن يُنظر هل يوافقه مرسل غيره، ممن قبل العلم عنه من غير رجاله الذين قبل عنهم، فإن وجد ذلك كانت دلالة تقوي له مُرسَلُه، وهي أضعف من الأولى.

(١) في كتاب «الرسالة»، ص ٤٦١، الفقرة ١٢٦٤. ومنه صححت النص.

وإن لم يُوجد ذلك، نُظِرَ إلى بعض ما يُروى عن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قولاً له، فإن وُجدَ ما يُوافق ما رَوَى عن رسول الله، كانت - في - هذه دلالة على أنه لم يأخذ مُرسَلَهُ إلا عن أصلٍ يَصِحُّ إن شاء الله. وكذلك إن وُجدَ عَوَامٌّ من أهل العلم يُقْتَنُونَ بمثل - معنى - ما رَوَى - عن النبي - .

ثم يُعْتَبَرُ عليه بأن يكون إذا سُمِّيَ من رَوَى عنه، لم يُسَمَّ مجهولاً ولا مرغوباً عن الرواية عنه، فَيُسْتَدَلُّ بذلك على صِحَّتِهِ فيما رَوَى عنه، ويكون إذا شَرِكَ واحداً من الحُفَاطِ لم يُخَالِفْهُ، فإن خَالَفَهُ / وُجِدَ حديثُهُ أَنْقَصَ، كانت في ١٩٥ هذه دلالة على صحة مَخْرَجِ حديثِهِ، ومتى خَالَفَ ما وَصَفْتُ أَضَرَ ذلك بحديثِهِ، حتى لا يَسَعَ أحداً قبول مُرسَلِهِ.

وإذا وُجِدَت الدلائل لصحة حديثِهِ بما وَصَفْتُ، أَحْبَبْنَا أن نَقْبَلَ مُرسَلَهُ. ولا نَسْتَطِيعُ أن نَزْعِمَ أَنَّ الحُجَّةَ تَبَيَّنَتْ به ثبوتُهَا بالمُتَّصِلِ، وذلك أن معنى المنقطع مُغَيَّبٌ، يَحْتَمِلُ أن يكون حُمِلَ عَمَّنْ يُرْغَبُ عن الرواية عنه إذا سُمِّيَ.

وَأَنَّ بعضَ المنقطعاتِ وإن وافَقَهُ مُرسَلٌ مثله، فقد يَحْتَمِلُ أن يكون مَخْرَجُهَا واحداً من حيث لو سُمِّيَ لم يُقْبَلَ، وَأَنَّ قولَ بعضِ أصحاب رسول الله - إذا قال برأيه لو وافَقَهُ - يَدُلُّ على صحة مَخْرَجِ الحديث دلالة قوية إذا نُظِرَ فيها، ويُمكنُ أن يكون إنما غَلِطَ به حين سَمِعَ قولَ بعضِ أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - يُوافِقُهُ، وَيَحْتَمِلُ مثلَ هذا فيمن وافَقَهُ من بعض الفقهاء.

فَأَمَّا مَنْ بَعَدَ كِبَارِ التَّابِعِينَ، الَّذِينَ كَثُرَتْ مُشَاهَدَتُهُمْ لِبَعْضِ أَصْحَابِ رسول الله، فلا أَعْلَمُ منهم واحداً يُقْبَلُ مُرسَلُهُ، لأُمُورٍ: الأولُ أنهم أَشَدُّ تَجَوُّزاً فيمن يَرَوُونَهُ، وَالْآخِرُ أنهم تُوجَدُ عليهم الدلائل فيما أَرَسَلُوا بضعفِ

مَخْرَجِهِ، وَالْآخِرُ كَثْرَةُ الْإِحَالَةِ فِي الْأَخْبَارِ، وَإِذَا كَثُرَتْ الْإِحَالَةُ كَانَ أَمْكَنَ لِلْوَهْمِ وَضَعْفٍ مَنْ يُقْبَلُ عَنْهُ. انْتَهَى كَلَامُ الشَّافِعِيِّ، كَذَا أَخْرَجَهُ عَنْهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «الْمَدْخَلِ»، عَنْ شَيْخِهِ الْحَاكِمِ، عَنْ الْأَصَمِّ، عَنْ الرَّبِيعِ، عَنْ الشَّافِعِيِّ. وَرَوَاهُ الْخَطِيبُ الْبَغْدَادِيُّ فِي «الْكَفَايَةِ»^(١) مِنْ طَرِيقِ أَحْمَدَ بْنِ مُوسَى الْجَوْهَرِيِّ وَمُحَمَّدِ بْنِ حَمْدَانَ الطَّرَائِفِيِّ^(٢)، عَنْ الرَّبِيعِ عَنْهُ.

ثُمَّ حُجَّةٌ مَنْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّ الْمُرْسَلَ لَا يُحْتَجُّ بِهِ: الْجَهْلُ بِالسَّاقِطِ فِي الْإِسْنَادِ.

فِيحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ السَّاقِطُ تَابِعِيًّا، لِعَدَمِ تَقْيِيدِ التَّابِعِينَ بِالرَّوَايَةِ عَنْ الصَّحَابَةِ فَقَطْ، لَا سِوَمَا أَصَاغُرُ التَّابِعِينَ.

ثُمَّ يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ ضَعِيفًا، لِعَدَمِ تَقْيِيدِهِمُ بِالرَّوَايَةِ عَنِ الثَّقَاتِ. وَعَلَى تَقْدِيرِ كَوْنِهِ ثَقَّةً يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ رَوَى عَنْ تَابِعِيٍّ آخَرَ، وَأَنْ يَكُونَ هُوَ ضَعِيفًا، وَهَكَذَا يَجْرِي الْاحْتِمَالُ الْعَقْلِيُّ إِلَى مَا لَا نِهَايَةَ لَهُ.

وَأَكْثَرُ مَا وُجِدَ فِيهِ رَوَايَةُ التَّابِعِينَ بَعْضُهُمْ عَنْ بَعْضٍ هُوَ مَا بَلَغَ إِلَى سِتَّةٍ أَوْ سَبْعَةٍ.

وَمِمَّنْ ذَهَبَ إِلَى هَذَا الْمَذْهَبِ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، وَحَكَاةُ الْحَاكِمِ عَنْ مَالِكٍ، لَكِنَّهُ حِكَايَةُ شَاذَّةٌ، فَإِنَّ مَالِكًا يَحْتَجُّ بِمُرَاسِيلِ الثَّقَاتِ مُطْلَقًا. وَقَالَ مُسْلِمٌ فِي «مَقْدَمَةِ صَحِيحِهِ»: / وَالْمُرْسَلُ مِنَ الرِّوَايَاتِ، فِي أَصْلِ قَوْلِنَا وَقَوْلِ أَهْلِ الْعِلْمِ بِالْأَخْبَارِ: لَيْسَ بِحُجَّةٍ. انْتَهَى.

١٩٦

(١) ص ٤٠٥.

(٢) هَكَذَا الصَّوَابُ كَمَا جَاءَ فِي «الْكَفَايَةِ» وَفِي تَرْجُمَتِهِ فِي «تَارِيخِ بَغْدَادٍ» ٢: ٢٨٦، وَوَقَعَ فِي الْأَصْلِ هُنَا (مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ)، وَهُوَ تَحْرِيفٌ.

وقال أبو داود في «رسالته»^(١) : وأما المراسيل فقد كان أكثر العلماء يحتجون بها فيما مضى، مثل سفيان الثوري ومالك والأوزاعي، حتى جاء الشافعي فتكلم في ذلك وتابعه عليه أحمد وغيره. انتهى.

ومشى على هذا المسلك جمهور المحدثين كما حكاه ابن عبد البر، وحكى ذلك عن قبل الشافعي أيضاً، كابن مهدي ويحيى القطان.

وذهب أبو حنيفة ومالك ومن تبعهما وجمع من المحدثين إلى قبول المرسل والاحتجاج به، وهو رواية عن أحمد، وحكاه النووي في «شرح المذهب» عن كثير من الفقهاء بل أكثرهم، ونسبه الغزالي إلى الجمهور، بل ادعى ابن جرير الطبري وابن الحاجب إجماع التابعين على قبوله والاحتجاج به.

ورُدَّ عليهما بأنه قد نُقِلَ عَدَمُ الاحتجاج عن بعض التابعين، كسعيد بن المسيب وابن سيرين والزهري، فأين الإجماع؟ نعم لو قيل: باتفاق جمهور التابعين على الاحتجاج كان صحيحاً.

ويُشترطُ عند محققِي هذا المذهب: كَوْنُ المرسلِ من أهل القرون الثلاثة التي شهد رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم بخيريتها، وإفشاء الكذب بعدها. وكَوْنُ المرسلِ ثقةً، وكونه متحريراً لا يُرسلُ إلا عن الثقات، فإن لم يكن في نفسه ثقةً، أو لم يكن محتاطاً في روايته، فمرسله غير مقبول بالاتفاق.

ومن حَكَمَ من أصحاب هذا المذهب بقبول المرسل مطلقاً، من غير قيد، فقد توسَّعَ توسعاً غير مرضي، وجاوزَ عن الحدِّ، كما بالغَ مُبالغَةً غيرَ مرضيةٍ وجاوزَ الحدَّ من قال من أصحاب هذا المسلك: بكون المرسل أقوى من

(١) إلى أهل مكة في وصف «سننه» ص ٥. نشرها شيخنا الإمام الكوثري رحمه الله

المسند، بناءً على أن من أسند وذكر أسامي جميع الرواة، فقد أحال علم إسناده إلى غيره، ومن أرسل مع علمه ودينه ووثاقته، فقد قطع بصحته.

ويقابلهما من الطرف الآخر من قال: بعدم قبول مراسيل الصحابة أيضاً، وهو قول واه لا يقبله إلا واه.

وقد تلخص لك من هذا التفصيل: أن في باب/ الاحتجاج بالمراسيل تسعة أقوال: ١٩٧

أحدها أنه لا يحتج به مطلقاً، وإن كان المرسل صحابياً.

وثانيها يحتج به مطلقاً وإن أرسله من بعد القرون الثلاثة، ولم يكن ثقة.

وثالثهما يحتج به إن أرسله أهل القرون الثلاثة لا مرسل غيرهم.

ورابعها يحتج بمرسل الثقة المتحرري في روايته، لا بمرسل غيره.

وخامسها يحتج بمراسيل سعيد بن المسيب فقط من التابعين، وبمراسيل الصحابة دون مرسل غيرهم.

وسادسها يحتج به إن اعتضد وإلا لا.

وسابعها يحتج بمراسيل كبار التابعين دون غيرهم.

وثامنها المرسل أقوى من المسند.

وتاسعها يحتج بمراسيل الصحابة دون غيرهم مطلقاً.

ثم منهم من قال: إن الاحتجاج بالمرسل عند الاعتضاد وغيره: أمر نذبي لا وجوبي، فهذا قول عاشر.

ومنهم من قال: إن لم يكن في الباب حديث سوى المرسل قبلناه، لا سيما إذا كان دالاً على محظورية شيء، فهذا قول حادي عشر.

ولا يخفى على الفطن المتوقد، أن أكثر هذه الأقوال ضعيفة لا يُعْبَأُ بها،

وأقواها هو قبول مَرَّاسِيلِ ثقاتِ التابعين، إذا عُلِمَ تحرُّيهم في روايتهم، ومَرَّاسِيلِ الصحابة، وأحوطها ما نصَّ عليه الشافعي على ما مرَّ ذكره. فاحفظ هذا كله.

(المنقطع ما لم يتصل إسنادُه بأيِّ وجهٍ كان)، سواءً كان المتروكُ واحداً أو أكثر: اثنين فصاعداً، وسواءً كان السقوطُ في موضعٍ واحدٍ أو أكثر، فيشملُ المُغضَّلُ أيضاً والمُرَّسَلُ الذي مرَّ ذكره.

(سواءً كان تركُ ذكر الراوي من أولِ الإسناد) كما في المُعلَّق، (أو وَسَطِهِ، أو آخِرِهِ) كما في المُرَّسَل، (إلاَّ أنَّ الغالبَ استعمالُهُ) أي المنقطع (فيمن دُونَ التابعيِّ عن الصحابيِّ)، يعني ما رواه أحدٌ من أتباع التابعين ومن بعدهم عن الصحابيِّ، بحذفِ التابعيِّ، (كمالك عن ابن عُمر).

هذا صريحٌ في أنَّ مالكَ بنَ أنسٍ ليس بتابعيٍّ، فإنه لم يَتيسَّرْ له لقاءُ أحدٍ من الصحابة، ومنهم من قال: إنه تابعيٌّ، وهو قولٌ لا يُعبَأُ به، كما أنَّ القولَ بعدمِ تابعيَّةِ أبي حنيفة لا يُعبَأُ به، والصحيحُ أنه تابعيٌّ رأى أنسَ بنَ مالكٍ الصحابيِّ، أخرجه ابنُ سعد بسندٍ جيد وقد امتاز بهذا الوصفِ من بين أقرانه، / ١٩٨ كسفيان الثوريُّ بالكوفة، ومالكٌ بالمدينة، والأوزاعيُّ بالشام، وغيرهم من مجتهدي عصره.

وكان الأولى أن يُقيَّدَ المنقطعُ بسقوطِ راوٍ واحدٍ، فإنه ذكر العراقيُّ والسخاويُّ والحافظُ ابن حجر وغيرهم: أنهم اختلفوا في تفسيره ومواقع استعماله، فاستعمله الحاكمُ وغيره فيما أبهم فيه الراوي أيضاً، كعن رجلٍ، وكلامُ الخطيبِ يقتضي أنه ما لم يتصل إسنادُه بأيِّ وجهٍ كان، وهو أقربُ بالمعنى اللغوي، فإنَّ الانقطاعَ ضدُّ الاتصال.

وأكثرُ ما غلبَ استعمالُهُ عندَ الفقهاء والمحدثين، هو ما أُسقطَ فيه راوٍ

واحدٌ فقط غيرُ الصحابي. وهو بهذا المعنى مُقابلٌ للمرسل والمُعْضَل، فإنَّ المرسلَ يَسْقُطُ فيه الصحابيُّ، والساقِطُ في المُعْضَلِ اثنانِ فصاعداً.

ولا يَخْتَصُّ المنقطعُ بهذا المعنى بِمَا إذا كان السقوطُ من موضع واحد بل لو سَقَطَ في موضعين فأكثر في السند، فهو منقطعٌ أيضاً بشرطِ ألاَّ يَزِيدَ الساقِطُ في موضعٍ على راوٍ واحد. ولا يَخْتَصُّ أيضاً بالمرفوع بل يعمُّ المرفوع والموقوف.

وقد يقالُ المنقطعُ: على ما سَقَطَ فيه راوٍ واحدٌ في وَسْطِهِ، وهو بهذا المعنى يُقابلُ المرسلَ والمعلقَ.

وقيل: المنقطعُ ما رُوِيَ عن تابعيٍّ أو من دُونِهِ قولاً أو فعلاً. وهذا غريبٌ ضعيفٌ، فإنَّ المعروفَ أنَّ ذلك مقطوعٌ لا منقطعٌ، كذا قال النووي في «التقريب»^(١).

ثم إنَّ الانقطاعَ قد يكونُ ظاهراً، كما إذا عُلِمَ عَدَمُ لقاءِ الراوي بشيخه، أو عَدَمُ اتحادِ عصرِهما، وقد يكونُ خَفِيّاً لا يُدْرِكُهُ إِلَّا أَهْلُ المَعْرِفَةِ، وَيُعْرَفُ ذَلِكَ بِمَجِيئِهِ مِنْ وَجْهِ آخَرَ بِزِيَادَةِ رَجُلٍ أَوْ أَكْثَرِ.

(المُعْضَلُ بفتح الضاد) المعجمة، على صيغة اسم المفعول، يقال: أَعْضَلَهُ فهو مُعْضَلٌ وَعَضِيلٌ. وإنما سُمِّيَ به لِأَنَّ المَحْدَثَ الَّذِي حَدَّثَهُ أَعْضَلَهُ، حيث ضَيَّقَ المَجَالَ، وَشَدَّدَ الحَالَ، حيث حَذَفَ مِنَ الرِّوَاةِ أَزِيدَ مِنْ وَاحِدٍ بِحَيْثُ لَا يُعْرَفُ حَالُهُ تَعْدِيلاً وَجَرَحاً.

(وهو ما سَقَطَ مِنْ سَنَدِهِ اِثْنَانِ فَصَاعِداً)^(٢) أي زائداً على اثنين،

(١) وهو في «تدريب الراوي شرح تقريب النواوي» للسيوطي ٢١٢: ١ في (النوع الحادي عشر).

(٢) جاء هنا في طبعة المَثْنِ سنة ١٤٠٧ و ١٤١٣، هكذا: (...) فصاعداً كقول مالك =

سواءً كان السقوط في المنتهى، كما إذا أسقط الصحابي والتابعي، أو في مبدأ السند، بأن حذف شيخه وشيخ شيخه، أو في الوسط. وسواءً كان سقوط اثنين في موضع واحد، أو في مواضع متعددة، / بأن أسقط اثنين في موضعين أو أكثر. ١٩٩ وعلى هذا فقول المصنفين في كتبهم: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا، من قبيل المفضل، كما صرح به ابن الصلاح، ونقل عن الحافظ أبي نصر السجزي أن قول الراوي: بلغني، كما في «موطأ مالك» في غير موضع مفضل. وهذا إذا علم أن الساقط اثنان فصاعداً، وإلا فإن علم سقوط واحد، فهو ليس بمفضل، كما فصله السيوطي.

ويشترط في المفضل أن يكون سقوط اثنين على التوالي، فلو سقط واحد من موضع، وآخر من موضع آخر من السند، لم يكن مفضلاً بل منقطعاً على ما مر.

وكان على المصنف أن يذكر هذا القيد، كما كان الواجب عليه أن يقيّد الساقط بالوحدة في تعريف المنقطع، وإلا فظاهر تعريفه للمنقطع والمفضل يقتضي أن يكون المفضل خاصاً مطلقاً من المنقطع، مع أن المشهور أنهما متباينان، نعم المفضل أعم من المعلق من وجه.

ثم هو على قسمين: أحدهما أن يكون مرفوعاً، والثاني أن يكون موقوفاً أو مقطوعاً. وأكثرهم يخصّونه بالتعريف المذكور بالمرفوع، ويحكمون بينه وبين كل من الموقوف والمقطوع بالتباين، ويذكرون له قسماً آخر، وهو أن يحذف — ذكر — النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم والصحابي، ويوقف المتن على تابع التابعين. وهذا إذا علم أن المتن عنده متصل — أي مرفوع — ، وليس من قوله، وإلا فهو مقطوع.

= قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقول الشافعي: قال ابن عمر: كذا. ولما لم تكن هذه الزيادة داخلة في شرح المؤلف للمتن، لم أثبتها تبعاً لخلو الأصل منها.

ثم إنَّ الْمُغْضَلُ قد يُطْلَقُ على الحديث الذي أَشْكَلَ معناه وإن لم يَسْقُطْ من سنده شيء، كما ذكره الحافظ ابن حجر. وهو بهذا المعنى من صفات الحديث باعتبار معناه، كما أنه بالمعنى السابق من صفاته باعتبار سنده.

وإنما عُدَّ الْمُرْسَلُ والمنقطعُ والمُغْضَلُ مما يَخْتَصُّ بالضعيف، لوجود السقوط فيها، فلا يُعْلَمُ حالُ الساقط، هل هو عَدْلٌ أو غيرُ عَدْلٍ؟

(الشَّاذُّ) على صيغة اسم الفاعل، من الشُّذُوذِ (والمُنْكَرُ) على صيغة اسم المفعول، من الإنكار، يقال: شَذَّ يَشُدُّ بضم الشين المعجمة، شُذُوذًا إذا انفرد، وأنكره يُنْكَرُهُ فهو مُنْكَرٌ.

(الشافعيُّ) أي قال الإمام الشافعيُّ مُعرِّفًا للشَّاذَّ، أو عرّفه الشافعيُّ بقوله: الشَّاذُّ (ما رواه الثقةُ مُخَالِفًا لما رواه الناسُ)، هذا أحدُ التعريفات/ التي أوردها النوويُّ في «التقريب»^(١)، والسيوطيُّ في «التدريب» وغيرهما. ولم يَسْتَحْسِنوها بل تَعَقَّبُوا عليها، واختاروا التفصيلَ الذي ذكره ابنُ الصلاح.

وعلى هذا التعريف: لا يكونُ الذي رواه غيرُ ثقةٍ، مُخَالِفًا لما رواه الناسُ: شاذًّا، بل هو منكرٌ. وكذا لا يكونُ ما تفرَّدَ به ثقةٌ من بين الناس من دون مُخَالَفةٍ شاذًّا.

وقد أصاب الشافعيُّ في اعتبار المُخَالَفةِ وتقييدِ الثقة، إلَّا أنه تسامَحَ في قوله: لِمَا رواه الناسُ، فإنه بإطلاقه يَسْتَلْزِمُ كونَ ما رواه ثقةٌ مُخَالِفًا لِمَا رواه جَمْعٌ من الضعفاءِ أيضًا: شاذًّا، وأن لا يكونَ ما رواه ثقةٌ مُخَالِفًا لما رواه راوٍ واحدٌ هو أوْثَقُ منه وأَضْبَطُ: شاذًّا.

وليس كذلك، فإنَّ مدارَ الشُّذُوذِ المُخِلَّ في صحة الحديث، هو مُخَالَفةُ الثقةِ لغيره من الثقات وإن كان واحداً، ولا يُشْتَرَطُ فيه أن تكون المُخَالَفةُ مع

(١) وهو ضمن «تدريب الراوي» ٢٣٢: ١ في (النوع الثالث عشر).

جَمَعَ مِنَ الثَّقَاتِ، فَإِنَّهُ لَوْ رَوَى حَدِيثًا وَاحِدًا اثْنَانِ فَقَطْ، وَاحِدُهُمَا أَوْثَقُ مِنَ الْآخَرِ، وَخَالَفَتْ رَوَايَةُ الثِّقَةِ لِرَوَايَةِ مَنْ هُوَ أَعْلَى مِنْهُ، كَانَ شَاذًّا أَيْضًا، وَلَوْ رَوَى ثِقَةً مُخَالَفًا لِمَا رَوَاهُ الضَّعَفَاءُ، فَالْعَبْرَةُ لِرَوَايَتِهِ لَا لِرَوَايَتِهِمْ، وَلَا تَضُرُّ هَذِهِ الْمَخَالَفَةُ فِي صِحَّةِ الْحَدِيثِ.

وهذا كله ظاهر، على كل ماهر، فَلَعَلَّ الْمُرَادَ بِالنَّاسِ فِي قَوْلِ الشَّافِعِيِّ: الثَّقَاتُ وَالْحُقَاطُ؟ وَاللَّامُ الدَّاخِلَةُ عَلَيْهِ لِلْجِنْسِ، فَبَطَلَتْ الْجَمْعِيَّةُ.

التعريف الثاني ما ذكره الحافظ أبو يعلى الخليلي: الخليل بن عبد الله بن أحمد بن إبراهيم بن الخليل، القزويني، ونسبه إلى حُفَاطِ الْحَدِيثِ، مَنْ أَنَّ الشَّاذَّ مَا لَيْسَ لَهُ إِلَّا إِسْنَادٌ وَاحِدٌ يَشُدُّ بِهِ ثِقَةً أَوْ غَيْرُهُ، فَمَا كَانَ مِنْهُ عَنْ غَيْرِ ثِقَةٍ فَمَتْرُوكٌ، وَمَا كَانَ عَنْ ثِقَةٍ يُتَوَقَّفُ فِيهِ وَلَا يُحْتَجُّ بِهِ.

فاعتبر الخليلي في الشذوذ مطلق التفرد، ولم يقيده بالمخالفة، فسوى بين الفرد المطلق وبين الشاذ^(١)، ويلزم منه أن تكون أفراد العدل الضابط الحافظ كحديث «إنما الأعمال بالنيات» وغيره غير صحيحة إن فُسِّرَ بهذا المعنى الشذوذ الذي شرطوا في صحة الحديث السلامة منه، وإلا يلزم أن يكون بعض الشواذ صحيحة، وهو خلاف ما صرحوا به من أن الشذوذ مما يختص بالضعيف.

التعريف الثالث/ ما ذكره الحاكم صاحب «المستدرک»^(٢)، ونسبه النووي ٢٠١

(١) لم يسو الخليلي بين الفرد المطلق والشاذ، بل الفرد عنده أعم من الشاذ، فالمتفرد بالحديث إذا كان إماماً أو حافظاً ثقة مشهوراً فالحديث عنده صحيح وليس شاذاً، وأما إذا كان المتفرد شيخاً، ثقة كان أو غير ثقة، فهو الشاذ عنده، ويريد بالثقة هنا من يقال فيه (صالح) أو (محله الصدق)، دون من يعد تفرداً صحيحاً أو حسناً لذاته، كما تبينه بمراجعة «الإرشاد» للخليلي ١: ١٦١ - ١٧٧.

(٢) في كتابه «معرفة علوم الحديث» ص ١١٩.

في «شرح المهدب»^(١) إلى جماعة من أهل الحديث، من أن الشاذ ما تفرّد به ثقة وليس له أصلٌ بمُتابعٍ لذلك الثقة. فاعتبر في الشاذ التفرّد وكون المتفرّد ثقة، ولم يعتبر المخالفة، فهو أخصّ من تعريف الخليلي، وأخصّ منه تعريف الشافعي، ويردّ عليه ما يردّ على الخليلي.

قال السيوطي في «التدريب»^(٢) بعد ذكر قول الحاكم: ومن أوضح أمثله ما أخرجه الحاكم في «المستدرک»^(٣)، من طريق عُبيد بن غنّام، عن علي بن حكيم، عن شريك، عن عطاء بن السائب، عن أبي الضحى، عن ابن عباس، قال: في كل أرضٍ نبيٌّ كنبيكم، وآدمُ كآدم، ونوحُ كنوح، وعيسى كعيسى. وقال أي الحاكم: صحيح الإسناد.

ولم أزل أتعجب من تصحيح الحاكم له، حتى رأيت البيهقيّ قال: إسناده صحيح، ولكنه شاذٌّ بمرّة، لا أعلم لأبي الضحى عليه مُتابعاً. انتهى كلام السيوطي. وأشار به إلى أن هذا الحديث، إنما يصدّق عليه الشاذّ بالمعنى الذي اختاره الحاكم، وظنّه مُنافياً للصحة، لا بالمعنى المختار، وهو ما رواه الثقة مُخالفاً لمن هو أوثق منه، فإن أبا الضحى مُسلم بن صبيح أحد الثقات، لم يُخالف في روايته هذا من هو أوثق منه، بل هو شيء تفرّد بروايته، ولم يروه غيره، فاحفظه^(٤).

(قال ابن الصلاح) بعد ذكر تعريف الشافعي وغيره: (فيه تفصيل:

(١) ٩٨: ١.

(٢) ٤٩٣: ٢.

(٣) ٢٣٣: ١.

(٤) قد زلّ قدّم غير ملتزم الصحة وغيره من علماء عصرنا، فظنوا أن أثر ابن عباس غير صحيح، لوجود الشذوذ، واستندوا بعبارة السيوطي من غير تأمل فيها. ولِيُطلب تفصيل ما يتعلّق بهذا الأثر من رسالتي «دافع الوسواس في أثر ابن عباس»، ورسالتي «آيات البينات على وجود الأنبياء في الطبقات»، وهما باللسان الهندية، ورسالتي بالعربية المسماة «بزجر الناس على إنكار أثر ابن عباس»، ألّفْتُها حين تنازع الأعلام في هذا الأثر، ووقعوا في الإفراط والتفريط المفضي إلى الشرّ. منه سلّمه المولى. وانظر (الاستدراك) ص ٥٦٩ - ٥٧١.

فما خالف مُفْرَدَةً على صيغة اسم الفاعل، من الأفراد، أي الذي رواه متفرداً، (أحفظ منه وأضبط)، مفعولٌ لخالف، وما قبله فاعله، أي خالف الراوي المتفرد في روايته من هو أحفظ منه وأضبط، سواء كان واحداً أو كثيراً، (فشادُّ مردود)، وهو الذي يُعدُّ ضعيفاً، وتُشترطُ في تعريف الصحيح السلامة منه، ومُقابله يُسمَّى بالمحفوظ كما صرح به الحافظ ابن حجر وغيره.

(وإن لم يُخالف وهو) أي والحال أن المتفرد (عدلٌ ضابطٌ فصحيح)، فيدخل أفراد الثقات في الصحاح، / وتقبل زيادات الثقات الغير ٢٠٢ المخالفة.

قال الحافظ ابن حجر في «النخبة» و «شرحها»^(١): وزيادة راويهما أي الصحيح والحسن مقبولة، ما لم تقع مُنافية لمن هو أوثق منه، لأن الزيادة: إما أن تكون لا تنافي بينها وبين رواية من لم يذكرها، فهذه تُقبل مطلقاً، لأنها في حكم الحديث الذي يتفرد به الثقة، ولا يرويه عن شيخه غيره.

وإما أن تكون مُنافية بحيث يلزم من قبولها ردُّ الرواية الأخرى، فهذه هي التي يقع الترجيح بينها وبين معارضها، فيقبل الراجح ويردُّ المرجوح.

واشتهر عن جمع من العلماء — كما حكاه الخطيب عنهم — القولُ بقبول الزيادة مطلقاً من غير تفصيل. وقيل: [لا يُقبل مطلقاً ممن رواه ناقصاً، ويُقبل من غيره من الثقات]^(٢)، ولا يتأتى ذلك على طريق المحدثين، الذين يشترطون في الصحيح ألا يكون شاذاً، ثم يُفسرون الشذوذ بمخالفة الثقة من هو أوثق منه.

والعجبُ ممن يغفل عن ذلك منهم، مع اعترافه باشتراط انتفاء الشذوذ في حد الحديث الصحيح وكذا الحسن.

(١) ص ٣٥.

(٢) هذه الجملة ما بين المعكوفين زيادة ليست في «شرح النخبة».

والمنقول عن أئمة الحديث المتقدمين كعبد الرحمن بن مهدي، ويحيى القطان، وأحمد بن حنبل، ويحيى بن معين، وعلي بن المديني، والبخاري، وأبي زرعة، وأبي حاتم، والنسائي، والدارقطني: اعتبار الترجيح فيما يتعلق بالزيادة وغيرها، ولا يُعرف عن أحد منهم إطلاق قبول الزيادة.

وأعجب من ذلك إطلاق كثير من الشافعية القول بقبول زيادة الثقة، مع أن نص الشافعي يدل على غير ذلك. انتهى كلامه.

(وإن رواه غير ضابط، لكن لا يبعد عن درجة الضابط)، بأن كان منحطاً عن درجة رُواة الصحيح، غير منحط عن درجة رُواة الحسن: (فحسن)، أي فما رواه مُتفرداً حسن. (وإن بعد) أي الراوي عن درجة الضابط بأن بلغ إلى درجات رُواة الضعيف (فمنكر).

قال ابن جماعة^(١) بعد ذكر هذا التفصيل: هذا التفصيل حسن، لكنه مُخلٌ بمخالفة الثقة من هو مثله في الضبط وبيان حكمه. انتهى.

وقال الطيبي في «خلاصته»^(٢) مجيباً عنه: أقول: قوله^(٣): أحفظ منه وأضبط، على صيغة اسم التفضيل، / يدل على أن المخالف إن كان مثله لا يكون مردوداً. انتهى.

وتبعه المصنف قائلًا: (ويفهم من قوله) أي ابن الصلاح: (أحفظ وأضبط على صيغة التفضيل، أن المخالف إن كان مثله) أي في الضبط وغيره (لا يكون مردوداً)، بل يُعطى له حكم التعارض، ويدفع ذلك بأحد وجوه دفعه على ما هو مبسوط في موضعه.

(١) في كتابه «المنهل الروي» ص ٥١.

(٢) ص ٧٠ في مبحث الشاذ والمنكر.

(٣) أي قول ابن الصلاح في «مقدمته» ص ٨٦ في (النوع ١٣ الشاذ).

(وقد حُلِمَ من هذا التقسيم) أي الذي ذكره ابنُ الصلاح (أنَّ المُنكَرَ ما هُوَ).

اعْلَمْ أنَّ عبارة ابنِ الصلاح في النوع الثالث عشر، من «مقدمته»، التي لَخَّصَ منها ابنُ جماعة والطَّيْبِيُّ والمصنِّفُ هكذا: إذا انفردَ الراوي بشيء نُظِرَ فيه.

فإن كان ما انفرد به مخالفاً لما رواه من هو أولى بالحفظِ لذلك وأضبطُ، كان ما انفردَ به شاذّاً مردوداً.

وإن لم تَكُنْ فيه مُخالفةٌ لِمَا رواه غيره، وإنما هو أمرٌ رواه هو ولم يروِهَ غيره، فيُنظَرُ في هذا الراوي المتفردُ:

فإن كان عَدْلًا حَافِظًا موثقًا بإتقانه وضبطه، قُبِلَ ما انفردَ به، ولم يَقْدَحِ الانفرادُ فيه، وإن لم يكن ممن يُوثَقُ بحفظه وإتقانه لذلك الذي انفردَ به، كان انفراؤه به مُزَحْزَحاً له عن حَيِّرِ الصحيح.

ثم هو بعد ذلك دائرٌ بين مَرَاتِبَ متفاوتة، فإن كان المتفردُ به غيرَ بعيدٍ عن درجةِ الحافظِ الضابطِ المقبولِ تفرُّده، استحسنا حديثه ذلك، ولم نَحُطِّه إلى الحديثِ الضعيفِ، وإن كان بعيداً من ذلك رَدَدْنَا ما انفردَ به، وكان من قِبَلِ الشاذِّ المنكَرِ.

فخَرَجَ من ذلك أنَّ الشاذَّ المردودَ قسمان: أحدهما الحديثُ الفرْدُ المُخالفُ، وثانيهما الفرْدُ الذي ليس في راويه من الثَّقةِ والضبطِ، ما يَقَعُ جابراً لما يُوَجِبُهُ التفرُّدُ والشذوذُ من النكارةِ والضعفِ. انتهى كلامه.

ثم قال ابن الصلاح في النوع الرابع عشر^(١): بَلَّغْنَا عن أبي بكر أحمد بن

هارون البرديجي الحافظ، أَنَّ المنكر الحديث الذي يتفرد به الرجل، ولا يُعرف مَثْنَه - من غير روايته - لا من الوجه الذي رواه ولا من وجه آخر.

فأطلق البرديجي ذلك ولم يُقْصَل، وإطلاق الحكم على التفرد بالرد أو النكارة أو الضعف^(١) موجود في كلام كثير من أهل الحديث. والصواب فيه ٢٠٤ التفصيل/ الذي بيّناه آنفاً في شرح الشاذ. وعند هذا نقول: المنكر ينقسم قسمين على ما ذكرناه في الشاذ، فإنه بمعناه. انتهى كلامه.

وهاتان عبارتان من ابن الصلاح تدلّان على أَنَّ الشاذ والمنكر عنده بمعنى واحد. وتفصيل الشاذ معتبر في المنكر أيضاً، فالمنكر أيضاً قد يكون مقبولاً وقد يكون مردوداً.

والذي حقّقه الحافظ ابن حجر في «النخبة» و«شرحها»^(٢)، وارتضاه كثير ممن جاء بعده، هو أَنَّ المنكر والشاذ يُعتبر فيهما المُخالفة، ويفترقان في كون الراوي مجروحاً وغير مجروح، فإن خالف الثقة من هو أوثق منه، فهو الشاذ المردود، المُقابل للمحفوظ، وإن وقعت المُخالفة مع كونه في نفسه ضعيفاً بحيث يبلغ درجة رُواة الضعيف، فهو المنكر، ويُقابله المعروف.

وعلى هذا فالمنكر أسوأ حالاً من قسَمي الشاذ، فإنه أسوأ حالاً من الشاذ المردود، وهو أسوأ حالاً من الشاذ المقبول. وأيضاً كلُّ منكر مردود وضعيف، وليس بمنقسم إلى مقبول ومردود، لكون راويه ضعيفاً مُخالفاً للثقات.

وقد اختلفت عبارات القدماء في إطلاق المنكر ونحوه، فقد يُطلقون المنكر على أحد قسَمي الشاذ، وهو المردود.

وقد يُطلقونه على الحديث الفرد الذي لا مُتابع له، وهو كثير في كلام

(١) عبارة ابن الصلاح: (أو الشذوذ). والمثبت هنا من تغيير المصنف.

(٢) ص ٣٦.

أحمد وغيره، كما ذكره الحافظ ابن حجر في «مقدمة فتح الباري»، عند ذكر محمد بن إبراهيم التيمي، وعند ذكر بُريد بن عبد الله - بن أبي بُردة -^(١).

وهذا كله إذا جُعِلَ المنكرُ صفةً للحديث، فيقال: هذا حديثٌ منكر. وقد يُجَعَلُ صفةً للراوي، بأن يقال: هذا الراوي منكرُ الحديث، أو رَوَى المناكير. وبينهما فرق، فإنَّ قولهم: رَوَى مناكير، لا يقتضي بمجرد تَرْك الراوي، فإنه ليس كلُّ من رَوَى المناكيرَ بضعيف، بل إذا كَثُرَتْ في روايته المناكيرُ، صَرَّحَ به الذهبيُّ في «ميزان الاعتدال»^(٢)، في ترجمة أحمد بن عتَّاب المروزي.

وقد يُطْلَقُ المنكرُ على الراوي الثقة إذا رَوَى المناكيرَ عن الضعفاء كما ذكره السخاوي في «فتح المغيث»^(٣).

وكثيراً ما يُطْلَقُونَ المنكرَ على الراوي لكونه رَوَى حديثاً واحداً، كما ذكره الزين العراقي في «تخريج أحاديث الإحياء»^(٤).

وَمُنْكَرُ الْحَدِيثِ يُطْلَقُونَهُ/ على الراوي إذا كَثُرَتْ المناكيرُ في روايته، ٢٠٥
فَيَسْتَحِقُّ التَّركَ. كذا ذكره السخاوي نقلاً عن ابن دقيق العيد.

وَمِنْ عِبَارَاتِهِمْ فِي بَعْضِ أَحَادِيثِ الرُّوَاةِ: هَذَا أَنْكَرُ مَا رَوَى. وهذا لا يقتضي ضعفه، بل قد يكون حسناً كما في «التدريب»^(٥).

(١) هما في «مقدمة فتح الباري» ١١٨: ٢ (بُريد بن عبد الله)، و ١٥٨ (محمد بن إبراهيم).

(٢) ١١٨: ١.

(٣) في (مراتب التجريح) ص ١٦٢ من طبعة لكنو بالهند سنة ١٣٠٣، و ٣٧٣: ١.

(٤) أفاد السخاوي في «فتح المغيث» في الموضع المذكور أن كلام العراقي هذا، قاله في «تخريجه الكبير للإحياء»، وهو غير مطبوع.

(٥) ص ١٥٣ و ٢٤١: ١ في (النوع الرابع عشر: المنكر).

فاحفظ هذا كله^(١)، فقد زلَّ قدم كثير من أبناء عصرنا، بسبب عدم اطلاعهم على هذه الإطلاقات، حيث ظنُّوا كلَّ حديث وجدوا إطلاق المنكر عليه، أو على راويه مطلقاً: ضعيفاً، كما ظنُّوا كلَّ ما أُطلق عليه الشاذُّ: ضعيفاً مطلقاً.

ولعلك تفتنت من ها هنا ما في كلام ابن جماعة والطَّيْبِيَّ والمصنِّف من الخلِّ، فاستقم ولا تزَلْ.

(المُعَلَّل) بصيغة المجهول، من باب التفعيل، قال السيوطي في «التدريب»^(٢): يُسمُّونه المَعْلُولَ، كذا وَقَعَ في عبارة البخاري والترمذي والحاكم والدارقطني وغيرهم، - وهو لَحْنٌ - لأنَّ اسمَ المفعول من أَعَلَّ الرُّبَاعِيَّ لا يَتَأَتَّى على مفعول، والأجودُ فيه مُعَلَّلٌ، بلام واحد، لأنه مفعولُ أَعَلَّ قياساً. وأمَّا مُعَلَّلٌ فهو مفعولُ عُلِّلَ وهو لغةٌ بمعنى ألْهَأَ بالشيءِ وشَغَلَهُ. انتهى.

(ما فيه) أي الحديث الذي فيه (أسبابٌ خَفِيَّةٌ) أي غير ظاهرة، فإنَّ الخَفِيَّ يُقَابِلُ الظَّاهِرَ، (غَامِضَةٌ) أي غير واضحة، فإنَّ الغَمُوضَ خلافُ الوضوح، (قَادِحَةٌ) أي في صحة الحديث وقبوله والاحتجاج به.

(والظاهر) أي والحال أنَّ الظاهر (السلامة) أي سلامة الحديث من الأسباب القادحة، لجمعه شروطَ القبول الظاهرة.

ومعرفة هذا من أغمض أنواع علوم الحديث وأشرفها وأدقها، وإنما يَتِمَكَّنُ

(١) قال عبد الفتاح: انظر جملة كبيرة من مباحث (المنكر)، استوفيتها فيما علقته على «الرفع والتكميل» للمؤلف رحمه الله تعالى، ص ١٩٩ - ٢١٢ من الطبعة الثالثة. وتعرَّضْتُ لمبحث جديد من مباحث (المنكر) وهو إطلاقهم (المنكر) على (الحديث الموضوع)، لنكارة معناه وشدة كذبه وبطلان ثبوته، وهو بحث هام جداً لم أرَ من تعرَّضَ له، انظره في تقديمي للطبعة الثانية من «المصنوع في معرفة الحديث الموضوع» لعلي القاري ص ٢٠.

(٢) ٢٥١: ١ (النوع ١٨).

من التكلم فيه أهل الحفظ التام، والفهم الشاقب، والخبرة الكاملة، ولهذا لم يتصد للتكلم في هذا النوع إلا جمع قليل من المحدثين، كعلي بن المديني، ويعقوب بن شيبه، وأحمد، والبخاري، وأبي حاتم، وأبي زرعة، والدارقطني، ومن هذا حذوهم، ممن أعطى الله له علماً كاملاً، ونظراً وسيعاً، ووقوفاً على طرق حديث حديث مع كثرتها.

(ويستعان على إدراكها) أي هذه الأسباب الغامضة (بتفرد الراوي) مع كونه ثقة ضابطاً، / (ومخالفة غيره له مع قرائن) خفية حالية أو مقالية، ٢٠٦ (تنبه) أي تلك القرائن (العارف) أي المحدث العارف بالخفيات والدقائق.

(على إرسال في الموصول)، بأن كان سند الحديث متصلاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فأرسله راويه.

(أو وقف في المرفوع)، بأن كان الحديث مرفوعاً في نفس الأمر، فوقفه الراوي^(١).

(أو دخول حديث في حديث)، بأن كان هناك حديثان مرويان بسندين، فأدرج راوي حديث كل: الحديث الآخر أو جملة منه فيه، وجعلهما واحداً.

أو (وهم واهم)^(٢) من الرواة، أي سهو أو نسيان صدر منه، أو جب ذلك نقصاناً في السند أو في المتن.

(بحيث يغلب على ظنه) أي العارف الماهر (ذلك)، أي كل واحد من الأمور المذكورة أو نحوها، مما يقدح في الصحة، (فيحكم) أي العارف

(١) حقه أن يقول: بأن يروى الحديث موصولاً وهو مرسل، ومرفوعاً وهو موقوف.
(٢) أي غلط غلط. و (الوهم) بفتح الهاء: الغلط، وبسكونها (الوهم): التوهم، وقد ذكرت سابقاً في ص ٨٣ - ٨٤ أنني شرحت الفرق بينهما، وبسطت ذلك بالأمثلة والنصوص الكثيرة، في آخر «الرفع والتكميل» ص ٥٤٩ - ٥٥٤ من الطبعة الثالثة، فانظره فإنه مهم.

(به) أي بما غلب على ظنه حكماً جزمياً، لأن غلبة الظن تكفي للحكم في أمثال هذه المباحث، فإن الحكم بصحة السند وضعفه وغير ذلك، كله مبني على غلبة الظن، فإن حصل اليقين بذلك فهو أخرى بالقبول.

(أو يتردد) أي يحصل للعارف تردد في قبح تلك العلة ووجودها، فلا يتمكن من الحكم الجزمي، (فيوقف).

(وكل ذلك) أي من الأمور المذكورة، أو من الحكم الجزمي من العارف، وتردده: (مانع عن الحكم بصحة ما وجد) أحد الأمور المذكورة (فيه ذلك)، كما أن وجود الأسباب القادحة الظاهرة في السند أو المتن مانع من الحكم بصحته، على ما مر تفصيله^(١).

وقد ذكر ابن الصلاح وشرّاح «الألفية»: العراقي والسخاوي وغيرهما، والسيوطي وغيرهم^(٢): أحاديث في مثال المعلل، في بعضها علة في السند، وفي بعضها في المتن، فإن العلة قد تكون في الإسناد وهو الأغلب، وقد تكون في المتن مجرداً مع سلامة السند.

وعلة السند قد تقدح في المتن وتجعله غير صحيح، كالتعليل بالإرسال والوقف، وقد لا تقدح في صحة المتن، غاية ما في الباب أن يكون ذلك السند المعلل مخدوشاً، وسيأتي مثاله في المتن.

٢٠٧ فمن أمثلة المعلل: حديث الوليد/ بن مسلم، عن الأوزاعي، عن قتادة، أنه كتب إليه يخبره عن أنس قال: صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان، فكانوا يستفتحون بالحمد لله رب العالمين، لا يذكرون

(١) ص ١٧٩.

(٢) في «مقدمة ابن الصلاح» ص ٩٧، النوع ١٨. «تدريب الراوي» ص ١: ٢٥٣ النوع ١٨. «فتح المغيث» ١: ٢٢٧، في المعلل. و«شرح الألفية» ١: ٢٢٧، في المعلل.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فِي أَوَّلِ قِرَاءَةٍ وَلَا فِي آخِرِهَا. أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي «صَحِيحِهِ»^(١)، ثُمَّ رَوَى مِنْ رِوَايَةِ الْوَلِيدِ، عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ، أَخْبَرَنِي إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسًا يَذْكُرُ ذَلِكَ.

وَرَوَى مَالِكٌ فِي «الْمَوْطَأِ»^(٢) عَنْ حُمَيْدٍ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ، فَكُلُّهُمْ كَانُوا لَا يَقْرَءُونَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. وَزَادَ فِيهِ الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، عَنْ مَالِكٍ: صَلَّيْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ وَأَبِي بَكْرٍ، الْحَدِيثُ.

قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي «شرح الموطأ» الْمُسَمَّى «بِالِاسْتِذْكَارِ»^(٣): أَمَّا حَدِيثُهُ عَنْ حُمَيْدِ الطَّوِيلِ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّهُ قَالَ: قُمْتُ وَرَاءَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ، فَكُلُّهُمْ كَانَ لَا يَقْرَأُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ إِذَا افْتَتَحُوا الصَّلَاةَ، فَهُوَ فِي «الْمَوْطَأِ» عِنْدَ جَمْهُورِ رِوَايَتِهِ عَنْ مَالِكٍ، مَوْقُوفٌ عَلَى فِعْلِ الْخُلَفَاءِ الثَّلَاثَةِ، لَيْسَ لِلنَّبِيِّ فِيهِ ذِكْرٌ.

وَرَوَاهُ الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ وَمُوسَى بْنُ طَارِقٍ وَأَبُو قُرَّةٍ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ حُمَيْدٍ، عَنْ أَنَسٍ: صَلَّيْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ، فَكُلُّهُمْ كَانَ لَا يَقْرَأُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. هَذَا لَفْظُ الْوَلِيدِ. وَلَفْظُ أَبِي قُرَّةٍ: فَكَانُوا لَا يَجْهَرُونَ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ.

وَرَوَاهُ إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُوسَى، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ حُمَيْدٍ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ، كَانُوا يَفْتَتِحُونَ الْقِرَاءَةَ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

وَفِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ: عَنْ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ مَالِكٍ، بِإِسْنَادِهِ مَرْفُوعًا: كَانُوا لَا يَسْتَفْتَحُونَ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ.

(١) ١١١: ٤، كتاب الصلاة (باب حجة من قال لا يُجْهَرُ بِالبِسْمَةِ).

(٢) ٨١: ١ (باب العمل في القراءة).

(٣) ١٥٢: ٢.

ورفعه أيضاً ابنُ أخِي ابنِ وَهْب، قال: حدثني عَمِّي، نا عبدُ الله ومالكُ بنُ أنس، وسفيانُ بن عيينة، عن حُمَيد، عن أنس، أن رسولَ الله كان لا يَجْهَرُ في القراءة بِبسمِ الله الرحمن الرحيم. وقد ذكرنا الأسانيد عن هؤلاء كلَّهم عن مالك في «التمهيد»^(١).

وقد رَوَى هذا الحديث عن أنس قتادةُ وثابتُ البُنانيُّ وغيرهما، كلُّهم يرويه مرفوعاً إلى النبي صَلَّى الله عليه وسلَّم، إلا أنهم اختلفَ عنهم في لفظه/ اختلافاً كثيراً مضطرباً مُتدافِعاً: ٢٠٨

منهم من يقول فيه: صَلَّيْتُ خَلْفَ رسولِ الله وأبي بكر وعُمَر، ومنهم من يذكر عثمان، ومنهم من قال: فكانوا لا يقرؤون بِبسمِ الله الرحمن الرحيم، ومنهم من قال: فكانوا لا يجهرُونَ بِبسمِ الله الرحمن الرحيم، وقال كثير منهم: فكانوا يستفتحون القراءة بالحمدُ لله رب العالمين.

وهذا اضطرابٌ لا يقومُ معه حُجَّةٌ لأحدٍ من الفقهاء الذين يقرؤون بِبسمِ الله، والذين لا يقرؤون. انتهى كلامه.

وذكر الزيلعي في «نصب الراية تخريج أحاديث الهداية»^(٢)، عند ذكر حُجَج المانعين من الجهر بالبسملة في الصلاة: أنَّ أقواها حديثُ أنس، رواه البخاري ومسلم من حديثِ شعبة، سَمِعْتُ قتادةَ يُحدِّث عن أنس: صَلَّيْتُ خَلْفَ رسولِ الله وأبي بكر وعمر وعثمان، فلم أسمع أحداً منهم يقرأ بِبسمِ الله الرحمن الرحيم. وفي لفظٍ لمسلم: فكانوا يستفتحون القراءة بالحمدُ لله رب العالمين، ولا يذكرون بِبسمِ الله الرحمن الرحيم في أولِ قراءةٍ ولا في آخرها.

ورواه النسائي في «سننه»، وأحمد في «مسنده»، وابنُ حبان في «صحيحه»

(١) ٢: ٢٢٨.

(٢) ١: ٣٢٩.

والدارقطني في «سننه»، وفيه: كانوا لا يجهرون بيسم الله الرحمن الرحيم. وزاد ابن حبان: ويَجْهرون بالحمد لله رب العالمين.

وفي لفظ لابن حبان والنسائي أيضاً: لم أسمع أحداً منهم يَجْهَرُ بيسم الله الرحمن الرحيم.

وفي لفظ لأبي يعلى المَوْصِلِي في «مسنده»: فكانوا يفتتحون القراءة فيما يُجْهَرُ به بالحمد لله رب العالمين.

وفي لفظ للطبراني في «معجمه»، وأبي نُعَيْم في «الحلية» وابن خزيمة في «مختصر المختصر»، والطحاوي في «شرح معاني الآثار»، كلُّهم بلفظ: فكانوا يُسِرُّون بيسم الله الرحمن الرحيم. ورجال هذه الروايات كلُّهم ثقات مُخَرَّجٌ لهم في «الصحيحين».

ولحديث أنس طُرُقٌ أخرى دون ذلك في الصحة، وفيها ما لا يُحْتَجُّ به، وفيما ذكرنا كفاية. وكلُّ ألفاظه تَرْجِعُ إلى معنى واحد يُصَدِّقُ بعضها بعضاً، وهي سبعة ألفاظ:

فالأول: كانوا لا يستفتحون القراءة بيسم الله الرحمن الرحيم.

الثاني: فلم أسمع أحداً يقول أو يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم.

الثالث: فلم يكونوا يقرؤون بسم الله الرحمن الرحيم.

الرابع: فلم أسمع أحداً منهم يَجْهَرُ بيسم الله الرحمن الرحيم.

الخامس: فكانوا لا يجهرون بيسم الله الرحمن الرحيم.

السادس: فكانوا يُسِرُّون بيسم الله الرحمن الرحيم.

السابع: فكانوا يَسْتَفْتَحُونَ الْقُرْآنَ بِالْحَمْدِ لله رب العالمين. وهذا اللفظ هو الذي صَحَّحه الخطيبُ وَضَعَفَ ما سواه لرواية الحُفَاطِ عن قتادة، ولمتابعة غير قتادة له عن أنس. انتهى كلامه.

وبهذا الحديث استند مالكٌ ومن تبعه في أنه لا يقرأ الإمام ولا غيره التسمية في الفرائض، وحجَّتْهم الألفاظ الدالة على نفيها رأساً، واستند بها أبو حنيفة ومن تبعه في أنه يُسرُّ الإمام وغيره بالتسمية، وحجَّتْهم الألفاظ الدالة على نفي الجهر. واستند الشافعي وغيره من القائلين بالجهر بأحاديث أخر دلت على الجهر، كلُّها ضعيفة، وأجابوا عن هذه الروايات بأنَّ أصحَّها هو رواية: فكانوا يستفتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين، وهو محمولٌ على بيان أن قراءة أم الكتاب مُقدَّمة على قراءة الشُّورة من غير ذكر قراءة التسمية سراً أو جهراً، أو تركها رأساً. وهذا الجواب فيه وهنٌ لا يخفى، وقد بسطت هذه المسألة بدلائلها مع ما لها وما عليها، في رسالتي «إحكام القنطرة في أحكام البسملة».

والمقصودُ هنا بيان أن ألفاظ الحديث الواردة في «صحيح مسلم» و«موطأ مالك» سوى لفظ: فكانوا يستفتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين، مع قوَّة سندها، وكون رواتها ثقات: مُعلَّلة بوجوه خفيَّة، قلَّما يطلُّع عليها المحدث إلا من أُوتِيَ سعة النظر وقوَّة الفكر.

فأمَّا رواية الوليد وغيره عن مالك، عن حميد، عن أنس، ففيها مخالفةٌ سائر رُواة «الموطأ»، حيث لم يذكروا في رواية مالك: النبي صلى الله عليه وسلم، بل اكتفوا على ذكر الخلفاء الثلاثة، وروايتهم أرجح بالنسبة إلى رواية الوليد وأبي قرة وموسى عن مالك، فالحديث إذن برواية مالك موقوف، وجعله مرفوعاً بهذه الرواية مُعلَّل.

وأمَّا رواية «الموطأ» فعليَّتها أن سفيان بن عيينة وغيره من الثقات، رَوَوْه من طريق قتادة عن أنس بلفظ: كان النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر يفتتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين. قال الدارقطني: هذا هو المحفوظ عن قتادة وغيره، عن أنس. انتهى. وقال البيهقي: كذلك رواه عن قتادة / أكثر أصحابه، كأيوب وشعبة وسعيد وغيرهم. انتهى.

وهذا هو اللفظ المتفق عليه بين الشيخين، مع أنهم ذكروا أن أكثر روايات حميد عن أنس، إنما سمعها عن قتادة وثابت البناني، عن أنس. ويؤكد ذلك أن ابن عدي صرح في هذه الرواية بذكر قتادة بين حميد وبين أنس، فعلم أن رواية حميد منقطعة، ورجع الطريقان إلى واحد.

وأما رواية الأوزاعي عن قتادة الواقعة في «صحيح مسلم» فعلمت أنها أن الوليد أحد رواة عن الأوزاعي، وإن صرح بسماعه من شيخه، لكنه ممن يدلّس تدليس التسوية، فلا يستبعد الانقطاع، وأيضاً فيه أن قتادة كتب إلى الأوزاعي، وقاتدة كان أكمة ولد أعمى، فلا بد أن يكون الكاتب غيره، وهو مجهول.

وأما رواية إسحاق فعلمت أنها أن الثابت عن أنس من طرق صحيحة، هو الاستفتاح بالحمد لله رب العالمين. فعمل أحد من الرواة ظن منه نفي البسمة أساساً، فأورد لفظاً يدل عليه.

ومن علل هذه الروايات كثرة الاضطراب في المتن، كما مر ذكره^(١)، وثبوت ما يخالفها عن أنس، وأنه لم يرد بكلامه نفي البسمة، لما أخرجه أحمد وابن خزيمة والدارقطني وصححه^(٢)، عن أبي مسلمة سعيد بن يزيد، قال: سألت أنس بن مالك كان رسول الله يستفتح بالحمد لله رب العالمين أو بيسم الله الرحمن الرحيم؟ فقال: إنك لتسألني عن شيء ما أحفظه، ما سألتني عنه أحد قبلك.

(١) ص ٣٦٩.

(٢) مسند أحمد ٣: ٢٧٣ (قال قتادة: سألت أنس بن مالك بأي شيء كان يستفتح رسول الله صلى الله عليه وسلم القراءة؟ قال: إنك لتسألني عن شيء ما سألتني عنه أحداً) وأخرجه الدارقطني في سننه ١: ٣١٦ في كتاب الصلاة (باب ذكر اختلاف الرواية في الجهر بيسم الله الرحمن الرحيم) من نفس الطريق، وفيه: (إنك تسألني عن شيء ما أحفظه وما سألتني عنه أحد قبلك) ثم قال: هذا إسناد صحيح.

وقد أخرج الخطيب والحاكم والدارقطني عن أنس: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يَجْهر بِبسم الله الرحمن الرحيم. وسنَدُهُ ضعيف، بل أَسَانِيدُ جميع أحاديث الجهر ضعيفة.

(وحدِيثُ يَغْلَى) بفتح الياء المثناة التحتية (بن عُبيد) بصيغة التصغير، (عن الثوري) أي سفيان الثوري، (عن عَمْرٍو) بفتح العين (ابن دينار، عن ابن عَمْرٍو).

المراد بابن عَمْرٍو إذا أُطْلِقَ في كتب الحديث والفقهِ، هو عبدُ الله بن عَمْرٍو بن الخطاب، وإن كان لِعُمَرَ أبناءُ آخرون أيضاً، كما أنَّ المراد بابن مسعود حيث أُطْلِقَ هو عبد الله بن مسعود الهذلي^(١)، والمراد بابن عباس حيث أُطْلِقَ عبدُ الله بن عباس بن عبد المطلب لا غيرُهُ من أبناءِ العباس كالفضل/ وقُثم. والمراد بابن الزُبَيْر هو عبدُ الله بن الزبير، لا غيرُهُ كعُرْوَةَ بن الزبير. ٢١١

وهذه الأربعة هم المشهورون بِالْعَبَادِلَةِ في كتب الحنفية. والمحدثون يذكرون عبدَ الله بنَ عَمْرٍو بن العاص مكانَ ابن مسعود.

(عن النبي صلى الله عليه وسلم: البَيْعَانِ)، تشيةٌ بِبَيْعٍ بفتح الباء الموحدة وتشديد الياء المثناة التحتية، بمعنى البائع، والمرادُ به البائعُ والمشتري، (بالخيار).

هذا الحديثُ رُوِيَ عن ابنِ عَمْرٍو من طريق عبدِ الله بن دينار، ومن طريق نافع.

فأمَّا طريقُ نافع فأخرجه من طريقه البخاريُّ ومسلم مرفوعاً: البَيْعَانِ كُلُّ

(١) وقع في الأصل (الأنصاري)، وهو ذهول من المؤلف، فإنَّ ابن مسعود قرشيٌّ من هذيل، أحدُ السابقين الأولين من المهاجرين، رضي الله عنه.

واحدٍ منهما بالخيار على صاحبه ما لم يتفرقا، إلا بيع الخيار. هذا لفظُ الشيخين^(١).

وعند الترمذي من هذا الطريق: البيعان بالخيار ما لم يتفرقا أو يختاراً، قال: فكان ابنُ عمر إذا ابتاعَ بيعاً وهو قاعدٌ، قامَ ليجبَ له^(٢).

وأخرجه من هذا الطريق النسائي بلفظ: المتبايعان بالخيار ما لم يتفرقا^(٣). وابنُ ماجه بلفظ: إذا تبايعَ الرجلان، فكلُّ واحدٍ منهما بالخيار ما لم يتفرقا وكانا جميعاً، أو يُخيرُ أحدهما الآخر، فإن خيرَ أحدهما الآخرَ فتبايعا على ذلك، فقد وجب البيع، وإن تفرقا بعد أن تبايعا، ولم يترك واحدٌ منهما البيع، فقد وجب البيع^(٤).

وأبو داود بلفظ: المتبايعان كلُّ واحدٍ منهما بالخيار على صاحبه، ما لم يتفرقا إلا بيع الخيار^(٥).

وأما طريقُ عبدِ الله بنِ دينار فرواه جمعٌ كثيرون عنه، وكذا جميعُ أصحابِ الثوري عن الثوري، عن عبدِ الله بن دينار، فأفردَ الحافظُ أبو نعيم الأصبهاني طُرُقَه من جهةِ عبدِ الله، فبلغتُ خمسين.

(إسناده متصل) أي إلى النبي صلى الله عليه وسلم، (عن العدل الضابط) فجميعُ رُواتِهِ ثقاتٌ ضابطون، (وهو) أي إسناده المذكورُ (مُعَلَّل) لكن هذه العِلَّةُ لم تقدح في متن الحديث، (والمثنى صحيح) لأنَّ عمرو بنَ

(١) البخاري ٣٢٨:٤ في كتاب البيوع (باب البيعان بالخيار ما لم يتفرقا). ومسلم ١٧٣:١٠ في كتاب البيوع (باب ثبوت خيار المجلس للمتبايعين).

(٢) الترمذي ٥٤٧:٣، في كتاب البيوع (باب ما جاء في البيعين بالخيار ما لم يتفرقا).

(٣) النسائي ٢٤٨:٧، في كتاب البيوع (وجوب الخيار للمتبايعين قبل افتراقهما).

(٤) ابن ماجه ٧٣٥:٢ في التجارات (باب البيعان بالخيار ما لم يتفرقا).

(٥) أبو داود ٧٣٣:٣ في كتاب البيوع والإجازات (باب في خيار المتبايعين).

دينار وعبد الله كلاهما ثقتان، فلم يَضُرَّ إبدالُ أحدهما بالآخر، مع ثبوت المتن من طريقٍ نافعٍ أيضاً.

وقد رَوَى مثله غيرُ ابنِ عُمَرَ أيضاً عن النبي صَلَّى الله عليه وسلَّم، كَحَكِيم بنِ حِزَامٍ، أخرج حديثه الشيخان وأبو داود والنسائي والترمذي.

وأخرجه أبو داود والترمذي والنسائي من حديث عَمْرِو بنِ شعيب، عن أبيه، عن جده، وهو عبدُ الله بنِ عَمْرِو بنِ العاص.

وأخرجه ابن ماجه وأبو داود بسندٍ رجاله ثقات، من حديث/ أبي بَرزَةَ الأسلمي، كذا ذكره الزيلعي وغيره. ٢١٢

وقد اختلفوا في معنى هذا الحديث، فحملَه الشافعي وغيره على التفرُّق بالأبدان، وأثبتوا به خيارَ المجلسِ للبائع والمشتري، وحملَه أبو حنيفة وغيره على التفرُّق بالأقوال، وأثبتوا به خيارَ القبول، ولم يقولوا بخيارِ المجلس.

وإن شئتَ الاطلاعَ على تفصيله، فارجع إلى حاشية الهداية للوالد العلامة، أدخله الله دارَ السلام، المسمَّى «بالسَّقَاية لعطشان الهداية»، فلولا غرابةُ المَقَامِ لَأَتَيْتُ به، وفيما ذكرناه كفاية، لأرباب الدراية.

(لأن عَمْرَو بنَ دينارٍ وُضِعَ) أي في هذا السند (مَوْضِعَ أخيه! عبدِ الله بن دينار، هكذا رواه الأئمة) الحُفَاطُ الأَثْبَاتُ (من أصحاب الثوري عنه، فَوَهُمَ يَعْلَى) بن عُبيد الطَّنَافِسي، عُرِفَ ذلك برواياتٍ غيره من الثقات.

(وقد يُطَلَقُ اسمُ العِلَّةِ على الكذبِ) أي كذبِ الراوي، (والغفلة، وشوئِ الحفظ، ونحوها) من أسباب الجرح الظاهرة. وسمَّى الترمذي النسخَ

أَيْضاً عِلَّةً، قَالَ الْعِرَاقِيُّ^(١): إِنْ أَرَادَ أَنَّهُ عِلَّةٌ فِي الْعَمَلِ بِالْحَدِيثِ، فَصَحِيحٌ، أَوْ فِي صِحَّتِهِ، فَلَا، لِأَنَّ فِي الصَّحِيحِ أَحَادِيثَ كَثِيرَةً مَنْسُوخَةٌ.

(وَبَعْضُهُمْ أَطْلَقَهُ) أَيِ اسْمِ الْعِلَّةِ (عَلَى مُخَالَفَةٍ لَا تَقْدَحُ) فِي صَحَّةِ الرِّوَايَةِ، (كَإِرْسَالِ مَا وَصَلَهُ الثِّقَةُ الضَّابِطُ)، فَإِنَّهُ إِذَا رَوَى بَعْضُ الثَّقَاتِ الضَّابِطِينَ حَدِيثًا مَوْصُولًا أَوْ مَرْفُوعًا، وَرَوَاهُ آخَرُ وَإِنْ كَانَ مِثْلَهُ مُرْسَلًا أَوْ مَوْقُوفًا، فَالْحُكْمُ لِمَنْ وَصَلَهُ أَوْ رَفَعَهُ عِنْدَ الْجُمْهُورِ، وَلَا يَقْدَحُ فِيهِ إِرْسَالُ مَنْ أَرْسَلَهُ وَوَقَّفَ مِنْ وَقَفِهِ.

(حَتَّى قَالَ: مِنَ الصَّحِيحِ مَا هُوَ صَحِيحٌ مُعَلَّلٌ)، قَائِلُهُ أَبُو يَعْلَى الْخَلِيلِيُّ فِي «الإِرْشَادِ». وَمِثْلُ الصَّحِيحِ الْمَعْلَّلِ بِحَدِيثٍ: لِلْمَمْلُوكِ طَعَامُهُ بِالْمَعْرُوفِ، وَلَا يُكَلَّفُ مِنَ الْعَمَلِ إِلَّا مَا يُطِيقُ.

أَخْرَجَهُ مَالِكٌ فِي «الْمَوْطَأِ»^(٢)، مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ مُعْضَلًا بِلَفْظٍ: بَلَّغَنِي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، رَوَاهُ عَنْهُ إِبْرَاهِيمُ بْنُ طَهْمَانَ وَالنَّعْمَانُ بْنُ عَبْدِ السَّلَامِ مَوْصُولًا فَقَدْ صَارَ الْحَدِيثُ بَتَّبِيْنِ الْإِسْنَادِ صَحِيحًا.

(كَمَا قَالَ آخَرُ) مِنَ الْمُحَدِّثِينَ: (مِنَ الصَّحِيحِ مَا هُوَ صَحِيحٌ شَادٌّ) وَهُوَ مَا إِذَا تَفَرَّدَ بِهِ الثِّقَةُ مِنْ غَيْرِ مُخَالَفَةٍ، عَلَى مَا سَبَقَ تَفْصِيلُهُ^(٣).

(وَيَدْخُلُ فِي هَذَا)، / أَيِ الصَّحِيحِ الْمَعْلَّلِ (حَدِيثُ يَعْلَى بْنِ عُبَيْدٍ: ٢١٣ الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ)، لَوْجُودِ الْعِلَّةِ فِيهِ مَعَ صِحَّتِهِ، عَلَى مَا مَرَّ^(٤).

وَإِنْ شِئْتَ الاطَّلَاعَ عَلَى الْأَحَادِيثِ الْمَعْلَّلَةِ فَارْجِعْ إِلَى كُتُبِ صُنِّفَتْ فِي هَذَا

(١) فِي شَرْحِ الْأَلْفِيَةِ ١: ٢٣٩ فِي الْمَعْلَّلِ.

(٢) ٢: ٩٨٠ (بَابُ الْأَمْرِ بِالرَّفَقِ بِالْمَمْلُوكِ).

(٣) ص ٣٥٧.

(٤) ص ٣٧٣.

الباب، وأَجَلُّ كُتُبِ صُنِّفَتْ فِيهِ كِتَابُ عَلِيِّ بْنِ الْمَدِينِيِّ، وَابْنِ أَبِي حَاتِمٍ، وَأَجْمَعُهَا كِتَابُ الْعِلَلِ لِلدَّارِقُطَنِيِّ، وَأَلْفَ الْحَافِظِ ابْنِ حَجَرَ فِيهِ كِتَاباً أَسْمَاهُ «بِالزَّهْرِ الْمَطْلُوعِ فِي الْخَبَرِ الْمَعْلُولِ».

(الْمُدَلَّسُ) عَلَى صِيغَةِ الْمَجْهُولِ، مِنَ التَّدْلِيسِ، وَاشْتِقَاقُهُ مِنَ الدَّلَسِ بِفَتْحَتَيْنِ بِمَعْنَى اخْتِلَاطِ الظَّلَامِ، سُمِّيَ بِهِ لِكَوْنِ فَاعِلِهِ — وَيُقَالُ لَهُ: الْمُدَلَّسُ، عَلَى صِيغَةِ اسْمِ الْفَاعِلِ — بِإِخْفَائِهِ أَظْلَمَ الْأَمْرَ. وَهُوَ فِي الْحَقِيقَةِ مِنْ صِفَاتِ الْإِسْنَادِ خَاصَّةً، وَيُطْلَقُ عَلَى الْحَدِيثِ الْمَرْوِيِّ بِذَلِكَ الْإِسْنَادِ بِوَاسِطَتِهِ.

قَالَ الْحَلَبِيُّ^(١) فِي «التَّبْيِينِ»^(٢): التَّدْلِيسُ بَعْدَ سَنَةِ ثَلَاثِ مِئَةٍ يَقِلُّ جَدًّا. قَالَ الْحَاكِمُ: لَا أَعْرِفُ فِي الْمَتَأَخِّرِينَ مَنْ يُذَكَّرُ بِهِ إِلَّا أَبَا بَكْرٍ مُحَمَّدَ بْنَ مُحَمَّدِ بْنِ سَلِيمَانَ الْبَاغَنْدِيِّ. انْتَهَى.

(مَا أَخْفَى عَيْنُهُ) أَيِ ذَاتِهِ أَوْ شَخْصِهِ، كَذَا فَسَّرَهُ بِهِ الطَّيْبِيُّ فِي «خِلَاصَتِهِ»^(٣)، وَتَبِعَهُ الْمُصَنِّفُ كَمَا هُوَ دَأْبُهُ. وَلَا يَخْفَى وَهْنُهُ، فَإِنَّهُ يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ الْمُدَلَّسُ وَصْفًا لِلرَّاهِطِ الَّذِي أَخْفَاهُ الْمُدَلَّسُ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ، فَإِنَّهُ إِمَّا وَصْفٌ لِإِسْنَادِ الْحَدِيثِ، أَوْ لِلْحَدِيثِ. وَيُحْتَمَلُ أَنْ يُرَادَ بِمَا: الْإِسْنَادُ أَوْ الْحَدِيثُ، وَحِينَئِذٍ فَنِسْبَةُ الْخَفَاءِ إِلَى عَيْنِهِ لَا تَخْلُو عَنْ تَسَامُحٍ.

(١) هُوَ الْحَافِظُ الْمُحَدِّثُ الضَّابِطُ الْمُتَقِنُ بَرَهَانُ الدِّينِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ خَلِيلِ سِبْطِ ابْنِ الْعَجَمِيِّ الشَّافِعِيِّ، الْمَلَقَّبُ: أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الْحَدِيثِ، الْمَوْلُودُ سَنَةِ ٧٥٣، وَالْمُتَوَفَّى سَنَةِ ٨٤١ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى. وَالْمُؤَلَّفُ هُنَا اكْتَفَى بِنِسْبَتِهِ (الْحَلَبِيِّ) ١ وَقَصَّرَ فِي ذَلِكَ، وَذَكَرَهُ بِاسْمِهِ وَنَسَبِهِ وَبَعْضَ صِفَاتِهِ فِي ص ٣٨٠، وَكَانَ الْأَوَّلَى بِهِ ذَكَرَ ذَلِكَ هُنَا، كَمَا هِيَ عَادَةُ الْمُحَدِّثِينَ أَنَّهُمْ يَذْكُرُونَ الْأَسْمَاءَ وَالنَّسَبَ عِنْدَ أَوَّلِ مَوْضِعٍ.

(٢) «التَّبْيِينُ لِأَسْمَاءِ الْمُدَلَّسِينَ» ص ٨٨ مِنْ طَبْعَةِ الدَّارِ الْعِلْمِيَةِ بِدِهْلِيِّ سَنَةِ ١٤٠٦، الْمَصَوَّرَةُ عَنْ طَبْعَةِ شَيْخِنَا الْعَلَامَةِ مُحَمَّدِ رَاغِبِ الطَّبَاخِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِحَلَبِ سَنَةِ ١٣٥٠.

(٣) الَّذِي فِي الْمَطْبُوعِ مِنْ «الْخِلَاصَةِ» ٧٤ (مَا أَخْفَى عَيْنُهُ) وَلَمْ يَفْسِّرْهُ بِشَيْءٍ.

والذي أظنُّ أنَّ أصلَ الكلام ما أُخْفِيَ عَيْنُهُ، بعينٍ مهملةٍ، ثم ياءٍ مثناةٍ تحتيةٍ، ثم باءٍ موحدةٍ، فصَحَّفَه كُتَّابُ نُسخِ هذا «المختصر» وكذا ما اختُصِرَ منه وهو «خلاصة الطيبي»، فكتبوا عَيْنَهُ، مكانَ عَيْنِهِ، بالنونِ موضعَ الباءِ^(١).

ثم التدليسُ على أقسامٍ، ذَكَرَ المصنِّفُ منها بعضها، ونذكرُ ما بقيَ منها.

الأولُ ما ذكره بقوله: (إمَّا في الإسناد وهو) التدليسُ في الإسناد (أن يَروِيَ عَمَّن لَقِيَهُ أو عاصِرَهُ ما لم يَسمعه منه، على) متعلِّقٌ بقوله: يَروِيَ، (سَبِيلِ يُوهِمُ) أي يُوقِعُ في وَهْمِ السامعِ قبلَ إطلاعه على حقيقة الأمر (أنه) أي الراوي (سَمِعَهُ) أي ذلك المَروِيَّ (منه) أي من ذلك الشيخ الذي لَقِيَهُ أو عاصِرَهُ.

فإن رَوَى عَمَّن لم يَلْقَهُ ولم يُعاصِرَهُ بلفظِ مُوهِمٍ، فهو ليس بتدليسٍ على المشهورِ الصحيح، وحكى ابنُ عبد البر في / «التمهيد»^(٢) عن قومٍ أنه تدليسٌ، فعندهم: التدليسُ أن يُحدِّثَ الرجلُ عن رجلٍ بما لم يَسمعه منه، بلفظِ مُوهِمٍ. كذا قال العراقي في «شرح الألفية»^(٣).

والمرادُ باللقاءِ السماعُ لا مجردُ اللقاء، أشار إليه العراقي في «ألفيته»، وصرَّح به السخاوي في «شرحها»^(٤).

وخلاصتهُ: أن يَحذفَ شيخه الذي سَمِعَهُ منه، ويذكرَ شيخَ شيخه، وهو مُفادٌ تعريفِ البزارِ في «رسالته» في معرفةٍ من يُتركُ حديثُهُ ومن يُقبلُ، بقوله: أن يَروِيَ مِمَّن سَمِعَ منه ما لم يَسمعه منه، من غير أن يَذكرَ أنه سَمِعَهُ منه. انتهى.

(١) وقد وَجَدْتُ ما ظننتُه في بعض نسخِ «المختصر». منه سلَّمه المولى. وهو كذلك في المطبوع من «المختصر» و«الخلاصة» ومقدمة «حاشية المشكاة» للطبيبي.

(٢) (٣) ١٨٠: ١.

(٢) ١٥: ١.

(٤) أي «فتح المغيث» ١٨٠: ١.

وقال أبو الحسن بن القطان في «كتاب الوهم والإيهام»: الفرق بينه وبين الإرسال هو أن الإرسال روايته عن من لم يسمع منه. ولمّا كان في هذا أنه قد سَمِعَ منه، كانت روايته عنه بما لم يسمع منه إيهام سماعه ذلك الشيء، فلذلك سُمِّيَ تدليساً. انتهى.

وظاهرُ قوله: أو عاصره، يدلُّ على أن روايته عن المعاصر بلفظٍ موهِمٍ مطلقاً: تدليس، والذي حَقَّقَهُ ابنُ حجر في «شرح النخبة»^(١) أنه إن رَوَى عن معاصرٍ لم يَلْقَه فهو المرسلُ الخفي، فالتدليسُ يختصُّ بمن رَوَى عن عُرِفَ لِقَاؤُهُ إياه، فأما إن عاصره ولم يُعرَف أنه لَقِيَه فهو المرسلُ الخفي.

قال: ومن أدخل في تعريف التدليس المعاصرة ولو بغير لُقِّي، لَزِمَه دخولُ المرسلِ الخفي في تعريفه، والصوابُ التفرقة بينهما. ويدلُّ على اعتبار اللُقِّي في التدليس دُونَ المعاصرة وحدها: إطباقُ أهلِ العلم بالحديث على أن رواية المُخَضَّرَم كَأَبِي عَثْمَانَ التَّهْدِي، وقيس بن أَبِي حَازِمٍ، عن النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من قَبِيلِ الإرسال، لا من قَبِيلِ التدليس.

ولو كان مجردُ المعاصرة يُكْتَفَى به في التدليس، لكان هؤلاء مدلسين لأنهم عاصروا النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ولكن لم يُعرَف هل لَقُوهُ أم لا، وممن قال باشتراط اللُقِّي في التدليس الشافعيُّ والبرزازي، وكلامُ الخطيب في «الكفاية» - يقتضيه - ، وهو المعتمد. انتهى كلامه.

وقوله: لم يَسْمَعَه منه، احترازٌ عن رواية ما سَمِعَه منه، فإنه لو رَوَى ما سَمِعَه منه بلفظٍ موهِمٍ من غير تصريح بالسماع، فهو المُعْتَنُّ وما في حكمه، وقد مرَّ تفصيله سابقاً^(٢).

(١) ص ٦٨.

(٢) ص ٢١٨.

وَضَمِيرُ يَسْمَعُهُ، الرَّاجِعُ إِلَى (مَا) يُشِيرُ إِلَى أَنَّ الْمَعْتَبَرَ فِي هَذَا الْبَابِ: رَوَايَةُ
غَيْرِ الْمَسْمُوعِ، سَوَاءٌ لَمْ يَسْمَعْ مِنْهُ شَيْئاً، كَمَا فِي صُورَةِ / الْمُعَاَصِرَةِ وَاللِّقَاءِ بِدُونِ ٢١٥
سَمَاعِ شَيْءٍ، أَوْ سَمِعَ مِنْهُ أَشْيَاءَ لَكِنْ لَمْ يَسْمَعْ مِنْهُ هَذَا الْمَرْوِيُّ بِخُصُوصِهِ، كَمَا
فِي صُورَةِ اللَّقَاءِ الْمُقَيَّدِ بِالسَّمَاعِ.

وَقَوْلُهُ: عَلَى سَبِيلِ يُوهِمُ، إلخ، احترازٌ عَمَّا إِذَا رَوَاهُ عَمَّنْ لَمْ يَسْمَعْهُ بِلَفْظٍ
دَالٍّ عَلَى السَّمَاعِ صَرِيحاً، كَسَمِعْتُ وَنَحْوِهِ، فَإِنَّهُ لَيْسَ بِتَدْلِيلٍ بَلْ كَذِبٌ وَفِسْقٌ
يُجَرِّحُ بِهِ الرَّاوِي، وَعَمَّا إِذَا رَوَاهُ بِلَفْظٍ دَالٍّ صَرِيحاً عَلَى عَدَمِ السَّمَاعِ، فَإِنَّهُ لَيْسَ
بِتَدْلِيلٍ أَيْضاً، بَلْ يَكُونُ الْحَدِيثُ مِنْ أَقْسَامِ الْمَنْقَطِعِ أَوْ الْمُغْضَلِ أَوْ الْمُرْسَلِ.
وَكَذَا إِذَا رَوَى بِلَفْظٍ مُوهِمٍ وَبَيَّنَّ أَنَّهُ لَمْ يَسْمَعْهُ مِنْهُ، فَإِنَّهُ أَيْضاً لَيْسَ بِتَدْلِيلٍ، بَلْ
إِرْسَالٌ وَنَحْوُهُ، صَرَّحَ بِهِ الْخَطِيبُ فِي «الْكَفَايَةِ فِي قَوَانِينِ الرِّوَايَةِ».

(فَمِنْ حَقِّهِ) أَيِ فَالْحَقُّ الْوَاجِبُ عَلَى الرَّاوِي الْمَدْلُسِ (أَنْ لَا يَقُولَ)
فِيمَا إِذَا قَصَدَ التَّدْلِيلَ: (حَدَّثَنَا)، أَوْ أَخْبَرَنَا، أَوْ سَمِعْتُ، أَوْ نَحْوَهَا مِنَ الْأَلْفَاظِ
الدَّالَّةِ عَلَى السَّمَاعِ، فَإِنَّهُ يَكُونُ كَذِباً صَرِيحاً، وَهُوَ أَسْوَأُ حَالاً مِنَ التَّدْلِيلِ.

(بَلْ يَقُولُ: قَالَ فَلَانٌ) بَأَنَّ يَذْكُرُ اسْمَ شَيْخِ شَيْخِهِ، أَوْ شَيْخِ شَيْخِ
شَيْخِهِ، وَهَلُمَّ جَرَّاءً، بِشَرْطِ أَنْ يَكُونَ الْمَرْوِيُّ عَنْهُ مِمَّنْ لَقِيَهُ وَسَمِعَ مِنْهُ شَيْئاً،
أَوْ عَاَصَرَهُ وَلَقِيَهُ وَلَمْ يَسْمَعْ مِنْهُ شَيْئاً، وَيَنْسُبُ إِلَيْهِ الْقَوْلَ، وَهُوَ مُحْتَمِلٌ لِلْسَّمَاعِ
وَعَدَمِهِ، وَمُوهِمٌ لِلْسَّمَاعِ.

وَبِهَذَا يَظْهَرُ أَنَّ الْمَحْذُوفَ فِي التَّدْلِيلِ أَعْمٌ مِنْ أَنْ يَكُونَ وَاحِداً أَوْ أَكْثَرَ.
وَقَدْ وَقَعَ فِي «صَحِيحِ الْبَخَارِيِّ» مِثْلُ هَذَا فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ، فَيَقُولُ: قَالَ فَلَانٌ،
وَنَحْوَ ذَلِكَ. وَلِهَذَا عَدَّهُ ابْنُ مَنْدَهَ فِي «رِسَالَةِ شُرُوطِ الْأَثْمَةِ»^(١) مِنَ الْمَدْلُسِينَ،

(١) تَمَامُ اسْمِ الرِّسَالَةِ وَالْجُزْءِ لِابْنِ مَنْدَهَ «شُرُوطُ الْأَثْمَةِ فِي الْقِرَاءَةِ وَالسَّمَاعِ وَالْمَنَاوِلَةِ
وَالْإِجَازَةِ»، كَمَا ذَكَرَهُ الْحَافِظُ سَبْطُ بْنُ الْعَجْمِيِّ فِي آخِرِ «التَّبْيِينِ» ص ٧٩.

حيث قال: أخرج البخاري في كتبه: قال لنا فلان، وهي إجازة، وقال فلان، وهو تدليس. انتهى.

لكن تعقبه عليه العراقي وابن حجر وغيرهم، وأثبتوا أن أمثال هذه الأقوال من البخاري، كلها في حكم الاتصال من غير تدليس، كما بسطه برهان الدين إبراهيم الحلبي، المشهور بسبط ابن العجمي، تلميذ العراقي، في رسالته «التبيين لأسماء المدلسين»^(١).

(أو عن فلان، أو نحوه) من الألفاظ المحتملة للسمع.

والثاني من أقسام التدليس ما ذكره بقوله: (وربما لم يسقط) معروف، من الإسقاط، (المدلس) بكسر اللام، (شيخه) الذي سمع منه ذلك المروي، (لكن يسقط من بعده) رجلاً ضعيفاً، أو صغير السن، يحسن الحديث بذلك، من التحسين، أي يقصد بصنيعه هذا تحسين حديثه.

وهذا القسم من التدليس يسمى تدليس التسوية، ومنهم من سماه تسوية بدون لفظ التدليس، وسماه بعض القدماء تجويداً. وهذا القسم لم يذكره ابن الصلاح في «مقدمته»، وذكره العراقي وغيره^(٢).

وحاصله أن يروي مدلس حديثاً عن شيخ ثقة، وذلك الثقة يرويه عن ضعيف، وذلك الضعيف عن ثقة، فيسند المدلس الذي سمع من الثقة، ويذكر شيخه الثقة الأول، ويسقط الضعيف الذي في المسند بين الثقتين، ويجعل الحديث عن شيخه الثقة عن الثقة الثاني، بلفظ مُحْتَمَل، فيسوي الحديث كله ثقات.

وكذا إذا كان الراوي بين الثقتين صغير السن، فيستكف عن ذكره. قال

(١) في ترجمة الإمام البخاري ص ٧٩.

(٢) ١: ١٩٠ من شرح الألفية للعراقي.

العراقي: هذا شرُّ أقسام التدليس، لأن الثقة الأول قد لا يكونُ معروفًا بالتدليس، ويجدُّه الواقفُ على سَنَدٍ كذلك بعدَ التسوية: قد رواه عن ثقةٍ آخر، فيحكمُ له بالصحة، وفي هذا غرورٌ شديد.

وممن نُقِلَ عنه أنه كان يفعلُ ذلك بَقِيَّةِ بنِ الوليد، والوليدُ بنِ مُسلم. أما بَقِيَّةُ فقال ابنُ أبي حاتم في «كتاب العِلَل»: سمعتُ أبي وذكر الحديث الذي رواه إسحاق بن راهويه، عن بَقِيَّة: حدَّثني أبو وهبٍ الأَسَدِيُّ عن نافع، عن ابنِ عُمَرَ، مرفوعاً: لا تَحْمَدُوا إِسْلَامَ الْمَرْءِ حَتَّى تَعْرِفُوا عُقْدَةَ رَأْيِهِ.

فقال أبي: هذا الحديثُ له أمرٌ قلٌّ من يفهمه، رَوَى هذا عُبيدُ الله بنُ عَمْرٍو، عن إسحاق بن أبي فَرْوَةَ، عن نافع، عن ابنِ عُمَرَ، عن النبي صلى الله عليه وسلم. وعُبيدُ الله كنيته أبو وهب، وهو أَسَدِي فكَنَاهُ بَقِيَّةً ونَسَبَهُ إِلَى بَنِي أَسَدٍ، كيلاً يُقَطَّنَ له، حتى إذا تَرَكَ إِسْحَاقُ بنَ أَبِي فَرْوَةَ مِنَ الْوَسْطِ، لَا يُهْتَدَى له، وكان بَقِيَّةً من أفعَلِ النَّاسِ لهذا.

وأما الوليدُ بن مسلم فقال أبو مُسْنَرٍ: كان يُحَدِّثُ بِأَحَادِيثِ الْأَوْزَاعِيِّ عَنِ الْكَذَّابِينَ، ثُمَّ يُدَلِّسُهَا عَنْهُمْ. انتهى كلامُ العراقي.

وقال تلميذه الحَلَبِيُّ في «التبيين لأسماء المدلسين»^(١): قال العَلَائِيُّ صلاحُ الدين خَلِيل في «كتاب المراسيل»: لا ريبَ في تضعيفِ مَنْ أَكْثَرَ مِنْ هَذَا النُّوعِ، وَقَدْ وَقَعَ فِيهِ تَسَاهُلٌ مِنَ الْأَئِمَّةِ الْكِبَارِ، كَالْأَعْمَشِ وَالثَّوْرِيِّ، حَكَاهُ عَنْهُمَا الْخَطِيبُ.

وممن نُقِلَ عنه فَعَلُ ذَلِكَ بَقِيَّةُ — بن الوليد — ، والوليدُ — بن مسلم — والحسنُ بنُ ذَكْوَانَ. ونَقَلَ الذَّهَبِيُّ عَنْ / أَبِي الْحَسَنِ بْنِ الْقَطَّانِ، فِي بَقِيَّةٍ: أَنَّهُ يُدَلِّسُ عَنِ الضَّعَفَاءِ، وَيَسْتَبِيحُ ذَلِكَ. وهذا إن صَحَّ عَنْهُ مُفْسِدٌ لِعِدَالَتِهِ.

قال الذهبي في «الميزان»^(١): قلت: نعم والله صحَّ هذا عنه أنَّه يفعلُه، وصَحَّ عن الوليد، وعن جماعة كبارِ فعْلُه! وهذه بليَّةٌ منهم! ولكنهم فعلوا ذلك باجتهادٍ، وما جَوَّزُوا على ذلك الشخص الذي يُسْقِطُونَ ذِكرَه بالتدليس أنه تَعَمَّدَ الكَذِبَ، وهذا أمثلُ ما يُعْتَذَرُ به عنهم. انتهى كلامُ الحلبي.

وذكر السخاوي في «شرح الألفية»^(٢) أنه يُشْتَرَطُ في تدليس التسوية كونُ الراويَيْنِ الثقتين اللذين حُذِفَ من بينهما ضعيف: لَقِيَ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ، فَإِنْ لَمْ يَثْبُتْ تَلَاقِيَهُمَا، فَحُذِفَ الضَّعِيفُ مِنْ بَيْنَهُمَا إِرْسَالٌ. وقد حَكَى ابنُ عبد البر وغيرُه أَنَّ مَالِكاً سَمِعَ مِنْ ثَوْرِ بْنِ زَيْدٍ - وهو لم يَلْقَ ابنَ عَبَّاسٍ - أَحَادِيثَ عَنْ عَكْرَمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، ثُمَّ حَدَّثَ بِهَا، بِحَذْفِ عَكْرَمَةَ مِنْ بَيْنِ ثَوْرٍ وَابْنِ عَبَّاسٍ، لِأَنَّهُ كَانَ يَكْرَهُ الرِّوَايَةَ عَنْ عَكْرَمَةَ، وَلَا يَرَى الْاِحْتِجَاجَ بِحَدِيثِهِ.

فلو كانت التَّسْوِيَةُ بِالْإِرْسَالِ تَسْوِيَةً تَدْلِيسَ، لَعُدَّ مَالِكٌ فِي الْمَدْلُوسِينَ^(٣)، وَقَدْ أَنْكَرُوا عَلَى مَنْ عَدَّهُ فِيهِمْ.

ومِثْلُ هَذَا الصَّنِيعِ مِنْ مَالِكٍ مَحْمُولٌ عَلَى أَنَّهُ ثَبَّتَ عِنْدَهُ ذَلِكَ الْحَدِيثَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَإِلَّا فَقَدْ قَالَ الْخَطِيبُ وَغَيْرُهُ: إِنَّهُ لَا يَجُوزُ هَذَا الصَّنِيعُ وَإِنْ جَازَ الْاِحْتِجَاجُ بِالْمَرْسَلِ، لِأَنَّهُ قَدْ عَلِمَ أَنَّ الْحَدِيثَ عَمَّنْ لَيْسَ بِحُجَّةٍ عِنْدَهُ.

وباشترائط كونِ المحذوف ضعيفاً أو ما يُشَبِّهُهُ، خَرَجَ مَا إِذَا كَانَ الْمَحْذُوفُ ثِقَةً، مِنْ الْبَيِّنِ، فَإِنَّهُ لَيْسَ بِتَدْلِيسٍ بَلْ انْقِطَاعٌ.

وَالْقِسْمُ الثَّالِثُ مِنْ أَقْسَامِ التَدْلِيسِ تَدْلِيسُ الْعَطْفِ، ذَكَرَهُ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ. وَمِثَالُهُ مَا نَقَلَ الْحَاكِمُ وَالْخَطِيبُ أَنَّ أَصْحَابَ هُشَيْنٍ قَالُوا لَهُ: نُرِيدُ أَنْ تُحَدِّثَنَا الْيَوْمَ شَيْئاً لَا يَكُونُ فِيهِ تَدْلِيسٌ، فَقَالَ: خَذُوا، ثُمَّ أَمْلَى عَلَيْهِمْ مَجْلِساً يَقُولُ فِي كُلِّ

(١) ٣٣٩: ١ في ترجمة (بقية).

(٢) ١٩٤: ١ بتصرف.

(٣) ولكن التسوية بالإرسال تُشارك تسوية التدليس في الإيهام والتغريب، ويُعْتَذَرُ عَنِ الْإِمَامِ مَالِكٍ بِمَا سَيَأْتِي.

حديث منه: حَدَّثَنَا فلان وَفلان، ثم يَسْئَلُ السَّنَدَ والمَتْنَ، فَلَمَّا فَرَغَ قال: هل دَلَّسْتُ اليَوْمَ شيئاً؟ قالوا: لا، قال: بَلَى، كُلُّ ما قُلْتُ لَكُمْ فيه: وَفلان، فَإِنِّي لَمْ أَسْمَعْهُ منه.

والقسمُ الرابعُ تدليسُ القَطْع، ذكره الحافظُ أيضاً في «رسالته في المدلِّسين»، ومَثَلٌ له في «نُكْتِهِ على / مقدمة ابن الصلاح» بما في «كامل ابن عديٍّ» وغيره، عن عُمَرَ بن عُبيد الطَّنَافِسي أنه كان يقول: حَدَّثَنَا وَيَسْكُت، يَنْوِي القَطْع، ثم يقول: هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ، عن أبيه، عن عائشة.

والقسمُ الخامسُ أن يُصْرِّحَ بالإخبارِ في الإجازة، كما فعله بعضهم، أو بالتحديثِ في الوجادة، كما فعله إسحاقُ بْنُ راشِد الجَزَري، أو بالتحديثِ فيما لم يَسْمَعْهُ، كما عَلِمَ من عادةِ فِطْرِ بن خَلِيفَةَ أَحَدٍ من رَوَى له البخاريُّ مقروناً بغيره. وبالجملةِ إطلاقُ صِيغَةِ السَّماعِ في غير السَّماعِ تدليسٌ أيضاً.

والقسمُ السادسُ أن يُسْقِطَ أداةَ الروايةِ أصلاً، ويَذْكُرَ شيخه وسنَدَه في الحديث، مع كونه لم يَسْمَعْهُ منه، فيُوهِمُ أنه سَمِعَهُ منه، كما أَخْرَجَ الحاكمُ أنَّ سَفِيانَ بن عيينة قال مرَّةً: الزهريُّ وساق بسنَدِهِ حديثاً، فقليل له: حَدَّثَكَ الزهريُّ؟ فسكَّت، ثم قال: الزهريُّ، فقليل له: أَسَمِعْتَهُ من الزهري؟ فقال: لا، لم أَسْمَعْهُ من الزهريِّ ولا ممن سَمِعَهُ منه، بل حَدَّثَنِي عَبْدُ الرزاق، عن مَعْمَر، عن الزهري.

والقسمُ السابعُ تدليسُ البلاد، كأن يقولَ المِصرِيُّ: حَدَّثَنِي فلانٌ بالعِراق، ويُريدُ به مَوْضِعاً معروفاً به بِأَخْمِيمَ قُرْبَ مصر. أو يقولَ بَزْيَنْدَ، ويُريدُ به مَوْضِعاً بِقُوص. أو يقولَ بَزُقَاقِ حَلَب، ويُريدُ به مَوْضِعاً بالقاهرة. وهذا القسمُ أخَفُّ من غيره، لكنه لا يخلو عن كراهة، ويفعلونه كثيراً لإيهامِهِ بالرحلةِ والتشبعِ بما لم يُعْطِهِ. كذا ذكره السخاوي في «فتح المغيث»^(١). وهذه كُلُّها مندرجةٌ في تدليسِ الإسناد.

وأما التدليسُ في المَثْن وهو القسمُ الثامنُ فهو الإدراجُ، وقد مرَّ ذكره.

والقسمُ التاسعُ تدليسُ الشيوخ، وسيذكره المصنّف. وهناك أقسامٌ آخر أيضاً، ليست بمُغايرة لما أوردناه.

(كفعل الأعمش والثوري وغيرهما) ذكر الحَلَبِيُّ في «التبيين لأسماء المدلسين»^(١) جمعاً كثيراً منهم، مُرتباً على حروف المعجم. وأنا أذكرهم أخذاً منه على سبيل الاختصار، فمنهم:

١ - إبراهيم بن محمد بن أبي يحيى الأسلمي، شيخُ الشافعي، وصفه أحمدُ بالتدليس.

٢ - وإبراهيم بن يزيد/ النّخعي الكوفي، وصفه الحاكم وغيره بالتدليس. ٢١٩

٣ - وإسماعيل بن أبي خالد، وصفه به النسائي.

٤ - وبشير بن المهاجر الغنوي، وصفه به ابنُ حبان في «ثقافته» فقال: رَوَى عن أنس ولم يره، دلّس عنه. انتهى. قلتُ: وقد مرَّ الخلافُ في كونه تدليساً^(٢).

٥ - وبقيّة، مشهورٌ بالتدليس، مُكثّرٌ له عن الضعفاء، ويرتكبُ تدليسَ التسوية.

٦ - ويكثير بن سليمان الكوفي.

٧ - وتليد بن سليمان.

٨ - وثور بن زيد.

(١) ص ٧٠.

(٢) ص ٣٧٨.

- ٩ - وجابر الجعفي، قال أبو نعيم: قال الثوري: ما قال فيه جابر: سَمِعْتُ أَوْ حَدَّثْنَا، فاشدُّ يديك به، وما كان سوى ذلك فتَوَقَّعْ.
- ١٠ - وجبير بن نفير ربما دلَّس عن قدماء الصحابة.
- ١١ - وحبيب بن أبي ثابت.
- ١٢ - وحجاج بن أرطاة.
- ١٣ - والحسن البصري.
- ١٤ - والحسن بن ذكوان.
- ١٥ - والحسن بن مسعود الدمشقي.
- ١٦ - وحسين بن عطاء بن يسار المدني.
- ١٧ - وحسين بن واقد المروزي.
- ١٨ - وحفص بن غياث الكوفي.
- ١٩ - والحكم بن عتيبة.
- ٢٠ - وحُميد الطويل.
- ٢١ - وحُميد بن الربيع اللخمي.
- ٢٢ - وخارجة بن مُصعب الخراساني.
- ٢٣ - وزكريا بن أبي زائدة يُدلس عن الشعبي.
- ٢٤ - وسالم بن أبي الجعد.
- ٢٥ - وسعيد بن عبد العزيز عن زياد بن أبي سودة.
- ٢٦ - وسعيد بن أبي عروبة، مشهورٌ بالتدليس.
- ٢٧ - وسعيد بن المرزبان.

٢٨ - وسفيان الثوري .

٢٩ - وسفيان بن عيينة، ومن خَوَاصِّهِ أَنَّهُ لَا يُدَلِّسُ إِلَّا عَنْ ثِقَةٍ، وَلِذَا حَكَى ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ عَنْ أَيْمَةِ الْحَدِيثِ أَنَّهُمْ قَبِلُوا تَدْلِيْسَهُ، وَكَذَا ذَكَرَهُ ابْنُ حِبَانَ .

٣٠ - وسفيان بن عيينة مَوْلَى مِسْعَرِ بْنِ كِدَامَ .

٣١ - وسليمان التَّيْمِي .

٣٢ - وسليمان بن داود أبو داود الطَّيَالِسِي، دَلَّسَ أَحْيَاناً، كَمَا ذَكَرَهُ الذَّهَبِيُّ (١) .

٣٣ - وسليمان بن مِهْرَانَ الشَّهِيْرُ بِالْأَعْمَشِ، الْكُوفِي، قَالَ الذَّهَبِيُّ فِي «مِيزَانِهِ» (٢): رُبَّمَا دَلَّسَ عَنْ ضَعِيفٍ لَا يَذَرِي بِهِ، فَإِنْ قَالَ: حَدَّثَنَا فَلَا كَلَامَ، وَإِنْ قَالَ: عَنْ، تَطَرَّقَ إِلَيْهِ الْإِحْتِمَالُ إِلَّا فِي شَبَوَخٍ أَكْثَرَ عَنْهُمْ كِبَرَاهِيمَ وَأَبِي وَائِلٍ وَأَبِي صَالِحِ السَّمَّانِ، فَإِنَّ رَوَايَتَهُ عَنْ هَذَا الصَّنْفِ مَحْمُولَةٌ عَلَى الْإِتِّصَالِ. انْتَهَى .

٣٤ - وَسُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ - الْحَدَّثَانِي - .

٣٥ - وَشَبَّاکُ الضَّبِّي الْكُوفِي .

٣٦ - وَشَرِيْكُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ النَّخْعِي .

٣٧ - وَشُعَيْبُ بْنُ أَيُّوبَ .

٣٨ - وَطَاوُسُ بْنُ كَيْسَانَ، ذَكَرَ حُسَيْنُ الْكَرَائِسِي أَنَّهُ أَخَذَ عَنْ عَكْرَمَةَ كَثِيراً مِنَ الْعِلْمِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَكَانَ يُرْسِلُهُ بَعْدَ ذَلِكَ. وَهَذَا يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ مُدَلِّساً، لَكِنْ لَمْ نَرِ أَحَدًا وَصَفَهُ بِذَلِكَ، كَذَا قَالَ الْعَلَاءِيُّ .

٣٩ - وَطَلْحَةُ بْنُ نَافِعٍ أَبُو سَفْيَانَ .

(١) فِي «الْمِيزَانِ» ٢: ٢٠٤ فِي تَرْجُمَةِ (سَلِيمَانَ بْنِ دَاوُدَ أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِي) .

(٢) ٢: ٢٢٤ .

٤٠ - وعاصم بن عُمَر الظَّفَرِي، العلامةُ في المَغَازِي، رَوَى عن قيس بن سعد بن عُبَادَة حديثاً في الزكاة، مع أنه لم يُدركه، ذكره الذهبيُّ في «مختصر المستدرک»^(١)، وقد مرَّ^(٢) أنه ليس بتدليس / .

٢٢٠

- ٤١ - وعَبَّاد بن منصور .
- ٤٢ - وعبد الله بن لَهِيعة .
- ٤٣ - وعبد الله بن مروان .
- ٤٤ - وعبد الله بن معاوية .
- ٤٥ - وعبد الله بن أَبِي نَجِيع المكي .
- ٤٦ - وعبد الله بن واقد الحَرَاني^(٣) .
- ٤٧ - وعبد الجليل القَيْسِي البَصْرِي .
- ٤٨ - وعبد الرحمن بن زياد الإفريقي .
- ٤٩ - وعبد الرحمن بن محمد المُحَارِبِي .
- ٥٠ - وعبد المَلِك بن جُرَيْج .
- ٥١ - وعبد الملك بن عُمَيْر .
- ٥٢ - وعبد الوهاب الخَفَّاف .
- ٥٣ - وعثمان بن أحمد البَجَلِي^(٤) .
- ٥٤ - وعثمان بن عبد الرحمن الطَّرَائِفِي .

(١) ٣٩٩:١ .

(٢) ص ٣٧٧ .

(٣) هذا الاسم ساقط من «التبيين» في النسخة المطبوعة .

(٤) هذا الاسم ساقط من «التبيين» في النسخة المطبوعة .

- ٥٥ - وعطيّة بن سعد^(١).
- ٥٦ - وعُقبة بن عبد الله الرفاعي^(٢).
- ٥٧ - وعكرمة بن خالد.
- ٥٨ - وعكرمة بن عمّار.
- ٥٩ - وعليّ بن غالب المصري.
- ٦٠ - وعليّ بن غُرّاب الكوفي.
- ٦١ - وعُمَر بن عليّ المُقَدِّمي.
- ٦٢ - وأبو إسحاق السَّيِّعي عَمْرُو بن عبد الله.
- ٦٣ - وعيسى بن موسى المعروفُ بغُنْجار من أهل بُخارا.
- ٦٤ - وقتادة التابعي المشهور.
- ٦٥ - ولاحق السَّدُوسي.
- ٦٦ - والمُبَارَك بن فضالة.
- ٦٧ - ومُخْرِز بن عبد الله.
- ٦٨ - ومحمد بن إسحاق صاحبُ المَغَازي.
- ٦٩ - ومحمد بن إسماعيل البُخاري صاحبُ «الصحيح»، ذكره ابنُ مَنْدَه،
وليس بصحيح، كما مرَّ ذكره^(٣).
- ٧٠ - ومحمد بن حسين البُخاري.

(١) هذا الاسم ساقط من «التبيين» في النسخة المطبوعة.

(٢) هذا الاسم ساقط من «التبيين» في النسخة المطبوعة.

(٣) ص ٣٨٠.

- ٧١ - ومحمد بن خازم الضرير.
- ٧٢ - ومحمد بن شهاب الزهري، الإمام المشهور المقبول قوله عند الأئمة.
- ٧٣ - ومحمد بن صدقة.
- ٧٤ - ومحمد بن عبد الرحمن الطفاوي.
- ٧٥ - ومحمد بن عبد الملك الواسطي.
- ٧٦ - ومحمد بن عجلان المدني.
- ٧٧ - ومحمد بن عيسى بن شمع.
- ٧٨ - ومحمد بن عيسى بن الطباع.
- ٧٩ - ومحمد بن محمد الباغندي.
- ٨٠ - وأبو الزبير المكي محمد بن مسلم.
- ٨١ - ومحمد بن مصفى بن بهلول الحنصي^(١).
- ٨٢ - ومروان بن معاوية الفزاري.
- ٨٣ - ومسلم صاحب «الصحيح» ذكره ابن مندة، لكنه ليس بصحيح.
- ٨٤ - ومضعب بن سعيد.
- ٨٥ - ومطلب بن عبد الله المخزومي^(٢).
- ٨٦ - ومغيرة بن مقسم الضبي.
- ٨٧ - ومكحول الدمشقي.

(١) هذا الاسم ساقط من «التبيين» في النسخة المطبوعة.

(٢) هذا الاسم ساقط من «التبيين» في النسخة المطبوعة.

- ٨٨ - وموسى بن عُقْبَة .
 ٨٩ - وميمون بن أبي شَيْب .
 ٩٠ - وميمون بن موسى المَرْثِي .
 ٩١ - وهشام بن عُرْوَة ، وإدراجة في المُدَلِّسِين ليس بصحيح .
 ٩٢ - وهُشَيْم بن بَشِير .
 ٩٣ - والوليد بن مُسْلِم الدمشقي .
 ٩٤ - والوليد بن مُسْلِم العَنْبَرِي (١) .
 ٩٥ - ويحيى أبو جناب الكَلْبِي (٢) .
 ٩٦ - ويحيى بن سعيد الأنصاري .
 ٩٧ - ويحيى بن أبي كَثِير / .
 ٩٨ - ويزيد بن عبد الرحمن الدَّالَانِي (٣) .
 ٩٩ - ويزيد بن أبي مالك .
 ١٠٠ - ويعقوب بن عطاء بن أبي رَبَاح .
 ١٠١ - وأبو إسرائيل المُلَائِي إسماعيل بن أبي إسحاق .
 ١٠٢ - وأبو حَرَّة الرِّقَاشِي واصل بن عبد الرحمن .
 ١٠٣ - وأبو سَعْد البَقَال سعيد بن المَرْزُبَان - وقد سبق - .

٢٢١

(١) جاء في «التبيين» ص ٨٤ ، قول مؤلفه: بعد ذكر تدليس (الوليد بن مسلم الدمشقي): «أما الوليد بن مسلم أبو بشر العنبري، فتابعني ثقة بصري». انتهى. فذكره المؤلف هناك للتمييز، لا لأنه مدلس، فهو غير مدلس، وهم اللكنوي في ذكره هنا.
 (٢) وقع في الأصل (أبو خباب) بالخاء المعجمة، وهو تحريف.
 (٣) هذا الاسم ساقط من نسخة «التبيين».

١٠٤ - وأبو قلابة عبدُ الله .

هذا ما أورده الحَلَبِي . ولِيُطْلَبَ تفصيلُ تراجمهم من «مِيزان الاعتدال»، و «تهذيب التهذيب»، و «تهذيب الكمال» .

قال الحَلَبِي في آخر رسالته: اعْلَمْ أيها الواقفُ على هؤلاء أنهم ليسوا على حَدٍّ واحدٍ، بحيثُ يُتَوَقَّفُ في قبولِ كُلِّ ما قالَ فيه أَحَدٌ منهم: عَنْ، أَوْ: قَالَ، أَوْ: أَنَّ، أَوْ بغيرِ أداةٍ ولم يُصرِّحْ بالسَّماعِ، بل هم على طَبَقَاتٍ، قال العلائيُّ الحافظ:

أولُها من لم يُوصَفَ بذلك إلا نادراً جداً، بحيثُ ينبغي أن لا يُعَدَّ منهم كِيحْيَى بنِ سعيد الأنصاري، وهشام بن عروة، وموسى بن عُقبة .

وثانيها من احتَمَلَ الأئمةُ تدليسَه، وخرَّجوا له في الصحيح وإن لم يُصرِّحْ بالسَّماعِ، وذلك إمَّا لإمامتِه، أو لِقِلَّةِ تدليسَه في جَنْبِ ما رَوَى، أو لأنه لا يُدْلَسُ إلا عن ثقة، وذلك كالزَّهري، والأعمش، والنخعيِّ إبراهيم الكوفيِّ، وإسماعيل بن أبي خالد، وسليمان التَّيمي، وحُميد الطويل، والحَكَم بن عُتَيْبَة، ويحيى بن أبي كثير، وابن جُرَيْج، والثَّوري، وابن عُيَيْنَة، وشريك، وهُشَيْم، ففي «الصحيحين» لهؤلاء الحديثُ الكثيرُ ممَّا ليس فيه تصريحُ بالسَّماعِ^(١) .

وثالثها من تَوَقَّفَ فيهم جماعة، فلم يَحْتَجُوا إلا بما صَرَّحوا فيه بالسَّماعِ، وقَبَلَهُم آخَرُونَ مطلقاً لأحدِ الأسبابِ المتقدِّمة، كالحَسَن، وقتادة، وأبي إسحاق السَّبيعي، وأبي الزُّبَيْر المكي، وأبي سفيان طَلْحَة، وعبد الملك بن عُمَيْر .

(١) وقع في الأصل وفي «التبيين لأسماء المدلسين» هكذا (ما ليس...)، وهو تحريف، وصوابه (ممَّا) كما جاء في «جامع التحصيل» للعلائي ص ١٣٠، وما في «التبيين» منقول عن «جامع التحصيل» .

ورابعها من اتَّفَقُوا على أنه لا يُحْتَجُّ بشيء من حديثهم إلا بما صَرَّحُوا فيه بالسمع، لغلبة تدليسهم وكثرة عن الضعفاء والمجهولين، كابن إسحاق، وبقيّة، وحجاج بن أَرْطاة، وجابر الجعفي، والوليد بن مُسْلِم، وسويد بن سعيد. وخامسها من قد ضَعَّفَ بأمرٍ آخر غير التدليس، فردُّ حديثهم به لا وَجْه له، إذ لو صَرَّح بالتحديث لم يكن محتجاً به، كأبي جَنَاب الكلبي، وأبي سَعْد البَقَال.

وهذا كله في تدليس الراوي ما لم يَتَحَمَّلْه أصلاً. فأما تدليسُ/ الإجازة والمُناوَلَة والوَجَادَة، بإطلاقِ أَخْبَرْنَا، فلم يَعُدْهُ أئمة هذا الفن في هذا الباب، بل هو إمّا محكومٌ له بالانقطاع، أو يُعَدُّ متصلاً. انتهى كلامه.

ثم أراد المصنفُ ذَكَرَ حكم التدليس في الإسنادِ فقال: (وهو مكروه جداً) أي كراهة تحریم، (وذمّة أكثر العلماء) أي التدليس مطلقاً، لِمَا فيه من الخِدا ع، وإيقاع الناس في الوهم والخطأ، وإفسادِ رواية الحديث، وغير ذلك من المفاسدِ الممنوع عنها شرعاً.

قال شعبه بن الحجاج كما أخرجه الشافعي: التدليسُ أخو الكذب. وعنه: التدليسُ أشدُّ من الزنا. وهذا مُبالغة في الزجر. وعنه: لأن أسقطَ من السماء أحبُّ إليَّ من أن أدلّسَ. وعنه: لأن أخِرَّ من السماء إلى الأرضِ أحبُّ إليَّ من أن أقول: زعم فلان ولم أسمع منه.

وعن ابن المبارك: إنَّ الله لا يقبلُ التدليسَ.

وقال سليمان بن داود المنقري: التدليسُ والغشُّ والغرورُ والخِدا ع والكذبُ تُحشَرُ يومَ القيامة في نَقَاذٍ واحدٍ^(١).

(١) أي في طريق واحد. و(النَقَاذُ) بالذال المعجمة، كما في «معركة علوم الحديث» للحاكم ص ١٠٣، وكما ضبطه السخاوي في «فتح الغيث» ١: ١٨٩، ووقع فيه محرفاً إلى (نقار) بالراء المهملة، ووقع في الأصل (نفاد) بالذال المهملة، وكلاهما تحريف.

وقال حمّاد بن زيد: المدلس مُتَشَبِّعٌ بما لم يُعْطَ.
ونحوه قولُ أبي عاصم النبيل: أَقْلُ حالاتِهِ عِنْدِي أَنَّهُ يَدْخُلُ فِي حَدِيثٍ:
الْمُتَشَبِّعُ بِمَا لَمْ يُعْطَ كَلَابِسِ ثَوْبِي زُورٍ^(١).

وقال وكيع: الثوبُ لَا يَحِلُّ تَدْلِيْسُهُ، فكيف الحديث؟!

وقال الذهبي: هو داخلٌ في قوله عليه السلام: مَنْ غَشَّنَا فَلَيْسَ مِنَّا، لَأَنَّهُ
يُوهِمُ السَّامِعِينَ أَنَّ حَدِيثَهُ مُتَّصِلٌ، وفيه انقطاع، هذا إن دَلَّسَ عَنْ ثِقَةٍ، فَإِنْ كَانَ
ضَعِيفاً فَقَدْ خَانَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ. كَذَا فِي «فَتْحِ الْمَغِيثِ»^(٢).

(وَاخْتَلَفَ) أَي بَيْنَ الْمُحَدِّثِينَ وَغَيْرِهِمْ (فِي قَبُولِ رَوَايَتِهِ) أَيِ الْمَدْلُوسِ.

فَجَعَلَ جَمْعٌ مِنَ الْفُقَهَاءِ وَالْمُحَدِّثِينَ مُطْلَقَ التَّدْلِيْسِ جَرَحاً، وَحَكَمُوا بِرَدِّ
سَائِرِ رَوَايَاتِهِ كَسَائِرِ الْمَجْرُوحِينَ.

وقال جُمُهورٌ مِنْ يَقْبَلُ الْمَرَّاسِيْلَ: تُقْبَلُ رَوَايَةُ الْمَدْلُوسِ مُطْلَقاً، حَكَاهُ
الْخَطِيبُ.

وَأَمَّا دَعْوَى النَّوَوِيِّ فِي «شَرْحِ الْمَهْذَبِ»، تَبَعاً لِلْبِيهَقِيِّ وَابْنِ عَبْدِ الْبَرِّ: أَنَّهُمْ
اتَّفَقُوا عَلَى رَدِّ مَا عَنَّنَهُ الْمَدْلُوسُ، فَمَحْمُولَةٌ عَلَى اتِّفَاقٍ مِنْ لَا يَحْتَجُّ بِالْمَرْسَلِ.

وَحَكَى ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ عَنْ أَئِمَّةِ الْحَدِيثِ أَنَّهُمْ قَالُوا: يَقْبَلُ تَدْلِيْسُ ابْنِ عِيْنَةَ،

(١) الْحَدِيثُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي «صَحِيحِهِ» ١٤: ١١٠ فِي آخِرِ كِتَابِ الْلبَاسِ، عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مَرْفُوعاً. قَالَ الْإِمَامُ النَّوَوِيُّ فِي «شَرْحِ صَحِيحِ مُسْلِمٍ»: «مَعْنَاهُ: الْمَتَكَثِّرُ بِمَا لَيْسَ
عِنْدَهُ، بِأَنْ يُظْهَرَ أَنَّ عِنْدَهُ مَا لَيْسَ عِنْدَهُ، يَتَكَثَّرُ بِذَلِكَ عِنْدَ النَّاسِ، وَيَتَزَيَّنُ بِالْبَاطِلِ، فَهُوَ مَذْمُومٌ
كَمَا يُذَمُّ مَنْ لَبَسَ ثَوْبِي زُورٍ، قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ وَآخَرُونَ: هُوَ الَّذِي يَلْبَسُ ثِيَابَ أَهْلِ الزُّهْدِ وَالْعِبَادَةِ
وَالْوَرَعِ، وَمَقْصُودُهُ أَنْ يُظْهَرَ لِلنَّاسِ أَنَّهُ مُتَّصِفٌ بِتِلْكَ الصِّفَةِ، وَيُظْهَرُ مِنَ التَّخَشُّعِ وَالزُّهْدِ أَكْثَرَ
مِمَّا فِي قَلْبِهِ، فَهَذِهِ ثِيَابُ زُورٍ وَرِيَاءٍ. وَقِيلَ: هُوَ كَمَنْ لَبَسَ ثَوْبَيْنِ لِغَيْرِهِ وَأَوْهَمَ أَنَّهُمَا لَهُ. وَقِيلَ:
هُوَ مَنْ يَلْبَسُ قَمِيصاً وَاحِداً وَيَصِلُ بِكُمِّيهِ كُمَيْنِ آخَرَيْنِ، فَيُظْهَرُ أَنَّ عَلَيْهِ قَمِيصَيْنِ».

(٢) ١: ١٨٨ فِي (التَّدْلِيْسِ).

لأنه لا يُدلسُ إلا عن ثقةٍ متقنٍ، فهو كمراسيل التابعين، وصَرَّحَ بقبولِ روايةِ ابنِ عيينة مطلقاً البزارُ وأبو الفتح الأزديُّ أيضاً. فعلى هذا هو قولُ ثالثٍ/ غيرُ التفصيلِ الآتي. كذا في «تدريب الراوي»^(١). (والأصحُّ التفصيلُ)، كذا ذكره ابنُ الصلاح^(٢)، وتبعه من جاء بعده.

ومقابلُ الأصحِّ هو الأقوالُ الثلاثةُ المذكورةُ.

وهناك قولٌ رابعٌ ذكره ابنُ عبد البر عن أئمة الحديث^(٣)، وهو أن من كان لا يُدلسُ إلا عن الثقاتِ، فتدليسُه مقبول، وإلا فلا.

وقولٌ خامسٌ وهو أنه إن كان وقوعُ التدليسِ نادراً قُبِلَتْ عَنْتَهُ ونحوها، وإلا فلا، كما قال عليُّ بن المَدِيني — حين سألَه يعقوبُ بن شيبَةَ^(٤) عن الرجل يُدلسُ، أَيْكونُ حُجَّةً فيما لم يَقُلْ فيه حَدَّثَنَا؟ — : إذا كان الغالبُ عليه التدليسُ فلا.

والتفصيلُ الذي ذكره المصنَّفُ قولٌ سادسٌ، فالمسألةُ مسدَّسةٌ.

(فما رواه) أي المُدلسُ (بلفظٍ مُحتمِلٍ) مثلُ: قال فلان، أو عن فلان، أو أن فلاناً قال، وأمثالُ ذلك، (لم يُبيِّن فيه السماعَ)، فإن رواه بلفظٍ مُحتمِلٍ وبيَّن معه السماعَ قُبِلَ مطلقاً، (فحُكِّمَ حُكْمُ المرسلِ وأنواعِه)، فالخلافُ فيه كالخلافِ فيه، (وما رواه بلفظٍ مُبيِّنٍ للاتصالِ كسمعتُ وأخبرنا وحدَّثنا وأشباهِها) كأنبأنا ونحوه. (فهو محتجٌّ به)، لأنَّ التدليسَ ليس بكذبٍ حقيقة حتى يُجرَحَ به الراوي مطلقاً، وإنما هو تحسينٌ للإسناد، متضمَّنُ الخِداعِ، فإذا رواه بلفظٍ دالٍّ على الاتصالِ زال ذلك الخِداعُ. والمفروضُ

(١) ٢٢٩: ١ النوع ١٢.

(٢) في «مقدمته» ص ٨٢ في النوع ١٢.

(٣) في مقدمة «التمهيد» ١٧: ١.

(٤) وقع في الأصل: (حين سئل عنه يعقوب...)، وهو تحريف، صوابه كما أثبتته من

مقدمة «التمهيد» ١٨: ١.

أَنَّ الْمُدْلَسَ ثَقَّةٌ لَا يُتَصَوَّرُ مِنْهُ أَنْ يَكْذِبَ وَيُطْلَقَ هَذِهِ الْأَلْفَاظُ فِيمَا لَمْ يَسْمَعْهُ، فَإِنَّهُ لَوْ كَانَ كَذَلِكَ لَسَقَطَتْ عِدَالَتُهُ.

ثم ذَكَرَ الْمُصَنِّفُ الْقِسْمَ الثَّانِيَّ مِنْ قِسْمِي التَّدْلِيسِ، عَاطِفًا عَلَى قَوْلِهِ: إِمَّا فِي الْإِسْنَادِ قَوْلُهُ: (وَأَمَّا فِي الشُّيُوخِ، وَهُوَ أَنْ يَرْوِيَ عَنْ شَيْخٍ حَدِيثًا سَمِعَهُ) أَيِ مِنْ ذَلِكَ الشَّيْخِ، (فَيُسَمِّيهِ) أَيِ يَذْكُرُهُ بِاسْمِهِ، (أَوْ يَكْنِيهِ) أَيِ يَذْكُرُ كُنْيَتَهُ، (أَوْ يَنْسُبُهُ) إِلَى جَدِّهِ أَوْ بَلَدِهِ^(١) أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ، (أَوْ يَصِفُهُ بِمَا)، مُتَعَلِّقٌ بِكُلِّ مِنَ الْأَفْعَالِ، (لَا يُعْرَفُ بِهِ) بِأَنْ لَا يَكُونَ الشَّيْخُ مَشْهُورًا بِهِ، (كَيْلَا يُعْرَفَ) أَمْرُهُ أَيِ يَخْتَفِي حَالُ الشَّيْخِ وَلَا يَظْهَرُ.

(وَأَمْرُهُ أَخْفَتْ) أَيِ هَذَا التَّدْلِيسُ أَخْفَتْ مِنَ التَّدْلِيسِ فِي الْإِسْنَادِ، (لَكِنْ فِيهِ تَضْيِيعٌ لِلْمَرْوِيِّ عَنْهُ) أَيِ الشَّيْخِ حَيْثُ ذَكَرَهُ بِمَا لَا يُعْرَفُ. قَالَ/ الْعِرَاقِيُّ: ٢٢٤ بَلْ لِلْمَرْوِيِّ أَيْضًا، بِأَنْ لَا يُتَبَّنَّ لَهُ^(٢)، فَيَصِيرُ بَعْضُ رُؤَايَتِهِ مَجْهُولًا، (وَتَوْعِيرٌ)، أَيِ إِيقَاعٌ فِي الْإِشْكَالِ وَالصَّعُوبَةِ، (بِطَرِيقِ مَعْرِفَةِ حَالِهِ).

(وَالْكَرَاهَةُ) أَيِ كَرَاهَةُ هَذَا الْقِسْمِ مِنَ التَّدْلِيسِ (بِحَسَبِ الْغَرَضِ الْحَامِلِ عَلَيْهِ) أَيِ الْمَقْصُودِ الَّذِي يَبْعَثُ الْمُدْلَسَ عَلَى التَّدْلِيسِ، (نَحْوُ أَنْ يَكُونَ الْمُدْلَسُ كَثِيرَ الرِّوَايَةِ عَنْهُ) أَيِ عَنْ ذَلِكَ الشَّيْخِ الَّذِي قَصَدَ تَدْلِيسَهُ، (فَلَا يُحِبُّ الْإِكْثَارَ مِنْ وَاحِدٍ عَلَى صُورَةٍ وَاحِدَةٍ).

وهذا القسمُ بهذا القصدِ قد صَدَرَ عَنِ الْخَطِيبِ الْبَغْدَادِيِّ كَثِيرًا مَعَ جَلَالَةِ قَدْرِهِ، حَيْثُ يَقُولُ فِي رَوَايَاتِهِ مَرَّةً: أَخْبَرَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْخَلَّالِ، وَمَرَّةً: أَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ، وَمَرَّةً أَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ الْخَلَّالِ، فَيَتَوَهَّمُ مِنْ لَمْ يَعْرِفْ حَقِيقَةَ الْأَمْرِ أَنَّهُمْ شُيُوخٌ مُتَعَدِّدُونَ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ.

(١) هَكَذَا جَاءَ فِي الْأَصْلِ (أَوْ بَلَدَةٍ)، وَلَعَلَّ الْأَوَّلَى (أَوْ بَلَدِهِ) تَسَاوَقًا مَعَ قَوْلِهِ (أَوْ جَدِّهِ).

(٢) هَكَذَا عِبَارَةُ الْعِرَاقِيِّ فِي «شَرْحِ الْأَلْفِيَةِ» ١: ١٨٨، وَوَقَعَ فِي الْأَصْلِ: (بِأَنْ لَا تَقِفَ

عَلَيْهِ). وَلَعَلَّهُ مُحَرَّفٌ عَنْ (بِأَنْ لَا تَقِفَ عَلَيْهِ)، وَيَكُونُ الْمُؤَلَّفُ تَصَرُّفَ بَعْبَارَةِ الْعِرَاقِيِّ.

ويقول مرة: عن أبي القاسم الأزهرى، ومرة عن عبيد الله بن أبي القاسم
الفرسى، ومرة عن عبيد الله بن أحمد بن عثمان الصيرفى، والكل تعبيرات عن
واحد. ونظائره في تأليفاته كثيرة.

قال السخاوى^(١): وَيَقْرُبُ مِنْهُ مَا يَقَعُ فِي «صحيح البخاري» في شيخه
الذهلي، فإنه تارة يقول: نا محمد، ولا ينسبه، وتارة: محمد بن عبد الله، فينسبه
إلى جدّه، وتارة: محمد بن خالد، فينسبه إلى والد جدّه. ولم يقل في موضع:
محمد بن يحيى. انتهى^(٢).

ومن ثمّ احتيج إلى البحث عن أسماء الرواة، وأنسابهم، وكُناههم،
والقباهم، وأوطانهم، وأوصافهم المشهورة، وهو مشتمل على أبحاث كثيرة، قد
ذكرنا منها قدراً كثيراً سابقاً قبيل الفصل الأول، فالماهر في هذه المباحث قلما
يضره مثل هذا التدليس، وعدم الماهر فيها يصعب الأمر عليه، فيظن الواحد
اثنين، والاثنين واحداً.

(وقد يحمله) أي المدلس (عليه) أي على التدليس في الشيوخ (كون)
شيخه الذي غير) أي المدلس (سمته) أي علامته (غير ثقة)، فيذكره بما
لا يعرف، لئلا يطعن عليه بالرواية عن الضعفاء، وليزوج حديثه ويقبل.

وهذا شرّ الأغراض، والتدليس بهذا شرّ أقسام تدليس الشيوخ، لا سيما إذا
كان الشيخ غير ثقة عنده أيضاً، وهذا كما فعله/ جمع في الرواية عن محمد بن
السائب الكلبي، المتهم بالكذب، حيث قيل فيه: حماد، وهو اسم آخر له غير
معروف. وقيل: ابن بشر. وقيل غير ذلك، على ما مرّ تفصيله^(٣).

(١) في «فتح المغيث» ١: ١٩١، النوع ١٢.

(٢) انظر ما سيأتي في ص ٣٩٧.

(٣) ص ٩١.

(أو أصغر منه) أي يكون شيخه أصغر سنّاً منه، فيستنكف من تعريفه،
لثلاثي نسبته الناس إلى الرواية عن الأصاغر.

كما روى الحارث بن أبي أسامة، عن أبي بكر عبد الله بن محمد بن
عبيد بن سفيان بن أبي الدنيا، الحافظ المشهور. والحارث أكبر من ابن
أبي الدنيا، فيقول في روايته تارة: عبد الله بن عبيد، نسبة إلى جده، وتارة
عبد الله بن سفيان، نسبة إلى والد جده، وتارة: أبو بكر بن سفيان، بذكر الكنية
والنسبة إلى والد الجد، ومرة: أبو بكر الأموي.

قال الخطيب^(١): وذلك خلاف موجب العدالة ومقتضى الديانة، من
التواضع في طلب العلم، وترك الحمية في الإخبار بأخذ العلم ممن أخذه.
انتهى.

(أو غير ذلك) من الأغراض الحاملة عليه، منها: أن يكون الشيخ أكبر
وتأخرت وفاته، حتى ألحق الأحفاد بالأجداد، وشاركه بالأخذ عنه من هو دونه
فضلاً أو سنّاً، فيستنكف من ظهور مساواته — مع من هو دونه — في الأخذ عن
شيخ واحد فيخفيه لذلك.

ومنها الخوف من عدم أخذه عنه، وانتشاره عند تعريف الشيخ بما يُعرف.

ومنها: ما حكي عن البخاري أنه كان بينه وبين الذهلي شيء من التخاصم،
حتى منع الذهلي أصحابه من الحضور عند البخاري، ولم يمنع ذلك البخاري من
التخريج عن الذهلي، لوفور ديانته وأمانته، فخشي من التصريح به أن يكون
مصدقاً للذهلي فيما يقوله في حقه، فأخفى اسمه. كذا في «فتح المغيث»^(٢).

(١) في «الكفاية» ص ٣٥٨ (باب الكلام في التدليس وأحكامه).

(٢) ١: ١٩٢، النوع ١٢.

(المضطرب) بكسر الراء المهملة، وقيل بفتحها، (ما اختلفت الرواية فيه)، سواء كان الاختلاف من راوٍ واحد، أو كان في أكثر من واحد، وسواء كان الاختلاف في السند فقط، أو في المتن فقط، أو في كليهما، إلا أن الاضطراب في المتن قلما يوجد إلا ومعه اضطراب في السند. وهو موجب للضعف، لإشعاره بعدم ضبط الراوي.

(فما اختلفت فيه الروايتان) مثلاً أو سنداً (إن ترجحت إحداهما على الأخرى/ بوجه) من وجوه الترجيح المذكورة في موضعها، (نحو أن يكون راويها) أي راوي إحداهما (أحفظ) من راوي الرواية المخالفة لها، (أو أكثر صحةً للمروي عنه) أي شيخه الذي جاء الاختلاف في الرواية من تلامذته، (فالحكم للراجح)، فيعمل به ويترك المرجوح، (فلا يكون حينئذ مضطرباً)، ولا يضر الاختلاف في الاحتجاج به، إذ لا عبرة للمرجوح بجنب الراجح. ٢٢٦

(والأ) أي وإن لم ترجح إحدى الروايتين المختلفتين على الأخرى، بل تساوتا، (فمضطرب)، وهو الذي يختص الضعيف باتصافه به فيترك، كما إذا تعارض الحديثان تعارضاً لم يندفع بوجه من وجوه دفعه تساقطاً، وصير إلى دليل غيرهما.

وقد أكثر الدارقطني في كتاب «العلل»، والحافظ ابن حجر في كتابه «المقرب في بيان المضطرب» بذكر الأحاديث المضطربة.

ولندكر بعض الأخبار التي ظن جمع من العلماء وقوع الاضطراب فيه، فتركوا العمل به، ووضح لجمع آخر منهم سبيل الترجيح أو الجمع، فعملوا به وصححوه.

١ - منها: حديث ترك قراءة البسملة في الصلاة، فقد أعله ابن عبد البر

وغيره بالاضطراب، كما مرَّ ذكره في بحث المُعَلَّل، ومرَّ هناك^(١) أنه رُجِّحَ بعضُ الألفاظ فيها على بعض، فارتفع اضطرابه عند من رجَّح، ومن ثمَّ استند به جمعُ من الفقهاء والمُحدِّثين.

٢ - ومنها: حديثُ القُلَّتَيْنِ الدالُّ على أن الماءَ الذي وقعت فيه نجاسة، إن كان مقدارَ القُلَّتَيْنِ لم يَنْجُسْ، وإن كان أقلَّ منه تَنْجَسَ. وقد أخذَ به الشافعيُّ ومن تَبِعَهُ وإسحاقُ بنُ راهويه وأحمدُ في روايةٍ عنه وغيرُهم، وهَجَرَهُ أبو حنيفة وأتباعُه ومالكُ وأتباعُه وأحمدُ في روايةٍ عنه وغيرُهم، لظهور الاضطراب عندهم فيه سنداً ومنتأً، ثم تفرَّقوا شيعاً بحسبِ ما لاحَ لهم من الدلائل.

وإن شئتَ الاطلاعَ على تفصيلها، فعليك بِشَرْحِي الكبيرِ المتعلِّقِ بِشرحِ الوقايةِ المسمَّى «بالسُّعَايَةِ فِي كَشْفِ مَا فِي شَرْحِ الوقايةِ»^(٢)، وفَقَّنَا اللهُ لِحُثْمِهِ كما وفَّقْنَا لِبَدْثِهِ.

والحديثُ المذكورُ هو قوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا كَانَ الْمَاءُ قُلَّتَيْنِ لَمْ يَحْمِلِ الْخَبَثَ». أَخْرَجَهُ أَصْحَابُ «السنن الأربعة»، وصَحَّحَهُ ابْنُ خَزِيمَةَ وَالْحَاكِمُ وَابْنُ حِبَّانَ^(٣)، كَذَا ذَكَرَهُ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ فِي «بُلُوغِ الْمَرَامِ مِنْ أُدْلَةٍ/ ٢٢٧ الْأَحْكَامِ»^(٤).

(١) ص ٣٧٠.

(٢) ١: ٣٧٣ - ٣٧٧.

(٣) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ ٥١: ٥٢ فِي كِتَابِ الطَّهَارَةِ (بَابُ مَا يَنْجُسُ الْمَاءَ).

وَالْتَرْمِذِيُّ ٩٨: ١ فِي أَبْوَابِ الطَّهَارَةِ (بَابُ مَا جَاءَ أَنَّ الْمَاءَ لَا يَنْجُسُهُ شَيْءٌ).

وَابْنُ مَاجَةَ ١٧٢: ١، فِي كِتَابِ الطَّهَارَةِ (بَابُ مِقْدَارِ الْمَاءِ الَّذِي لَا يَنْجُسُ).

وَابْنُ خَزِيمَةَ ٤٩: ١، فِي جَمَاعَةِ أَبْوَابِ ذِكْرِ الْمَاءِ.

وَالدَّارِقُطْنِيُّ ١٣: ١ فِي كِتَابِ الطَّهَارَةِ (بَابُ حُكْمِ الْمَاءِ إِذَا لَاقَتْهُ النِّجَاسَةُ).

(٤) هُوَ الْحَدِيثُ الرَّابِعُ فِيهِ أَوَّ الْحَدِيثِ الْخَامِسِ عَلَى عَدَدِ بَعْضِ الطَّبَعَاتِ.

وفي رواية: إذا بَلَغَ الماءُ قُلَّتَيْنِ، مكان: كانَ الماءُ قُلَّتَيْنِ. وفي رواية عند أبي داود وابن حبان وغيرهما: لم يَنْجُسْ، مكان: لم يَحْمِلِ الْخَبَثَ.

وذكر السيوطي في «الجامع الصغير في حديث البشير النذير» و«جمع الجوامع»^(١) هذا الحديث بالفاظٍ مختلفة، ونسب تخريجها إلى كتب معتبرة، فنسب تخريجَه بلفظ: إذا بَلَغَ الماءُ قُلَّتَيْنِ لم يَحْمِلِ الْخَبَثَ. إلى «مستدرک الحاكم»، و«صحيح ابن حبان»، و«سنن الدارقطني»، و«مسند أحمد»، و«السُّنَنُ الأربعة» من حديث ابن عُمر.

وبلفظ: إذا بَلَغَ الماءُ قُلَّتَيْنِ لم يُنَجِّسْهُ شيءٌ. إلى ابن ماجه، من حديث ابن عُمر.

وبلفظ: إذا بَلَغَ الماءُ قُلَّتَيْنِ فما فوق ذلك، لم يُنَجِّسْهُ شيءٌ. إلى الدارقطني من حديث أبي هريرة.

وبلفظ: إذا بَلَغَ الماءُ أربعين قُلَّةً لم يُنَجِّسْهُ شيءٌ. إلى الدارقطني من حديث أبي هريرة.

وبلفظ: إذا بَلَغَ الماءُ أربعين قُلَّةً فإنه لا يَحْمِلُ الْخَبَثَ. إلى «سُنَن الدارقطني»، وكتاب «الضعفاء» للعقيلي، و«كامل ابن عدي» من حديث جابر.

وبلفظ: إذا كان الماءُ قُلَّتَيْنِ فإنه لا يَنْجُسُ. إلى أبي داود وابن ماجه والحاكم في «المستدرک» من حديث ابن عمر.

وقد بَسَطَ الكلامَ في هذا الحديث شيخ الإسلام تقي الدين محمد المعروف

(١) في «الجامع الصغير» بشرح «فيض القدير» للمُنَاوِي ٣١٢: ١، بلفظ «إذا بلغ الماء قُلَّتَيْنِ...»، مقتصرًا على ذكر رواية واحدة فيه رواية ابن عمر. وفي «جمع الجوامع» ٤٨: ١ من الطبعة المصورة عن المخطوطة، و ٤٤٨: ١ من طبعة مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر، وأورد الحديث فيه من خمس روايات وأطال الكلام فيه.

بابن دَقِيقِ الْعِيدِ، فِي كِتَابِهِ «الإمام فِي مَعْرِفَةِ أَحَادِيثِ الْأَحْكَامِ»^(١)، وَاثْبَتَ الاضطرابَ فِيهِ مِنْ وَجْهِ ثَلَاثَةٍ: سَنَدًا وَمَثْنًا لَفْظًا وَمَعْنَى، وَأَشَارَ إِلَى ضَعْفِهِ، وَلِذَلِكَ لَمْ يَذْكُرْهُ فِي كِتَابِ «الإمام بِأَحَادِيثِ الْأَحْكَامِ»، الَّذِي التَزَمَ فِيهِ ذِكْرَ الْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ.

وَخُلَاصَةُ مَا ذَكَرَهُ فِيهِ أَنَّ هَذَا الْحَدِيثَ مُضْطَرِبٌ مِنْ جِهَةِ الْإِسْنَادِ، وَمِنْ جِهَةِ الْمَتْنِ، مِنْ حَيْثُ اللَّفْظُ، وَمِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى. أَمَّا الاضطرابُ مِنْ جِهَةِ السَّنَدِ فَهُوَ أَنَّ لِهَذَا الْحَدِيثِ الْمَرْوِيِّ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ عُمَرَ ثَلَاثَ رَوَايَاتٍ:

أَحَدُهَا رَوَايَةُ الْوَلِيدِ بْنِ كَثِيرٍ، أَخْرَجَهَا أَبُو دَاوُدَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْعَلَاءِ، عَنْ أَبِي أُسَامَةَ حَمَّادِ بْنِ أُسَامَةَ، عَنْ الْوَلِيدِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ الزَّيْبِرِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ أَبِيهِ: سُئِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمَاءِ وَمَا يَنْتُوبُهُ مِنَ الدَّوَابِّ وَالسَّبَّاحِ، فَقَالَ: إِذَا كَانَ الْمَاءُ قُلَّتَيْنِ لَمْ يَحْمِلِ الْخَبَثَ.

وَرَوَاهُ هَكَذَا عَنْ أَبِي أُسَامَةَ حَمَّادِ بْنِ أُسَامَةَ جَمَاعَةٌ، مِنْهُمْ إِسْحَاقُ/ بْنُ ٢٢٨ رَاهُويَةَ، وَأَحْمَدُ بْنُ جَعْفَرِ الْوُكَيْعِيِّ، وَأَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَأَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ أَبِي السَّفَرِ، وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادَةَ بِالْفَتْحِ، وَحَاجِبُ بْنُ سَلِيمَانَ، وَهَنَّاذُ بْنُ السَّرِيِّ، وَالْحُسَيْنُ بْنُ حُرَيْثٍ.

وَرَوَاهُ جَمَاعَةٌ عَنْ أَبِي أُسَامَةَ، عَنْ الْوَلِيدِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبَّادِ بْنِ جَعْفَرٍ، مِنْهُمْ أَبُو مَسْعُودٍ الرَّازِيُّ الْحَافِظُ، وَعَثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ مِنْ رَوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزَّيْبِرِ الْحُمَيْدِيُّ، وَمُحَمَّدُ بْنُ حَسَّانِ الْأَزْرَقِ، وَيَعِيشُ بْنُ الْجَهْمِ، وَغَيْرُهُمْ.

وَتَابَعَهُمُ الشَّافِعِيُّ عَنِ الثَّقَةِ عِنْدَهُ، عَنْ الْوَلِيدِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبَّادِ بْنِ جَعْفَرٍ،

(١) كَلَامُ ابْنِ دَقِيقِ الْعِيدِ وَمَا بَعْدَهُ هُنَا مَأْخُوذٌ مِنْ «نَصْبِ الرَّايَةِ» لِلزَّيْلَعِيِّ

قاله الدارقطني. وذكر ابن مندة أن أبا ثور رواه عن الشافعي، عن عبد الله بن الحارث المخزومي، عن الوليد بن كثير. ورواه موسى بن أبي الجارود، عن البويطي، عن الشافعي، عن أبي أسامة وغيره، عن الوليد بن كثير.

فذلك هاتان الروايتان على أن الشافعي سمع هذا الحديث من عبد الله بن الحارث، وهو من الحجازيين، ومن أبي أسامة، وهو كوفي، عن الوليد.

وقد اختلف الحفاظ في هذا الاختلاف، فمنهم من رجح رواية الوليد، عن محمد بن عباد بن جعفر، نقل ذلك عن أبي داود. وذكر عبد الرحمن بن أبي حاتم في كتاب «العلل»، عن أبيه أن محمد بن عباد بن جعفر ومحمد بن جعفر بن الزبير كلاهما ثقتان، والحديث لمحمد بن جعفر أشبه. وكذا رجح ابن مندة أن الصواب رواية الوليد، عن محمد بن جعفر.

وجمع الدارقطني بين الروايتين، ومال إلى أن الوليد روى هذا الحديث عن كليهما. وكذا أخرجه البيهقي من الطريقين، ومال إلى الجمع بينهما.

ثم ها هنا اختلاف آخر، وهو أنه اختلف في شيخ محمد بن جعفر بن الزبير، ف قيل: عبيد الله بن عبد الله بن عمر، وقيل: عبد الله بن عبد الله بن عمر، أخرجه البيهقي وغيره على النحوين، وقال نقلاً عن ابن راهويه: إنه غلط أبو أسامة في عبد الله، وإنما هو عبيد الله.

وحكى البيهقي في كتاب «المعرفة» عن شيخه أبي عبد الله الحافظ، أنه كان يقول: الحديث محفوظ عنهما جميعاً، أعني عن عبيد الله وعن عبد الله جميعاً.

وثانيها: رواية محمد بن إسحاق، وقد أخرجه الترمذي من طريق هناد، وأبو داود من طريق حماد بن سلمة ويزيد بن زريع، وابن ماجه/ من حديث يزيد بن هارون وابن المبارك، كلهم عن ابن إسحاق.

ورواه أحمد بن خالد وإبراهيم بن سعد الزهري وزائدة بن قدامة^(١)، ورواه عبيد الله بن محمد بن عائشة، عن حماد بن سلمة، عن محمد بن إسحاق بسنده، وقال فيه: إن رسول الله سئل عن الماء يكون بالفلاة وترد السباع والكلاب، فقال: إذا كان الماء قُلَّتَيْنِ لم يحمل الخَبَثُ^(٢). رواه البيهقي وقال: كذا قال: السباع والكلاب، وهو غريب. وكذلك قاله موسى بن إسماعيل، عن حماد بن سلمة، وقال ابن عيَّاش عن ابن إسحاق: الكلاب والدواب، إلا أن ابن عيَّاش اختلف عليه في إسناده. انتهى.

وقد اختلف أيضاً فيمن رواه عنه ابن إسحاق، فأخرجه الدارقطني من طريق ابن عيَّاش، عنه، عن الزهري، عن عبيد الله بن عبد الله بن عمر، عن أبي هريرة، أنه سئل رسول الله عن القلب تلقى فيه الجيف، وتشرب منه الكلاب والدواب، قال: ما بلغ الماء قُلَّتَيْنِ فما فوق ذلك، لم ينجسه شيء.

وأخرج أيضاً من طريق عبد الوهاب بن عطاء، عن ابن إسحاق، عن الزهري، عن سالم، عن أبيه، عن النبي صلى الله عليه وسلم.

ورواه المغيرة بن سقلاب، عن ابن إسحاق، عن نافع، عن ابن عمر.

وثالثها: رواية حماد بن سلمة، عن عاصم بن المنذر، أخرجها أبو داود وابن ماجه عن موسى بن إسماعيل، عن حماد، عنه، عن عبيد الله بن عبد الله بن عمر، قال: حدثني أبي أن رسول الله قال: إذا كان الماء قُلَّتَيْنِ فإنه لا ينجس. وقد رواه إسماعيل بن عُلَيَّة، عن عاصم وحماد بن زيد، عنه، عن عبيد الله، عن أبيه، موقوفاً، أخرجها الدارقطني.

وقد اختلف في اللفظ أيضاً من طريق عاصم، ففي رواية أخرجها

(١) كلهم عن ابن إسحاق، عن محمد بن جعفر، عن عبيد الله بسنده.

(٢) في «نصب الراية» للزيلعي ١: ١٠٨ (لا يحمل الخَبَث).

الدارقطني وعبد بن حميد وإسحاق بن راهويه في «مسنديهما»، بلفظ: إذا بلغ الماء قلتين أو ثلاثاً لم يُنجس شيء. وكذلك أخرجه الحاكم وابن ماجه. وقد بسط الدارقطني في تخريج روايات من قال: أو ثلاثاً ومن لم يقله.

ولحديث ابن عمر طريقان آخران غير الطريق الثلاثة المذكورة، أخرجه الدارقطني منهما. واختلف فيهما في كون الحديث مرفوعاً، أو موقوفاً على ابن عمر.

فظهر بهذا كله ما في إسناد حديث ابن عمر من الاختلافات.

وأمّا الاضطراب/ اللفظي في المتن، فقد مرّ ذكره نبذ منه، ففي رواية: قلتين، وفي رواية: قلتين أو ثلاثاً، وفي رواية: أربعين قلّة، أخرجهما الدارقطني. وفي سنده القاسم بن عبيد الله العمري ضعيف. ورُويت رواية أربعين موقوفة على ابن عمرو، وعلى أبي هريرة، وفي رواية عن أبي هريرة موقوفة: أربعين غرباً، وفي رواية عنه: أربعين دلواً، أخرج هذه الروايات الدارقطني وغيره.

وأمّا الاضطراب المعنوي في المتن، فهو أنّ القلّة لفظ مشترك بين رأس الجبل وبين الجرّة وبين القرية. وأخرج الشافعي: قلتين بقلال هجر، وهو اسم موضع بالشام. قال ابن جريج: قد رأيت قلال هجر، فالقلّة تسع قربتين أو قربتين وشيئاً. وسند الشافعي ضعيف، وفيه انقطاع.

وروى ابن عدي في «الكامل» من طريق المغيرة بن سقلاب، عن محمد بن إسحاق، عن نافع، عن ابن عمر مرفوعاً: إذا كان الماء قلتين لم يُنجس شيء. والقلّة أربع أصع. وضعف ابن عدي: المغيرة.

وبالجملة: لم يثبت بسند معتمد تحديد القلّة وتعيين المراد بها في الحديث. هذا خلاصة ما بسطه ابن دقيق العيد، ولمثل هذا الاضطراب ضعف

حديث القلتين ابن عبد البر وأبو بكر بن العربي وابن تيمية وغيرهم^(١).

٣ - ومنها: رواية حَجَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع، أخرجها أصحاب «الصحاح الستة» وغيرهم، بطرق كثيرة. واختلفت في كيفية إحرام رسول الله صلى الله عليه وسلم، فروي أنه كان مُتَمَتِّعاً مُحَرِّماً بالعمرة فقط، من ذي الحليفة، وروى أنه كان قارناً، وروى أنه كان مُفَرِّداً، وروى أنه كان أَحَرَمَ من الميقات بالعمرة فقط، ثم أَحَرَمَ بالحج.

وقد اختلفوا بسبب هذا الاختلاف في أن الأفضل هل هو الإفراد بالحج، أم التمتع، أم القرآن^(٢)؟ واحتج كل بما ثبت عنده أنه فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم. والذي رجحه ابن القيم هو كونه قارناً، وبسط الكلام في روايته مع الجواب عن بقية الروايات، في كتابه «زاد المعاد»، فليرجع إليه.

٤ - ومنها روايات صلاة رسول الله في كسوف الشمس، المُخَرَّجة في «الصحاح الستة» وغيرها، فإنها اضطربت اضطراباً فاحشاً، ففي بعضها أنه رَكَع رُكُوعَيْنِ في كل ركعة، بين كل ركوعين قراءة هي أقصر من الأولى، وفي بعضها أنه رَكَع في كل ركعة ثلاث مرّات، وفي بعضها: أربع مرّات، وفي بعضها: خمس مرّات.

ولوقوع هذا الاضطراب ترك الحنفية العمل بها، وأخذوا بما هو الأصل في الصلوات من توحد الركوع في ركعة، ويشهد لهم بعض روايات «صحيح البخاري»، و«سنن أبي داود».

(١) هذا الذي أوسع فيه المؤلف من بيان الاضطراب في الإسناد والمتن والمعنى، قد أوسع الجواب عنه جداً الحافظ ابن الملقن الشافعي رحمه الله تعالى، في «البدر المنير في تخريج أحاديث الشرح الكبير» - مخطوط - وهو الحديث الرابع عنده.

(٢) وقع في الأصل: (أم الإفراد). وهو سبق قلم.

والذي ذكر جمهور المحدثين هو أنَّ روايات الركوعين في كلِّ ركعة، مرجَّحة على سائر الروايات، فعليها الاعتماد.

٥ - ومنها رواية الخطُّ على الأرض في باب سُتْرَةِ الْمُصَلِّي، وهي ما أخرجه أبو داود وعبد الرزاق في «جامعه»، وأحمد في «مسنده»، وابن ماجه وابن حبان في «صحيحه»، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا صلى أحدكم فليجعل تلقاء وجهه شيئاً، فإن لم يجد شيئاً فليَنْصِبْ عَصاً، فإن لم يكن معه عَصَى فليخطُطْ بين يديه خطاً، ثم لا يضره ما مرَّ أمامه». أي يُدير دائرة كالهلال، قاله أحمد، أو يجعله طويلاً، قاله مُسَدَّد.

وهذا الحديث أخذ به أحمد وغيره، فجعلوا الخطُّ - عند العجز عن السُتْرَةِ - سُتْرَةً، وأما الأئمة الثلاثة والجمهور فلم يعملوا به، وقالوا: هذا الحديث في سنده اضطرابٌ فاحش، كما ذكره العراقي في «ألفيته»^(١).

وقال السخاوي في «شرحها»^(٢): كثر فيه الاختلاف على راويه، وهو إسماعيل بن أمية، فإنه:

١ - قيل: عنه، عن أبي عمرو بن محمد بن حريث، عن جدِّه حريث، عن أبي هريرة.

٢ - وقيل: عنه، عن أبي عمرو بن حريث، عن أبيه، عن أبي هريرة.

٣ - وقيل: عنه، عن أبي عمرو بن محمد بن عمرو بن حريث، عن جدِّه حريث بن سليم، عن أبي هريرة.

٤ - وقيل: عنه، عن أبي محمد بن عمرو بن حريث، عن جدِّه حريث رجل من بني عُذْرَةَ، عن أبي هريرة.

(١) ٢٤١: ١.

(٢) ٢٣٨: ١. ومنه صُحِّح ما وقع هنا في الأصل من أخطاء وتحريف فيما يأتي.

٥ - وقيل: عنه، عن ابن محمد بن عمرو بن حزم، عن أبيه، عن جدّه، عن أبي هريرة.

٦ - وقيل: عنه، عن محمد بن عمرو بن حريث، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة/ .

٢٣٢

٧ - وقيل: عنه، عن حريث بن عمار، عن أبي هريرة.

٨ - وقيل: عنه، عن أبي عمرو بن محمد، عن جدّه حريث بن سليمان، عن أبي هريرة.

٩ - وقيل: عنه، عن أبي عمرو بن حريث، عن جدّه حريث، عن أبي هريرة.

١٠ - وقيل غير ذلك، ولذا حكم غير واحد من الحفاظ كالنوي في «الخلاصة»، وابن عبد الهادي وغيره من المتأخرين، باضطراب سنده، وعزاه النووي للحفظ، وقال الدراقطني: لا يثبت، وقال الطحاوي: لا يحتج بمثله.

وتوقف الشافعي فيه في الجديد، بعد أن اعتمده في القديم، لأنه مع اضطراب سنده زعم ابن عيينة، أنه لم يجرء إلا من هذا الوجه، ولم يجد شيئاً يشدّه به، لكن قد صحّحه ابن المديني وأحمد وجماعة منهم ابن حبان والحاكم وابن المنذر، وكذا ابن خزيمة وعمد إلى الترجيح فرجح القول الأول من هذه الأقوال. ونحوه حكاية ابن أبي حاتم عن أبي زرعة.

ولا يُنافيه القول الثاني، لإمكان أن يكون نسب فيه الراوي إلى جدّه، وسُمّي أبا لظاهر السياق. وكذا لا يُنافيه الثالث والتاسع والثامن إلا في سليمان مع سليم، وكأن أحدهما تصحّف، أو سليماً لقب. كما لا يُنافيه الرابع إلا بالقلب، بل قال شيخنا: إن هذه الطرق كلها قابلة لترجيح بعضها على بعض، والراجعة منها يمكن التوفيق بينها، وحينئذ فينتفي الاضطراب عن السند أصلاً

ورأساً، ولذلك أسنده الشافعي مُحْتَجّاً به في «المبسوط» للمُزْنِي، وقال البيهقي:
لا بأس به.

ثم إنَّ اختلاف الرواة في اسم رجلٍ أو نَسَبِهِ: لا يُؤثِّرُ — في — ذلك، لأنه إن كان الرجل ثقةً كما هو مقتضى صنيع من صحَّح هذا الحديث فلا ضير، وإن كان ضعيفاً كما هو الحقُّ ها هنا، لجَزَمَ شيخنا في «تقريبه» بأنَّ شيخَ إسماعيل مجهول، فضَعَفُ الحديثِ إنما هو من قِبَلِ ضَعْفِهِ، لا من قِبَلِ اختلافِ الثقاتِ في اسمه.

مع أنَّ دعوى ابنِ عينة التفرُّد في المتنِ مُنْتَقِضَةٌ بما رَوَيْنَاهُ في «فوائد» عَبْدَانَ الْجَوَالِيقِي، قال: نا دَاهِرُ بنِ نُوح، نا يوسف بن خالد، عن أبي مُعَاذِ الْخُرَّاسَانِي، عن عطاء بن مِثْنَاء، عن أبي هريرة مرفوعاً: لِيُصَلِّ أَحَدُكُمْ إِلَى مَا يَسْتُرُهُ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَلْيَخُطْ خَطًّا.

وكذا رَوَيْنَاهُ في أول «جزء ابنِ فَيْل»، قال: نا عيسى بن عبد الله الْعَسْقَلَانِي، نا رَوَّادُ بنِ الْجَرَّاح، عن الْأَوْزَاعِي، عن أيوب بن موسى، عن أبي سَلَمَةَ بن عبد الرحمن بن عوف، عن أبي هريرة مرفوعاً: إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيُصَلِّ إِلَى مَسْجِدٍ، أَوْ إِلَى شَجَرَةٍ، أَوْ إِلَى بَعِيرٍ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ/ فَلْيَخُطْ خَطًّا بَيْنَ يَدَيْهِ، وَلَا يَضُرَّهُ مِنْ مَرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ. ورواه أبو مالك النخعيُّ عن أيوب، فقال: عن الْمُقْبِرِيِّ بَدَلًا: أَبِي سَلَمَةَ.

وَادَّعَى الدارقطنيُّ في «الأفراد» تَفَرُّدَ أَبِي مَالِكٍ بهذا الحديث، بل في الباب أيضاً عن غير أبي هريرة، فعند أبي يَعْلَى الْمُؤَصِّلِي في «مسنده»، من حديثِ إِبْرَاهِيمَ بنِ أَبِي مَخْذُومَةَ، عن أبيه، عن جدِّه، قال: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ دَخَلَ الْمَسْجِدَ مِنْ قِبَلِ بَابِ بَنِي شَيْبَةَ، حَتَّى جَاءَ إِلَى وَجْهِ الْكَعْبَةِ، فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ، فَخَطَّ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ خَطًّا عَرْضاً، ثُمَّ كَبَّرَ فَصَلَّى وَالنَّاسُ يَطُوفُونَ بَيْنَ الْخَطِّ

والكعبة. وكذا عند الطبراني من حديث أبي موسى الأشعري، بسندٍ ضعيف. انتهى ملخصاً.

٦ - ومنها: حديثُ فاطمة بنتِ قيس مرفوعاً: إِنَّ فِي الْمَالِ لِحَقًّا سِوَى الزَّكَاةِ. رواه الترمذي من رواية شريك، عن أبي حمزة وهو ميمون الأعور، عن الشعبي، عنها. وأخرجه ابن ماجه من هذا الطريق: لَيْسَ فِي الْمَالِ حَقٌّ سِوَى الزَّكَاةِ^(١).

وهذا اضطرابٌ فاحش، ومع ذلك فالحديثُ ضعيفُ السندِ أيضاً، بضعفِ شيخِ شريك. وقصد بعضهم الجمعَ بينهما على تقدير ثبوتهما، بأنَّ المرادَ بالحقِّ المُثَبِّت: المُسْتَحَبُّ، وبالمُنْفِي: الواجب. وقال بعضهم: المُثَبِّتُ مُقَدَّمٌ عَلَى الْمُنْفِي.

(المقلوب) هو الحديثُ الذي وَقَعَ فِي مَتْنِهِ أَوْ فِي سَنَدِهِ تَغْيِيرٌ بِإِبْدَالِ لَفْظٍ أَوْ جُمْلَةٍ بآخَرَ أَوْ بِتَقْدِيمِ الْمَتَأَخِّرِ وَتَأْخِيرِ الْمَتَقَدِّمِ وَنَحْوِ ذَلِكَ.

فهو على قسمين: مقلوبُ المتن، ومقلوبُ السند. وثانيهما أكثرُ وقوعاً بالنسبة إلى أولَّيهما، ولذا سَكَتَ عَنْ ذِكْرِ الْأَوَّلِ كَثِيرٌ مِنَ الْمُصَنِّفِينَ فِي هَذَا الْفَنِّ، كَمَا أَنَّهُمْ اقْتَصَرُوا فِي بَحْثِ الْمَوْضُوعِ عَلَى الْمُخْتَلَقِ مَتْنًا لِكثْرَةِ وَقُوعِهِ، مَعَ أَنَّهُ قَدْ يَكُونُ الْحَدِيثُ صَحِيحاً وَالسَّنَدُ مَوْضُوعاً.

وقد مثلوا لمقلوبِ المتن بأحاديث:

١ - منها: حديثُ إِذَا سَجَدَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَبْرُكْ كَمَا يَبْرُكُ الْبَعِيرُ، وَلْيَضَعْ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكْبَتَيْهِ. أخرجه الترمذي وقال: غريب، وابنُ ماجه والنسائي بدونِ جملة:

(١) في الترمذي ٤٨: ٣ في كتاب الزكاة (باب ما جاء أن في المال حقاً سِوَى الزكاة).

قال أبو عيسى: هذا حديثُ إسناده ليس بذاك، وأبو حمزة ميمون الأعور يضعف.

وابن ماجه ٥٧٠: ١ في كتاب الزكاة (باب ما أدي زكاته ليس بكنز).

وَلْيَضَعَ الْخ، وَأَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ وَالطَّحَاوِيُّ فِي «شرح معاني الآثار» وَغَيْرُهُمْ^(١)،
مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ.

وَبِهَذَا اسْتَنَّدَ مَالِكٌ وَالْأَوْزَاعِيُّ وَأَحْمَدُ فِي رَوَايَةٍ عَنْهُ، فِي أَنَّ الْمُسْتَحَبَّ
لِلسَّاجِدِ أَنْ يَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى الْأَرْضِ قَبْلَ رِكْبَتَيْهِ، ثُمَّ رِكْبَتَيْهِ، ثُمَّ وَجْهَهُ.

وَذَهَبَ الْجُمْهُورُ إِلَى عَكْسِهِ، مُسْتَنِدِينَ بِمَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ / وَحَسَّنَهُ،
وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَأَحْمَدُ وَالْحَاكِمُ وَقَالَ: عَلَى شَرْطِ
مُسْلِمٍ، وَابْنُ حِبَانَ وَصَحَّحَهُ، وَالطَّحَاوِيُّ^(٢)، مِنْ حَدِيثِ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ قَالَ:
رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ إِذَا سَجَدَ يَضَعُ رِكْبَتَيْهِ قَبْلَ يَدَيْهِ، وَإِذَا نَهَضَ رَفَعَ يَدَيْهِ قَبْلَ رِكْبَتَيْهِ.
وَرَوَى الطَّحَاوِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ مَرْفُوعاً: إِذَا سَجَدَ أَحَدُكُمْ فَلْيَبْدَأْ

٢٣٤

(١) أَبُو دَاوُدَ ٥٢٥:١ فِي كِتَابِ الصَّلَاةِ (بَابُ كَيْفِ يَضَعُ رِكْبَتَيْهِ قَبْلَ يَدَيْهِ).
وَالنَّسَائِيُّ ٢٠٧:٢ فِي كِتَابِ التَّطْيِيقِ (بَابُ أَوَّلُ مَا يَصِلُ إِلَى الْأَرْضِ مِنَ الْإِنْسَانِ فِي
سُجُودِهِ). وَفِيهِ عِنْدَهُ (فَلْيَضَعُ يَدَيْهِ قَبْلَ رِكْبَتَيْهِ)، الَّتِي نَفَاهَا الْمُؤَلِّفُ هُنَا.
وَالدَّارِمِيُّ ٢٤٥:١، فِي كِتَابِ الصَّلَاةِ (بَابُ أَوَّلُ مَا يَقَعُ مِنَ الْإِنْسَانِ عَلَى الْأَرْضِ إِذَا أَرَادَ
أَنْ يَسْجُدَ). وَ«شرح معاني الآثار» لِلطَّحَاوِيِّ ١٤٩:١ مِنْ طَبْعَةِ الْهِنْدِ فِي كِتَابِ الصَّلَاةِ (بَابُ
مَا يَبْدَأُ بَوَضْعِهِ فِي السُّجُودِ الْيَدَيْنِ أَوْ الرِّكْبَتَيْنِ).

(٢) التِّرْمِذِيُّ ٥٦:٢ فِي كِتَابِ الصَّلَاةِ (بَابُ مَا جَاءَ فِي وَضْعِ الرِّكْبَتَيْنِ قَبْلَ الْيَدَيْنِ فِي
السُّجُودِ).

وَأَبُو دَاوُدَ ٥٢٤:١ فِي كِتَابِ الصَّلَاةِ (بَابُ كَيْفِ يَضَعُ رِكْبَتَيْهِ قَبْلَ يَدَيْهِ).
وَالدَّارِمِيُّ ٢٤٥:١ فِي كِتَابِ الصَّلَاةِ (بَابُ أَوَّلُ مَا يَقَعُ مِنَ الْإِنْسَانِ عَلَى الْأَرْضِ إِذَا أَرَادَ
أَنْ يَسْجُدَ).

وَابْنُ مَاجَةَ ٢٨٦:١ فِي كِتَابِ إِقَامَةِ الصَّلَاةِ (بَابُ السُّجُودِ).
وَالنَّسَائِيُّ ٢٠٧:٢ فِي كِتَابِ التَّطْيِيقِ (بَابُ أَوَّلُ مَا يَصِلُ إِلَى الْأَرْضِ مِنَ الْإِنْسَانِ فِي
سُجُودِهِ).

وَالْإِمَامُ أَحْمَدُ ٣١٧:٤. وَالْحَاكِمُ ٢٢٦:١ فِي كِتَابِ الصَّلَاةِ. وَابْنُ حِبَانَ ٢٩١:٣ (ذَكَرَ
مَا يَسْتَحَبُّ لِلْمُصَلِّيِ وَضْعَ الرِّكْبَتَيْنِ عَلَى الْأَرْضِ عِنْدَ السُّجُودِ قَبْلَ الْكَفْيَيْنِ).

بركبيه قبل يديه، ولا يبرك برك الجمل. وكذا أخرجه من حديث ابن أبي شيبة^(١) والأثر في «سننه». ويوافق ما أخرجه ابن أبي داود من حديث أبي هريرة قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا سجد بدأ بركبيه قبل يديه^(٢).

وقد صرح ابن القيم في «زاد المعاد»^(٣) بأن حديث أبي هريرة الذي استند به مالك وغيره انقلب على بعض روايته، فكان الأصل: وليضع ركبتيه قبل يديه. كما أخرجه ابن أبي شيبة، فقدّم أحد روايته ذكر اليمين على الركبتين^(٤).

كيف لا؟ وإن أوله يخالف آخره، فإنه إذا وضع يديه قبل ركبتيه، برك كما يبرك البعير، فإن البعير إنما يضع يديه أولاً، مع أن في حديث أبي هريرة اضطراباً أيضاً، فإنه روي عنه عكسه.

وأما قول الحافظ ابن حجر - في «بلوغ المرام»^(٥): هو أي حديث أبي هريرة أقوى في سنده من حديث وائل، فإن للأول شاهداً من حديث ابن عمر، صححه ابن خزيمة وذكره البخاري معلقاً موقوفاً. انتهى. وأراد

(١) في «المصنف» ١: ٢٦٣.

(٢) هذا من كلام ابن القيم في «زاد المعاد» ١: ٢٢٦، وهو الذي استدلل لوقوع القلب في حديث أبي هريرة عند أبي داود وغيره، بحديث أبي هريرة نفسه، المستقيم عند ابن أبي شيبة والأثر وابن أبي داود.

(٣) ١: ٢٣٣ من طبعة مؤسسة الرسالة.

(٤) وقعت هذه العبارة في الأصل - في نقل كلام ابن القيم - هكذا: (...). فكان الأصل: وليضع يديه قبل ركبتيه كما أخرجه ابن أبي شيبة، فقدّم أحد روايته ذكر الركبتين على اليمين). انتهت. وفيها التناقض الصريح لسياق ما قاله ابن القيم، فغيرتها وأثبتها كما ترى تبعاً لما قاله ابن القيم في «زاد المعاد» ١: ٢٢٦ - ٢٢٧.

(٥) ص ٧١ من طبعة مصطفى البابي الحلبي سنة ١٣٧٨.

بالشاهد ما رُوِيَ عن ابنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَضَعُ يَدَيْهِ قَبْلَ رَكْبَتَيْهِ^(١)، أَخْرَجَهُ ابْنُ خَزِيمَةَ وَالطَّحَاوِيُّ^(٢) - فَمَخْذُوشٌ مِنْ وَجْهِهِ، بَلْ هُوَ عَجِيبٌ عَنْ مِثْلِهِ مَعَ جَلَالَةِ قَدْرِهِ.

أَمَّا أَوَّلًا فَلأنَّهُ كَمَا أَنَّ حَدِيثَ أَبِي هُرَيْرَةَ مُؤَيَّدٌ بِشَاهِدٍ مِنْ فِعْلِ ابْنِ عُمَرَ، كَذَلِكَ حَدِيثُ وَائِلٍ أَيْضاً مُؤَيَّدٌ بِشَاهِدٍ عَنْ عُمَرَ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، فَإِنَّ الطَّحَاوِيَّ أَخْرَجَ عَنْهُمَا أَنَّهُمَا كَانَا يَضَعَانِ الرِّكْبَتَيْنِ قَبْلَ الْيَدَيْنِ عِنْدَ السَّجْدَةِ. وَأَمَّا ثَانِيًا فَلأنَّ رَوَايَةَ أَبِي هُرَيْرَةَ مُضْطَرِبَةٌ دُونَ رَوَايَةِ وَائِلٍ، فَكَيْفَ تَكُونُ أَقْوَى؟

وَأَمَّا ثَالِثًا فَلأنَّ حَدِيثَ أَبِي هُرَيْرَةَ يُنَاقِضُ أَوَّلَهُ آخِرَهُ، فَهُوَ إِمَّا لَانْقِلَابٍ وَقَعَ مِنْ بَعْضِ الرِّوَاةِ كَمَا ذَكَرْنَا، أَوْ لِتَحْرِيفٍ وَتَصْحِيفٍ وَقَعَ مِنْ بَعْضِ الرِّوَاةِ، بَأَن يَكُونُ فِي الْأَصْلِ: وَلَا يَضَعُ يَدَيْهِ قَبْلَ رَكْبَتَيْهِ. فَصَحَّفَ وَلَا يَضَعُ، إِلَى وَلْيَضَعُ. وَمِثْلُ هَذَا الْإِحْتِمَالِ لَا يَجْرِي/ فِي حَدِيثِ وَائِلٍ. ٢٣٥

لَا يَقَالُ: غَرَضُ الْحَافِظِ مَجَرَّدُ ذِكْرِ قُوَّةِ سَنَدِ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَلَى حَدِيثِ وَائِلٍ، فَإِنَّ فِي سَنَدِ حَدِيثِ وَائِلٍ شَرِيكَاً الْقَاضِي، وَلَيْسَ بِالْقَوِي، لِأَنَّا نَقُولُ: أَوَّلًا إِنَّ ذَلِكَ الضَّعْفَ يُجْبِرُ بِوُجُودِ الشَّاهِدِ. وَثَانِيًا إِنَّ شَرِيكَاً مِمَّنْ رَوَى لَهُ مُسْلِمٌ، فَهُوَ عَلَى شَرْطِهِ. وَثَالِثًا إِنَّ مَجَرَّدَ قُوَّةِ السَّنَدِ بِحَسَبِ أَوْصَافِ الرِّوَاةِ فِي حَدِيثٍ، مَعَ وُجُودِ الْأَسْبَابِ الْمُضْعِفَةِ فِيهِ، لَا يُجْدِي نَفْعاً. وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يُكْتَفَى بِذِكْرِهِ لِثَلَاثِ يُورِثُ ضَرَرًا وَاغْتِرَارًا، فَاحْفَظْ هَذَا، فَإِنَّهُ مِنْ سَوَائِحِ الْوَقْتِ.

(١) هَكَذَا فِي جَمِيعِ نُسَخِ «بُلُوغِ الْمَرَامِ». وَأَمَّا قَوْلُ غَيْرِ مُلْتَزِمِ الصَّحَّةِ مِنْ أَفَاضِلِ عَصَرِنَا فِي «مِسْكِ الْخَتَامِ» شَرْحِ بُلُوغِ الْمَرَامِ: «إِنَّهُ أَخْرَجَ الدَّرَاوَزْدِيَّ مِثْلَهُ مِنْ حَدِيثِ عُمَرَ، وَهُوَ الشَّاهِدُ الَّذِي سَيُشِيرُ إِلَيْهِ الْمُصَنِّفُ». انْتَهَى: فَزَلَّةٌ مِنْ قَلَمِهِ. مِنْهُ سَلَّمَ الْمَوْلَى.

(٢) عِنْدَ ابْنِ خَزِيمَةَ ٣١٩: ١، وَالطَّحَاوِيُّ فِي «شَرْحِ مَعَانِي الْأَثَارِ» ١: ١٤٩.

٢ - ومنها: حديث إخفاء الصدقة، وهو ما أخرجه البخاري والنسائي^(١)، عن أبي هريرة، قال: سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «سبعة يُظِلُّهم الله في ظلِّه يومَ لا ظلَّ إلاَّ ظلُّه: إمامٌ عادل، وشابٌّ نشأ في عبادة الله، ورجلٌ قلبُه معلقٌ بالمساجد، ورجلانِ تحابَّا في الله: اجتمعا على ذلك وتفرَّقا عليه، ورجلٌ دَعَتْه امرأةٌ ذاتُ منصبٍ وجَمال، فقال: إني أخافُ الله، ورجلٌ تصدَّقَ بصدقةٍ فأخفاها حتى لا تعلمَ شمالُه ما تُنفقُ يمينُه، ورجلٌ ذَكَرَ الله خالياً ففاضت عيناه».

فإنه وَقَعَ القلبُ فيه من بعضِ رُواتِهِ في جملة: ورجلٌ تصدَّقَ إلخ. فرُويَ حتى لا تَعْلَمَ يمينُه ما تُنفقُ شمالُه. هكذا أخرجه مسلم. قال النووي في «شرحهِ»^(٢): هكذا وَقَعَ في جميعِ نسخِ مسلم في بلادنا وغيرها، وكذا نقله القاضي عن جميعِ رواياتِ نسخِ مسلم: لا تَعْلَمَ يمينُه ما تُنفقُ شمالُه. والصحيحُ المعروفُ حتى لا تَعْلَمَ شمالُه ما تُنفقُ يمينُه. هكذا رواه مالك في «الموطأ»، والبخاري في «صحيحهِ»، وغيرُهما من الأئمة، وهو وجهُ الكلام، لأن المعروفَ في التَّفَقُّعِ فَعَلُها باليمين. قال القاضي: وَيُشَبِّهُ أن يكون الوَهْمُ فيها من الناقلين عن مسلم، لا من مسلم، بدليل إدخالِهِ بعَدَه حديثَ مالك، وقال: بِمِثْلِ حديثِ عُبيد، وَيَبَيِّنُ الخلافَ في قولِهِ: ورجلٌ قلبُه معلقٌ بالمسجدِ إذا خَرَجَ منه حتى يَعودَ. فلو كان ما رواه مخالفاً لروايةِ مالكٍ لنبَّهَ عليه، كما نبَّهَ على هذا. انتهى كلامُه.

٣ - ومنها: حديثُ ابنِ عُمَرَ ارتَقَيْتُ فوقَ بَيْتِ حَفْصَةَ، فرأيتُ رسولَ الله

(١) عند البخاري ١٤٣: ٢ في كتاب الأذان (باب من جلس في المسجد ينتظر الصلاة،

وفضل المساجد). و ٢٨٨: ٣ في كتاب الزكاة (باب صدقة السر)، والنسائي في «الكبرى».

(٢) ١٢٢: ٧ في كتاب الزكاة، (باب فضل إخفاء الصدقة).

يَقْضِي حَاجَةً مُسْتَدِيرَ الْقِبْلَةِ مُسْتَقْبِلَ الشَّامِ. أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ وَغَيْرُهُ^(١)، وَأَخْرَجَهُ ابْنُ حَبَانَ^(٢) بَلَفْظًا: مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ مُسْتَدِيرَ الشَّامِ. وَهَذَا مَقْلُوبٌ مِنْ بَعْضِ رُؤَاتِهِ.

٢٣٦

٤ - وَمِنْهَا: حَدِيثُ إِذَا أَدَّنَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ / فَكُلُّوا وَاشْرَبُوا، وَإِذَا أَدَّنَ بِلَالٌ فَلَا تَأْكُلُوا وَلَا تَشْرَبُوا. أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَابْنُ خُزَيْمَةَ وَابْنُ حَبَانَ. وَهُوَ مَقْلُوبٌ، فَإِنَّ الْمَشْهُورَ الْمَرْوِيَّ فِي الصُّحَا^(٣): إِنَّ بِلَالَ يُؤَدِّنُ بَلِيلًا، فَكُلُّوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يُؤَدِّنَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ.

وَأَمَّا الْجَمْعُ بِأَنَّهُ لَعَلَّهُ كَانَ بَيْنَهُمَا تَنَاقُضٌ فَضَعِيفٌ، إِذْ قَدْ صُرِّحَ فِي بَعْضِ الرُّوَايَاتِ أَنَّ ابْنَ أُمِّ مَكْتُومٍ - وَكَانَ أَعْمَى - كَانَ لَا يُؤَدِّنُ حَتَّى يُقَالَ لَهُ: أَصْبَحْتَ أَصْبَحْتَ.

وَلَعَلَّ الْمُتَوَقِّدَ الذَّكِّيَّ يَعْرِفُ مِمَّا ذَكَرْنَا أَنَّ مَقْلُوبَ الْمَتْنِ: قَدْ يَضُرُّ الْقَلْبَ فِيهِ، بِأَنَّهُ يَنْعَكِسُ الْمُرَادُ، كَمَا فِي حَدِيثِ النَّهْيِ عَنِ الْبُرُوكِ، وَقَدْ لَا يَضُرُّ فِي أَصْلِ الْمَقْصُودِ، كَمَا فِي حَدِيثِ إِخْفَاءِ الصَّدَقَةِ.

وَعُلِمَ مِمَّا مَرَّ أَيْضًا أَنَّ الْقَلْبَ قَدْ يَشْهَدُ لَهُ نَفْسُ عِبَارَةِ الرُّوَايَةِ أَيْضًا، كَحَدِيثِ النَّهْيِ عَنِ الْبُرُوكِ، وَقَدْ لَا يَشْهَدُ لَهُ نَفْسُ الْمَتْنِ، يَلُوحُ يَعْرِفُ ذَلِكَ بِمُخَالَفَتِهِ لِلْمَعْتَادِ

(١) الْبُخَارِيُّ ٢٥٠: ١ فِي كِتَابِ الْوُضُوءِ (بَابُ التَّبَرُّزِ فِي الْبُيُوتِ).

(٢) فِي ٤٩٦: ٢ فِي بَابِ الْإِسْطَابَةِ (ذِكْرُ الزُّجَرِ عَنْ اسْتِدْبَارِ الْقِبْلَةِ بِالْغَائِطِ وَالْبَوْلِ) ثُمَّ قَالَ: (ذَكَرْتُ أَحَدَ التَّخْصِصِينَ اللَّذِينَ يَخْصَانُ عُمُومَ تِلْكَ اللَّفْظَةِ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا).

(٣) الْبُخَارِيُّ ١٣٦: ٤. فِي كِتَابِ الصَّوْمِ (بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا يَمْنَعُكُمْ مِنْ سَحُورِكُمْ أَذَانُ بِلَالٍ).

وَمُسْلِمٌ ٢٠٢: ٧ فِي كِتَابِ الصِّيَامِ (بَابُ بَيَانِ أَنَّ الدَّخُولَ فِي الصَّوْمِ يَحْصُلُ بِطُلُوعِ الْفَجْرِ).

وَالنَّسَائِيُّ ١٤٨: ٤ فِي كِتَابِ الصِّيَامِ (كَيْفُ الْفَجْرِ).

وَالْتِّرْمِذِيُّ ٨٦: ٣ فِي كِتَابِ الصَّوْمِ (بَابُ مَا جَاءَ فِي بَيَانِ الْفَجْرِ).

والمعقول والأمر الواقعي المنقول، ومخالفتيه لأكثر الروايات، من الثقات
الأثبات.

وحكمه أنه إن وقع سهواً فهو عفو، وإن تعمّد به راوٍ بأن قصد إخلال نظم
صاحب الشريعة، فهو ملحق بالوضع، لا سيما إذا كان القلب مما ينعكس به
المطلب.

هذا كله كان كلاماً على قلب المتن. وأمّا المقلوب السنديّ فله أيضاً
صور، منها ما أشار إليه المصنّف بقوله على طريق التمثيل:

(هو نحو حديث مشهور عن سالم) أي ابن عبد الله بن عمر،
(جعل) بصيغة المجهول، أي جعله الراوي (عن نافع) مولى ابن عمر،
(لبصير)، أي مروّيه (بذلك) بقلبه هذا (غريباً مرغوباً فيه).

وحاصله أن يكون الحديث مروياً ومشهوراً من طريق خاص، وراوٍ خاص،
فيجعله الراوي: من راوٍ آخر نظيره في الطبقة أو أعلى منه، ليروج حديثه ويرغب
إليه الناس، كأن يجعل نافعاً موضع سالم، أو سالمأ موضع نافع، وهما من
تلامذة ابن عمر.

وممن نقل عنه فعل ذلك قصداً من الوضّاعين حمّاد بن عمرو النّصيبيّ،
وأبو إسماعيل إبراهيم بن أبي حية، وغيرهما، وهو داخل في أقسام الوضع.

وقال ابن دقيق العيد: هو الذي يطلق على راويه أنه يسرق الحديث. ومثله

العراقيّ بحديث: إذا لقيتم المشركين فلا تبدؤوهم بالسلام. رواه/ عمرو بن ٢٣٧
خالد، عن حماد النّصيبيّ، عن الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة
مرفوعاً. وهو مقلوب، جعله حمّاد عن الأعمش، وإنما هو معروف بسهيل بن
أبي صالح، عن أبي هريرة مرفوعاً، كما أخرجه مسلم وغيره^(١).

(١) أخرجه مسلم ١٤: ١٤٤ في كتاب السلام (باب النهي عن ابتداء أهل الكتاب

بالسلام، وكيف يرد عليهم).

وقد يَقَعُ القلبُ في هذه الصورة من غير قصد، كما في حديث: إذا أُقِيمَت الصلاةُ فلا تقوموا حتى تَرَوْني. فإنه مشهور من رواية يحيى بن أبي كثير، عن عبد الله بن أبي قتادة، عن أبيه، مرفوعاً، كما أخرجه مسلم وأصحابُ «السنن» وغيرُهم^(١).

وقد رواه جريرُ بن حازم، عن ثابتِ البُناني، عن أنس. وقد وَقَعَ عنه القلبُ من غير قصد، فإنه قد حَدَّثَ بهذا الحديث في مجلسِ ثابتِ البُناني حَجَّاجُ بْنُ أَبِي عَثْمَانَ الصَّوَّافُ، عن يحيى بن أبي كثير، عن عبد الله بن أبي قتادة، عن أبيه، مرفوعاً. وكان جريرٌ حاضراً في ذلك المجلس، فظَنَّ أنه مما حَدَّثَ به ثابتٌ عن أنس. كذا ذَكَرَهُ حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ فيما أخرجه عنه أبو داود في «المراسيل» وغيره.

ونحوه حديثُ النَّهْيِ عَنْ كُلِّ ذِي خَطْفَةٍ، وَعَنْ كُلِّ ذِي نُهْبَةٍ، وَعَنْ كُلِّ ذِي نَابٍ. رواه أبو أيوب الإفريقي، عن صفوان بن سليم، عن سعيد بن المسيب، عن أبي الدرداء. ولم يَسْمَعْهُ سعيدٌ من أبي الدرداء، وإنما حَدَّثَ به رجلٌ في مجلسِ سعيدٍ عن أبي الدرداء، فَسَمِعَهُ أصحابُ سعيدٍ عنه، كما بَسَطَهُ الدارقطني وغيره.

(١) البخاري ١١٩: ٢ في كتاب الأذان (باب متى يقوم الناس إذا رأوا الإمام عند الإقامة؟)

ومسلم ١٠١: ٥ في كتاب المساجد ومواضع الصلاة (باب متى يقوم الناس للصلاة؟) وأبو داود ٣٦٨: ١ في كتاب الصلاة (باب في الصلاة تقام ولم يأت الإمام ينتظرونه فعوداً).

والترمذي ٣٩٥: ٢ في كتاب الصلاة (باب ما جاء في الكلام بعد نزول الإمام من المنبر).

والنسائي ٣١: ٢ في كتاب المساجد (إقامة المؤذن عند خروج الإمام).

ومن صُورِ القَلْبِ السَّنَدِيِّ ما يَقَعُ الغَلْطُ فيه بالتقديم والتأخير في الأسماء، كَمُرَّة بن كَعْب، يَجْعَلُهُ الراوي: كَعْب بن مُرَّة. وكُمُسْلِم بن الوليد، يَجْعَلُهُ الراوي: وليد بن مُسْلِم. ونحو ذلك، وقد أَلْفَ فيه الحافظ ابن حجر «جلاء القلوب، في معرفة المقلوب»^(١).

ومن صُورِ القَلْبِ السَّنَدِيِّ أن يُقَلَبَ السَّنَدُ بتمامه، فيُروى هذا الحديث بسند ذلك الحديث، وذلك الحديث بسند هذا الحديث. وهو إن كان عَمْدًا فهو داخلٌ في أقسام الوضع، وإن كان سهوًا فهو مغتفرٌ، وإن كان اختِبارًا وامتحانًا فلا بأس به، وإليه أشار المصنف بقوله:

(وحديثُ البخاري) أي قِصَّتُهُ (حين قَدِمَ بغداد، وامتحانُ الشيوخ إياه بقلبِ الأسانيد مشهورٌ) وهو كما أخرجه أبو أحمد بن عَدِيّ الحافظ، ومن طريقه الخطيبُ وغيره^(٢): أنَّ محمد بن إسماعيل/ البخاريَّ صاحبَ «الجامع» ٢٣٨ الصحيح:

لَمَّا قَدِمَ بغداد اجتمع إليه أصحابُ الحديث، فاجتمعوا إليه وأرادوا امتحانَ حفظه، فعمدوا إلى مئة حديث، فقلبوا متونها وأسانيدها، وجعلوا متنَ هذا الإسنادِ لإسنادٍ آخر، وإسنادَ هذا المتنِ لمتنٍ آخر، ودفعوها إلى عشرة أنفس، لكلِّ واحدٍ عشرة أحاديث، وأمرؤهم إذا حضروا المجلس أن يُلْقُوا ذلك على البخاري، وأخذوا عليه الموعدَ للمجلس.

فحضر البخاريُّ، وحضر جماعةٌ من الغرباء من أهل خراسان وغيره، ومن البغداديين، فلَمَّا اطمأنَّ المجلسُ بأهله انتدب رجلٌ من العشرة، فسأله عن حديثٍ من تلك الأحاديث، فقال البخاري: لا أعرفه، فما زال يُلْقِي عليه واحدًا بعدَ واحدٍ حتى فرغ، والبخاريُّ يقول: لا أعرفه.

(١) وقع في الأصل: (... في معرفة القلوب). وهو تحريف.

(٢) الخطيب في تاريخ بغداد: ٢: ٢٠.

وكان العلماء ممن حَضَرَ للمجلس يَلْتَفِتُ بعضهم إلى بعض، ويقولون: فَهَمَّ الرجلُ، ومن لا يَدْرِي القِصَّةَ يَقْضِي على البخاريِّ بالعجزِ والتقصيرِ وقِلَّةِ الحفظِ.

ثم انتَدَبَ رجلٌ من العَشْرَةِ أيضاً فسأله عن حديثٍ من تلك الأحاديثِ المقلوبة، فقال: لا أعْرِفُهُ، فما زالَ يُلقِي عليه واحداً بعدَ واحدٍ حتى فَرَّغَ من عَشْرَتِهِ.

ثم انتَدَبَ الثالثُ والرابعُ إلى تَمَامِ العَشْرَةِ، حتى فَرَّغُوا كُلُّهُم من إلقاءِ تلك الأحاديثِ المقلوبة، والبخاري لا يَزِيدُهُم على: لا أعْرِفُهُ.

فلَمَّا عَلِمَ أَنَّهُم قد فَرَّغُوا، التَفَّتْ إلى الأوَّلِ فقال: أَمَّا حديثُكَ الأوَّلُ فقلتُ كذا، وصوابُهُ كذا، وحديثُكَ الثاني كذا، وصوابُهُ كذا، والثالثُ والرابعُ على الوِلاءِ، حتى أتى على تَمَامِ العَشْرَةِ، فَرَدَّ كُلُّ مَثْنٍ إلى إسناده، وكلَّ إسنادٍ إلى مَثْنِهِ، وفَعَلَ بِالْآخَرِينَ مِثْلَ ذَلِكَ، فأقرَّ الناسُ له بالحفظِ وأذعنوا له بالفضلِ.

وهذه القِصَّةُ من الشواهِدِ العَالِيَةِ على كَمالِ البخاري في الحفظِ وسعةِ العلمِ. وله غيرُ ذلك مما هو مذكورٌ في «هَدْيِ السَّارِي» مقدمة فتح الباري لابن حجر العسقلاني، وغيره^(١).

(الموضوعُ) هو لغةً: المُلصَقُ، من وَضَعَ فلانٌ على فلانٍ كذا أي ألصَقَهُ به. أو: المُسْقَطُ، من الوَضْعِ بمعنى الحَطِّ والإسقاطِ. واصطلاحاً الكَذِبُ المَخْتَلَقُ على النبي صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ أو على غيره من الصحابةِ وغيرِهِم، فتَدَخَّلَ فيه الآثارُ المصنوعةُ المنسوبةُ كَذِباً إلى الصحابةِ فمن بَعْدَهُم.

لكنهم إذا أطلقوا الموضوعَ لا يُريدون به إلا ما اختُلِقَ ونُسِبَ إلى النبي صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ. والمنسوبُ إلى غيره كَذِباً يقولون فيه: هذا موضوعٌ على

(١) في «هَدْيِ السَّارِي» ٢: ١٩٩.

فلان، كما قال ابن الجوزي وغيره: إِنَّ ما رُوِيَ عن عائشة أنها قالت: وما فَقَدْتُ جَسَدَ مُحَمَّدٍ - وفي رواية: ما فَقَدَ جَسَدُ مُحَمَّدٍ - ليلةَ المِعراج. موضوعٌ على عائشة، ومن ثَمَّ تَرى أَكثَرَهُم لا يُعرِّفون الموضوعَ إلاَّ بالمَكذوبِ على رسولِ الله فَحَسَبَ.

ثم الموضوعُ من شَرِّ أنواع الضعيف وأرذلِها، ويَقْرُبُهُ^(١) المطروحُ. وقد غَفَلَ عنه أَكثَرُ المؤلفين، وجعلَه الذهبي^(٢) نوعاً مستقلاً، وعَرَّفَه بأنه ما نَزَلَ عن الضعيفِ وارتَفَعَ عن الموضوع، ومثَّل له بِحديثِ عَمْرِو بنِ شَمِرٍ، عن جابر الجُعفي، عن الحارث^(٣)، عن علي. وبحديثِ جُوَيْرٍ، عن الضحَّاك، عن ابنِ عباس.

وقال ابنُ حَجَرٍ: هو المتروكُ في التحقيق، وقد عَرَّفَه في «نُخبته» بما رواه المَثَمُّ بالكذب.

(الخبرُ: إما أن يَجِبَ تصديقُهُ) أي ظَنُّه صادقاً محتَجاً به في ثبوتِ الأحكام وغيرها. (وهو ما نصَّ الأئمة) أي أئمةُ الحديثِ الحُفَّاظُ المَهَرَّةُ، المميِّزون بين الأسانيدِ الصحيحةِ وبين السقيمةِ (على صِحَّتِهِ)، سواء كان نَصُّهم قولاً صريحاً، أو كان التزاماً، على ما مرَّ تفصيلاً.

(وإمَّا أن يَجِبَ تكذيبُهُ، وهو ما نصَّوا على وَضْعِهِ) فلا يُعْمَلُ به مطلقاً، ولا تجوزُ روايتهُ رأساً.

(أو يُتَوَقَّفُ فيه لاحتمالُ الصدقِ والكذبِ كسائرِ الأخبارِ) المحتمِلةِ للصدقِ والكذبِ، وهو ما لم يُوجَدِ منهم نصٌّ على صِحَّتِهِ ولا على وَضْعِهِ.

(١) يعني: ويَقْرُبُ منه.

(٢) في «الموقظة» ص ٣٤.

(٣) في الأصل تبعاً لفتح المغيث (الحسن)، والصوابُ المثبتُ من «الموقظة».

واعلم أن ما اتفق الحُفَظُ على صِحَّتِهِ، أو حُسْنِهِ، أو ضَعْفِهِ، أو على وَضْعِهِ، الأمرُ فيه ظاهر، وهو قبول قولهم، بناءً على أن صاحب البيت أذرى بما فيه. ولا يُعارض قولهم قول غيرهم فقيهاً كان أو صوفياً، مفسراً كان أو متكلماً، فإنه لا عبرة لقول من لم يتبحر في فنِّ الأسانيد، في بابِ صِحَّةِ الأحاديثِ وسَقَمِها ووَضْعِها عند وجودِ أقوال المَهَرَّةِ فيه^(١).

وأمَّا إذا اختلفوا فيما بينهم، فالأمرُ عسير، والاختلافُ فيما بين جهابذة الحديث في هذا البابِ غيرُ قليل، وعند ذلك يُطلَبُ/ الترجيحُ بوجهٍ من الوجوه، فيؤخذُ بالمرجح، ويتركُ ما سواه.

وله طُرُقٌ كثيرةٌ:

١ - منها: أن يُدَقَّقَ النظرُ فيما قاله الفريقان، ويُنظرَ فيما به حَكَمَ بعضهم

(١) قال عبد الفتاح: ما قرره المؤلف هنا، في شأن اعتماد المحدثين - لا سواهم - في تصحيح الأحاديث وتضعيفها: هو الحق والصواب، وقد وقع منه ما يخالفه في بعض كتبه، فلعله عدل عنه، فإن كتابه هذا «ظفر الأمانى»، فرغ منه قبل موته بنحو شهر ونصف، فيكون ما يقرره فيه ناسخاً مُلغياً لما يخالفه مما قرره قبل.

وذلك ما قاله في كتابه «الآثار المرفوعة في الأحاديث الموضوعة» ص ١٨ - ١٩، على لسان مُحَدِّثٍ ومُسَائِلٍ له في أن كثيراً من المشايخ الجامعين بين علوم الشريعة والحقيقة، الذاكرين لها - أي للأحاديث الموضوعة في تصانيفهم السلوكية - لعلمهم صححوا تلك الروايات بمشافهة النبي صلى الله عليه وسلم أو برؤيته مناماً. ومن رآه في المنام فقد رآه حقاً، أو ألهموا بذلك إلهاماً.

فأجاب المؤلف السائل بقوله: «قلت: احتمال هذه الأمور لا يكفي، ومجرد ذكرهم تلك الروايات لا يدل عليه، نعم لو صرح أحدٌ منهم بذلك لقبلنا قوله اعتماداً على صدقه ووثاقته وعلو مرتبته». انتهى كلام الكنوي.

وقد تعرضتُ إلى نقد هذا (التصحيح) وأمثاله من (التصحيح الكشفي)، فيما علقته على «المصنوع في معرفة الحديث الموضوع» للعلامة علي القاري ص ١٤٢ و ٢١٥ و ٢٧٣، فانظره إذا شئت.

بالوضع أو بالضعف، وبعضهم بالصحة، بنظر التأمل والعرفان، فيؤخذ بما وضحت صحته، ويترك ما ظهر سقمه.

مثاله: اختلافهم في حديث صلاة التَّسْبِيح، المروي في السنن والمسانيد، فقد أدرجه ابنُ الجوزي في كتاب «الموضوعات»^(١). وحكم عليه جمعُ منهم بالضعف، وبعضهم بالصحة، وبعضهم بالحسن.

وبعد التأمل في أقوال هؤلاء، يظهر للماهر بطلان قول الحاكم بالوضع، ويُعلم أن من ضعفه نظر إلى بعض طرقه، ومن صحَّحه نظر إلى جميع طرقه، وأنه لا شبهة في أن بعض طرقه حسنة، فهو القول المعتمد المقبول، وما سواه مردود ومخدول، كما بسطه الحافظ العراقي، وابن حجر العسقلاني، والسيوطي، في تصانيفهم^(٢).

وكذا اختلافهم في حديث التوسعة على العيال يوم عاشوراء، فإن ابن الجوزي^(٣) وابن تيمية ومن حذا حذوهما ظنَّوه موضوعاً، وجمعُ منهم حسنه، وهو القول المعبر، عند أهل النظر، كما حققه السخاوي في «المقاصد الحسنة»^(٤).

وكذا اختلافهم في حديث: طلب العلم فريضة على كل مسلم ومُسْلِمَةٍ^(٥). ضعفه أكثرهم، وحسنه بعضهم، والمعتبر عند أهل التنقيح هو القول الأخير.

(١) ١٤٣: ١.

(٢) ولا تُصنع إلى ما تفوه به الشوكاني، وتبعه غير ملتزم الصحة من أفاضل عصرنا في رسائله: أن صلاة التسبيح وحديثها لا يُعتبر به. منه سلمه المولى.

(٣) في «الموضوعات» ٢: ٢٠٣.

(٤) ص ٤٣١.

(٥) لفظ (ومسلمة) لم يرد في الحديث، ومعنى هذا اللفظ: (ومُسْلِمَةٍ) داخل في لفظ (مسلم)، لأن المراد بالمسلم كل متسبب للإسلام لا خصوص الرجل، فالعلم في الإسلام من سمات المسلمين الرجال والنساء في كل ما يحتاجون إلى معرفته.

وكذا اختلافهم في حديث: من زار قَبْرِي وَجَبَتْ لَهُ شَفَاعَتِي. وحديث: من جاءني زائراً لا تُعْمَلُ حَاجَةٌ إِلَّا زيارتي، كان حقاً عليّ أن أكون له شفيعاً وشهيداً يوم القيامة.

فإنّ منهم من صَرَّحَ بضعفه، ومنهم من حَكَمَ بوضع جميع الأحاديث الواردة في باب الزيارة، كابن تيمية وأتباعه، وكلا القولين باطلان عند من أُوتِيَ فهُمَا صائباً، فإنّ التحقيق يحكّم بكون الحديث حسناً، كما بسّطه تقي الدين السُّبُكِي في كتابه «شِفَاءُ السَّقَامِ فِي زِيَارَةِ خَيْرِ الْأَنَامِ»^(١).

وكذا اختلافهم في أحاديث صَلَوَاتِ لِيَالِي السَّنَةِ وأيامها، كأحاديث تطوّعات ليلتي العيدين، ويوم العيدين، وليلة النصف من شعبان، وغيرها. وأحاديث تطوّعات أيام الأسبوع ولياليها مما هو مذكور في «إحياء العلوم»، و«قوت القلوب»، و«غنية الطالبين»، وغيرها من كتب الصوفية.

فإنّ منهم من حَكَمَ بصحتها ك بعض الصوفية، ومنهم من حَكَمَ بضعفها، ومنهم من حَكَمَ بوضعها. والماهر الواقف على أقوال هؤلاء يحكّم قطعاً

(١) ولا تُضغ إلى قول غير ملتزم الصحة من أفاضل عصرنا في رسالته: «رحلة الصديق إلى البيت العتيق»، من أنّ أحاديث الزيارة ليس فيها حديث حسن أو صحيح، بل كلها ضعيفة وموضوعة أو منكرة لا أصل لها. انتهى.

وأعجب منه نسبته تضعيفها إلى الإمام مالك والقاضي عياض وغيرهما، فإنه افتراء عليهم! وكذا قوله: (ذهب شيخ الإسلام ابن تيمية إلى أنها أي زيارة القبر النبوي غير مشروعة، وتبعه على ذلك بعض الحنابلة وجمع من أهل الحديث، ورؤي ذلك عن مالك والجويني والقاضي عياض. انتهى). مُشْتَمِلٌ على بُهتانٍ عظيم، فلم يذهب إلى عدم مشروعية زيارة القبر النبوي عياض ولا الجويني ولا مالك، ولم يكونوا ممن كثر علمه وخفّ عقله، حتى يقولوا بمثل ما تفوّه به ابن تيمية. منه سلّمه المولى.

قال عبد الفتاح: والكلمة الأخيرة في الشيخ ابن تيمية رحمه الله تعالى مردودة، فهو من كبار أئمة المسلمين، وليس بالمعصوم، فيؤخذ من قوله ويترك كسائر الأئمة الأعلام. ثم إنه لم ينف مشروعية زيارة القبر النبوي، وإنما منع شدّ الرحل لذلك.

بوضعها، كما بسطه ابن حجر المكي في رسالته «الإيضاح والبيان لما جاء في ليلة النصف من شعبان»، وعليّ القاري المكي في كتاب «الموضوعات»، وابن رجب في «لطائف المعارف».

ومن هذا القليل أحاديث صلاة الرغائب، وأحاديث صيام أيام مخصومة من رَجَب، كما بسطه ابن حجر العسقلاني في رسالته «تبيين العَجَب فيما ورد في فضل رَجَب»، وشيخه الزين العراقي في «تخريج أحاديث إحياء العلوم»^(١).

وكذا اختلافهم في أحاديث تقدير المهر بعشرة دراهم، فمن حاكم بصحتها، ومن حاكم بضعفها، والنظر الدقيق يحكم باعتبار قول ضعفها ضعفاً يُخرجها عن حيز الاستناد بها، على ما مرّ تفصيله^(٢).

وكذا اختلافهم في أحاديث إحياء والدي المصطفى صلى الله عليه وسلم وإيمانها به، فمنهم من حكم بوضعها، ومنهم من حكم بضعفها، ورجح بعض أهل النظر بعد التأمل في أقوال الفريقين قول ضعفها، كما قال السيوطي في رسالته «التعظيم والمِنَّة في أن أبوي رسول الله في الجنة»:

حَصَلَ مِمَّا تَقَرَّرَ فِي حَدِيثِ الْإِحْيَاءِ، أَنَّ الَّذِينَ حَكَمُوا بِوَضْعِهِ مِنَ الْأُئِمَّةِ: الدارقطني والجوزقاني وابن ناصر وابن الجوزي وابن دحية. والذين حَكَمُوا بِضَعْفِهِ فَقَطْ غَيْرَ مَوْضُوعٍ: ابن شاهين والخطيب وابن عساكر والشَّهَلِيّ والقُرْطُبِيّ والمُحِبُّ الطَّبْرِيّ وابن سيّد الناس.

وقد نظرنا فوجدنا العِلل التي علّل بها الفرقة الأولى كلّها غير مؤثرة، فلذلك رجّحنا قول الفرقة الثانية. انتهى.

وهذا المَبْحَثُ كثيرُ النزاع والخلاف بين أكابر العلماء وأرباب الإنصاف:

(١) ٢٠٢: ١.

(٢) في ص ١٧٢ - ١٧٤.

فمنهم من نصَّ على عدمِ نِجاةِ الوالدين، كما بسَّطه عليُّ القاري في «شرح
الفقه الأكبر» وفي رسالةٍ مستقلةٍ له، وإبراهيمُ الحلبيُّ في رسالةٍ مستقلةٍ له،
٢٤٢ وَيَشْهَدُ لَهُ ظَاهِرُ حَدِيثِ «صَحِيحِ مُسْلِمٍ» / وَغَيْرِهِ.

ومنهم من شَهِدَ لهما بالنِجاةِ، وأثَبَتَ ذلكَ بطُرُقٍ كثيرةٍ، كالسيوطي، فإنَّ له
في هذه المسألة سَبْعَ رسائل، بَسَطَ الكلامَ فيها بما لا مَزِيدَ عليه، والأسلمُ في
هذا الباب هو التوقُّفُ. وَالْحَذَرُ الْحَذَرُ مِنَ التَّكَلُّمِ بما يُؤْذِي رُوحَ الْمُصْطَفَى
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

وكذا اِخْتِلَافُهُمْ فِي أَحَادِيثِ قِصَّةِ الْمَلَكَيْنِ الْمَسْجُونَيْنِ بَبَابِلَ: هَارُوتَ
وَمَارُوتَ، فإنَّ منهم من يَحْكُمُ عليها بِالْوَضْعِ، أو بِالضَّعْفِ. والواقِفُ على طُرُقِهَا
مع ما لها وما عليها، يَحْكُمُ بِالثَبُوتِ، كما بَسَطَهُ ابْنُ حَجَرٍ الْعَسْقَلَانِي فِي «الْكَافِ
الشَّافِ فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ الْكُشَافِ»، والسيوطيُّ في تَفْسِيرِهِ «الدَّرُ الْمُنْثُورِ»^(١)،
وَرِسَالَتِهِ فِي أَخْبَارِ الْمَلَائِكَةِ الْمُسَمَّاةِ «بِالْحَبَائِكِ»^(٢).

وكذا اِخْتِلَافُهُمْ فِي أَحَادِيثِ: قِرَاءَةُ الْإِمَامِ قِرَاءَةً لَهُ الَّتِي اسْتَنَدَتْ بِهَا الْحَنْفِيَّةُ
فِي إِسْقَاطِ الْقِرَاءَةِ عَنِ الْمُؤْتَمِّ فَإِنَّ مِنْهُمْ مَنْ قَالَ: إِنَّهَا بِجَمِيعِ طُرُقِهَا ضَعِيفَةٌ ضَعْفًا
أَخْرَجَهَا عَنْ حَيِّزِ الْاِحْتِجَاجِ بِهَا، وَمِنْهُمْ مَنْ حَكَّمَ بِكَوْنِ بَعْضِ طُرُقِهَا حَسَنَةً، بَلْ
صَحِيحَةٌ.

وَالْمَاهِرُ الْوَاقِفُ عَلَى أَقْوَالِ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ يَحْكُمُ بِاعْتِبَارِ الْقَوْلِ الْأَخِيرِ،
عَلَى مَا بَسَطَهُ ابْنُ الْهَمَّامِ فِي «فَتْحِ الْقَدِيرِ»، وَالْعَيْنِيُّ فِي «الْبَيِّنَاتِ شَرْحِ الْهُدَايَةِ» وَفِي
«عُمْدَةِ الْقَارِي شَرْحِ صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ».

وكذا اِخْتِلَافُهُمْ فِي أَحَادِيثِ الْقُلَّتَيْنِ، وَأَحَادِيثِ الْقِرَاءَةِ خَلْفَ الْإِمَامِ،
الْمَرْوِيَّةِ مِنْ طَرِيقِ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ صَاحِبِ الْمَغَازِي، فَمِنْهُمْ مَنْ حَكَّمَ بِضَعْفِهَا

مطلقاً، نظراً إلى أقوال الجرح الصادرة من الأئمة في ابن إسحاق، ومنهم من حَكَمَ بحُسْنِهَا، ومنهم من حَكَمَ بصِحَّتِهَا، نظراً إلى أقوال الأئمة المعدّلين في ابن إسحاق. والماهر الذي أُوتِيَ حظاً من الإنصاف والفهم، يَعْلَمُ أَنَّ قولَ حُسْنِهَا هو الأحكم.

وكذا اختلافهم في أحاديث معجزة رَدِّ الشمس للنبيِّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم بعد غروبِها، في غزوة خيبر، فإنَّ منهم من حَكَمَ بوضعِها، كابن الجوزي وابن تيمية وأضرابهما المُبالِغين، ومنهم من حَكَمَ بصحتها أو حُسْنِهَا، وهو الرأي المتينُ عند الواقفِ على كلام الفريقين، والماهر المنقِّح لدلائل الطرفين، كما بَسَطَهُ السيوطي في «الآلئ» المصنوعة في الأحاديث الموضوعة، وعليُّ القاري والشَّهابُ الخفَّاجي، وغيرُهما من/ شَرَّاح «الشُّفَا في حُقوقِ المصطفى».

٢٤٣

وكذا اختلافهم في حديث: «وإذا قرأ أي الإمام فأنصتوا». المرويُّ في «السنن» من طريق أبي موسى الأشعري وأبي هريرة، فإنَّ البيهقي نقل عن ابن معين وأبي حاتم وأبي داود وغيرهم تضعيفه، واختار مسلمٌ في «صحيحه»، وابن خزيمة تصحيحه.

وقد أخطأ من ادَّعى اتفاق الحفاظ على ضعفه. وقد أثبت أهل النظر والترجيح بعد التأمل في أقوال المصحِّحين والمضعِّفين، أنَّ تصحيحه هو الرأي المتين، كما بَسَطَهُ ابنُ الهمام والعيني وغيرُهما.

وقس على ما ذكرنا من الأمثلة، بطريق النموذج ما عداها من الأحاديث التي اختلفوا في وضعِها وصِحَّتِهَا، أو حُسْنِهَا وضعِها.

٢ - ومنها: أن يكون صاحبُ أحدِ القولين متساهلاً في التحسين والتصحيح، والآخر مُنقِّحاً ومُفتِّشاً مُهتِماً بالتحقيق والتنقيح، فحينئذٍ يُرجَّحُ قولُ غير المتساهلِ على قولِ المتساهلِ، كالحاكم صاحبِ «المستدرک»، فإنهم بأجمعهم نصُّوا على أنه لا اعتماد على تصحيحه.

وقد لخص أبو عبد الله الذهبي «المستدرک»، وانتقد على الحاكم في مواضع كثيرة، وهو من أهل النقد التام عند أرباب الحديث، فإن كان حديث صححه الحاكم وأمثاله، وضعفه الذهبي وأمثاله، يُقبل قول الآخرين، ولا يلتفت إلى قول الأولين^(١).

٣ - ومنها: أن يكون صاحب أحد القولين من المُبالغين في الجرح، والآخر متوسطاً ومعتدلاً في القَدَح، فيرجح قول غير المُشدد على قول المُشدد، ويُقبل تصحيح المتوسط وتحسينه، دون تضعيف المُشدد وحكم وضعه، كما قال ابن حجر في «نكته على مقدمة ابن الصلاح»:

ما حكى ابن منده عن الباوردی: أن النسائي يُخرج أحاديث من لم يُجمع على تركه، فإنه أراد بذلك إجماعاً خاصاً.

وذلك أن كل طبقة من الثقات لا تخلو من مُشدد ومتوسط، فمن الأولى شعبة وسفيان الثوري، وشعبة أشد منه. ومن الثانية يحيى القطان وعبد الرحمن بن مهدي، ويحيى أشد منه. ومن الثالثة يحيى بن معين وأحمد بن حنبل، ويحيى أشد من أحمد. ومن الرابعة أبو حاتم والبخاري، وأبو حاتم أشد منه.

(١) تعرض المؤلف رحمه الله تعالى، في كتابه النافع الماتع «الأجوبة الفاضلة» ص ٨٠ - ٨٥، لتساهل الحاكم في تصحيح الأحاديث في تصانيفه، وذكر من انتقده على ذلك، وعلقت عليه ما يزيده نفعاً من كلام الأئمة: الزيلعي والذهبي وابن حجر والسيوطي وغيرهم وما يزيد المعرفة بشأن أمر الحاكم رحمه الله تعالى.

وتعرض المؤلف لذكر المعتدلين والمتشددين والمتساهلين من المحدثين في أمر الجرح والتعديل للرجال، وفي التصحيح والتضعيف للأحاديث، في كتابه «الرفع والتكميل في الجرح والتعديل»، في (الإيقاظ - ١٩ في لزوم التروّي والنظر في قبول جرحهم للراوي)، فشفي وكفى، وبلغ ذلك بما علّقه عليه ٦٨ صفحة من الطبعة الثالثة، فانظره إذا شئت. وسيدكر المؤلف قريباً في ص ٤٢٧ أسماء طائفة من العلماء الذين عُرِفوا بذلك في شأن التصحيح والتضعيف.

فقال النسائي: لا يُترك حديث الرجل عندي حتى يجتمع الجميع على تركه، فأمّا إذا وثقه ابن مهدي، وضعفه يحيى القطان/ مثلاً، فإنه لا يُترك لما عُرِف من تشدد يحيى. انتهى.

ومن ها هنا يُعلم أنّ ما فهمه بعضهم من أنّ شرط النسائي أخف، وأنه يروي عن لا يروي عنه أصحاب «الكتب الخمسة» ليس بصحيح.

٤ - ومنها: أن يكون صاحب أحد القولين من المُشَدِّدين في الحكم بالوضع والضعف، كابن الجوزي، وابن تيمية، والمجد الفيروزآبادي مؤلف «سفر السعادة»، والجوزقاني، وأمثالهم، والآخر من المتوسّطين المنقّحين، كابن حجر العسقلاني، وشيخه العراقي، والسيوطي وأشباههم، فيرجح قول الآخرين على الأولين، ولا يُبادر إلى الحكم بالضعف والوضع بمجرد حكم الأولين.

وقد توجّه السيوطي إلى كتاب «الموضوعات» لابن الجوزي، فلخصه وتعقب عليه في مواضع تشدّده، ووافقه في مواضع توسّطه، فمن يطالع «موضوعات» ابن الجوزي، يجب عليه أن يطالع «الآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة» للسيوطي. واحفظ هذا كلّه بقوة الحافظة، يتفكك في الدنيا والآخرة^(١).

ولقد زلّت أقدام علماء عصرنا وكثير ممن سبقنا، في تقليدهم بإحدى الطائفتين من الطائفة المشدّدة والمستاهلة، فصحّحوا أخباراً ضعيفة، وحكموا بوضع أخبار حسنة أو صحيحة.

(١) قال عبد الفتاح: عدّ المؤلف الحافظ السيوطي وقرنه في التوسط بالحافظ العراقي والحافظ ابن حجر: غير سديد، فإن السيوطي، رحمه الله تعالى، متساهل في التصحيح والتحسين والسكوت على الضعاف والموضوعات في بعض الحالات، وشواهد ذلك في كتبه كثيرة، فإنه في بعض الأحيان يؤيد الموضوعات بالموضوعات، والواهيات بالواهيات تساهلاً منه، فينبغي الانتباه لصنيعه، رحمه الله تعالى.

وإني أحمدُ اللهَ حمداً متوالياً، وأشكرُه شكراً متتالياً، على أن وفقني للتوسط في جميع المباحث الفقهية والحديثية، ورزقني نظراً وسيعاً وفهماً رفيعاً، أقدّرُ به على الترجيح فيما بين أقوالهم المتفرقة، ونجّاني من بليّة: تقليد المشدّدين والمتساهلين تقليداً جامداً، واختيار قول إحدى الطائفتين - من دون تبصّر وتفكير - اختياراً كاسداً.

لا أقولُ هذا تكبراً وفخراً، بل تحدّثاً بنعمةِ الربِّ وشكراً. ولربّي عليّ مننٌ مُختصةٌ، لا أقدرُ على عُدّها، ونعمٌ متكرّرةٌ، لا يُمكنُ مني حصرُها، فشكري هو العجزُ عن أداءِ شكرِها، وأرجو من ربّي دوامَها وذخرها.

(ولا تحلُّ روايةُ الموضوع للعالم بحالِهِ)، أي من يعلّمُ جزماً أو ظناً: كونه موضوعاً، (في أيّ معنى كان) أي سواءً كان في الأحكام، أو في الترغيب والترهيب، أو غير ذلك، (إلاّ مقروناً ببيان الوَضْع)، وكذا لا يحلُّ نقلُه ولا ذكرُه في مجالس الوعظ/ وغيرها إلاّ مقروناً بذكرِ وَضْعِهِ. ٢٤٥

(ويُعرَفُ) أي الوَضْعُ (بإقرارِ واضعِهِ) أي صريحاً، أو حكماً، وهو المرادُ بقول ابن الصلاح: أو ما يتنزّل منزلة إقراره.

قال الحَلَبِيُّ^(١) في رسالته «الكشفُ الحثيثُ عن رُمَيِّ بَوَضْعِ الحديث»^(٢): الذي يتنزّل منزلة إقراره كأن يُحدّثَ بحديثٍ عن شيخٍ، ثم يُسألَ عن مولدِ نفسه، فيذكرُ تاريخاً يُعلّمُ وفاةَ الشيخِ قبلَه، ولا يُوجدُ ذلك الحديثُ إلاّ عنده، فهذا لم يعترف بوضعه، ولكن اعترافه بوقتِ مولده يُنزّل منزلة إقراره بالوَضْع، لأن ذلك الحديث لا يُعرَفُ إلاّ عندَ ذلك الشيخ، ولا يُعرَفُ إلاّ بروايةِ هذا الحديث الذي حدّث به. انتهى.

(١) هو الحافظ سبط ابن العجمي، الذي تقدّم ذكره، والنقلُ عنه في ص ٣٧٦، وسيأتي النقلُ عنه أيضاً في ص ٤٤٠.

(٢) ص ٣٤.

وفي «الاقتراح» لابن دقيق العيد^(١): قد ذُكِرَ فيه أي في هذا النوع إقرارُ الراوي بالوضع. وهذا كافٍ في ردّه، لكنه ليس بقاطعٍ في كونه موضوعاً، لجواز أن يكذبَ في هذا الإقرار بعينه. انتهى.

قال الحافظ ابن حجر: فَهَمَ مِنْهُ بَعْضُهُمْ^(٢) أَنَّهُ لَا يُعْمَلُ بِذَلِكَ الْإِقْرَارُ أَصْلًا. وليس ذلك مُرَادَهُ، وإنما نَفَى الْقَطْعَ بِذَلِكَ، وَلَا يَلْزَمُ مِنْ نَفْيِ الْقَطْعِ نَفْيُ الْحُكْمِ، لَأَنَّ الْحُكْمَ يَقَعُ بِالظَّنِّ الْغَالِبِ، وَهُوَ هَاهُنَا كَذَلِكَ، وَلَوْلَا ذَلِكَ لَمَا سَاغَ قَتْلُ الْمُقَرَّرِ بِالْقَتْلِ، وَلَا رَجْمُ الْمُعْتَرِفِ بِالزَّانِي، لَاحْتِمَالِ أَنْ يَكُونَ كَاذِبِينَ فِيمَا اعْتَرَفَا بِهِ. انتهى.

(أو بركاكة ألفاظه) بحيث يَعْلَمُ الْعَارِفُ بِاللِّسَانِ أَنَّ مِثْلَهُ لَا يَصْدُرُ عَنْ فَصِيحِ اللِّسَانِ، فَضْلًا عَنْ أَنْ يَكُونَ كَلَامَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. قال ابنُ دقيق العيد^(٣): كَثِيرًا مَا يَحْكُمُونَ بِذَلِكَ بِاعْتِبَارِ أُمُورٍ تَرْجِعُ إِلَى الْمَرْوِيِّ وَالْفَازِ الْخَدِيثِ. وَحَاصِلُهُ يَرْجِعُ إِلَى أَنَّهُ حَصَلَتْ لَهُمْ لَكثْرَةُ مُحَاوَرَةِ الْفَازِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَيَاةَ نَفْسَانِيَّةٍ، وَمَلَكَهُ قُوَّةٌ، يَعْرِفُونَ بِهَا مَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْفَازِ النَّبَوِيِّ وَمَا لَا يَجُوزُ. انتهى^(٤).

(١) ص ٢٣٤.

(٢) هو الحافظ الذهبي تلميذ ابن دقيق العيد، في رسالته في المصطلح المسماة:

«الموقظة» ص ٣٧.

(٣) في كتابه «الاقتراح في بيان الاصطلاح» ص ٢٣١.

(٤) قولُ الإمام ابن دقيق العيد: (لَكثْرَةُ مُحَاوَرَتِهِمْ لِأَلْفَازِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ...)، أي لَكثْرَةُ مَذَاكِرَاتِهِمْ وَرَوَايَاتِهِمْ وَتَرَدُّدِهِمْ لِأَلْفَازِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَحَادِيثِهِ. وَالْمُحَاوَرَةُ: الْمَرَاجَعَةُ فِي الْكَلَامِ وَالْمُحَادَثَةُ عَلَى سَبِيلِ الْمَشَارَكَةِ، جَاءَ فِي «أَسَاسِ الْبَلَاغَةِ» لِلزَّمْخَشَرِيِّ فِي (حُورٍ): «حَاوَرَهُ: رَاجَعَهُ الْكَلَامَ». فَهُمْ لَكثْرَةُ سَمَاعِهِمْ وَإِسْمَاعِهِمْ وَمَرَاجَعَاتِهِمْ وَمَذَاكِرَاتِهِمْ وَتَرَدُّدِهِمْ لِأَحَادِيثِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، تَصِيرُ عَنْدهُمْ مَلَكَهُ نَفْسِيَّةٌ حَادِقَةٌ، يُمَيِّزُونَ بِهَا مَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْفَازِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا لَا يَجُوزُ.

ثم إنَّ المصنّف لو لم يَزِدْ لفظاً: ألفاظه، واكتفى على ذكر الركابة، لكان أولى، فإنه^(١) قد تكون القرينة على الوضع ركابة المعنى دون اللفظ، كأن يكون مفاده مخالفاً للعقل ضرورةً أو استدلالاً، ولا يقبل تأويلاً بحال، نحو الإخبار عن الجَمْع بين الضدّين، وعن نقي الصانع، وقَدَم الأجسام، وما أشبه ذلك، لأنه لا يجوز أن يَرِدَ الشرع بما يُنافي مقتضى العقل.

ولذا قال ابنُ الجوزي^(٢): «كلُّ حديثٍ رأيته تُخالفُه/ العقول، أو تُناقضُه الأصول، فاعلم أنه موضوع، فلا تتكلّف اعتباره»، أي لا تعتبر رواته، ولا تنظر في جرحهم.

وقد وقع في هذه الكلمة هنا: (مُحَاوَرَة) تحريفٌ قديم، ولعله في أول نسخة نقلت عن نسخة ابن دقيق العيد، وسرى على الكبار الثّقاد، فجاءت في الأصل هنا: (لكثرة مُحَاوَلَة...) أي باللام، ومثله في «الاقتراح» ص ٢٣١، تبعاً للنسختين المطبوع عنهما، و«فتح المغيث» للسخاوي (١: ٢٦٨)، و«فتح الباقي» للقاضي زكريا ١: ٢٨١، وهو كذلك في نسختين مخطوطتين موثوقيتين من «فتح المغيث». وجاء في أول «تنزيه الشريعة المرفوعة» لابن عَرّاق ١: ٦، بلفظ (لكثرة مُزَاوَلَة...). انتهى. وهو من تصرف ابن عَرّاق لمّا أُبهِمَتْ عليه كلمة (مُحَاوَلَة)، والله أعلم.

ولفظَة (مُحَاوَلَة) ليس لها معنى في اللغة ينسجمُ هنا، ففي «القاموس» في (حول): «حاول الشيءَ حَوَالاً ومُحَاوَلَةً: رامَهُ». انتهى. ومما يؤيد هذا التصويبُ قُرْبُ الرسم بين كلمتي (مُحَاوَرَة) و (مُحَاوَلَة)، إذا اتصلت الراء بالتاء فصارت لاماً، واستمر نقلُها كذلك للثقة بالنسخ الواقعة فيها كذلك.

ولما اختصر الحافظ الذهبي القسم الاصطلاحي من كتاب «الاقتراح» لشيخه الإمام ابن دقيق العيد، في كتابه المسمى: «المَوْقِظَة»، غيّر لفظ شيخه في العبارة المذكورة هنا، فصاغها في ص ٣٧ هكذا: «فلكثرة ممارستهم للألفاظ النبوية...». فأورد لفظ (ممارسة) بَدَلْ لفظ (مُحَاوَلَة)، أو (مُحَاوَرَة)، وهو لفظ واضح بيّن المعنى. والله تعالى أعلم.

(١) من هنا إلى قوله بعد نحو عشرة أسطر: (كذا في فتح المغيث) كله منه.

(٢) في «الموضوعات من الأحاديث المرفوعات» ١: ١٠٦.

وكذا إذا كان مما يَدْفَعُهُ الْحِسُّ أو المشاهدة، أو كان مُبَايِنًا لِنَصِّ الْكِتَابِ أو السُّنَّةِ الْمُتَوَاتِرَةِ، أو الإجماع، حيث لا يَقْبَلُ شَيْءٌ من ذلك التَّأْوِيلَ، أو يَتَضَمَّنُ الإفراطَ بالوعيدِ الشديدِ على الأمرِ اليسيرِ، أو بِالوَعْدِ الْعَظِيمِ على الفعلِ اليسيرِ. وهذا الأخير كثيرٌ موجودٌ في حديثِ الْقُصَّاصِ والطُّرُقِيَّةِ. كذا في «فتح المغيث»^(١).

هذا كُلُّهُ من القرائن في المَرْوِيِّ. وقد يَشْهَدُ حَالُ الرَّاوِي بَوَضْعِهِ، كما أسنده الحاكمُ عن سيف بن عمرو التَّمِيمِي، قال: كنتُ عند سعد بن طَرِيفٍ، فجاء ابنُه من عندِ الْكِتَابِ يَبْكِي، فقال: مالك؟ قال: ضَرَبَنِي الْمُعَلِّمُ، فقال: لِأَخْزَيْتَهُمُ الْيَوْمَ: حَدَّثَنِي عَكْرَمَةُ، عن ابن عباس مرفوعاً: مُعَلِّمُوا صِبْيَانَكُمْ شِرَارَكُمْ، أَقْلَهُمُ رَحْمَةً لِلْيَتِيمِ، وَأَغْلَظُهُمُ عَلَى الْمِسْكِينِ.

ومن ذلك: أنه قيل يوماً لمأمون بن أحمد الهَرَوِي، أحدِ المشهورين بالوَضْعِ: أَلَا تَرَى إِلَى الشَّافِعِيِّ وَمَنْ تَبِعَهُ بِخَرَّاسَانَ؟ فقال: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، نا عبد الله بن مَعْدَانَ الْأَزْدِيُّ، عن أنس مرفوعاً: يَكُونُ فِي أُمَّتِي رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ: مُحَمَّدُ بْنُ إِدْرِيسَ، هُوَ أَضَرُّ عَلَى أُمَّتِي مِنْ إِبْلِيسَ. وَيَكُونُ فِي أُمَّتِي رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ: أَبُو حَنِيفَةَ، هُوَ سِرَاجُ أُمَّتِي.

ومن ذلك: أنه قيل يوماً لمحمد بن عُكَّاشَةَ الْكِرْمَانِي: إِنَّ قَوْمًا يَرْفَعُونَ أَيْدِيَهُمْ فِي الرُّكُوعِ وَفِي الرِّفْعِ مِنْهُ، فقال: حَدَّثَنَا الْمُسَيَّبُ بْنُ وَاضِحٍ، نا ابْنُ الْمُبَارَكِ، عن يونس بن يزيد، عن الزهري، عن أنس مرفوعاً: مَنْ رَفَعَ يَدَيْهِ فِي الرُّكُوعِ فَلَا صَلَاةَ لَهُ. كذا في «تدريب الراوي»^(٢). وَنَسَبَ بَعْضُهُمْ وَضَعَ حَدِيثِ رَفْعِ الْيَدَيْنِ إِلَى مَأْمُونِ الْهَرَوِي.

(١) ٢٦٩: ١ (الموضوع).

(٢) ٢٧٧: ١.

(أو بالوقوف على غَلَطِهِ)، أي يُعرَفُ الوضعُ بالوقوف على غلطِ الراوي، (كما وَقَعَ لثابتُ بن موسى الزاهد، في حديث: من كَثُرَتْ صلاتُهُ بالليل، حَسُنَ وجهُهُ بالنهار، قيل: كان شيخٌ يُحدِّثُ) الأحاديثَ بأسانيدَها، (في جماعة، فدَخَلَ رجلٌ حَسَنُ الوجه)، وكان متعبداً يَكثُرُ الصلاةَ ليلاً، (فقال الشيخُ في أثناء حديثه: من كَثُرَتْ إلخ)، (فوق/ لثابت أنه) أي هذه الجملة (من الحديث، فرواه)، أي ثابتٌ تلك الجملة بذلك السند.

وهذا الحديثُ أخرجه ابن ماجه^(١)، عن إسماعيل بن محمد الطَّلحي، عن ثابت، عن شريك، عن الأعمش، عن أبي سفيان، عن جابر قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم: «من كَثُرَتْ صلاتُهُ بالليل حَسُنَ وجهُهُ بالنهار».

قال الحاكم: دَخَلَ ثابتٌ على شريك وهو يُملي ويقول: حَدَّثَنَا الأعمش، عن أبي سفيان، عن جابر قال: قال رسول الله، وَسَكَتَ لِيَكْتُبَ المُسْتَملي، فلما نَظَرَ إلى ثابتٍ قال: من كَثُرَتْ صلاتُهُ بالليل حَسُنَ وجهُهُ بالنهار. قَصَدَ بذلك ثابِتاً، لزهده وورعه، فَظَنَّ ثابتٌ أنه مَثْنُ ذلك الإسناد، فكان يُحدِّثُ به. انتهى.

وقال ابن حبان: إنما هو قولُ شريك، قاله عَقِيبُ حديثِ الأعمش، عن أبي سفيان، عن جابر، يَعْقِدُ الشيطانُ على قَافِيَةِ رَأْسِ أَحَدِكُمْ، فأدرَجَه ثابتٌ في الخَبَرِ، ثم سَرَقَه منه جماعةٌ وحَدَّثُوا به عن شريك، كعبدِ الله بن أبي شُبْرُمة، وإسحاق بن بشرِ الكاهلي، وعبدِ الحميد - بن بحر الكوفي -، وجماعةٍ آخرين. انتهى.

وقد أخرجه ابن الجوزي في كتاب «الموضوعات»^(٢)، بسنده إلى أبي يعلى

(١) ٤٢٢: ١، في كتاب إقامة الصلاة (باب ما جاء في قيام الليل).

(٢) هذا الحديث أورده ابن الجوزي في «الموضوعات» ١٠٩: ٢ - ١١١، من ستة طرق عن جابر، ومن طريق واحد عن أنس. والمؤلف هنا حين نَقَلَ كلام ابن الجوزي قدَّم وأخَّر في =

المَوْصِلِي^(١)، قال: نا محمد بن عبد الله الحَضْرَمِي ومحمد بن أيوب ومحمد بن عثمان، قالوا: حَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ مُوسَى الضَّرِيرُ العَابِدُ، نا شَرِيكَ، عن الأعمش، عن أبي سفيان، عن جابر، قال: قال رسول الله: من كَثُرَتْ صَلَاتُهُ بِاللَّيْلِ، حَسُنَ وَجْهُهُ بِالنَّهَارِ.

وقال: قال العُقَيْلِي: باطلٌ لا أصلَ له، ولا يُتَابَعُ ثَابِتًا عَلَيْهِ ثَقَّةٌ. وهذا الحديث لا يُعْرَفُ إِلَّا بِثَابِتٍ، وهو رجلٌ صالح، وكان قد دَخَلَ عَلَى شَرِيكَ وهو يُمْلِي وَيَقُولُ: نا الأعمش، عن أبي سفيان، عن جابر، فلمَّا رَأَى ثَابِتًا قال: من كَثُرَتْ إلخ. وقَصَدَ بِهِ ثَابِتًا، فَظَنَّ أَنَّهُ مَثْنُ الْإِسْنَادِ، وَسَرَقَهُ مِنْهُ جَمَاعَةٌ ضَعْفَاءُ. انتهى.

ثم أخرج ابن الجوزي بسندٍ آخر بقوله^(٢): أخبرنا إسماعيل بن أبي صالح المؤدَّن، أنبأنا عبد الله بن علي بن إسحاق، أنبأنا أبو حَسَّانَ محمد بن أحمد المُزَكِّي، نا أبو عبد الله مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ، أنبأنا الحسن بن عامر، نا عبد الحميد بن بَحر الكوفي، نا شَرِيكَ بِهِ، ثم قال: عبد الحميد يَسْرِقُ الحديث. انتهى.

= ترتيب الطرق عن جابر، وأورد منها خمسة طرق فقط، وأورد طريق أنس في الآخر، كما أورده ابن الجوزي في الآخر، فأنا أشيرُ إلى كل طريق هنا بما وُصِفَ بِهِ هُنَاكَ مِنَ الْأَوَّلِ حَتَّى الْخَامِسِ، لِلضَّبْطِ وَالتَّعْيِينِ وَتَيْسِيرِ الْمَرَاجَعَةِ لِمَنْ شَاءَ.

وهذا الاختلاف في الترتيب إنما هو بالنظر إلى النسخة المطبوعة من «الموضوعات»، وهي نسخة لا يوثق بها، كثيرة الأغلاط والأسقاط، فقد توافقت ترتيب المؤلف في إيراد الطرق الخمسة مع ترتيبها والكلام على الرواة فيها في «الآلئ المصنوعة» للسيوطي ٣٢: ٢ - ٣٤، وقد أدرج فيها «الموضوعات» كما هي وتكلم عليها، فالتخالف - فيما يظهر - ناشئ من سَقَمِ نَسْخَةِ «الموضوعات» المطبوعة، والله تعالى أعلم.

(١) هذا هو الطريق الثالث عند ابن الجوزي في «الموضوعات» ١٠٩: ٢.

(٢) وهذا هو الطريق الأول عند ابن الجوزي في «الموضوعات» ١٠٩: ٢.

ثم أخرجه بسنده^(١) إلى ابن عدي قال: أنبأنا أبو سعيد العدوي، / نا الحسن بن علي بن راشد، نا شريك به. وقال: العدوي وضاع. انتهى.

ثم أخرجه بسنده^(٢) إلى الخطيب قال: أنبأنا — محمد بن — طلحة النعالي، أنبأ أبو علي الحسن بن علي بن عبد الله بن محمد بن سهل الفارسي^(٣)، نا محمد بن مالك بن الحسن السعدي، نا صفصعة بن الحسين الرقي، نا محمد بن ضرار بن ریحان بن جميل، نا أبي، نا أبو العتاهية الشاعر، نا الأعمش به. وقال: محمد بن ضرار وأبوه مجهولان. انتهى.

ثم أخرجه بسنده^(٤) إلى الحاكم أنه قال: نا أبو الحسن أحمد بن أبي عثمان الزاهد^(٥)، نا محمد بن المنذر الهروي، نا كثير بن عبد الله الكوفي، نا شريك به.

وبسنده^(٦) إلى أبي الحسين بن المهدي بالله، أنه قال في «فوائده»: أنبأنا

(١) وهذا هو الطريق السادس عند ابن الجوزي ١١٠: ٢.

(٢) وهذا هو الطريق الثاني عند ابن الجوزي ١٠٩: ٢.

(٣) قوله: (أنبأ أبو علي الحسن بن علي... الفارسي)، وقع في الأصل وفي «الآلئ المصنوعة» للسيوطي: (أبو يعلى...)، وهو تحريف فيهما عن (أبي علي...)، كما في ترجمته في «تاريخ بغداد» للخطيب البغدادي ٣٨٩: ٧.

(٤) وهذا هو الطريق الخامس عند ابن الجوزي ١١٠: ٢.

(٥) وقع في الأصل (أبو الحسن أحمد بن عثمان الزاهد)، وجاء في «الموضوعات» ١١٠: ٢، و«الآلئ المصنوعة» للسيوطي ٣٤: ٢، (أبو الحسن أحمد بن أبي عثمان الزاهد) فأثبتته كما جاء فيهما، ولم أقف على ترجمة (أبي الحسن... الزاهد) المذكور فيما رجعت إليه.

(٦) وهذا الطريق الواحد عن أنس عند ابن الجوزي ١١٠: ٢. وأغفل المؤلف: الطريق

الرابع عن جابر.

أبو سعد^(١) إسماعيل بن أحمد الجرجاني، نا أبو بكر محمد بن أحمد بن حفص بن عبيد الله الدينوري، نا محمد بن عبد العزيز الدينوري^(٢)، حَدَّثَنَا حَكَّامَةُ بِنْتُ عُثْمَانَ بْنِ دِينَارٍ، نا أبي، عن أخيه مالك بن دينار، عن أنسٍ مرفوعاً بمثله. وقال: حَكَّامَةُ تَرَوِي عَنْ أَبِيهَا بَوَاطِيلَ. انتهى.

وذكر السيوطي في «الآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة»^(٣) أن هذا الحديث أخرجه ابن ماجه^(٤)، وأخرجه البيهقي في «شعب الإيمان»^(٥)، من طريق ثابت به، ثم قال البيهقي: أنبأنا - أبو محمد، نا - أبو عثمان عمرو بن عبد الله البصري، قال: سمعت الفضل بن محمد البيهقي يقول لثابت - ثابت بن موسى - : أين - ابن - الأصبهاني - وابن الحماني - عن هذا الحديث؟ فقال: يا بُنَيَّ، كم من أشياء سمعوا هؤلاء لم أسمع أنا، فإن سمعت أنا حديثاً واحداً ألا أقبل!

وقال البيهقي أيضاً: أنبأنا أبو عبد الله الحافظ، أنبأنا أبو عمرو بن السَّمَّاك، نا محمد بن عبد الرحمن بن كامل، قال: قلت لمحمد بن عبد الله بن نمير: ما تقول في ثابت بن موسى؟ قال: شيخ، له - فضل و - إسلام ودين، وصلاح وعبادة. قلت: ما تقول في هذا الحديث؟ قال: غلط من الشيخ، وأما غير ذلك فلا يُتَوَهَّمُ عليه. انتهى.

وقال القضاعي في «مُسْنَدُ الشَّهَاب»: رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ مِنَ الْحِفَاطِ

(١) هكذا في الأصل: (أبو سعد)، وفي «الآلئ المصنوعة» ٣٢: ٢ (أبو سعيد).
(٢) وقع في الأصل وفي «الآلئ المصنوعة» ٣٢: ٢، (محمد بن عبد الرحمن الدينوري)، وهو خطأ، صوابه (محمد بن عبد العزيز . . .) كما جاء في «الموضوعات» ١١٠: ٢ وترجمته في «الميزان» ٦٢٩: ٣.

(٣) ٣٢: ٢. وفي «الآلئ المصنوعة» تحريفات وأسقاط كثيرة!

(٤) ٤٢٢: ١.

(٥) ١٣٠: ٣. وما بين المعترضتين - . . . - زيادة على الأصل من «شعب الإيمان».

جماعة، وما طعن أحد منهم في إسناده ولا مثنه، وانتقله أبو الحسن الدارقطني من حديث أبي الطاهر الدُّهلي، وقد أنكره بعض الحفاظ، وقال: إنه من كلام شريك بن عبد الله، ونسب الشبهة/ فيه إلى ثابت بن موسى الضُّبِّي. ٢٤٩

أنبأنا أبو بكر محمد بن الغازي إجازة، أنبأنا محمد بن عبد الله الحاكم، قال: دخل ثابت بن موسى الزاهد على شريك بن عبد الله القاضي، والمُستَملي بين يديه، وشريك يقول: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عن أبي سفيان، عن جابر، قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم، ولم يذكر المتن، فلما نظر إلى ثابت بن موسى قال: من كثرت صلاته بالليل حَسُنَ وجهه بالنهار.

وإنما أراد بذلك ثابت بن موسى، لزهده وورعه، فظنَّ ثابت بن موسى أنَّه رَوَى هذا الحديث مرفوعاً بهذا الإسناد، فكان ثابت يُحَدِّثُ به عن شريك، عن الْأَعْمَشِ، عن أبي سفيان، عن جابر. وليس لهذا الحديث أصل إلا من هذا الوجه، وعن قوم من المجروحين سَرَقُوهُ من ثابت بن موسى، ورَوَوْهُ عن شريك.

وقد رَوَى لنا هذا الحديث من طرق كثيرة، وعن ثقات، عن غير ثابت بن موسى، وعن غير شريك، وذلك:

ما أخبرنا به أحمد بن الحسن بن الحسين الشيرازي، حدثنا أبو منصور محمد بن أحمد بن القاسم المُقَرِّي الأصبهاني، أنبأنا أبو بكر محمد بن عدي بن علي بن زَحر المُنْقَرِي الدَّقِيقِي، حدثنا القاضي أحمد بن موسى بن إسحاق بن القاسم بن الخَضِر بن نَصْر المُخَرَّمِي، حدثنا إسحاق بن إبراهيم وأحمد بن علي النجار ومحمد بن علي بن الربيع وابن عبد السلام قالوا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، عن سفيان الثوري، وابن جُرَيْج، عن أبي الزُّبَيْر، عن جابر قال، قال رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم: «من كثرت صلاته بالليل حَسُنَ وجهه بالنهار».

وأخبرنا أحمد بن الحسن بن الحسين الشيرازي حدثنا أبو محمد عبد الله بن

قال السُّلَمِيُّ: وأنبأنا ابنُ أبي عثمان الزاهد، حدثنا محمد بن منذر الهروي، حدثنا كثير بن عبد الله بن كثير، حدثنا شريك، عن الأعمش.

قال السُّلَمِيُّ: وأنبأنا إسحاق بن زُوْدَانَ الفقيه، حدثنا جعفر بن محمد بن الحسن، حدثنا أحمد بن محمد بن الحسين، حدثنا الحسين بن حفص، عن الثوري، عن الأعمش، عن أبي سفيان، عن جابر، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من كثرت صلاته بالليل، حسن وجهه بالنهار».

أخبرنا أبو عبد الله محمد بن منصور التُّسْتَرِي، أنبأنا الحسن بن موسى الطُّبَرِي، أنبأنا أحمد بن عبد الرحمن الرُّقِّي، حدثنا أبو مُطِيع محمد بن داود السُّجَزِي، حدثنا علي بن الحسين الخُلَمِي، حدثنا جرير بن عبد الحميد، عن الأعمش، عن أبي سفيان، عن جابر، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار».

حدثنا أبو خازم محمد بن الحسين بن محمد بن خَلَف بن الفراء البغدادي إملاءً من كتابه، حدثنا أحمد بن محمد بن غالب الفقيه، حدثنا أبو صخر مالك بن الحسن، حدثنا أبو الحسين صَعَصَعَة بن الحسين الرُّقِّي، حافظ ثقة، بمرو، حدثنا أبو جعفر محمد بن ضرار بن رِيحَان بن جميل^(١)، حدثنا أبي، حدثنا أبو العتاهية إسماعيل بن القاسم الشاعر، حدثنا سليمان بن مهران الأعمش، عن أبي سفيان، عن جابر، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من كثرت/ صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار». انتهى ما أورده القضاعي. ٢٥١

ولحديث أنس طريق آخر أخرجه ابنُ عساكر في «تاريخه»: أنبأنا أبو القاسم النسيب وغيره، عن أبي علي الأهوازي، أنبأنا الأمير أبو نصر أحمد بن محمد بن

(١) في الأصل (محمد بن صرام بن ركانة بن جميل) والتصويب من «لسان الميزان» ٢٠٦: ٥، ووقع في الأصل في كلام القضاعي سقطٌ وتحريفٌ كثير، فصححته.

عجل العجلي، حدثنا أبو الحسن علي بن إبراهيم المعروف بفلان الكرجي، حدثنا علي بن محمد بن عامر، حدثنا ميمون بن أحمد بن عمار بن نصير السلمي ابن أخي هشام بن عمار الدمشقي، حدثنا نصر بن منصور الطرسوسي، حدثنا يحيى بن أيوب، حدثنا إسماعيل بن جعفر، عن حميد الطويل، عن أنس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار». والله أعلم. انتهى كلام السيوطي.

وقال السيوطي أيضاً في «مصباح الزجاجة على سنن ابن ماجه»، عند ذكر هذا الحديث، بعد نقل كلام ابن الجوزي والبيهقي: قد تواردت أقوال الأئمة على أن هذا الحديث موضوع على سبيل الغلط لا التعمد، وخالفهم القضاعي في «مسند الشهاب» فمال إلى ثبوته، وقد سقت كلامه في «الآلئ المصنوعة». انتهى.

وقال الحافظ ابن حجر في «الكاف الشاف في تخريج أحاديث الكشاف»: اتفق أئمة الحديث: ابن عدي والدارقطني والعقيلي، وابن ماجه، والحاكم على أنه من قول شريك، قاله لثابت لما دخل عليه. وأورده صاحب «مسند الشهاب» من رواية عبد الرزاق، عن الثوري، وابن جريج، عن أبي الزبير، عن جابر. وهو موضوع على هذا الإسناد. وكذا من رواية الحسين بن جعفر، عن الثوري، عن الأعمش، عن أبي سفيان، عن جابر. والأمر فيه كذلك. ومن طرق أخرى واهية.

قال ابن طاهر: ظن القضاعي أن الحديث صحيح لكثرة طرقه، وهو معذور لأنه لم يكن حافظاً. وله طريق آخر من رواية جابر، أخرجه ابن جُمَيْع في «معجمه» من حديث أنس، وابن الجوزي من وجه آخر عنه، وهو باطل أيضاً من الوجهين. انتهى كلامه.

(والواضعون للحديث أصناف) أي أنواع وأقسام، قال البرهان

٢٥٢ الحَلْبِي في مقدمة رسالته «الكشف الحثيث عن/ رُمِي بوضع الحديث»^(١): لِيُعْلَمَ أَنَّ الوُضَاعِينَ أَصْنَافٌ، وَقَدْ قَسَمَهُم أَبُو الْفَرَجِ بْنُ الْجَوْزِيِّ سَبْعَةَ أَقْسَامٍ، وَذَلِكَ بِحَسَبِ الْأَمْرِ الْحَامِلِ لَهُمْ عَلَى الْوَضْعِ:

١ - فَضَرَبْتُ يَفْعَلُونَهُ انْتِصَاراً لِمَذْهَبِهِمْ، كَالْخَطَّابِيَّةِ وَالرَّافِضَةِ وَقَوْمٍ مِنَ السَّالِمِيَّةِ.

٢ - وَضَرَبْتُ يَتَقَرَّبُونَ بِهِ إِلَى بَعْضِ الْخُلَفَاءِ وَالْأُمَرَاءِ، بِوَضْعِ مَا يُوَافِقُ فَعْلَهُمْ، كَغِيَاثِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، حَيْثُ وَضَعَ لِلْمَهْدِيِّ الْخَلِيفَةَ فِي حَدِيثٍ: لَا سَبَقَ إِلَّا فِي نَضْلِ أَوْ خُفٍّ، فَزَادَ فِيهِ: أَوْ جَنَاحٍ. وَكَانَ الْمَهْدِيُّ إِذْ ذَاكَ يَلْعَبُ بِالْحَمَامِ، فَتَرَكَهَا بَعْدَ ذَلِكَ، وَأَمَرَ بِذَبْحِهَا، وَقَالَ: أَنَا حَمَلْتُهُ عَلَى ذَلِكَ^(٢).

(١) ص ٣١.

(٢) قَالَ عَبْدُ الْفَتَّاحِ: لَمْ يَكُنِ الْمَهْدِيُّ مَغْفِلاً وَلَا جَاهِلاً، بَلْ كَانَ عَاقِلاً عَالِماً مِنَ الْمُلُوكِ الَّذِينَ يُشَاوِرُونَ فِي الْعِلْمِ الَّذِي هُوَ شَرْطٌ مِنْ شُرُوطِ الْوِلَايَةِ، فَعَامَلَ الْمُتَزَلِّفَ إِلَيْهِ بِجُودِ الْمُلُوكِ، وَأَرَادَ قَطْعَ السَّبَبِ الَّذِي تَزَلَّفُ بِهِ الْكَذَابُ وَفُطِمَ نَفْسِهِ عَنِ التَّعَلُّقِ بِالْحَمَامِ فَذَبَحَهَا، وَلَمْ يَأْتِ فِي الْخَبَرِ أَنَّهُ طَرَحَهَا وَلَمْ يَنْتَفِعْ بِهَا أَكْلًا، وَمِثْلُ هَذَا لَا يَغِيبُ عَنْ مِثْلِ الْخَلِيفَةِ الْمَهْدِيِّ الْعَالَمِ.

وَهَذِهِ سَطُورٌ مِنْ تَرْجُمَةِ الْمَهْدِيِّ فِيهَا بَعْضُ الْوَقَائِعِ لَهُ مَعَ بَعْضِ الْكَذَابِيِّينَ عَلَى نَحْوِ آخِرٍ. هُوَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ثَالِثُ الْخُلَفَاءِ الْعَبَّاسِيِّينَ: مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَبِي جَعْفَرٍ الْمَنْصُورِ، وَلَقَبُهُ الْمَهْدِيُّ، وَكُنِيَّتُهُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ، وَلَدَ سَنَةَ ١٢٧، وَتَوَفَّى سَنَةَ ١٦٩ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى، وَكَانَ نَقَشُ خَاتَمِهِ الْعِزَّةُ لِلَّهِ.

قَالَ الْذَهَبِيُّ فِي «سِيرِ أَعْلَامِ النَّبَلَاءِ» ٧: ٤٠١ - ٤٠٢: «كَانَ جَوَاداً مَمْدَحاً مَعْطَاءً، مُحِبِّاً إِلَى الرَّعِيَةِ، قَصَّاباً فِي الزِّنَادَةِ بَاحِثاً عَنْهُمْ، مَلِيحَ الشَّكْلِ، قَالَ دَاوُدُ بْنُ رَشِيدٍ: هَاجَتْ رِيحُ سَوْدَاءَ، فَسَمِعْتُ سَلَمًا الْحَاجِبَ يَقُولُ: فَجَعْنَا أَنْ تَكُونَ الْقِيَامَةَ، فَطَلَبْتُ الْمَهْدِيَّ فِي الْإِيْوَانِ فَلَمْ أَجِدْهُ، فِإِذَا هُوَ فِي بَيْتٍ سَاجِدٌ عَلَى التَّرَابِ يَقُولُ: اللَّهُمَّ لَا تُشْمِتْ بِنَا أَعْدَاءَنَا مِنَ الْأُمَمِ، وَلَا تَفْجَعْ بِنَا نَبِيَّنَا، اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ أَخَذْتَ الْعَامَةَ بِذَنْبِي فَهَذِهِ نَاصِيَّتِي بِيَدِكَ، فَمَا أَتَمَّ كَلَامَهُ حَتَّى انْجَلَتْ.

وَكَانَ يَبَاشِرُ الْأُمُورَ بِنَفْسِهِ، وَأَطْلَقَ خَلْقاً مِنَ السَّجُونِ، وَزَادَ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ =

٣ - وَضُرِبَتْ كَانُوا يَتَكَسَّبُونَ بِذَلِكَ، وَيَرْتَزِقُونَ بِهِ فِي قَصَصِهِمْ، كَأَبِي سَعْدٍ

المدائني.

= وَزَخْرَفَهُ.

قال الخطيب البغدادي ٣٩١: ٥ - ٤٠١: «مات المنصور وفي بيت المال شيء لم يجمعه خليفة قبله قط، ولما حَصَلَتْ في يد المهدي الخزائن والأموال وذخائر المنصور، أَخَذَ فِي رَدِّ الْمَظَالِمِ، وَأَخْرَجَ مَا فِي الْخَزَائِنِ فغَرَّقَهُ حَتَّى أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ، وَبَرَّ بِهِ أَهْلَهُ وَأَقْرِبَاءَهُ وَمَوَالِيَهُ وَذَوِي الْحُرْمَةِ.

وَقَعَدَ الْمَهْدِيُّ قَعُوداً عَاماً لِلنَّاسِ، فَدَخَلَ رَجُلٌ فِي يَدِهِ نَعْلٌ فِي مِندِيلٍ، فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ هَذِهِ نَعْلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَدْ أَهْدَيْتَهَا لَكَ، فَقَالَ: هَاتِيهَا فَدَفَعَهَا إِلَيْهِ، فَقَبَّلَ بَاطِنَهَا وَوَضَعَهَا عَلَى عَيْنَيْهِ، فَأَمَرَ لِلرَّجُلِ بِعَشْرَةِ آلَافٍ دِرْهَمٍ، فَلَمَّا أَخَذَهَا وَانصَرَفَ قَالَ لَجُلَسَائِهِ: أَتَرَوْنَ أَنِّي لَمْ أَعْلَمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَرَ النَّعْلَ هَذِهِ فَضِلاً عَنْ أَنْ يَكُونَ لِبِسِهَا، وَلَوْ كَذَّبْنَا قَالِ لِلنَّاسِ: أَتَيْتُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ بِنَعْلٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَدَّهَا عَلَيَّ، وَكَانَ مَنْ يُصَدِّقُهُ أَكْثَرَ مِمَّنْ يَدْفَعُ خَبْرَهُ، إِذْ كَانَ مِنْ شَأْنِ الْعَامَةِ الْمِيلُ إِلَى أَشْكَالِهَا وَالتُّصَرُّفِ لِلضَّعِيفِ عَلَى الْقَوِيِّ وَإِنْ كَانَ - الضَّعِيفُ - ظَالِماً، فَاشْتَرَيْنَا لِسَانَهُ، وَقَبَلْنَا هَدِيَّتَهُ، وَصَدَّقْنَا قَوْلَهُ، وَرَأَيْنَا الَّذِي فَعَلْنَاهُ أَنْجَحَ وَأَرْجَحَ». انتهى.

و (غياث) الوضاع، هو (غياث بن إبراهيم بن طلق بن معاوية النخعي). عُلِمَ ذَلِكَ مِمَّا قَالَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ الرَّازِيُّ فِي «الْجَرَحِ وَالتَّعْدِيلِ» ٥٧: ٢/٣، فِي تَرْجُمَةِ (غِيَاثِ بْنِ إِبْرَاهِيمِ النَّخَعِيِّ الْكَذَّابِ)، قَالَ: «وَهُوَ ابْنُ عَمِّ حَفْصِ بْنِ غِيَاثِ النَّخَعِيِّ». انتهى.

و (حَفْصُ بْنُ غِيَاثِ النَّخَعِيِّ)، نَسَبُهُ - كَمَا فِي تَرْجُمَتِهِ فِي «تَهْذِيبِ التَّهْذِيبِ» لِلْحَافِظِ ابْنِ حَجَرٍ ٤١٥: ٢ - كَمَا يَلِي «حَفْصُ بْنُ غِيَاثِ بْنِ طَلْقِ بْنِ مُعَاوِيَةَ بْنِ مَالِكِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ ثَعْلَبَةَ النَّخَعِيِّ». وَحَفْصٌ هَذَا أَحَدُ الْأَنْمَةِ الْفُقَهَاءِ الثَّقَاتِ قَاضِي بَغْدَادِ ثُمَّ الْكُوفَةِ.

أَمَّا الْإِمَامُ الْمَشْهُورُ (إِبْرَاهِيمُ النَّخَعِيُّ)، فَنَسَبُهُ: «إِبْرَاهِيمُ بْنُ يَزِيدَ بْنِ الْأَسَدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ رَبِيعَةَ بْنِ حَارِثَةَ بْنِ سَعْدِ بْنِ مَالِكِ بْنِ النَّخَعِ». وَهَذَا النَّسَبُ لِلْإِمَامِ، لَا يَلْتَقِي مَعَ نَسَبِ ذَلِكَ الْكَذَّابِ الْوَضَاعِ فِي قَلِيلٍ وَلَا كَثِيرٍ.

وَكُنْتُ نَبَّهْتُ قَدِماً فِي تَعْلِيقِي عَلَى كِتَابِ «الْمُصْنُوعِ فِي مَعْرِفَةِ الْحَدِيثِ الْمَوْضُوعِ» لِلْعَلَامَةِ عَلِيِّ الْقَارِيِّ، فِي طَبْعَاتِهِ سَنَةَ ١٣٨٩ ص ٢٠٤، وَسَنَةَ ١٣٩٨ وَسَنَةَ ١٤١٤ ص ٢٥٤، إِلَى أَنَّ (إِبْرَاهِيمَ) وَالِدَ (غِيَاثِ)، لَيْسَ هُوَ (إِبْرَاهِيمُ النَّخَعِيُّ) الْإِمَامُ الْمَشْهُورُ، وَإِنَّمَا وَالِدُ غِيَاثِ هُوَ (إِبْرَاهِيمُ بْنُ طَلْقِ بْنِ مُعَاوِيَةَ)، وَالْإِمَامُ هُوَ (إِبْرَاهِيمُ بْنُ يَزِيدَ بْنِ قَيْسِ).

٤ - وَضَرَبْتُ امْتَحِنُوا بِأَوْلَادِهِمْ أَوْ وَرَاقِينَ لَهُمْ، فَوَضَعُوا لَهُمْ أَحَادِيثَ وَدَسُّوْهَا عَلَيْهِمْ، فَحَدَّثُوا بِهَا مِنْ غَيْرِ أَنْ يَشْعُرُوا، كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ رَبِيعَةَ الْقُدَامِيِّ، بَضَمَ الْقَافَ وَتَخْفِيفَ الدَّالِ الْمَهْمَلَةَ، نَسَبَهُ إِلَى جَدِّهِ الْأَعْلَى قُدَامَةَ الْمِصْبِيِّ. وَهَذَا الضَّرْبُ لَا إِثْمَ عَلَيْهِمْ فِي ذَلِكَ إِذَا لَمْ يَعْلَمُوا، وَلَكِنْهُمْ لَيْسُوا بِحُجَّةٍ وَإِنْ كَانُوا عُدُولًا، لِأَنَّهُمْ قَبِلُوا التَّلْقِينَ.

٥ - وَضَرَبْتُ يَلْجِئُونَ إِلَى إِقَامَةِ دَلِيلٍ عَلَى مَا أَفْتَوْا بِآرَائِهِمْ، فَيَضَعُونَ. قَالَ شَيْخُنَا الْعِرَاقِيُّ: كَمَا نُقِلَ عَنْ أَبِي الْخَطَّابِ بْنِ دَحْيَةَ، إِنَّ ثَبْتَ عَنْهُ. انْتَهَى.

وَقَدْ حَدَّثَنِي ^(١) مَشَايِخِي الْحُقَافُ الثَّلَاثَةُ: أَبُو حَفْصِ الْبُلْقِينِي وَابْنُ الْمُثَنَّنِ وَالْعِرَاقِيُّ مَتَفَرِّقِينَ كُلُّهُمَا بِالْقَاهِرَةِ: بِأَنَّ أَبَا الْخَطَّابِ ابْنَ دَحْيَةَ الْمَذْكُورَ، وَضَعَ حَدِيثًا فِي قَصْرِ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ. وَلَمْ يَجْزِمِ أَحَدٌ مِنْهُمْ فِيهِ بِذَلِكَ. وَهَذَا لَمْ أَذْكُرْهُ فِيهِمْ ^(٢)، لِأَنَّهُ لَمْ يَجْزِمِ أَحَدٌ مِنْهُمْ فِيهِ بِذَلِكَ. وَقَدْ تَكَلَّمَ فِيهِ بِسَبَبٍ آخَرَ، وَلَمْ أَرِ أَحَدًا جَزَمَ عَنْهُ بِذَلِكَ، وَلَا ذَكَرَ فِي تَرْجُمَتِهِ ذَلِكَ.

وَكَانَ يَنْبَغِي لِشَيْخِنَا الْعِرَاقِيِّ أَنْ يُمَثَّلَ بِغَيْرِ ابْنِ دَحْيَةَ، لَكُونِهِ مَا ثَبَتَ عَنْهُ ذَلِكَ، وَقَدْ قَالُوا مِثْلَ ذَلِكَ فِي تَرْجُمَةِ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ الْحَارِثِ التَّمِيمِيِّ الْحَنْبَلِيِّ، مِنْ رُؤَسَاءِ الْحَنْبَلَةِ وَأَكَابِرِ الْبَغَادَةِ كَمَا أَذْكُرُ فِي تَرْجُمَتِهِ.

٦ - وَضَرَبْتُ يَقْلِبُونَ سَنَدَ الْحَدِيثِ لِيُتَغَرَّبَ، فَيُرْغَبَ فِي سَمَاعِهِ مِنْهُمْ، وَهَذَا الضَّرْبُ لَمْ أَذْكُرْ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا، وَإِنْ كَانَ وَضَعُ السَّنَدِ كَوْضَعِ الْمَتْنِ، إِلَّا أَنَّهُ أَخَفُّ مِنْهُ.

٧ - وَضَرَبْتُ يَتَدَيَّنُونَ/ بِذَلِكَ، لِتَرْغِيبِ النَّاسِ فِي أَفْعَالِ الْخَيْرِ بِزَعْمِهِمْ! وَهُمْ مَنْسُوبُونَ إِلَى الزُّهْدِ، وَهُمْ أَعْظَمُ النَّاسِ ضَرَرًا، لِأَنَّهُمْ يَحْتَسِبُونَ بِذَلِكَ وَيُرَوْنَهُ

(١) الْكَلَامُ هُنَا لِلْحَافِظِ بَرَهَانَ الدِّينِ الْحَلَبِيِّ الْمَعْرُوفِ بِسِبْطِ ابْنِ الْعَجْمِيِّ.

(٢) أَيِ فِي الَّذِينَ رُمُوا بِوَضْعِ الْحَدِيثِ.

قُرْبَةً، وَالنَّاسُ يَتَّقُونَ بِهِمْ وَيَرْكَنُونَ إِلَيْهِمْ، لَمَّا نُسِبُوا إِلَيْهِ مِنَ الزُّهْدِ وَالصَّلَاحِ، فَيَنْقَلِبُونَهَا عَنْهُمْ. انْتَهَى كَلَامُ الْحَلْبِيِّ.

(وَأَعْظَمُهُمْ ضَرَرًا مَنْ انْتَسَبَ إِلَى الزُّهْدِ فَوَضَعَ) الْأَحَادِيثَ فِي الْأَحْكَامِ، أَوْ فِي التَّرْغِيبِ وَالتَّرْهِيْبِ (اِحْتِسَابًا)، أَيْ طَلَبًا لِلْحِسْبَةِ وَالثَّوَابِ فِي زَعْمِهِمْ، إِمَّا لَجَهْلِهِمْ عَنْ حُرْمَةِ الْوَضْعِ وَكَوْنِهِ مِنْ أَكْبَرِ الْكِبَائِرِ، وَإِمَّا لَزَعْمِهِمُ الْبَاطِلَ أَنَّ الْمَمْنُوعَ إِنَّمَا هُوَ الْكَذِبُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ، الَّذِي يَضُرُّ بِشَرْعِهِ وَدِينِهِ، لَا الْكَذِبُ لَهُ أَيْ لِنُصْرَتِهِ وَتَرْوِيجِ أُمُورِ شَرْعِهِ.

وَمِنْ وَضَعَ هَؤُلَاءِ الزُّهَادِ الْجَهْلَةَ الْبَطْلَةَ أَحَادِيثَ الصَّلَوَاتِ الْمَخْصُوصَةِ، كَأَحَادِيثِ صَلَاةِ الرِّغَائِبِ وَغَيْرِهَا فِي شَهْرِ رَجَبٍ، وَأَحَادِيثِ صَلَاةِ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ، وَأَحَادِيثِ صِيَامِ الْأَيَّامِ الْمَخْصُوصَةِ مِنْ رَجَبٍ، وَأَحَادِيثِ صَلَوَاتِ أَيَّامِ الْأُسْبُوعِ وَلَيَالِيهَا، وَنَحْوِ ذَلِكَ، عَلَى مَا ذَكَرَهَا الْإِمَامُ الْغَزَالِيُّ فِي «إِحْيَاءِ الْعُلُومِ»، وَأَبُو طَالِبٍ الْمَكِّيُّ فِي «قُوتِ الْقُلُوبِ»، وَغَوْثُ الْأَقْطَابِ الْجِيلَانِي فِي «غُنْيَةِ الطَّالِبِينَ»، وَغَيْرُهُمْ مِمَّنْ أَلْفَ فِي الْأُورَادِ وَالْوِظَائِفِ.

فَإِنَّ هَذِهِ الْأَحَادِيثَ كُلَّهَا مِنْ وَضْعِ الزُّهَادِ الْجَهْلَةِ فَنَقَلَهَا جَمْعٌ مِنْ أَكْبَرِ الصُّوفِيَّةِ، لِحُسْنِ ظَنِّهِمْ بِهِمْ. وَقَدْ وَفَّقَ اللَّهُ حَمَلَةَ آثَارِ نَبِيِّهِ وَنُقَادَ أَخْبَارِ حَبِيبِهِ، لَتَمْيِيزِ الْخَبِيثِ مِنَ الطَّيِّبِ، فَنَصُّوا عَلَى وَضْعِهَا وَاخْتِلَاقِهَا. وَالْمَعْتَبَرُ فِي هَذَا الْبَابِ هُوَ قَوْلُهُمْ، لَا قَوْلُ غَيْرِهِمْ وَإِنْ فَاقَ عَلَيْهِمْ زُهْدًا وَوَرَعًا، وَجَلَّتْ مَرْتَبَتُهُ تَقْوَى وَوَلَايَةً.

(وَوَضَعَتْ الزَّنَادِقَةُ أَيْضًا)، هُوَ بَفَتْحِ الزَّاءِ الْمَعْجَمَةِ وَكَسْرِ الدَّالِ الْمَهْمَلَةِ، جَمْعُ زَنْدِيقٍ بِكَسْرِهِمَا، وَسُكُونِ النُّونِ بَيْنَهُمَا، وَهُمْ الَّذِينَ أَلْحَدُوا فِي الدِّينِ، وَقَصَدُوا تَخْرِيبَ الشَّرْعِ الْمَتِينِ.

(جُمَلًا) كَأَحَادِيثَ وَضَعُوهَا فِي بَابِ تَجَسُّمِ الْحَقِّ جَلَّ جَلَالُهُ، وَتَشْبِيهِهِ بِالْمُحَدَّثَاتِ. وَكَالْأَحَادِيثِ فِي إِبْطَالِ صِفَاتِ اللَّهِ جَلَّ جَلَالُهُ، وَغَيْرِ ذَلِكَ، عَلَى

ما ذكره ابنُ الجوزي في كتاب «الموضوعات»، وغيره. وهذه الفرقة من
الوضّاعين شابهت اليهود/ والنصارى، حيث قصّدوا تخريبَ الكتب السماوية،
وحرّفوها. ٢٥٤

(ثم نهضت) أي قامت واستعدّت (جهابذة الحديث) بفتح الجيم،
جَمْعُ جَهَبْد بفتح الجيم^(١) وسكون الهاء وكسر الباء الموحدة آخره معجمة،
بمعنى الحاذق الماهر (بكشف عوارها) بفتح العين المهملة^(٢)، بمعنى العيب.
(ومحو عارها) أي تلك الأخبار الموضوعة.

(والحمد لله) على ما نصر شرع حبيبه، وميّز بين غثه وسمينه، وفصل
بين لبابه وقشره، وبين ثقله ولبّه، وأظهر دينه على الأديان كلّها، فلم يزل نظم
الشرع على أحسن الوجوه غالباً على الشرائع كلّها.

(وقد ذهب الكراميّة) بفتح الكاف وتشديد الراء المهملة، هي فرقة من
أهل الضلالة، منتسبة إلى أبي عبد الله محمد بن كرام النيسابوري.

(والطائفة المبتدعة) ك بعض الخوارج وبعض الروافض (إلى جواز
وضع الحديث في الترغيب والترهيب)، ظناً منهم أن الممنوع إنما هو
الوضع على النبي صلى الله عليه وسلم وفيما لم يوجد له أصل في الدين، وهذا
وضع له وإشاعة لما هو من شرعه.

وهذا الظن منهم باطل، تدلّ على بطلانه ألفاظ حديث: من كذب عليّ
متعمداً على ما مرّ بسطه^(٣).

(١) كذا ضبطه المؤلف هنا، وهو خطأ صرف، وصوابه: (جهبذ) بكسر الجيم لا غير
كما في كتب اللغة.

(٢) وبضم العين وكسرهما، فهي مثناة كما في «القاموس». واقتصر في «اللسان»: على
قوله: «العوار بفتح العين وضمّها: العيب».

(٣) في ص ٥٢ - ٥٧.

(ومنه) أي من الموضوع (ما رُوي عن أبي عَصَمَةَ) بكسر العين المهملة، (نُوح بن أبي مَرْيَم) يَزِيد بن عبد الله بن عَصَمَةَ المَرْوَزِي، الملقَّب بالجامع، لجمعه علوماً عديدة، أَخَذَ الفقهَ عن أبي حنيفة وابن أبي ليلى، والحديثَ عن حَجَّاج بن أَرْطَاة وغيره، والتفسيرَ عن الكلبي وغيره، والمغازيَ عن محمد بن إسحاق وغيره، مات سنة ثلاث وسبعين بعد المئة، ومع جلالته كان من الوضَّاعين، حتى قيل: إنه جامعٌ لكل شيءٍ إلا الصدق، فقد أسند الحاكمُ بسنده إلى عَمَّار:

(أنه قيلَ له) أي لنوح (من أين لك عن عكرمة، عن ابن عباس، في فضائل القرآن سورةً سورةً)، وليست تلك الأحاديثُ عند سائر أصحاب عكرمة؟ (فقال) أي نُوحُ: (إني رأيتُ الناسَ قد أعرضوا عن القرآن) أي عن الاشتغالِ/ به تعليمًا وتدريسًا، (واشتغلوا بفقه أبي حنيفة) أحدِ الأئمة ٢٥٥ الأربعة المشهورين، النعمان بن ثابت الكوفي، (ومغازي محمد بن إسحاق، فوضعتُ هذه الأحاديث) في فضائلِ سورةٍ سورةٍ من القرآن (حسبةً) بكسر الحاء المهملة، أي طلباً للثواب.

(وقد أخطأ المفسِّرون)، كأبي الحسن علي بن أحمد الواحدي، وأبي بكر بن مَرْدُويه، وأبي إسحاق الثعلبي، والزمخشريُّ مؤلِّف «الكشاف»، جارِ الله محمود المعتزليُّ عقيدةً، الحنفيُّ مذهباً، والبيضاويُّ مؤلِّف «أنوار التنزيل»، (في إيداعها في تفاسيرهم)، أي إدراجها في تفاسيرهم عند آخرِ كلِّ سورةٍ أو ابتدائها. وأشدُّهم خطأً من ذكَّرها بلا سَنَدٍ بصيغة الجزم، كالزمخشريِّ، وتبعه البيضاوي، بخلاف الآخرين، فإنهم ساقوا أسانيدَها. (إلا من عَصَمَهُ الله) كمؤلِّف «مدارك التنزيل» حافظ الدين النَّسَفيُّ مؤلِّف «الكنز» في الفقه، و «المَنَار» وشرحه «كشف الأسرار» في الأصول، وغير ذلك.

وكذا الحديثُ الطويلُ في فضائلِ سورِ القرآن، المرويُّ من طريق أبي بن

كعب، فإنه موضوع، قد اعترف راويه بالوضع، على ما أخرجه الخطيب البغدادي، وقيل: إن واضعه هو واضع حديث ابن عباس، يعني نوحاً الجامع. وإن شئت تفصيل هذا المقام، فارجع إلى «تخريج أحاديث الكشاف» لجمال الدين الزيلعي^(١)، و«مختصره» للحافظ ابن حجر العسقلاني^(٢)، وإلى حاشية السيوطي المتعلقة بتفسير البيضاوي^(٣).

(ومما أودعوه فيها)، أي من الأحاديث التي أدرجها المفسرون في تفاسيرهم، بعضهم في تفسير سورة النجم، وأكثرهم في تفسير سورة الحج، وهي موضوعة ومصنوعة (أنه قال صلى الله عليه وسلم حين قرأ) من سورة النجم: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ﴾ (وَمِنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ) ^(٤) هذه أسامي أصنام عظيمة، كانت تعبدونها كقفار مكة وحواليها، (تلك)، هذه مقولة قال، أي قال بعد لفظ الأخرى في أثناء تلاوته: تلك (الغرائيق العلى، وإن شفاعتهن لترتجى).

وهو جمع غرنيق، قال/ الكمال الدميري في «حياة الحيوان»^(٥): الغرنيق بضم الغين وفتح النون، قال الجوهرى^(٦) والزمخشري: إنه طائر أبيض طويل العنق، من طير الماء. وقال - ابن الأثير - في «نهاية الغريب»: إنه الذكر من طير الماء، ويقال له: غرنيق وغرنيق، وقيل: هو الكركي^(٧). وعن أبي صبرة

٢٥٦

(١) اسمه عبد الله بن يوسف، لا يوسف كما ذكره غير ملتزم الصحة من أفاضل عصرنا، في «إتحاف النبلاء» عند ذكر تخريج أحاديث الهداية. منه سلمه المولى.

(٢) قد زل قدم غير ملتزم الصحة من أفاضل عصرنا! حيث ظن في رسالته: «الإكسير في أصول التفسير»: أن تخريج ابن حجر أصل، وأن تخريج الزيلعي مختصر منه. منه سلمه المولى.

(٣) فيما قاله المؤلف ونقله بشأن أبي عصمة نوح بن أبي مريم الجامع نظر طويل، ذكرته بآخر الكتاب لطوله واتساعه، فانظره إذا شئت في ص ٥٧٣ - ٥٧٩.

(٤) من سورة النجم، الآيتان ١٩، و ٢٠. (٥) ١٨١: ٢.

(٦) في «الصحاح» ٤: ١٥٣٧.

(٧) انظر أبياتاً رائعة في (الكركي) في (الاستدراك) بآخر الكتاب ص ٥٨٠.

الأعرابي أنه إنما سُمِّيَ بذلك لبياضه، وإذا وُصِفَ به الرجالُ فواحدُهم غُرْنِيقٌ وغُرْنُوقٌ بكسر الغين المعجمة وفتح النون فيهما، وغُرْنُوقٌ بالضم فيهما. وقيل: الغُرَانِيقُ والغُرَانِيقَةُ طُيُورٌ سُودٌ فِي قَدَرِ الْبَطِّ. انتهى مُلَخَّصاً.

والعُلَى بضم العين المهملة جَمْعُ الْعَلْيَاءِ، وهو صِفَةٌ للغُرَانِيقِ. وإشارةٌ تِلْكَ رَاجِعَةٌ إِلَى اللَّاتِ وَالْعُزَّى وَمَنَاةَ، عَلَى مَا فَهَمَهُ الْكُفَّارُ مِنْ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَدَحَ آلَهُتَهُمْ. (ولقد أشبعنا) أي أتممنا وأكملنا (القولَ في إبطالِهِ في باب سَجْدَةِ التَّلَاوَةِ) أي من حاشيتهِ المتعلِّقةِ «بِمِشْكَاةِ الْمَصَابِيحِ».

اعْلَمْ أَنَّ قِصَّةَ الْغُرَانِيقِ قَدْ اخْتَلَفَ فِيهَا اخْتِلَافاً فَاحِشاً، فَجَمَاعَةٌ مِنْهُمْ كَالْإِمَامِ الرَّازِي فِي «تَفْسِيرِهِ الْكَبِيرِ»، وَالْقَاضِي عِيَّاضُ فِي «الشَّفَا» أَنْكَرُوهَا، وَبَيَّنُّوا ضَعْفَهَا وَبُطْلَانَهَا، وَتَبِعَهُمُ الطَّبِيُّ فِي حَاشِيَةِ الْمِشْكَاةِ الْمَسْمُومَةِ «بِالْكَاشِفِ عَنْ حَقَائِقِ السُّنَنِ» وَغَيْرِهِ مِنْ تَصَانِيفِهِ.

فَقَالَ فِي مَقْدَمَةِ حَاشِيَتِهِ: وَمِمَّا أودَعُوا فِيهَا أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا بَلَغَ فِي قِرَاءَةِ ﴿وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى﴾، أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ، إِلَى أَنْ قَالَ: تِلْكَ الْغُرَانِيقُ الْعُلَى، وَإِنَّ شَفَاعَتَهُنَّ لَتُرْتَجَى. وَقَدْ أَشْبَعْنَا الْقَوْلَ فِي إِبْطَالِهِ فِي بَابِ سَجْدَةِ التَّلَاوَةِ. انتهى. وَمِنْهُ أَخَذَ الْمُصَنِّفُ كَمَا هُوَ عَادَتُهُ، فِي اخْتِصَارِ كَلَامِ الطَّبِيِّ اخْتِصَاراً مُجَرَّداً.

وَقَالَ الطَّبِيُّ فِي حَاشِيَتِهِ، فِي بَابِ سَجُودِ الْقُرْآنِ، فِي شَرْحِ حَدِيثِ سَجُودِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ مَعَهُ حَتَّى الْمَشْرُكِينَ، فِي آخِرِ سُورَةِ النَّجْمِ، الْمَذْكُورِ فِي الْفَصْلِ الْأَوَّلِ مِنَ الْمِشْكَاةِ: لَعَلَّ هَذِهِ السَّجْدَةَ إِنَّمَا سَجَدَهَا لِمَا وَصَفَهُ اللَّهُ فِي مَفْتَحِ السُّورَةِ، مِنْ أَنَّهُ لَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى، وَذِكْرٍ بَيَانٍ قُرْبِهِ مِنْ اللَّهِ، وَإِرَاءَتِهِ مِنْ آيَاتِهِ الْكُبْرَى، وَأَنَّهُ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى، شُكراً لِلَّهِ عَلَى تِلْكَ النِّعْمَةِ الْعُظْمَى، وَالْمَشْرُكُونَ لَمَّا سَمِعُوا/ أَسْمَاءَ طَوَاغِيَتِهِمْ: اللَّاتِ وَالْعُزَّى وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى، سَجَدُوا مَعَهُ.

وما يُروى من أنهم سَجَدُوا لَمَّا مَدَحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَاطِيلَهُمْ بقوله: تلك الغرانيقُ العُلى، وإنَّ شَفَاعَتَهُنَّ لَتَرْتَجَى، فقولُ باطل، وأنَّى يُتَصَوَّرُ ذلك؟ أم كيف يدخُلُ هذا بينَ قوله: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى﴾، وبينَ ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ، إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ﴾.

فكيف وقد أدخل همزة الإنكار على الاستخبارِ بعدَ الفاءِ في قوله: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ﴾ المستدعية لإنكارِ فعلِ الشُّركِ، والمعنى لا تجعلون هؤلاء شركاءَ الله، فأخبروني بأسماء هؤلاء إن كانت آلهة؟ وما هي إلا أسماءٌ سمَّيْتُمُوهَا بمجردِ مُتَابَعَةِ الْهَوَى، لا عن حُجَّةٍ أَنْزَلَهَا اللَّهُ.

رَوَى الْإِمَامُ فَخْرُ الدِّينِ الرَّازِي فِي «تَفْسِيرِهِ»، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ خَزِيمَةَ، أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ هَذِهِ الْقِصَّةِ، فَقَالَ: إِنَّهَا مِنْ وَضْعِ الزَّنَادِقَةِ، وَصَنَّفَ فِيهَا كِتَابًا. وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ الْبَيْهَقِيُّ: هَذِهِ الْقِصَّةُ غَيْرُ ثَابِتَةٍ مِنْ جِهَةِ النُّقْلِ، ثُمَّ أَخَذَ يَتَكَلَّمُ فِي أَنَّ رُوَاةَ هَذِهِ الْقِصَّةِ مَطْعُونُونَ.

وَذَكَرَ الشَّيْخُ أَبُو مَنْصُورٍ الْمَآثِرِيُّ فِي كِتَابِ «قَصَصِ الْأَتْقِيَاءِ»^(١): الصَّوَابُ أَنَّ قَوْلَهُ: تِلْكَ الْغَرَائِيقُ الْعُلى، مِنْ جُمْلَةِ إِحْيَاءِ الشَّيْطَانِ إِلَى أَوْلِيَائِهِ مِنَ الزَّنَادِقَةِ، حَتَّى يُلْقُوا بَيْنَ الضَّعَفَاءِ، لِيَرْتَابُوا فِي صِحَّةِ الدِّينِ الْقَوِيمِ. وَحَضَرَةُ الرِّسَالَةُ بَرِيئَةٌ مِنْ مِثْلِ هَذِهِ الرِّوَايَةِ.

وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ التَّارِيخِ: إِنَّ هَذِهِ الرِّوَايَةَ مِنْ مَفْتَرِيَّاتِ ابْنِ الزَّيْعَرِيِّ. وَمَنْ أَرَادَ الْمَزِيدَ فَعَلَيْهِ بِالتَّفْسِيرِ الْكَبِيرِ. وَسَنَذْكُرُ فِي الْفَصْلِ الثَّالِثِ مِنَ الْبَابِ كَلَامًا مِنْ نَحْوِ هَذَا لِلشَّيْخِ مُحْيِي الدِّينِ النَّوَوِيِّ فِي «شَرْحِ صَحِيحِ مُسْلِمٍ». انْتَهَى كَلَامُهُ.

وَقَدْ وَفَّى بِمَا وَعَدَ بِهِ مِنْ ذِكْرِ كَلَامِ النَّوَوِيِّ، فِي شَرْحِ الْفَصْلِ الثَّالِثِ، مِنْ

(١) وَقَعَ فِي الْأَصْلِ: (خَصَصَ الْأَتْقِيَاءَ). وَهُوَ تَحْرِيفٌ.

باب سجود القرآن من «المشكاة»، فنقل هناك عن «شرح صحيح مسلم» للنووي: قال القاضي عياض: كان سبب سجودهم فيما قال ابن مسعود: أنها أول سجدة نزلت.

قال القاضي: وأما ما يرويه الأخباريون والمفسرون أن سبب ذلك ما جرى على لسان رسول الله، من الثناء على آلهة المشركين في سورة النجم/ : فباطل لا يصح فيه شيء، لا من جهة النقل، ولا من جهة العقل، لأن مدح إله غير الله كفر. ولا تصح نسبة ذلك إلى لسان رسول الله، ولا أن يقوله الشيطان على لسان رسوله، ولا يصح تسليط الشيطان على ذلك، فقد استقصينا الكلام فيه في الفصل الأول. انتهى كلام الطيبي.

وقال أيضاً في «خلاصته» في أصول الحديث: مما أودعوه فيها أنه صلى الله عليه وسلم لما بلغ في قراءته إلى قوله: ﴿وَمِنَ الثَّالِثَةِ الْآخِرَى﴾ ألقى الشيطان في أمنيته، إلى أن قال: تلك الغرائيق العلى، وإن شفاعتهن لترتجى، قال الإمام في «تفسيره»: روي عن محمد بن إسحاق بن خزيمة أن هذه القصة من وضع الزنادقة وطعن فيها البيهقي أيضاً.

وروى الشيخ محيي الدين النووي عن القاضي عياض: أنها باطلة لا تصح عقلاً، ولا نقلاً. وذكر أبو منصور الماتريدي: أنها من جملة إحياء الشيطان إلى أوليائه من الزنادقة، حتى يلقوا بين أرقاء الدين، ليرتابوا في صحة الدين القويم. وقيل: إنها من مفتريات ابن الزبيري. انتهى كلامه.

وقد اختصر المصنف في حاشية «المشكاة» كلام الطيبي في حاشيته، فقال في «شرح الفصل الأول»: لعلة صلى الله عليه وسلم سجد هذه السجدة، لما وصفه الله في مفتتح السورة من أنه لا ينطق عن الهوى، وذكر شأن قربه من الله، وإراءته من آياته الكبرى، وأنه ما زاع البصر وما طغى، شكراً لله على تلك النعمة

العُظمى، والمُشركون لَمَّا سَمِعُوا أَسْمَاءَ طَوَاغِيَتِهِمْ: اللَّاتَ وَالْعُزَّى وَمَنَاةَ سَجَدُوا معه.

وَأَمَّا مَا يُرَوَّى مِنْ أَنَّهُمْ سَجَدُوا لَمَّا مَدَحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَاطِيلَهُمْ: فَقَوْلٌ بَاطِلٌ، مِنْ مَخْتَرَعَاتِ الزَّنَادِقَةِ. انْتَهَى كَلَامُهُ. ثُمَّ نَقَلَ فِي شَرْحِ الْفَصْلِ الثَّالِثِ كَلَامَ عِيَّاضِ الَّذِي نَقَلَهُ النَّوَوِيُّ، وَنَقَلَهُ عَنْهُ الطَّبِيبِيُّ.

فَظَهَرَ مِنْ هَذِهِ الْعِبَارَاتِ أَنَّ الْمَصْنُوفَ قَدْ فِي هَذَا الْبَابِ الطَّبِيبِيُّ، كَمَا هُوَ عَادَتُهُ فِي هَذِهِ الرِّسَالَةِ وَفِي حَاشِيَتِهِ الْمَتَعَلِّقَةِ بِالْمَشْكَاةِ، فَإِنَّهُ لَخَّصَ فِي حَاشِيَتِهِ حَاشِيَةَ الطَّبِيبِيِّ، وَفِي هَذِهِ الرِّسَالَةِ مَقْدَمَةَ حَاشِيَةِ الطَّبِيبِيِّ وَ«خُلَاصَتَهُ» تَلْخِيصاً ٢٥٩ مَجْرَداً مِنْ غَيْرِ تَنْقِيدٍ، وَأَنَّ الطَّبِيبِيَّ قَدْ فِي هَذَا الْبَابِ الْإِمَامُ/ الرَّازِيُّ وَالْقَاضِي عِيَّاضاً.

وَنَحْنُ نَذَكُرُهَا هُنَا مِنْ خُرْجِ هَذِهِ الْقِصَّةِ بِأَسَانِيدِهَا، وَمِنْ مَالٍ إِلَى ثُبُوتِهَا وَتَأْوِيلِهَا، وَرَدٌّ عَلَى مَنْ أَنْكَرَهَا وَاسْتَبَعَدَهَا، إِحْقَاقاً لِلْحَقِّ، وَإِبْطَالاً لِلْبَاطِلِ، وَإِقْظَافاً لِلنَّائِمِ وَالْغَافِلِ.

فَاعْلَمْ أَنَّهُ أَخْرَجَ عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ طَرِيقِ الشُّدِّيِّ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، قَالَ: قَامَ رَسُولُ اللَّهِ، فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ: إِنَّ ذَكَرَ آلِهَتَنَا بِخَيْرٍ ذَكَرْنَا إِلَهَهُ بِخَيْرٍ، فَأُلْقِيَ فِي أُمْنِيَّتِهِ: أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى، إِنْ هُنَّ لِهَيِّ الْغَرَائِقُ الْعُلَى، وَإِنْ شَفَاعَتُهُنَّ لَتُرْتَجَى، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ﴾ الْآيَةُ (١)، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: أُمْنِيَّتُهُ أَنْ يُسَلِّمَ قَوْمَهُ.

وَأَخْرَجَ أَيْضاً مِنْ طَرِيقِ يُونُسَ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ وَهُوَ بِمَكَّةَ قَرَأَ عَلَيْهِمْ ﴿وَالنَّجْمِ﴾ فَلَمَّا بَلَغَ

(١) مِنْ سُورَةِ الْحَجِّ، الْآيَةِ ٥٢.

﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ﴾ قال: إِنَّ شَفَاعَتَهُنَّ لَتُرْتَجَىٰ، وَسَهَا رَسُولُ اللَّهِ فَفَرَّحَ الْمُشْرِكُونَ بِذَلِكَ، فَقَالَ: إِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ﴾، حَتَّى بَلَغَ ﴿عَذَابُ يَوْمٍ عَقِيمٍ﴾. قال السيوطي في «الدر المنثور»^(١): هذا مرسلٌ صحيحُ الإسناد. انتهى.

وأخرج أيضاً عن مجاهد أن رسول الله قرأ النجم، فألقى الشيطانُ في فيه تلك الكلمات، فسجد المسلمون والمشركون جميعاً، ثم نسخ الله ما ألقى الشيطان على فيه، وأحكم آياته.

وأخرج أيضاً عن عكرمة: قرأ رسول الله ذات يوم: أفرايتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى، ألكم الذكور وله الأنثى، تلك إذا قسمة ضيزى. فألقى الشيطان على لسان رسول الله: تلك إذا هي الغرائق العلى، تلك إذا شفاعتُهُنَّ تُرْتَجَى. ففرغ رسول الله، فأوحى الله إليه: وكم من ملك في السموات لا تغني شفاعتُهُم شيئاً. ثم أوحى إليه ففرج عنه: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ﴾ إلى قوله: حكيم.

وأخرج البزار والطبراني وابن مردويه والضياء المقدسي في «المختارة» بسند رجاله ثقات، كما قاله السيوطي في «الدر المنثور»^(٢)، من طريق سعيد بن/ ٢٦٠ جبير، عن ابن عباس قال: فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ قَرَأَ أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ، وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ، تِلْكَ الْغَرَائِقُ الْعُلَىٰ، وَإِنَّ شَفَاعَتَهُنَّ لَتُرْتَجَىٰ، فَقَالَ جَبْرِيلُ: مَا أَتَيْتُكَ بِهَذَا، هَذَا مِنَ الشَّيْطَانِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ، الْآيَةُ.

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم — قال السيوطي^(٣): بسند

(١) ٣٦٧: ٤، و ٦٥: ٦ من طبعة دار الفكر بيروت سنة ١٤٠٣ هـ.

(٢) ٣٦٦: ٤، و ٦٥: ٦. والرواية هنا فيها اختصار كبير.

(٣) ٣٦٦: ٤ و ٦٥: ٦.

صحيح - عن سعيد بن جبير: قرأ رسول الله بمكة: النجم، فلما بلغ هذا الموضع: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ﴾، ألقى الشيطان على لسانه: تلك الغرانيق العلى، وإن شفاعتهن لترتجى، قالوا: ما ذكر آلهتنا بخير قبل اليوم، فسجد وسجدوا. ثم جاء جبريل بعد ذلك فقال: أعرض علي ما جئت بك به، فلما بلغ تلك الغرانيق العلى، وإن شفاعتهن لترتجى، قال له جبريل: لم آت بك بهذا، هذا من الشيطان. فأنزل الله: وما أرسلنا من قبلك الآية.

وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي، قال: خرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى المسجد يصلي، فبينما هو يقرأ إذ قال: أفرايتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى، فألقى الشيطان على لسانه: تلك الغرانيق العلى، وإن شفاعتهن لترتجى، حتى إذا بلغ آخر السورة سجد وسجد أصحابه وسجد المشركون، أن ذكر آلهتهم، فلما رفع رأسه حملوه فاشتدوا بين قطري مكة، حتى إذا جاء جبريل عرض عليه فقرأ ذينك الحرفين، فقال جبريل: معاذ الله أن أكون أقرأئك هذا، فاشتد عليه، فأنزل الله وطيب نفسه وما أرسلنا من قبلك، الآية.

وأخرج أيضاً عن قتادة: بينا نبي الله يصلي عند المقام، إذ نعس، فألقى الشيطان على لسانه كلمة فتكلم بها، وتعلقها المشركون، فقال: أفرايتم اللات والعزى، ومناة الثالثة الأخرى، فألقى الشيطان: وإن شفاعتهن لترتجى، وإنها لمع الغرانيق العلى. فحفظها المشركون، وأخبرهم الشيطان أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأها، فأنزل الله: وما أرسلنا من قبلك، الآية.

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم - بسند صحيح على ما قاله السيوطي^(١) - عن أبي العالبة، قال: قال المشركون لرسول الله: لو ذكرت آلهتنا في قولك قعدنا معك، فإنه ليس معك إلا أراذل الناس وضعفاؤهم، فقام يصلي

(١) في «الدر المنثور» ٤: ٣٦٧ و ٦: ٦٨.

فقرأ: النجم، حتى إذا بلغ ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى، وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى﴾، قال: تلك الغرانيق العلى، وشفاعتهن تُرْتَجَى، ومثلها لا تُنسى. فلما فرغ سجد وسجد المسلمون والمشركون، وبلغ الحبشة أن الناس قد أسلموا، فشق ذلك على النبي، فأنزل الله: وما أرسلنا، إلى قوله: عذاب يوم عقيم.

وأخرجوا أيضاً بسند آخر عنه قال: نزلت سورة والنجم بمكة، فقالت قريش: يا محمد، إنك تُجالس الفقراء والمساكين، ويأتيك الناس من أقطار الأرض، فإن ذكرت آلهتنا بخير جالسناك، فقرأ رسول الله سورة النجم، فلما أتى على هذه الآية: وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى، ألقى الشيطان على لسانه: وهي الغرانيق العلى^(١)، شفاعتهن تُرْتَجَى. فلما فرغ سجد وسجد المسلمون والمشركون إلا أبا أحيحة سعيد بن العاص، فإنه أخذ كفاً من تراب فسجد عليها، وقال: قد أن لابن أبي كبشة أن يذكر آلهتنا بخير، فبلغ ذلك المسلمين الذين كانوا بالحبشة أن قريشاً أسلمت، فأرادوا أن يقبلوا، فاشتد على رسول الله وعلى أصحابه ما ألقى الشيطان على لسانه، فأنزل الله: وما أرسلنا من قبلك من رسول، الآية.

وأخرج ابن جرير عن الضحّاك أن النبي صلى الله عليه وسلم وهو بمكة أنزل عليه في آلهة العرب، فجعل يتلو: اللَّاتَ وَالْعُزَّى، ويكثر ترديدها، فسمعه أهل مكة يذكرون آلهتهم، ففرحوا بذلك ودنوا يستمعون، فألقى الشيطان في تلاوته: تلك الغرانيق العلى، منها الشفاعة تُرْتَجَى، فقرأها كذلك، فأنزل الله: وما أرسلنا، إلى قوله: حكيم.

وأخرج ابن مردويه وابن جرير من طريق العوفي، عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم بينما هو يصلي إذ أنزلت عليه قصة آلهة العرب، فجعل

(١) هكذا في الأصل. والذي في «الدر المنثور»: (وهي الغرانيق العلى). وكلاهما

صحيح لغة.

يتلوها، فَسَمِعَ الْمُشْرِكُونَ فَقَالُوا: إِنَّا نَسْمَعُهُ يَذْكُرُ آلِهَتَنَا، فَذَنُّوا مِنْهُ، فَبَيْنَمَا هُوَ يَتْلُوها وَهُوَ يَقُولُ: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ، وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ﴾، أَلْقَى الشَّيْطَانُ: وَتِلْكَ الْغَرَانِيقُ الْعُلَى، مِنْهَا الشِّفَاعَةُ تُرْتَجَى، فَنَزَلَ جَبْرِيلُ فَنَسَخَهَا، ثُمَّ قَالَ: وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ، إِلَى قَوْلِهِ: حَكِيمٌ. ٢٦٢

وأخرج ابن مردويه من طريق الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس. ومن طريق أبي بكر الهذلي وأيوب، عن عكرمة، عن ابن عباس. ومن طريق سليمان التيمي، عن حماد، عن ابن عباس: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ قَرَأَ ﴿وَالنَّجْمِ﴾ بِمَكَّةَ، فَأَتَى عَلَى هَذِهِ الْآيَةِ: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ، وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ﴾، فَأَلْقَى الشَّيْطَانُ عَلَى لِسَانِهِ: إِنَّهُنَّ الْغَرَانِيقُ الْعُلَى، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ﴾، الْآيَةَ.

وأخرج ابن أبي حاتم من طريق موسى بن عقبة، عن ابن شهاب، قال: أُنْزِلَتْ سُورَةُ النَّجْمِ، وَكَانَ الْمُشْرِكُونَ يَقُولُونَ: لَوْ كَانَ هَذَا الرَّجُلُ يَذْكُرُ آلِهَتَنَا بِخَيْرِ أَقْرَبَانِهِ وَأَصْحَابِهِ، وَلَكِنَّهُ لَا يَذْكُرُ مِنْ خَالَفَ دِينَهُ مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى، بِمِثْلِ الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَنَا مِنَ الشُّتْمِ وَالشَّرِّ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ قَدْ اشْتَدَّ عَلَيْهِ مَا نَالَهُ وَأَصْحَابَهُ مِنْ أَذَاهُمْ وَتَكْذِيبِهِمْ، وَأَحْزَنَتْهُ ضَلَالَتُهُمْ، فَكَانَ يَتَمَنَّى هُدَاهُمْ^(١).

فلما أنزل الله سورة النجم قال: أفرأيتم اللات والعزى، ألقى الشيطان عندها كلمات حين ذكر الطواغيت فقال: وإنهن الغرانيق العلى، وإن شفاعتهن التي ترتجى. وكان ذلك من سجع الشيطان وفتنته، فوقعَت هاتان الكلمتان في قلب كل مشرك بمكة، وذلت بها ألسنتهم، وتبأشروا بها، وقالوا: إن محمداً قد رجع إلى دينه الأول ودين قومه، — فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم آخر النجم سجد^(٢) — وسجد كل من حضر من مسلم أو مشرك.

(١) في «الدر المنثور» ٤: ٣٦٧ و ٦: ٦٦ (فكان يتمنى كف أذاهم).

(٢) ما بين المعترضتين ساقط من الأصل، أتممته من «الدر المنثور» للسيوطي.

فَفَشَتْ تِلْكَ الْكَلِمَةُ فِي النَّاسِ، وَأَظْهَرَهَا اللَّهُ حَتَّى بَلَغَتْ الْحَبْشَةَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ، الْآيَةِ. فَلَمَّا بَيَّنَّ اللَّهُ، وَبَرَّاهُ مِنْ سَجْعِ الشَّيْطَانِ، انْقَلَبَ الْمُشْرِكُونَ بَضَلَالَتِهِمْ وَعَدَاوَتِهِمْ لِلْمُسْلِمِينَ، وَاشْتَدُّوا عَلَيْهِ.

وَأَخْرَجَ الْبَيْهَقِيُّ فِي «دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ» عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ مِثْلَهُ، بِدُونِ ذِكْرِ ابْنِ شَهَابٍ، وَالطَّبْرَانِيُّ عَنْ عُرْوَةَ مِثْلَهُ.

وَأَخْرَجَ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَابْنُ جَرِيرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ الْقُرْظِيِّ وَمُحَمَّدِ بْنِ قَيْسٍ: جَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ فِي نَادٍ مِنْ أُنْدِيَةِ قَرِيْشٍ كَثِيرِ أَهْلِهِ، فَتَمَنَّى / يَوْمَئِذٍ أَنْ لَا يَأْتِيَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْءٌ فَيَتَفَرَّقُونَ عَنْهُ، فَأَنْزَلَ عَلَيْهِ: ﴿وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ﴾، فَقَرَأَهَا رَسُولُ اللَّهِ حَتَّى بَلَغَ ﴿وَمِنَّا الثَّالِثَةَ الْآخِرَى﴾، أَلْقَى عَلَيْهِ الشَّيْطَانُ كَلِمَتَيْنِ: تِلْكَ الْغُرَانِيقُ الْعُلَى، وَإِنَّ شَفَاعَتَهُنَّ لَتُرْتَجَى. ثُمَّ مَضَى وَقَرَأَ السُّورَةَ، وَسَجَدَ وَسَجَدَ الْقَوْمُ جَمِيعاً مَعَهُ، وَرَضُوا بِمَا تَكَلَّمَ بِهِ.

فَلَمَّا أَمْسَى أَتَاهُ جَبْرِئِيلُ فَعَرَضَ عَلَيْهِ السُّورَةَ، فَلَمَّا بَلَغَ الْكَلِمَتَيْنِ قَالَ: مَا جِئْتُكَ بِهَاتَيْنِ الْكَلِمَتَيْنِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ: افْتَرَيْتُ عَلَى اللَّهِ وَقُلْتُ مَا لَمْ يَقُلْ! فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُوكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾، إِلَى قَوْلِهِ: ﴿نَصِيرًا﴾^(١). فَمَا زَالَ مَغْمُوماً مَهْمُوماً مِنْ شَأْنِ الْكَلِمَتَيْنِ، حَتَّى نَزَلَتْ: وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ، الْآيَةِ، فَسُرِّيَ عَنْهُ وَطَابَتْ نَفْسُهُ. هَذَا مَا أَوْرَدَهُ السَّيُوطِيُّ فِي «الدَّرِّ الْمَشْهُورِ»^(٢).

وَفِي «الْكَافِ الشَّافِ فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ الْكَشَافِ» لِلْحَافِظِ ابْنِ حَجَرٍ الْعَسْقَلَانِيِّ^(٣): حَدِيثٌ: تِلْكَ الْغُرَانِيقُ الْعُلَى، أَخْرَجَهُ الْبَزَّارُ وَالطَّبْرِيُّ وَالطَّبْرَانِيُّ

(١) مِنْ سُورَةِ الْإِسْرَاءِ، الْآيَةِ ٧٣.

(٢) ٣٦٦: ٤ - ٣٦٨ وَ ٦٤: ٦ - ٧٠.

(٣) ١٦٤: ٣ - ١٦٥ فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ الْحَجِّ.

وابن مردويه من طريق أمية بن خالد، عن شعبة، عن أبي بشر، عن سعيد بن جبير، قال: لا أعلمه إلا عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان بمكة، فقرأ سورة والنجم، حتى انتهى إلى قوله تعالى: ﴿وَمِنَّا الثَّالِثَةُ الْآخِرَى﴾، فجرى على لسانه: تلك الغرائق العلى، والشفاعة منها تُرتجى. قال: فسمع ذلك مشركو مكة، فسروا بذلك، فاشتد على رسول الله، فأنزل الله: وما أرسلنا من قبلك، الآية.

زاد في رواية ابن مردويه: فلما بلغ آخرها، سجد وسجد معه المسلمون والمشركون. ورواه الطبري من طريق سعيد بن جبير مرسلاً. وأخرجه ابن مردويه من طريق أبي عاصم النبيل، عن عثمان بن الأسود، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس نحوه - ولم يشك في وصله - .

وهذا أصح طرق الحديث، قال البزار: تفرد بوضله أمية بن خالد، عن شعبة، وغيره يرويه عنه مرسلاً. وأخرجه الطبري وابن مردويه من وجه آخر عن ابن عباس، وهو من طريق العوفي، عن جده عطية، عنه. وأخرجه الطبري من طريق محمد بن كعب القرظي وقتادة وأبي العالقة. فهذه مراسيل يقوي بعضها بعضاً.

وأصل القصة في الصحيح^(١) بلفظ: إن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ

٢٦٤

(١) أصلها في «صحيح البخاري» من حديث ابن مسعود ٥٥١:٢، في أول كتاب سجود القرآن، و ٥٥٣ في (باب سجدة النجم)، و ١٦٥:٧ كتاب مناقب الأنصار (باب ما لقي النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه من المشركين بمكة)، و ٢٩٩:٧ كتاب المغازي (باب قتل أبي جهل)، و ٦١٤:٨ كتاب التفسير، بآخر (تفسير سورة النجم). وفي «صحيح مسلم» ٧٤:٥ كتاب المساجد ومواضع الصلاة في (باب سجدة التلاوة).

ومن حديث ابن عباس أيضاً في «صحيح البخاري» ٥٥٣:٢ كتاب سجود القرآن، في (باب سجود المسلمين مع المشركين): «عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد =

والنجم وهو بمكة، فسَجَدَ وسَجَدَ المسلمون والمشركون والجن والإنس. قال البزار: المعروف في هذا رواية الكلبي عن أبي صالح، عن ابن عباس. وأخرجها ابن مردويه من طريقه. وأخرجه الواقدي من طريق أخرى.

قلت: وفي مجموع ذلك ردُّ على عِيَّاض حيث قال: إنَّ من ذكرها من المفسرين وغيرهم لم يُسندها أحدٌ منهم، ولا رَفَعها إلى صحابي إلا رواية البزار. وقد بيَّن البزارُ أنه لا يُعرفُ من طريق يَجُوزُ ذكره سِوَى ما ذكره، وفيه من الضعف ما فيه، مع وقوع الشك.

قلت: أمَّا الضَّعْفُ فلا ضعفَ فيه أصلاً، فإنَّ الجميعَ ثقات.

= بالنجم وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والإنس». وفي ٤٣٩: ٨ - ٤٤٠ في كتاب التفسير في تفسير سورة الحج. وفي ٦١٤: ٨ كتاب التفسير بآخر (تفسير سورة النجم). قال الحافظ ابن حجر في «فتح الباري» ٥٥٤: ٢ «أفاد حديث الطبراني في «الأوسط» اتحاد قصة ابن عباس وابن مسعود». انتهى.

ونقل الإمام النووي في شرحه على «صحيح مسلم» ٥: ٧٥ عن القاضي عياض نفي قصة الغرائيق وإبطالها، ووافقه على ذلك.

وأطال الحافظ ابن حجر في «فتح الباري» ٤٣٨: ٨ - ٤٤٠، الكلام في هذه القصة، وتكلم على أسانيدها، وناقش من نفاها وأبطلها، وقرَّر أنَّ لها أصلاً، ثم قال: «وإذا تقرَّر ذلك تعيَّن تأويل ما وقع فيها مما يُستنكر، وهو قوله: (ألقى الشيطان على لسانه: تلك الغرائيق العلى، وإن شفاعتهن لثرتجى)، فإنَّ ذلك لا يجوز حملُه على ظاهره، لأنه يستحيل عليه صلى الله عليه وسلَّم أن يزيد في القرآن عمداً ما ليس منه، وكذا سهواً إذا كان مغيراً لما جاء به من التوحيد، لمكان عصمته.

وقد سلك العلماء في ذلك مسالك ...»، ثم ذكر ستة أقوال بقوله: «قيل ... وقيل ...»، وسذكرها المؤلف باختصار في آخر هذا الموضوع. ثم انتهى الحافظ ابن حجر إلى القول السابع منها فقال: «وقيل: كان النبي صلى الله عليه وسلَّم يُرثِلُ القرآن، فارتصده الشيطان في سكتة من السكتات، ونطق بتلك الكلمات مُحاكياً نغمته، بحيث سمعه من دنا إليه، فظنَّها من قوله، وأشاعها، قال - القاضي عياض - : وهذا أحسن الوجوه. وكذا استحسنه ابن العربي.

وأما الشك فيه فقد يُدعى تأثيره لو كان فرداً غريباً، لكن غايته أنه يصيرُ مُرسلاً، فهو حجةٌ عند عِيَاضٍ وغيره ممن يقبلُ مُرسَلِ الثقة، وعند من يردُّ المرسَل حجةً إذا اعتضد، وإنما يعتضدُ بكثرة المتابعات مع ثقة رجالها.

وأما طعنه فيه باختلاف الألفاظ فيه، فلا تأثير للروايات الضعيفة الواهية في الرواية القوية، فيُعتمدُ من القصة على الصحيحة، فيُعتمدُ على الرواية السابقة، وليس فيها ولا فيما تابعتها اضطرابٌ، وإنما هو في غيرها.

وأما طعنه فيه من جهة المعنى، فله أسوةٌ بكثير من الأحاديث الصحاح التي لا يؤخذ بظاهرها، بل يردُّ بالتأويل المعتمد إلى ما يليق بقواعد الدين. انتهى كلامه.

وفي شرح القصيدة الهَمْزِيَّة المسمَّى «بالمِنْح المَكِّيَّة» لابن حجر الهَيْثَمِيّ المَكِّي: كثر كلامُ العلماء في هذه القصة، فمن مُنْكَرٍ لوقوعها ومُبَالِغٍ في بطلانها، وأنه لا يجوزُ لأحد القول بها كَعِيَاضٍ والفخر الرازي، وسَبَقَهُ لنحو ذلك البيهقي، وأَيَّدُوا بأن البخاري وغيره رَوَوْا أنه صَلَّى الله عليه وسلَّم قرأ سورة والنجم، وسَجَدَ معه المسلمون والمشركون والإنسُ والجنُّ^(١). ولم يُذكر فيها قصة: تلك الغرائيق، وبأن من جَوَّزَ على نبيِّ تعظيمٍ وثَنٍ كَفَرَ، وبأنها من وَضَعِ الزنادقة.

والحقُّ خلافُ ذلك كله، بل لها أصلٌ أصيل، فقد خَرَّجَهَا بطريق كثيرة جداً ابنُ أبي حاتم، والطبري، وابن المنذر، وابن مردويه، والبزار، وابن إسحاق في «السيرة»، وموسى بن عُقْبَةَ/ في «المغازي»، وأبو مَعْشَرٍ، كما نَبَّهَ على ذلك الحافظُ ابن كثير وغيره. لكن قال: إِنَّ طُرُقَهَا كُلَّهَا مُرْسَلَةٌ، وإنَّه لم يَرَهَا مُسْنَدَةً من وجهٍ صحيح. انتهى.

(١) تقدم تخريجه قريباً تعليقاً في ص ٤٥٦.

ورَدَّ عليه وعلى عِيَاضِ الحَافِظِ شَيْخُ الإِسْلَامِ ابْنُ حَجَرٍ^(١)، بَأَنَّ طُرُقَهَا كَثِيرَةٌ جَدًّا، ثَلَاثَةٌ مِنْهَا رِجَالُهَا رِجَالُ الصَّحِيحِ، وَبَاقِيهَا إِمَّا ضَعِيفٌ، وَإِمَّا مُنْقَطِعٌ، وَبَعْضُهَا تَفَرَّدَ بِوَصْلِهِ أُمِّيَّةُ بْنُ خَالِدٍ، وَهُوَ ثِقَةٌ مَشْهُورٌ، فَرَعَمُ ابْنُ الْعَرَبِيِّ وَعِيَاضٌ أَنَّ رَوَايَاتِهَا كُلُّهَا لَا أَصْلَ لَهَا، لَيْسَ فِي مَحَلِّهِ، إِذْ لَا يَتِمَّشَى عَلَى الْقَوَاعِدِ، فَإِنَّ الطُّرُقَ إِذَا كَثُرَتْ وَتَبَايَنَتْ مَخَارِجُهَا، دَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ لَهَا أَصْلًا. وَقَالَ: قَدْ ذَكَرْنَا أَنَّ ثَلَاثَةً مِنْ أَسَانِيدِهَا عَلَى شَرْطِ الصَّحِيحِ، وَهِيَ مَرَاسِيلُ يَحْتَجُّ بِمِثْلِهَا مَنْ يَحْتَجُّ بِالْمُرْسَلِ، وَكَذَا مَنْ لَا يَحْتَجُّ بِهِ، لَاعْتِضَادِ بَعْضِهَا بِبَعْضٍ.

وَحَيْثُ يُتَعَيَّنُ تَأْوِيلُ مَا وَقَعَ مِنْهَا مِمَّا يُسْتَنْكَرُ، كَقَوْلِهِ: أَلْقَى الشَّيْطَانُ عَلَى لِسَانِهِ: تِلْكَ الْغَرَانِيقُ الْعُلَى، فَلَا يَجُوزُ حَمْلُهُ عَلَى ظَاهِرِهِ، لِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَحِيلُ عَلَيْهِ أَنْ يَزِيدَ فِي الْقُرْآنِ عَمْدًا أَوْ سَهْوًا.

وَاخْتَلَفُوا فِي تَأْوِيلِهِ، فَأَخْرَجَ الطَّبْرَانِيُّ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّهُ أَصَابَتْهُ سِنَّةٌ، فَجَرَى لِسَانُهُ وَلَمْ يَشْعُرْ، فَلَمَّا عَلِمَ أَظْهَرَ بَطْلَانَتَهُ، وَأَحْكَمَ رَبُّهُ آيَاتِهِ. وَاعْتَرَضَ بِأَنَّهُ لَا وَلَايَةَ لِلشَّيْطَانِ عَلَيْهِ فِي النَّوْمِ. وَيُجَابُ بِأَنَّ هَذَا لَا يُثَبِّتُ لِلشَّيْطَانِ وَلَايَةً عَلَيْهِ، وَإِنَّمَا غَايَةُ الْأَمْرِ أَنَّ الشَّيْطَانِ لَمَّا رَأَاهُ أَصَابَتْهُ تِلْكَ السَّنَةُ حَاكِيَ قِرَاءَتِهِ بِصَوْتٍ يُشْبِهُ صَوْتَهُ، ثُمَّ بَيَّنَّ اللَّهُ لِلنَّاسِ عَلَى لِسَانِ رَسُولِهِ بَطْلَانَ مَا وَقَعَ مِنَ الشَّيْطَانِ، حَتَّى لَا يَغْتَرَّ بِهِ أَحَدٌ.

ثُمَّ رَأَيْتُ مِنْ أَجَابٍ بِمَا يُؤَيِّدُ مَا ذَكَرْتُهُ وَهُوَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُرْتَّلُ قِرَاءَتُهُ، فَارْتَصَدَ الشَّيْطَانُ سَكَّتَتَهُ، وَنَطَقَ بِتِلْكَ الْكَلِمَاتِ، مُحَاكِياً نَغْمَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، بِحَيْثُ يَسْمَعُهُ مِنْ دَنَّا إِلَيْهِ مِنْهُمْ، فَظَنُّهَا مِنْ قَوْلِهِ وَأَشَاعَهَا. وَاسْتَحْسَنَ هَذَا الْجَوَابَ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ الْمُحَقِّقِينَ، كَعِيَاضِ وَابْنِ الْعَرَبِيِّ،

(١) فِي «فَتْحِ الْبَارِي» ٤٣٩: ٨ - ٤٤٠، فِي كِتَابِ التَّفْسِيرِ، فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ الْحَجِّ، عِنْدَ

قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِذَا تَمَنَّيَ أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ﴾.

وأيدوه بما جاء عن ابن عباس من تفسير ﴿تَمْنَى﴾ بـ (تَلَا)، فَمَعْنَى ﴿فِي أُمْنِيَّتِهِ﴾ :
 فِي تِلَاوَتِهِ. وفي ذلك إخبار منه تعالى بأنَّ رُسُلَهُ إِذَا قَالُوا قَوْلًا زَادَ الشَّيْطَانُ فِيهِ
 مِنْ قَبْلِ نَفْسِهِ مُحَاكِأً لَهُ، ثُمَّ بَيَّنَّ اللَّهُ بُطْلَانَهُ. فَعُلِمَ أَنَّ هَذَا نَصٌّ فِي أَنَّ الشَّيْطَانَ
 زَادَ فِي قَوْلِ نَبِينَا مَقَالَهُ، لَا أَنَّ/ نَبِينَا قَالَهُ. ٢٦٦

وقد سَبَقَ إِلَى هَذَا الْمَعْنَى الْإِمَامُ الْمُجْتَهِدُ ابْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ، مَعَ جَلَالَةِ
 قَدْرِهِ وَسَعَةِ عِلْمِهِ وَشِدَّةِ سَاعِدِهِ فِي الْعُلُومِ، فَصَوَّبَهُ وَارْتَضَاهُ.

وَأَمَّا الْجَوَابُ: بِأَنَّ الشَّيْطَانَ أُلْجِأَ إِلَى التَّلَفُّظِ بِذَلِكَ مِنْ غَيْرِ اخْتِيَارٍ،
 فَمُرْدُودٌ بِأَنَّ الشَّيْطَانَ لَوْ قَدَّرَ عَلَى ذَلِكَ لَمْ يُمَكِّنْ أَحَدًا مِنْ طَاعَةٍ.

أَوْ: بِأَنَّهُ عَلِقَ بِحِفْظِهِ مَا كَانَ يَسْمَعُهُ مِنْهُمْ مِنْ مَذْحِ آلِهَتِهِمْ، فَجَرَى عَلَى
 لِسَانِهِ سَهْوًا: فَهُوَ أَفْسَدُ مِمَّا قَبْلَهُ.

أَوْ: بِأَنَّهُ قَالَهُ تَوْبِيخًا لِلْكَفَّارِ، فَهُوَ بَعِيدٌ وَإِنْ ارْتَضَاهُ عِيَاضُ كَالْبَاقِلَانِي،
 فَقَالَ: هَذَا جَائِزٌ مَعَ قَرِينَةٍ تَدُلُّ عَلَى الْمُرَادِ، لَا سِيَّمَا وَالْكَلَامُ فِي الصَّلَاةِ إِذَا ذَاكَ
 كَانَ جَائِزًا.

أَوْ: بِأَنَّهُ لَمَّا وَصَلَ إِلَى قَوْلِهِ: الثَّالِثَةُ الْآخَرَى، خَشُوا أَنْ يَأْتِيَ بِذِمِّ آلِهَتِهِمْ،
 فَبَادَرُوا بِذَلِكَ الْكَلَامَ وَخَلَطُوهُ بِتِلَاوَتِهِ، عَلَى عَادَتِهِمْ فِي قَوْلِهِمْ: لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا
 الْقُرْآنِ وَالْغَوَا فِيهِ، وَنُسِبَ إِلَى الشَّيْطَانِ لِأَنَّهُ الْحَامِلُ لَهُمْ عَلَيْهِ. وَفِيهِ نَوْعٌ بَعْدُ.

أَوْ: بِأَنَّ الْمُرَادَ بِالْغَرَانِيقِ الْمَلَائِكَةُ، وَكَانَ مِنْهُمْ مَنْ يَعْبُدُهُمْ زَاعِمِينَ أَنَّهُمْ
 بَنَاتُ اللَّهِ، فَتَسْقُ ذِكْرَ الْكُلِّ لِيَرُدَّ عَلَيْهِمْ بِقَوْلِهِ: ﴿الْكُفْرُ الذَّكْرُ وَلَهُ الْأُنْثَى﴾^(١)، فَلَمَّا
 سَمِعُوهُ حَمَلُوهُ عَلَى الْجَمِيعِ، وَقَالُوا: قَدْ عَظَّمَ آلِهَتُنَا، فَنَسَخَ اللَّهُ تِلْكَ الْكَلِمَةَ،
 وَأَحْكَمَ آيَاتِهِ، فَهُوَ أَبْعَدُ مِمَّا قَبْلَهُ. انْتَهَى كَلَامُهُ.

(١) مِنْ سُورَةِ النَّجْمِ، الْآيَةِ ٢١.

هذا كله كلامٌ مُثَبِّتِي هذه القِصَّةِ رِوَايَةً ومُتَوَلِّئِيهَا دِرَايَةً^(١)، ولولا خوفُ التَّطْوِيلِ لأوردتُها هنا كلامَ عِيَاضٍ ثم الإمامِ الرازي مع طولهما، وذكرتُ ما لهما وما عليهما قولاً قولاً، فإنهما هما القُدُوةُ في باب إنكار هذه القِصَّةِ والمُبَالِغَةِ فِيهِ^(٢).

(١) بهذا كله يَظْهَرُ بُطْلَانُ قولٍ غيرِ ملتزمِ الصحة من أفاضل عصرنا، في تفسيره المسمَّى «بفتح البيان»: الحاصلُ أن جميعَ الروايات في هذا الباب إمَّا مرسلَةٌ أو منقطعةٌ لا تقومُ الحجَّةُ بشيء منها. انتهى. وقوله أيضاً: لم يروها أحدٌ من أهل الصحة، ولا أسندَها ثقةٌ بسندٍ صحيحٍ أو سليمٍ متصلٍ. انتهى. منه سلَّمه المولى.

(٢) تابع المؤلفُ اللكنويُّ الحافظُ ابنَ حجرٍ في إثبات أصل القصة وفي توجيهها الذي ارتضاه الحافظ ابن حجر. وتردَّدَ العلامة القسطلاني في «إرشاد الساري» ٧: ٢٤٣، في إثباتها ونفيها، وجنح أخيراً إلى إثباتها، فبعد أن ذكر جملةً من الروايات في القصة، قال: «وكُلُّها مراسيل، وقد طعنَ فيها غيرُ واحدٍ من الأئمة، حتى قال ابن إسحاق — يعني ابن خزيمة — وقد سئل عنها: هي من وضع الزنادقة، وقال البيهقي: غيرُ ثابتةٍ نقلاً، ورواؤها مطعونون، وأطنب القاضي عياض في توهين أصلها فشفى وكفى، إذ سَدَّ هذا الباب هو الصواب، وأربحُ للثواب. وإن كانت كثرةُ الطرق تدلُّ على أن لها أصلاً، لا سيما وقد رواها الطبري من طريقين مرسلين، رجالُهما على شرط الصحيح، أولهما طريقُ يونس بن يزيد، عن ابن شهاب، حدثني أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام، فذكر نحوه. وثانيهما طريقُ المعتمر بن سليمان، وحمَّاد بن سلمة، فرَّقهما، عن داود بن أبي هند، عن أبي العالقة، وكذا طريقُ سعيد بن جبَّير السابقة.

وحينئذ فرَّدُها لا يتمشى على القواعد الحديثية، بل ينبغي أن يحتجَّ بهذه الثلاثة مَنْ يَحْتَجُّ بالمرسلِ وَمَنْ لا يَحْتَجُّ به، لاعتضاد بعضها ببعض، كما قرَّره شيخُ الصنعة وإمامُها الحافظ أبو الفضل ابنُ حجر.

وإذا سلَّمنا أنَّ لها أصلاً وجَبَ تأويلُها، وأحسنُ ما قيل في ذلك: أن الشيطانَ نطقَ بتلك الكلمات أثناءَ قراءة النبي صلى الله عليه وسلم عند سكتة من السَّكَّات، مُحَاكِياً نَغَمَتَهُ، فسمعها القريبُ منه، فظنها من قوله وأشاعها. انتهى كلامُ القسطلاني.

وتعقَّب الإمامُ البدرُ العيني في «عمدة القاري» ١٩: ٦٦، هذا القولَ الذي ارتضاه الحافظ ابن حجر، فقال: «قال بعضهم: كان النبي صلى الله عليه وسلم يرتل القرآن، فارتصده =

(وكذا ما أورده الأصوليون) في كتبهم، عند البحث في عدم قبول أخبار الآحاد إذا خالف القرآن، (من قوله) صلى الله عليه وسلم: (إذا روي عني حديث فأعرضوه على كتاب الله، فإن وافقه فأقبلوه، وإن خالفه فردوه، قال الخطابي) بفتح الخاء المعجمة وتشديد الطاء المهملة، نسبة إلى

= الشيطان في سكتة من السكتات، ونطق تلك الكلمات، محاكياً نغمته بحيث سمعه من دنا إليه، فظنّها من قوله وأشاعها...، أخرجه ابن أبي حاتم والطبري وابن المنذر من طرق عن شعبة، عن أبي بشر، عن سعيد بن جبّير، عن ابن عباس...، وروي هذا أيضاً من طرق كثيرة.

وقال ابن العربي: ذكر الطبري في ذلك روايات كثيرة باطلة لا أصل لها، وقال عياض: هذا الحديث لم يخرج أحد من أهل الصحة، ولا رواه ثقة بسند سليم متصل، مع ضعف نقله واضطراب رواياته، وانقطاع إسناده، وكذا من تكلم بهذه القصة من التابعين والمفسرين لم يسندوها أحد منهم، ولا رفعها إلى صاحبه، وأكثر الطرق عنهم في ذلك ضعيفة.

وقال بعضهم: هذا الذي ذكره ابن العربي وعياض لا يمشي على القواعد، فإن الطرق إذا كثرت وتباينت مخارجها، دلّ ذلك على أن لها أصلاً. انتهى.

قلت - القائل العيني - : الذي ذكره هو اللاتق بجلالة قدر النبي، فإنه قد قامت الحجة واجتمعت الأمة على عصمته ونزاهته عن مثل هذه الرذيلة، وحاشاه عن أن يجري على قلبه أو لسانه شيء من ذلك لا عمداً ولا سهواً، أو يكون للشيطان عليه سبيل، أو أن يتقول على الله لا عمداً ولا سهواً، والنظر والعرف يُحيلان ذلك، ولو وقع لارتد كثير ممن أسلم، ولم يُنقل ذلك، ولا كان يخفى على من كان بحضرته من المسلمين. انتهى كلام العيني.

قال عبد الفتاح: ذهب الحافظ ابن حجر إلى إثبات أصل هذه القصة، تمشياً مع قواعد الإسناد ومصطلح الحديث، وعمل بالمراسيل، في شأن خطير جليل، وأثر أصول الصناعة الحديثية، على أصول التنزيه والعصمة النبوية، اجتهداً منه أن إثبات القصة لا يمسّ مقام التنزيه والعصمة.

وقد خالفه في هذا جمهرة من الأئمة المتقدمين والمتأخرين والمعاصرين، من محدّثين ومفسّرين ومؤرّخين، ورأوا بطلان هذه القصة، وكتبوا فيها وأطالوا بذكر الأدلة والحجج القوية الدالة على بطلانها، ولا يحتمل المقام سرد أسمائهم وأسماء مؤلفاتهم لكثرتها، فلتنظر كتب التفسير وشروح الحديث والسيرة المطوّلة.

خَطَّابِ أَحَدِ أَجْدَادِهِ، وَهُوَ مُؤَلَّفُ شَرْحِ «سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ»، الْمُسَمَّى «بِمَعَالِمِ السُّنَنِ»، اسْمُهُ حَمْدٌ^(١).

(وَضَعْتُهُ/ الزَّنَادِقَةُ) الَّذِينَ مَقْصُودُهُمْ إِفْسَادُ الدِّينِ. (وَيَدْفَعُهُ قَوْلُهُ ٢٦٧ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنِّي أُوتِيتُ الْكِتَابَ وَمَا يَغْدِلُهُ) وَهُوَ الْوَحْيُ الْغَيْرُ الْمَثْلُوءُ، (وَيُرَوَّى: أُوتِيتُ الْكِتَابَ وَمِثْلُهُ مَعَهُ).

وَقَدْ أَخْرَجَ الْبَيْهَقِيُّ فِي «الْمَذْخَلِ» عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ^(٢)، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ أَنَّهُ دَعَا الْيَهُودَ فَسَأَلَهُمْ، فَحَدَّثُوهُ حَتَّى كَذَبُوا عَلَى عِيسَى، فَصَعِدَ الْمِنْبَرَ فَخَطَبَ النَّاسَ وَقَالَ: إِنَّ الْحَدِيثَ سَيَفْشُو، فَمَا أَتَاكُمْ عَنِّي يُوَافِقُ الْقُرْآنَ فَهُوَ عَنِّي، وَمَا أَتَاكُمْ عَنِّي يُخَالِفُ الْقُرْآنَ فَلَيْسَ عَنِّي.

وَقَالَ الْفَيْرُوزَابَادِيُّ وَالصَّغَانِيُّ وَغَيْرُهُمَا: لَمْ يَثْبُتْ فِي هَذَا الْبَابِ شَيْءٌ، وَيَرُدُّهُ حَدِيثٌ: لَا أَلْفَيْنَ أَحَدَكُمْ مُتَكِنًا عَلَى أَرِيكَتِهِ، يَصِلُ إِلَيْهِ عَنِّي الْحَدِيثُ، فَيَقُولُ: لَا نَجِدُ هَذَا الْحَكَمَ فِي الْقُرْآنِ، أَلَا إِنِّي أُوتِيتُ الْقُرْآنَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ.

وَيَرِدُ فِي هَذَا الْمَقَامِ أَنَّ هَذِهِ الْأَحَادِيثَ الصَّحِيحَةَ، الدَّالَّةَ عَلَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُوتِيَ مِنَ السُّنَّةِ مِثْلَ الْقُرْآنِ، وَأَنَّهُ لَا يَجُوزُ رَدُّ السُّنَنِ اسْتِغْنَاءً بِالْقُرْآنِ: لَا تُنَافِي ذَلِكَ الْحَدِيثَ، لِأَنَّهُ مُفَادَةٌ الرَّدِّ عِنْدَ الْمُخَالَفَةِ، وَهُوَ أَمْرٌ لَا رَيْبَ فِيهِ.

وَيُؤَافِقُهُ حَدِيثٌ إِذَا حَدَّثْتُمْ عَنِّي بِحَدِيثٍ يُوَافِقُ الْحَقَّ فَخُذُوا بِهِ، حَدَّثْتُ بِهِ أَوْ لَمْ أُحَدِّثْ بِهِ. أَخْرَجَهُ الْعُقَيْلِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ، وَأَعْلَاهُ بَضْعُفٍ أَحَدِ رَوَاتِهِ

(١) لَا أَحْمَدَ، كَمَا وَقَعَ فِي «إِتْحَافِ النَّبَلَاءِ» لِغَيْرِ مُلْتَزِمِ الصَّحَّةِ مِنْ أَفَاضِلِ عَصْرِنَا، عِنْدَ ذِكْرِ «إِصْلَاحِ غَلَطِ الْمُحَدِّثِينَ» لِلْخَطَّابِيِّ، فَإِنَّهُ خَطَأٌ فَاحِشٌ وَكَذَا مِنَ الْخَطَأِ مَا ذَكَرَهُ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ مِنْ «إِتْحَافِ النَّبَلَاءِ»: أَنَّ وَفَاةَ الْخَطَّابِيِّ سَنَةٌ ثَمَانٍ وَثَلَاثِ مِئَةٍ. فَإِنَّ وَفَاةَ سَنَةِ ثَمَانٍ وَثَمَانِينَ وَثَلَاثِ مِئَةٍ. مِنْهُ سَلَّمَ الْمَوْلَى. (٢) أَيُّ الْبَاقِرِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى.

أَشْعَثُ^(١)، وقال: ليس له إسناده يصح، وللأشعث غير حديث مُنْكَرٍ. وقال يحيى بن معين: هذا الحديث وَضَعَتْهُ الزنادقة. وقال الخطَّابِيُّ: لا أصل له. وأخرجه ابنُ الجوزي في «موضوعاته»^(٢)، من حديث يزيد بن ربيعة، عن أبي الأشعث^(٣)، عن ثوبان مرفوعاً. وقال: يزيدٌ مجهولٌ، وأبو الأشعث لا يروى عن ثوبان. انتهى.

وهو مردودٌ: فَإِنَّ ليزيدَ ترجمةً في «ميزان الاعتدال»^(٤) وغيره، وقد ضَعَفَهُ الأكثر. وقال ابنُ عدي: أرجو أنه لا بأس به^(٥). فقولُه: إنه مجهولٌ، غيرٌ مقبول. وكذا قولُه: إِنَّ أبا الأشعث لا يروى عن ثوبان، فقد وَرَدَ حديثٌ فيه التصريحُ بسماع أبي الأشعث عن ثوبان^(٦).

ومما يَشْهَدُ للحديث المذكور ما أخرجه أحمد في «مسنده»^(٧)، عن

(١) هو أشعث بن بُرَّاز الهُجَيمِي، قال الذهبي في «الميزان» ١: ٢٦٢ «روى عن الحسن وثابت. ضَعَفَهُ ابنُ معين وغيره، وقال النسائي: متروك الحديث، وقال البخاري: منكر الحديث». ثم ساق الذهبي في ترجمته عدَّةَ أحاديث مناكير، وفيها الحديث المذكور، وقال فيه: «منكرٌ جداً». ونقله الحافظ ابن حجر في «اللسان» ١: ٤٥٤ - ٤٥٥ وأقرَّه، ثم نَقَلَ كلامَ العُقَيْلي المذكور هنا في أشعث بن بُرَّاز وأقرَّه أيضاً.
(٢) ١: ٢٥٨.

(٣) هو أبو الأشعث الصنعاني شَرَّاحِيلُ بن آدَةَ، ثقة، من رجال مسلم والأربعة، ترجمته في «تهذيب التهذيب» ٤: ٣١٩. وهو شيخ يزيد بن ربيعة، وهو غير أشعث بن بُرَّاز المتقدم في حديث أبي هريرة.

(٤) ٤: ٤٢٢.

(٥) هذا رجاء ابن عدي، وغيره من الأئمة قد جَزَمَ بضعفه الشديد.

(٦) هذا الكلام وما يليه، كلُّه من كلام السيوطي في «اللآلئ المصنوعة»، كما سيقوله المؤلف بعد أسطر.

(٧) ٢: ٣٦٧ و ٤٨٣، وجاء في «المسند» بلفظ: (لأعرفن...)، في الموضعين، وهو مخالف للرواية المعروفة في الكتب بلفظ: (لا أعرفن)، فإن الأسلوب في (لا أعرفن) أسلوبٌ تهديد ووعيد وزجر.

أبي هريرة مرفوعاً: لا أعرفنَّ أحداً منكم أتاهُ عني حديث وهو متكئٌ على أريكته، يقول: اُتُّلوا عليَّ به قرآنًا، ما جاءكم عني من خيرٍ قلُّتُهُ أو لَمْ أَقُلْهُ: فإنني أقولُهُ، وما أتاكم عني من/ شرٍ فإنني لا أقولُ الشرَّ^(١).

٢٦٨

وأخرج ابن ماجه^(٢) عن أبي هريرة مرفوعاً: لا أعرفنَّ ما يُحدِّثُ أحدكم عني الحديث وهو متكئٌ على أريكته، فيقول: اقرأ قرآنًا، ما قيل من قولٍ حسنٍ فأنا قلُّتُهُ^(٣).

(١) قال الحافظ الهيثمي في «مجمع الزوائد» ١: ١٥٤ «في سنده أبو معشر نجيح، ضعَّفه أحمد وغيره، وقد وثَّق». انتهى. وقال ابن حجر في «التقريب»: «نجيح بن عبد الرحمن السُّندي المدني أبو معشر: ضعيف، أسَنَّ واختَلَطَ». وقال في «تهذيب التهذيب» ١٠: ٤٢٠ — ٤٢١ «قال ابن معين: ليس بشيء»، وقال البخاري: منكر الحديث». انتهى. وقد قال البخاري: كلُّ من قلُّتُ فيه: منكرُ الحديث فلا تحل الرواية عنه. كما هو مشروح في «الرفع والتكميل» ص ١٧٩ و ٢٠٨ في آخر (الإيقاظ — ٧).

وقد أورد السيوطي هذا الحديث شاهداً لتقوية حديث العُقيلي المنكر الموضوع! (٢) في ٩: ١. في المقدمة (باب تعظيم حديث رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم والتغليظ على من عارضه).

(٣) هذا الحديث مما انفرد به ابنُ ماجه، وفي سنده (المقبُري) وهو (عبد الله بن سعيد بن أبي سعيد المقُبُري، أبو عَبَّاد الليثي المَدَنِي) جاء في ترجمته في «تهذيب التهذيب» ٥: ٢٣٧: «قال يحيى بن سعيد القطان: جلستُ إليه مجلساً فعرفتُ فيه الكذب. وقال أحمد وعَمَرُو بن علي الفلاس: منكرُ الحديث متروك الحديث. وقال ابن معين: ضعيف، ليس بشيء، لا يكتَبُ حديثُهُ. وقال البخاري: تركوه. وقال النسائي: ليس بثقة. وقال الحاكم الكبير أبو أحمد: ذاهبُ الحديث. وقال الدارقطني: متروكُ ذاهبُ الحديث». انتهى.

أفبمثل هذا الحديث يُستشهد لتقوية حديث العُقيلي المنكر الموضوع كما قال يحيى بن معين؟! =

والحديث التالي الذي رواه الخطيب، في سنده (المقبُري) أيضاً كما في «اللالئ المصنوعة» ١: ٢١٤. وقد علمتُ حاله مما نقلته من ترجمته في «تهذيب التهذيب».

فهذه ثلاثة أحاديث من واهي الحديث وضعيفه، ساقها السيوطي عَقَبَ حديث العُقيلي، =

وأخرج الخطيب من حديثه مرفوعاً: إذا حَدَّثْتُم عني حديثاً تعرفونه ولا تنكرونها. فصَدَّقُوا به، وإذا حَدَّثْتُم عني حديثاً تُنْكِرُونَهُ فكَذَّبُوا به. كذا في «الآلئ المصنوعة» للسيوطي^(١).

فظهر من هذا البيان أن الحديث الذي ذكره الأصوليون وإن سُلِّم كونه موضوعاً لفظاً، لا شبهة في كونه صحيحاً معني^(٢).

ليردَّ حكم العقيلي على الحديث، ويُبطل حكم ابن الجوزي عليه بالوضع. وهذا تساهل غير جيد يقع مثله من السيوطي رحمه الله تعالى في مواضع غير قليلة من كتبه، فهو يُشيدُّ الواهيات بالواهيات وبالموضوعات! وذلك صنيع غير مرضي، والله في خلقه شؤون.

(١) ٢١٣: ١.

(٢) مَشَى صاحبُ المتن السيد الجرجاني على أن حديث (الغرائيق) موضوع، وكذا الحديث الذي عند الأصوليين: «إذا رُوي عني حديث فاعرضوه على كتاب الله...» موضوع أيضاً، فعارضه المؤلف في الاثنين، فردَّ الحكم بالوضع على الأول، وانتهى إلى ثبوت أصله وتوجيهه بما وجَّه به الحافظ ابن حجر وغيره، وردَّ الحكم بالوضع على الثاني، مستنداً إلى حديث أبي هريرة عند العقيلي، وإلى الشواهد التي ساقها السيوطي له، وقد علمت أنها كلها ضعيفة واهية لا يصح الالتفات إليها، سوى أن حديث أبي جعفر - وهو الباقر - المتقدم مرسل لا بأس به سنداً، ومُفادُه صحيح بخلاف الروايات الأخرى التي ساقها المؤلف.

والعجبُ من المؤلف الإمام اللكنوي، الحاذق الماهر الفاحص المدقق، إذ نقل كلام السيوطي وتعقَّبَه لحكم ابن الجوزي بوضع الحديث، فتابع السيوطي متابعة تامة، على خلاف عادته من الفحص والتمحيص والتنقير عن صحة الأدلة، فكانت له هذه الهفوة والزلة!

فإنه يُقَهِّم من حديث العقيلي وغيره مما ذكره المؤلف أن الحديث الموضوع إذا صح معناه، كان له اعتبار لأنه يوافق الحق، وهذا باطل بالمرّة، فإن العمدّة في الحديث ثبوته بنقل الثقات عن النبي صلى الله عليه وسلم، وإذا ثبت نقله عنه صلى الله عليه وسلم كان حقاً ولا ريب، لأن الرسول عليه الصلاة والسلام ما ينطق إلا بالحق، وأما إذا كان الكلام في ذاته حقاً ولم يثبت نقله، فلا يسوغ إضافته إلى الرسول الكريم أبداً، ويبقى حديثاً موضوعاً إذا أضيف إليه ولو كان فيه أقوى الحق وأمتنه.

قال الإمام الحافظ جمال الدين الميزي رحمه الله تعالى: ليس لأحد أن ينسب حرفاً =

(وقد صَنَّفَ ابنُ الجوزي في الموضوعات مجلِّدات) ذَكَرَ فيها الأحاديثَ بأسانيدِهِ، وصرَّحَ في بعضها بحكم الوضع، وفي بعضها اكتفى على قوله: لا يَصِحُّ ونحوه^(١).....

= يَسْتَحْسِنُهُ مِنَ الْكَلَامِ إِلَى الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ الْكَلَامُ فِي نَفْسِهِ حَقًّا، فَإِنَّ كُلَّ مَا قَالَهُ الرَّسُولُ حَقٌّ، وَلَيْسَ كُلُّ مَا هُوَ حَقٌّ قَالَهُ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلْيَتَأَمَّلْ هَذَا الْمَوْضِعَ فَإِنَّه مَزَلَّةٌ أَقْدَامَ وَمَضَلَّةٌ أَفْهَامَ. انتهى من آخر «ذيل الموضوعات» للسيوطي ص ٢٠٢.

(١) فَهَمَّ الْمُؤَلِّفُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ قَوْلِ ابْنِ الْجَوْزِيِّ فِي بَعْضِ الْأَحَادِيثِ: (مَوْضُوعٌ)، وَفِي بَعْضِهَا: (لَمْ يَصَحَّ، أَوْ لَا يَصَحُّ): أَنَّ ابْنَ الْجَوْزِيِّ جَزَمَ بِالْوَضْعِ فِيمَا قَالَ فِيهِ: (مَوْضُوعٌ)، وَلَمْ يَجْزَمْ بِهِ فِيمَا قَالَ فِيهِ: (لَا يَصَحُّ).

وَهَذَا فَهَمٌّ خَاطِئٌ وَقَعَ لَهُ مِثْلُهُ فِي كِتَابِهِ «الرَّفْعُ وَالتَّكْمِيلُ» كَمَا سَيَأْتِي ذِكْرُهُ، وَوَقَعَ فِيهِ أَيْضًا غَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ الْعُلَمَاءِ قَبْلَ الْمُؤَلِّفِ وَبَعْدَهُ، وَالصَّوَابُ أَنَّ كِلَا مِنَ الْعِبَارَتَيْنِ يَفِيدُ (الْوَضْعَ)، فَإِنْ لَهُمْ فِي قَوْلِهِمْ فِي كِتَابِ الْمَوْضُوعَاتِ: (لَا يَصَحُّ) اصْطِلَاحًا، وَأُبَيِّنُهُ مَطُولًا فِيمَا يَلِي:

قَوْلُهُمْ فِي الْحَدِيثِ: لَا يَصَحُّ، أَوْ: لَا يَكْبُتُ، أَوْ: لَمْ يَصَحَّ، أَوْ: لَمْ يَثْبُتْ، أَوْ: لَيْسَ بِصَحِيحٍ، أَوْ: لَيْسَ بِثَابِتٍ، أَوْ غَيْرُ ثَابِتٍ، أَوْ: لَا يَكْبُتُ فِيهِ شَيْءٌ، وَنَحْوَ هَذِهِ التَّعَابِيرِ، إِذَا قَالُوهُ فِي كِتَابِ الضَّعْفَاءِ أَوْ الْمَوْضُوعَاتِ، فَالْمُرَادُ بِهِ أَنَّ الْحَدِيثَ الْمَذْكُورَ مَوْضُوعٌ، لَا يَتَصِفُ بِشَيْءٍ مِنَ الصَّحَّةِ^(١). وَإِذَا قَالُوهُ فِي كِتَابِ أَحَادِيثِ الْأَحْكَامِ، فَالْمُرَادُ بِهِ نَفْيُ الصَّحَّةِ الْإِصْطِلَاحِيَّةِ.

قال شيخنا الإمام الكوثري رحمه الله تعالى في مقدمته لكتاب «انتقاد المغني عن الحفظ والكتاب» للأستاذ حسام الدين القدسي رحمه الله تعالى ص ١١: تنبيه: يقول المُسْنَدُ الْأَوْحَدُ ابْنُ هِمَّاتِ الدَّمَشْقِيِّ فِي «التَّنْكِيتِ وَالْإِفَادَةِ فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ خَاتِمَةِ (سِفَرِ السَّعَادَةِ)» - فِي ص ١٦٩ و ١٧ و ١٥٣ - : اعلم أن البخاري وكل من صَنَّفَ فِي الْأَحْكَامِ يَرِيدُ بِقَوْلِهِ: =

(١) وَإِنَّمَا عَبَّرُوا هَذَا التَّعْبِيرَ، مَعَ وَضُوحِ الْحُكْمِ عَلَى الْحَدِيثِ فِي نَظَرِهِمْ، حِفَاطًا عَلَى وَرَعِ التَّعْبِيرِ الَّذِي يَرَاعُونَهُ فِي أَحْكَامِهِمْ وَأَلْفَافِهِمْ، وَلَا يَخْرُجُونَ عَنْهُ إِلَى اللَّفْظِ الْوَاضِحِ الصَّرِيحِ إِلَّا فِي النَّادِرِ لِمُنَاسَبَةِ.

(لم يصح) الصُّحَّةُ الاصطلاحية، ومن صَنَّفَ في الموضوعات والضعفاء يريد بقوله: (لم يصح) أو (لم يثبت) المعنى الأعم، ولا يلزم من الأوَّل نفي الحُسن أو الضَّعْفِ، ويلزم من الثاني: البُطلان.

وقال شيخنا الكوثري أيضاً في مقدمة الكتاب المذكور في ص ٩، تعليقا على صَنِيع العقيلي في جَرِّحه كثيراً من رجال «الصحيحين» في كتابه المسمَّى: «الضعفاء»: «وحيث كان كتابه في الضَّعفاء يتبادر من قوله - في الحديث - : (لا يصح)، أو (لا يثبت) كونه مَكْذُوباً، كما قال المُسْنِدُ الأوحد ابنُ هِمَّاتِ الدمشقي».

وقال شيخنا الكوثري أيضاً في كتابه «مقالات الكوثري» ص ٣٩: إنَّ قول النَّقَّاد في الحديث: إنه لا يصح، بمعنى أنه باطل، في كتب الضعفاء والمتروكين، لا بمعنى أنه حَسَن وإن لم يكن صحيحاً، كما نصَّ على ذلك أهلُ الشَّأن، بخلاف كتب الأحكام، كما أوضحْتُ ذلك في مقدمة «انتقاد المغني».

قال عبد الفتاح: وقد غَفَلَ عن هذا الاصطلاح كثير من العلماء المتأخرين والمعاصرين، فمن المتأخرين: الإمام المحدثُ الفقيه الأصولي المتفَنُّ، بدرُ الدين أبو عبد الله محمد بن بهادر بن عبد الله الزَّركشي، الشافعي، المصري، المولود سنة ٧٤٥، والمتوفى سنة ٧٩٤ رحمه الله تعالى، قال في «نُكته» على «مقدمة ابن الصلاح» كما في «الآلئ المصنوعة» للسيوطي ١: ١١، و«تنزيه الشريعة المرفوعة» لابن عَرَّاق ١: ١٤٠، و«الرفع والتكميل» للكنوي في (الإيقاظ - ٦) ص ١٣٨ من طبعته الثانية وص ١٩١ من طبعته الثالثة: «بين قولنا: (موضوع)، وبين قولنا: (لا يصح)، بونٌ كبير، فإنَّ الأوَّل إثبات الكذب والاختلاق، والثاني إخبار عن عدم الثبوت، ولا يلزم منه إثباتُ العدم، وهذا يجيء في كل حديث قال فيه ابنُ الجوزي: (لا يصح)، ونحوه». انتهى كلام الزركشي.

وكلامه هذا منتقد من وجهين: الأوَّل تعميمه الحكم دون تفريق بين أن يقال ذلك في جانب أحاديث الأحكام أو الأحاديث الموضوعات وكتب الضعفاء والمتروكين. الثاني قوله: «وهذا يجيء في كل حديث قال فيه ابن الجوزي: (لا يصح) ونحوه». فإنه مردود قطعاً، لأن ابن الجوزي أَلَفَ كتابه في (الموضوعات)، وسمَّاه «الموضوعات من الأحاديث المرفوعات»، ولم يؤلفه في (الأحكام)، فقوله في الحديث الذي يورده فيها: (لا يصح) أو: (ليس بثابت) أو (لا يثبت) مثْلُ قوله في حديثٍ آخر: (باطل)، فهو مستقيم على الجادَّة في أن الحكم بعدم

= الصِّحَّةُ أو بعدم الثبوت معناه، البطلان، إذ كان كلامه في (الموضوعات) لا في (الأحكام)^(١).
وقد عَدَّدْتُ الأحاديث التي قال فيها ابن الجوزي في كتابه «الموضوعات» (لا يصح)،
فزادت على ثلاث مئة حديث، وتعقَّبُ السيوطي له فيها - فيما تعقَّبَه - إنما هو على أن قوله:
(لا يصح) معناه البطلان، لا نفْيُ الصِّحَّةِ الاصطلاحية وإثباتُ الحُسْنِ أو الضَّعْفِ، فهذا لم يَدُرْ
بِخَلَدٍ واحدٍ من الشيخين: ابن الجوزي أو السيوطي رحمهما الله تعالى، وقد صرَّح ابن الجوزي
في مقدمة كتابه ١: ٣٠ و ٥٢ بأنه أنشأ كتابه «لجمع الموضوعات، تنزيهاً لشريعتنا عن المُحال،
وتحذيراً من العمل بما ليس بمشروع».

وقال السيوطي في آخر «اللآلئ المصنوعة» ٢: ٤٧٤ «قال ابن الجوزي - في مقدمة
كتابهِ «الموضوعات» ١: ٢٩ و ٣٥ - : الأحاديث ستة أقسام... السادس الموضوعات
المقطوع بأنها كذب، فتارة تكون موضوعة في نفسها، وتارة توضع على الرسول صَلَّى الله عليه =

(١) وقد وقع في «ميزان الاعتدال في نقد الرجال» للحافظ الذهبي رحمه الله تعالى، في ترجمة
(الحسن بن محمد بن يحيى العلوي) ١: ٥٢١ «رَوَى بقله حياء عن إسحاق الدَّبَرِي، عن عبد الرزاق،
بإسناد كالشمس: عليٌّ خيرُ البَشَر - فمن أبى فقد كَفَرَ».

وعن الدَّبَرِي، عن عبد الرزاق، عن مَعْمَر، عن محمد بن المنكدر، عن عبد الله بن الصامت،
عن أبي ذر مرفوعاً، قال: عليٌّ وذريته يَخْتَمُونَ الأوصياءَ إلى يوم الدين.

فهذان دالَّان على كذبه ورفضه. وما العَجَبُ من افتراء هذا العلوي، بل العَجَبُ من الخطيب
- البغدادي - فإنه قال في ترجمته - في «تاريخ بغداد» ٧: ٢١٤ - : أخبرنا الحسن بن أبي طالب، حدثنا
محمد بن إسحاق القطيعي، حدثني أبو محمد الحسن بن محمد بن يحيى صاحب كتاب النَّسَب، حدثنا
إسحاق بن إبراهيم، حدثنا عبد الرزاق، أخبرنا الثوري، عن محمد بن المنكدر، عن جابر مرفوعاً:
عليٌّ خيرُ البَشَر، فمن أبى فقد كَفَرَ. - وفي «تاريخ بغداد»: من امتَرَى فقد كَفَرَ -.

ثم قال - الخطيب - : هذا حديث منكر، ما رواه سِوَى العلوي بهذا الإسناد، وليس بثابت.
قلت - القائل الذهبي - : فإنما يقول الحافظ: ليس بثابت في مثل خبر القُلَّتَيْن، وخبر: الخالُ
وارث، لا في مثل هذا الباطل الجَلِي، نعوذ بالله من الخِذْلَان. انتهى.

قال عبد الفتاح: الظاهر أن الخطيب يعني بقوله: (وليس بثابت): البطلان، ويؤيده قوله فيه:
«هذا حديث منكر، ما رواه سِوَى العلوي...»، فلم يَخْتَلَفْ الحكمُ بينه وبين الحافظ الذهبي
رحمهما الله تعالى في بطلان هذا الحديث، ولكنَّ الذهبي ذَهَلَ عن القاعدة واستعَجَلَ في الاستدراك
عليه، والله أعلم.

= وسلم، وهي كلامٌ غيره. وفي هذا القسم جَمَعْنَا كتابنا «الموضوعات». هذا كله كلام ابن الجوزي رحمه الله تعالى. انتهى كلام السيوطي.

هذا، وقد تابع الإمام الزركشي على كلمته هذه جماعة من العلماء، فنقلوها على التسليم والقبول، بل على الاستجادة والاستفادة:

منهم: السيوطي في «الآلئ المصنوعة» ١: ١١، ومنهم: ابن عَرَّاق الكِنَانِي المِصْرِي في «تنزيه الشريعة المرفوعة» ١: ١٤، ومنهم علي القاري فنقلها في فاتحة كتابه «المصنوع في معرفة الحديث الموضوع» ص ٤٤، وفي آخر مقدمة كتابه «الموضوعات الكبرى»، وطَبَّقَهَا وعَمِلَ بها وإِهماً في «الموضوعات الكبرى» عند حديث «أكل الطين حرام» وحديث «من طاف بهذا البيت أسبوعاً».

ومنهم المؤلفُ الشيخ عبد الحي اللكنوي في «الرفع والتكميل»، فعقد فيه (إيقاظاً - ٦) وساق فيه كلام الزركشي وكلام علي القاري مساق الاستفادة والاستجادة، ومزج مع كلامهما كلامَ غيرهما في هذا الموضوع، واضطربت النقول بين يديه ولم يُحرِّرْ هذا المبحث، كما أوضحته تعليقاً على كلامه في آخر «الرفع والتكميل» ص ٣٧٨ - ٣٨١ من الطبعة الثانية، وص ١٩١ - ١٩٨ من الطبعة الثالثة.

ومنهم: الشيخ جمال الدين القاسمي في «قواعد التحديث» ص ١٠٣ - ١٠٤ من طبعته الأولى، فقد نَقَلَ كلمة الزركشي على الاستفادة والاستجادة أيضاً.

أما من غَفَلَ عن هذا الاصطلاح من العلماء المعاصرين فكثير، منهم: شيخنا العلامة الكبير السيد محمد الخَضِرُ حُسين التونسي ثم المصري شيخ الجامع الأزهر رحمه الله تعالى، في مقدمته لكتاب «المغني عن الحفظ والكتاب» لعُمَر بن بدر المَوْصِلِي ص ١٥. وطائفة من العلماء آخرون.

أكتفي بذكر واحد من أجَلَّتْهم لضيق المقام، وذلك هو الشيخ العلامة عبد الرحمن بن يحيى المُعَلِّمِي اليماني، فإنه قال فيما علَّقه على «الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعية» للشوكاني ص ١٩ - ٢٠ عند قول الشوكاني: «حديث مَسْحُ العينين بباطن أُنْمَلَتْ السَّبَابَتَيْنِ عند قول المؤدَّن: أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ... قال ابن طاهر في «التذكرة»: لا يصح». ثم قال الشوكاني: «حديث من قال حين يَسْمَعُ (أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ): مَرْحَباً بِحَبِيبِي وَقُرَّةَ عَيْنِي مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، ثُمَّ يَقْبَلُ إِبْهَامَيْنِهِ وَيَجْعَلُهُمَا عَلَى عَيْنِهِ لَمْ يَغَمْ وَلَمْ يَرْمَدْ أَبَدًا. قال في «التذكرة»: لا يصح». انتهى كلام الشوكاني.

فعلّق العلامة المعلّمي رحمه الله تعالى على الحديث الأول بقوله: «كلمة (لا يصح) إنما يقال فيما له قوّة، فأما هذا فلا يرتاب عالمٌ بالسنة في بطلانه». وعلّق على الحديث الثاني بقوله: «في المقاصد» هذا - الحديث - أورده بعض المتصوّفة بسند فيه مجاهيل مع انقطاعه: عن الخضر أقول - القائل المعلّمي - أمثلُ هذا يُقتصرُ فيه على كلمة (لا يصح) ١٩. انتهى كلامُ المعلّمي رحمه الله تعالى، ولو كان يحضّره هذا الاصطلاح، لرأى كلامَ الشوكاني ومن نقلَ عنه مستقيماً على الجادة، لا اعتراض عليه، موافقاً لرأيه ببطلانِ هذين الحديثين ولا ريب. ولَمَّا نقلَ الشيخ ابنُ عَرّاق في كتابه «تنزيه الشريعة المرفوعة» ١: ١٤٠، الحديث الذي أورده ابنُ الجوزي في «الموضوعات» ١: ١١٢، وحكّم عليه بأنه (لا يصح)، وهو حديث «والذي نفسي بيده، ما أنزل الله من وحي قطّ على نبي بينه وبينه إلّا بالعربية، ثم يكون هو بعد يُبلّغه قومه بلسانهم، أخرج ابن عدي من حديث أبي هريرة. ولا يصح، فيه سليمان بن أرقم، متروك ليس بشيء».

قال ابنُ عَرّاق عَقِبَهُ: «تُعقَّب بأن الزركشي قال في «نكته» على ابن الصلاح: بين قولنا: (موضوع)، وقولنا: (لا يصح) بونٌ كبير، فإن الأول إثبات الكذب والاختلاق، والثاني إخبار عن عدم الثبوت، ولا يلزم منه إثبات العدم، وهذا يجيء في كل حديث قال فيه ابنُ الجوزي: (لا يصح) أو نحوه».

قلت - القائل ابنُ عَرّاق - : وكأنّ نكته تعبيره بذلك، حيث عبّر به، أنه لم يلح له في الحديث قرينة تدل على أنه موضوع، غاية الأمر أنه احتمل عنده أن يكون موضوعاً، لأنه من طريق متروكٍ أو كذاب، فأدخله في الموضوعات لهذا الاحتمال. وهذا - أي سَوَاعِيَةُ إدخاله في الموضوعات - إنما يتم عند تفرّد الكذاب أو المتهم.

على أن الحافظ ابن حجر خصّ هذا - أي حديث المتهم بالكذب - في «الثخبة» باسم (المتروك). ولم ينظمه في سلك (الموضوع)، ووافق في «القول المسدّد» على أنه يطلق عليه اسمُ (الموضوع).

وستعرف في الأحاديث المتعقبة على ابن الجوزي، أنّ كثيراً منها لم تتفرّد بها رَوَاتُهَا التي أعْلَمَها بها، فإن كان تعبيره بـ (لا يصح) ونحوه، للنكته التي ذكرتها، فهو اصطلاح حسن. انتهى.

قال عبد الفتاح: واستتاجُ ابن عَرّاق هذا من كلام ابن الجوزي استتاج خاطيء، فقد حوّل به ابنُ عَرّاق كتاب «الموضوعات» لابن الجوزي عن موضوعه، وجعلَ إيرادَه الأحاديث =

= المكدوبة فيه، إنما هو من (باب احتمال الوضع عنده) وهذا غلط مكشوف الحال، وسيب غفوله عن تلك القاعدة الهامة في الباب.

وقد لَمَحَ الشيخُ ابنُ عَرَّاقِ النَّبُوَّةَ في كلامه عن الصواب، فألمع إلى ترده فيما استنتجه بقوله في آخر كلامه: «فإن كان تعبيره بقوله: (لا يصح) ونحوه، للنكته التي ذكرتها، فهو اصطلاح حسن».

والجوابُ مني: أنه ليس لما ذكره، وإنما هو لما تعارفه العلماء في تعابيرهم من القاعدة الملحوظة، التي جَسَمَهَا وصاغها الشيخ المحدث ابنُ هَمَّاتِ رحمه الله تعالى بالعبارة الواضحة، واللفظ الوجيز^(١).

وإذا فتحتَ كتاباً من كتب «الموضوعات»، مثل كتاب ابنِ عَرَّاقِ نفسه: «تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة»، ترى فيه مئات المرات الحكمَ على الحديث فيه =

(١) هذا، واستأنس ابنُ عَرَّاقِ إلى الاستنتاج الخاطيء بقوله في تمام كلامه في كتابه المذكور: وهو اصطلاح حسن، وقد نبّه عليه الذهبي في أواخر «المغني»، فقال في الكلام على المتفق على تركهم لكذبهم ما نصه: «إذا انفرد الرجل منهم بحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلا تحل روايته إلا بشرط أن يهتك راويه، ويُبَيِّنَ سقوطه، وأن خبره ليس بصحيح، فإن حَفَّتْ بمتنه قرائن دالة على أنه موضوع، نبّه على ذلك وحذّر منه». انتهى كلام ابنِ عَرَّاقِ.

وفيه أكثر من وَهْمٍ أولاً هذا الكلام قاله الذهبي في آخر كتابه «ديوان الضعفاء والمتروكين» ص ٢٧٣، ولم يقله في (أواخر المغني). فإنه قَسَمَ في ختام «ديوان الضعفاء والمتروكين» الرجال المذكورين فيه إلى خمس طبقات، فقال: «والطبقة الخامسة: قوم متفق على تركهم، لكذبهم ورواياتهم الموضوعات، ومجيئهم بالطامات، كأبي البَخْتَرِيِّ وهب بن وهب القاضي، ومحمد بن سعيد المصلوب، ومقاتل بن سليمان، والكلبي، وأشباههم، فهؤلاء إذا انفرد الرجل منهم بحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلا تحل روايته إلا بشرط أن يهتك راويه، ويُبَيِّنَ سقوطه، وأن خبره ليس بصحيح، فإن حَفَّتْ بمتنه قرائن دالة على أنه موضوع، نبّه على ذلك وحذّر منه». انتهى.

ثانياً: ليس كلامُ الذهبي في هذا الذي استأنس به ابنُ عَرَّاقِ، لِمَا استنتجه من التفرقة بين ما يقال فيه: (ليس بصحيح) وما يقال فيه (موضوع)، وإنما كلامُ الذهبي يريد به أن هؤلاء الكذابين المشهورين بالوضع، إذا أورد المحدث حديثاً ما انفردوا به، ينبغي أن يذكّر معه أن راويه وضاع كذاب، خشية الاغترار به لمن يجهله، ولم يُردِ الذهبي: أنه يُحكم على حديثه بأنه ليس بصحيح، وليس بموضوع. فليس في كلام الذهبي التنبيه على هذا (الاصطلاح)، ولا التفرقة التي فهمها ابنُ عَرَّاقِ، وإلا لكان ما انفرد به هؤلاء حسناً، إذا لم تحف به قرائن الوضع!

= بقولهم: لا يصح، أو ليس بصحيح، أو لا يثبت، أو ليس بثابت. وإليك - على سبيل المثال - طائفة من أحاديث (الفصل الأول) فقط في كل باب، وهو الفصل المخصص للأحاديث التي حكم ابن الجوزي بوضعها، ولم يخالف فيه، كما قاله ورسمه المؤلف ابن عَرَّاق في مقدمته.

فانظر من «تنزيه الشريعة» الجزء الأول ص ١٣٤ حديث ٢، و ١٧٠ حديث ٤، و ١٧١ حديث ٥، و ١٧٢ حديث ٩، و ١٧٣ حديث ١٠، و ١٧٤ حديث ١٤، و ١٧٥ حديث ١٧، و حديث ١٩، و ١٧٦ حديث ٢٥، و ١٧٨ حديث ٢٨، و ١٧٩ حديث ٣٢، و ٢٢٨ حديث ٣، و ٣٢١ حديث ٤، و ٣٢٨ حديث ١٢، و ٣٤٢ حديث ٧، و ٣٤٥ حديث ١٠، و ٣٥٧ حديث ٥٢، و ٣٦٥ حديث ٧١.

فإذا نظرت هذه المواضع التي جاء فيها (لا يصح) في (الفصل الأول) المتفق على وضع أحاديثه - فضلاً عن أمثالها في الفصل الثاني والثالث - تبذّر لك وَهْمٌ ما توقّعه واستظهره ابن عَرَّاق رحمه الله تعالى. وسببه الغفول عن القاعدة التي صاغها ابن هَمَّات كما أسلفت لك. وقد استحسنْتُ أن أنقل جملةً من عبارات المحدثين، التي جاء فيها التصريح بقولهم (باطل) مساوياً لقولهم: (لا يصح) أو (لا يثبت) أو (ليس بصحيح) أو (ليس بثابت) ونحوها، لتكون نموذجاً إيضاحياً للسالك في هذا العلم الشريف.

١ - لمّا أورد ابن الجوزي في كتابه «الموضوعات» ١: ١١٣، حديث كلام الله تعالى لموسى يوم الطّور، الذي فيه قولُ الله له: «يا موسى إنما كلمتك بقوة عشرة آلاف لسان، ولي قُوَّةُ الألسنِ كلّها، وأنا أقوى من ذلك...». قال عقبه: «ليس بصحيح». وتعقّبه السيوطي في «الآلئ المصنوعة» ١: ١٢ بقوله: «قلتُ في الحكم بوضعه نظر».

وهذا واضحٌ جداً في أن السيوطي جزمَ بأن قول ابن الجوزي في هذا الحديث: «ليس بصحيح»، معناه أنه موضوع، حتى قال في استدراكه عليه: «قلتُ: في الحكم بوضعه نظر».

٢ - وقال ابن القيم في «المنار المنيف» ص ٦٧: «الأحاديث التي ذُكِرَ فيها الخُصْرُ وحياتُه. كلّها كذب، ولا يصح في حياته حديث واحد».

٣ - وقال ابن القيم أيضاً في «المنار المنيف» ص ١٢٠: «وأحاديثُ الذُّكر على أعضاء الوضوء كلّها باطل، ليس فيها شيء يصح».

٤ - وقال الحافظ ابن رجب الحنبلي في «لطائف المعارف فيما لمواسم العام من

الوظائف» ص ١٢٣: «أما الصلاة فلم يصح في شهر رجب صلاة مخصوصة تختص به.

= والأحاديث المروية في فضل صلاة الرغائب، في أول ليلة جمعة من شهر رجب: كذب وباطل، لا تصح. وهذه الصلاة بدعة عند جمهور العلماء.

٥ - وقال الحافظ السخاوي في «المقاصد الحسنة» ص ١٣٠ عند حديث (إنَّ الوَرْدَ خُلِقَ مِنْ عَرَقِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَوْ مِنْ عَرَقِ الْبُرَاقِ): «قال النووي: لا يصح، وكذا قال شيخنا - يعني الحافظ ابن حجر - : إنه موضوع وسبقه لذلك ابن عساكر» انتهى.

٦ - وقال السخاوي في «المقاصد الحسنة» أيضاً ص ٤٩ «حديث الأرز ليس بثابت، وسيأتي في (لو كان) من اللام». وقال في حرف اللام ص ٣٤٦ «حديث لو كان الأرز رجلاً لكان حليماً. قال شيخنا - أي الحافظ ابن حجر - هو موضوع، وممن صرح بكونه باطلاً موضوعاً أبو عبد الله بن القيم في «الهدى النبوي» ٣: ٣٣٠».

٧ - وقال السيوطي في «ذيل الموضوعات» أول كتاب العلم ص ٣٣ «عن الخطيب بسنده إلى ابن عمر مرفوعاً: (حَمَلَةُ الْعِلْمِ فِي الدُّنْيَا خُلَفَاءُ الْأَنْبِيَاءِ، وَفِي الْآخِرَةِ مِنَ الشُّهَدَاءِ). قال الخطيب: هذا منكر جداً، لم نكتبه إلا عن شيخنا أبي العباس أحمد بن محمد البسطامي، بهذا الإسناد، وليس بثابت. وأورده ابن الجوزي في (العلل). وقال في «الميزان»: «هذا خبر باطل».

٨ - وقال السيوطي أيضاً في «ذيل الموضوعات» ص ٢٠٢ «قال الحافظ المزي: إن هذه الأحاديث «الودعانية» لا يصح منها حديث واحد عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، على هذا التَّنَقُّقِ بهذه الأسانيد المذكورة فيها... وهي مسروقة سرقها ابنُ ودعان من الذي وضعها أولاً، وهو زيد بن رفاعه الهاشمي، وكان من أجهل خلق الله بعلم الحديث، وأقلهم حياءً وأجرئهم على الكذب، فإنه وَضَعَ عَامَّتَهَا عَلَى آسَانِهِ صَحَاحَ مشهورة بين أهل الحديث».

٩ - وقال السيوطي أيضاً في «ذيل الموضوعات» ص ٢٠٣ «فصل في أحاديث ذكر النووي في «فتاويه» أو في غيرها أنها باطلة. سُئِلَ عن حديث (مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ عَرَفَ رَبَّهُ، وَمَنْ عَرَفَ رَبَّهُ كَلَّ لِسَانَهُ)، هل هذا الحديث ثابت؟ أجاب: ليس بثابت. وسئل: قيل: (إنَّ عَلِيًّا قَالَ: لَمَّا غَسَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ امْتَصَصْتُ مَاءَ مُحَاجِرِ عَيْنَيْهِ وَشَرِبْتُهُ، فَوَرِثْتُ عِلْمَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ) أجاب: ليس بصحيح».

١٠ - وقال السيوطي في «الآلئ» ٢: ٢١١ «يا عليُّ عليك بالملح فإنه شفاء من سبعين داءً: الجذام والبرص والجنون. لا يصح، والمتهم به عبد الله بن أحمد بن عامر، أو أبوه، فإنهما يرويان عن أهل البيت نسخة كلها باطلة».

(قال ابن الصلاح^(١): أودع فيها كثيراً من الأحاديث الضعيفة،

١١ - وقال ابن الجوزي في «الموضوعات» ٣: ٣٥، والسيوطي في «الآلئ» ٢: ٢٥٣، وابن عراق في «تنزيه الشريعة المرفوعة» ٢: ٢٤٢ «عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن أهل البيت ليقُلُّ طعامُهم فتستنير بطونهم». لا يصح. قال العقيلي: عبد الله بن المطلب - في سنده - مجهول، وحديثه منكر غير محفوظ، وقال أحمد: الحسن بن ذكوان - وهو شيخ ابن المطلب - أحاديثه أباطيل».

١٢ - وقال ابن عراق في «تنزيه الشريعة المرفوعة» في كتاب الأطعمة في الفصل الأول ٢: ٢٣٦، وهو الذي يورد فيه ما حكّم ابن الجوزي بوضعه ولم يخالف فيه، قال: «حديث من أكل فولةً بقشرها أخرج الله منه من الداء بقدرها. الدارقطني وابن عدي من حديث عائشة، وليس بصحيح، في الأول: بكر بن عبد الله أبو عاصم، وفي الثاني: عبد الله بن عمر الخراساني مجهول، وتابعهما عبد الصمد بن مطير، وكأنه سرقه وغير إسناده. قال الذهبي في «الميزان»: قال ابن عدي: هذا باطل. وقال في ترجمة (عبد الصمد بن مطير): هو صاحب هذا الحديث الباطل».

١٣ - وجاء في «تنزيه الشريعة المرفوعة» أيضاً ٢: ١٩٣ «عن ابن عمر: من احتكر طعاماً أربعين ليلة، فقد برىء من الله، وبرىء الله منه... رواه أحمد في «مسنده» ولا يصح، فيه أصبغ بن زيد، ولا يحتج به إذا تفرد. تعقبه الحافظان العراقي وابن حجر، فقال الأول: في كونه موضوعاً نظراً...».

١٤ - وجاء فيه أيضاً ٢: ٢٤١ «عن ابن عباس: إذا دُعي أحدكم إلى طعام فلم يرده، فلا يقل: هنيئاً، فإن الهنيء لأهل الجنة... رواه الدارقطني ولا يصح. قال الذهبي في «تلخيص الموضوعات»: هذا باطل فإن الله يقول: فكلوه هنيئاً مريئاً».

١٥ - وجاء في «المصنوع» لعلي القاري، في الحديث ذي الرقم ٣٧٣ «حديث: موتوا قبل أن تموتوا. قال العسقلاني: إنه غير ثابت».

وهناك غير هذه الأمثلة كثير منتشر، يراه القاري المتبع في الكتب، فليكتف بما ذكر، والله وليّ التوفيق. لهذا البحث بقية في (الاستدراك) بآخر الكتاب، فانظرها ص ٥٨٠.

ومعذرة من طول هذه التعليقة، فقد أردتها أن تكون شافية كافية وافية، وكتبْتُ نحوها في مقدمة «المصنوع» في معرفة الحديث الموضوع لعلي القاري ص ٢٧ - ٣٨ من الطبعة الثانية والثالثة.

مما لا دليل على وضعه، وحقها أن تُذكر في الأحاديث الضعيفة).

عبارة ابن الصلاح في «مقدمته»: ولقد أكثر الذي جمع في هذا العصر الموضوعات في نحو مجلدين، فأودع فيها كثيراً مما لا دليل على وضعه، وإنما حقه أن يُذكر في مُطلق الأحاديث الضعيفة. انتهت. ومُراده بقوله: الذي جمع في هذا العصر مُعاصِرُهُ أبو الفرج ابنُ الجوزي، كما ذكره العراقي في «الفَيْتَه»^(١):

وأكثرَ الجامع فيه إذ خرج لمُطلق الضَّعْفِ عَنِّي أبا الفَرَجِ

أي عَنِّي ابنُ الصَّلاح بالجامعِ أبا الفَرَجِ.

قال السيوطي في «تدريب الراوي»^(٢): قال الذهبي: رُبَّما ذَكَرَ ابنُ الجوزي في «الموضوعات» أحاديثَ حَسَنَةً قَوِيَّةً.

قال: ونَقَلْتُ من خط السَّيْفِ أحمدَ ابنِ أبي المَجْدِ، قال: صَنَّفَ ابنُ الجوزي كتابَ «الموضوعات» فأصاب في ذكره أحاديثَ بَشَعَةٍ مُخَالَفَةً للعقل والنقل، وما لم يُصَبِّ فيه إطلاقُهُ الوَضْعَ على أحاديث، بكلام بعض الناس في أحدِ رَوَاتِها بقوله: فلانٌ ضعيف، أو ليس بالقوي.

وليس ذلك الحديثُ مما يَشْهَدُ القلبُ ببطلانه، ولا فيه مخالفةٌ للعقل والنقل، ولا مُعَارَضَةٌ لكتابٍ ولا سُنَّةٍ ولا إجماع. ولا حُجَّةٌ في أنه موضوع سِوَى كلام الرجل في أحدِ رَوَاتِهِ، وهذا عُذْوَانٌ ومُجَازَفَةٌ. انتهى.

وقال شيخُ الإسلام أي/ الحافظُ ابن حجر: غَالِبُ ما في كتاب ابن الجوزي موضوع، والذي يُنْتَقَدُ عليه بالنسبة إلى ما لا يُنْتَقَدُ قليلٌ جداً. قال: وفيه من الضَّرَرِ أن يُظَنَّ فيه ما ليس بموضوع موضوعاً، عَكْسُ الضَّرَرِ «بمستدرك الحاكم»، فإنه يُظَنُّ فيه ما ليس بصحيح صحيحاً.

٢٦٩

(١) ٢٦٢: ١.

(٢) ٢٧٨: ١ (النوع ٢١).

قال: وَيَتَعَيَّنُ الاعتناء بانتقاد الكتابين، فَإِنَّ الْكِتَابَيْنِ تَسَاهُلُهُمَا أَعْدَمُ الْإِنْتِفَاعَ بهما إِلَّا لِلْعَالَمِ بِالْفَنِّ، لِأَنَّهُ مَا مِنْ حَدِيثٍ إِلَّا وَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ قَدْ وَقَعَ فِيهِ التَّسَاهُلُ.

قلتُ: قد اختصرتُ هذا الكتابَ، فَعَلَّقْتُ أَسَانِيدَهُ، وَذَكَرْتُ مِنْهَا مَوْضِعَ الْحَاجَةِ، وَأَتَيْتُ بِالْمَتُونِ وَكَلَامِ ابْنِ الْجُوزِيِّ عَلَيْهَا، وَتَعَقَّبْتُ كَثِيرًا مِنْهَا، وَتَتَبَعْتُ كَلَامَ الْحُفَاطِ فِي تِلْكَ الْأَحَادِيثِ، خُصُوصًا شَيْخَ الْإِسْلَامِ فِي تَصَانِيفِهِ وَأَمَالِيهِ، ثُمَّ أَفْرَدْتُ الْأَحَادِيثَ الْمُتَعَقِّبَةَ فِي تَأْلِيفٍ.

وذلك أَنَّ شَيْخَ الْإِسْلَامِ أَلْفَ «الْقَوْلِ الْمُسَدَّدِ فِي الذَّبِّ عَنْ مُسْنَدِ أَحْمَدَ»، أَوْرَدَ فِيهِ أَرْبَعَةً وَعِشْرِينَ حَدِيثًا فِي «الْمُسْنَدِ» أَوْرَدَهَا ابْنُ الْجُوزِيِّ فِي «الْمَوْضُوعَاتِ»، وَانْتَقَدَهَا حَدِيثًا حَدِيثًا، وَمِنْهَا حَدِيثٌ فِي «صَحِيحِ مُسْلِمٍ»^(١)، وَهُوَ مَا رَوَاهُ مِنْ طَرِيقِ أَبِي عَامِرٍ الْعَقَدِيِّ، عَنْ أَفْلَحَ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَافِعٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ: «إِنْ طَالَتْ بِكَ مُدَّةٌ أَوْشَكَتَ أَنْ تَرَى قَوْمًا يَغْدُونَ فِي سَخَطِ اللَّهِ، وَيَرُوحُونَ فِي لَعْنَتِهِ، الْحَدِيثُ».

قال شيخ الإسلام: لم أقف في «الموضوعات» على شيء حكّم عليه بالوضع، وهو في أحد «الصحيحين» غير هذا الحديث، وإنّها لغفلة شديدة. ثم تكلم عليه وعلى شواهدِهِ. وزدتُ على هذا الكتابَ تذييلًا في الأحاديث التي بَقِيَتْ فِي «الْمَوْضُوعَاتِ» مِنْ «الْمُسْنَدِ»، وَهِيَ أَرْبَعَةٌ عَشْرَ، مَعَ الْكَلَامِ عَلَيْهَا.

ثم أَلَفْتُ ذِيلاً لِهَذَيْنِ الْكِتَابَيْنِ، سَمَّيْتُهُ «الْقَوْلُ الْحَسَنُ فِي الذَّبِّ عَنِ السُّنَنِ»، أَوْرَدْتُ فِيهِ مِئَةً وَبِضْعَةً وَعِشْرِينَ، لَيْسَتْ بِمَوْضُوعَةٍ.

منها: ما هو في «سنن أبي داود»، وهو أَرْبَعَةُ أَحَادِيثَ، مِنْهَا حَدِيثُ صَلَاةِ التَّسْبِيحِ.

(١) ١٧: ١٩٠ في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها (باب النارُ يَدْخُلُهَا الْجَبَّارُونَ وَالْجَنَّةُ

يَدْخُلُهَا الضَّعَفَاءُ).

ومنها: ما هو في «جامع الترمذي»، وهو ثلاثة وعشرون حديثاً.

ومنها: ما هو في «سنن النسائي»، وهو حديث واحد.

ومنها: ما هو في «سنن ابن ماجه»، وهو ستة عشر حديثاً.

٢٧٠

ومنها: ما هو في «صحيح البخاري» رواية حماد بن شاكر، / وهو حديث ابن عمر: كيف بك يا ابن عمر؟ الحديث. أورده الديلمي في «مسند الفردوس» وعزاه للبخاري، وذكر سنده إلى ابن عمر. ورأيت بخط العراقي أنه ليس في الرواية المشهورة، وأن المزي ذكر أنه في رواية حماد بن شاكر فهذا حديث ثانٍ في أحد الصحيحين.

ومنها: ما هو في تأليف البخاري غير «الصحيح» «كخلق أفعال العباد»، أو تعاليقه في «الصحيح»، أو في مؤلف أطلق عليه اسم الصحيح، «كمسند الدارمي»، و«المستدرک»، و«صحيح ابن حبان»، أو في تأليف معتبر كتصانيف البيهقي، فقد التزم أن لا يخرج فيها حديثاً يعلمه موضوعاً^(١).

(١) قلت: وقع فيها الحديث الموضوع، كما أشار إليه الحافظ ابن تيمية رحمه الله تعالى وغيره، مع أن البيهقي التزم أن لا يورد في كتبه حديثاً يعلم أنه موضوع، ولكن هذا لم يتم له، كما نبه عليه بعض شيوخنا الأجلة. وقد اعتبر السيوطي ثم ابن عراق التزام البيهقي هذا حجةً وسنداً في نفي الوضع عن الحديث الذي حكى ابن الجوزي أو غيره بوضعه! وهذه الخطة منهما متقدمة وغير سديدة كما ستقف عليه بعد قليل.

قال الشيخ ابن تيمية كما في «مجموع الفتاوى» ٢٤: ١٥٤: «... والبيهقي مما أنكر عليه رواية هذا الحديث الكذب، ورآه أهل العلم لا يستوفي الآثار التي لمخالفه، كما يستوفي الآثار التي له، وأنه يحتج بآثار لو احتج بها مخالفوه لأظهر ضعفها وقرح فيها وإنما أوقعه في هذا - مع علمه ودينه - ما أوقع أمثاله ممن يريد أن يجعل آثار النبي صلى الله عليه وسلم موافقة لقول واحد من العلماء دون آخر، فمن سلك هذه السبيل دحضت حججه، وظهر عليه نوع من التعصب بغير الحق».

وقال أيضاً رحمه الله تعالى في كتابه «منهاج السنة النبوية» ٣: ٨ «والبيهقي يروي في =

= الفضائل أحاديث كثيرة ضعيفة، بل موضوعة، كما جرث عادة أمثاله من أهل الحديث.

وقال أيضاً في كتابه «الرد على البكري» ص ٢٠ «والبيهقي يعزو ما رواه إلى الصحيح في الغالب، وهو من أقلهم استدلالاً بالموضوع، لكن يروي في الجهة التي ينصُرُها من المراسيل والآثار ما يصلح للاعتضاد، ولا يصلح للاعتماد، ويترك في الجهة التي يضعفها ما هو أقوى من ذلك الإسناد». انتهى.

قال عبد الفتاح: وممن نص على تعصب البيهقي رحمه الله تعالى وتحامله: الحافظ الزيلعي المعروف بالنصف والتجرد عن التعصب، قال في «نصب الراية» ١: ١٩، بعد كلام: «فانظر كيف أعرض البيهقي عن حديث عبد الله بن زيد وحديث ابن عباس هذين، واشتغل بحديث أبي أمامة، وزعم أن إسناده أشهر إسناده لهذا الحديث، وترك هذين الحديثين، وهما أمثل منه، ومن هنا يظهر تحامله». انتهى.

وانظر «الجوهر النقي في الرد على البيهقي» للحافظ علاء الدين المارديني، فقد أشار في مواضع كثيرة جداً، إلى تحامل البيهقي وتحيزه في الاستدلال رحمه الله تعالى.

وقال شيخنا المحقق الإمام الكوثري رحمه الله تعالى، في تعليقه على كتاب «بيان زغل العلم والطلب» للحافظ الذهبي ص ٩: «كتب البيهقي ممتعة في الرواية، لا سيما «معرفه السنن والآثار»، لم يجمع للشافعية مثلها في الانتصار للمذهب، إلا أنها لا تخلو عن أوهام وعُدول عن الجادة في التحزب، فيحتاج معها إلى «الجوهر النقي» ونحوه، تقويماً لأودها، وقلماً يجمع الله تعالى لرجل الإكثار، وحسن النقد في الآثار». انتهى.

وقال شيخنا العلامة المحدث الحافظ أحمد بن الصديق الغماري المغربي رحمه الله تعالى في كتابه «المغير على الأحاديث الموضوعة في الجامع الصغير» ص ٦، عند حديث «آفة الظرف الصلف...»، الذي أورده السيوطي عن البيهقي في «شعب الإيمان»: «قلت: المؤلف - يعني السيوطي - يعتمد كثيراً على قول البيهقي: إنه لا يخرج في كتبه حديثاً يعلم أنه موضوع. وليس كذلك، بل يخرج الموضوعات بكثرة».

وقال في ص ٤٨ عند حديث «الدنيا سبعة آلاف أنا في آخرها ألفاً»، الذي أورده السيوطي عن البيهقي في «دلائل النبوة»: «قلت: قال الحفاظ: موضوع. ولو كان المؤلف - السيوطي - في عصرنا لاستحيا أن يذكره، وكذلك البيهقي الذي زعم أنه لا يخرج حديثاً يعلم أنه موضوع...».

= وقال في ص ٧٣ عند حديث «العرب للعرب أكفاء، والموالي للموالي، إلا حائكاً»

= أو حَجَّامًا، الذي أورده السيوطي عن البيهقي في «السُّنَن»: «قلتُ: عَجَبًا للبيهقي الذي يُخرج هذا الباطل في «سُنَنه» ١؟ وَيَزْعُمُ أنه لا يُخرج في كتبه حديثاً يَعْلَمُ أنه موضوع! مع أنه لا يَشْكُ في وضعه طالبُ حديث...»

وقد نَبَّه شيخنا رحمه الله تعالى في كتابه المذكور، إلى طائفةٍ أخرى من الأحاديث التي رواها البيهقي في كتبه وهي موضوعة، وهذه مواطنُ صفحاتها من كتاب شيخنا: ص ٩، ٢٦، ٣٥، ٧٧، ٧٩، ١٠٢.

وإليك بعد هذا: بعضُ المواطن التي استندَ فيها كل من السيوطي وابن عَرَّاق في كتبهما، لرد الحكم على الحديث بالوضع: بأن البيهقي أخرجه في بعض كتبه...

١ - قال السيوطي في «الآلَاء المصنوعة» ١: ١٢، أوائل كتاب التوحيد، عقبَ حديث جابر بن عبد الله المرفوع، وفيه: لما كَلَّمَ اللَّهُ موسى يوم الطور...، قال: يا موسى كلمتك بقوة عشرة آلاف لسان، ولي قوة الألسنة كلها، وأنا أقوى من ذلك... وقد حكم عليه ابن الجوزي بالوضع: «قلت: في الحكم بوضعه نظر، فإن هذا الحديث أخرجه البيهقي في كتاب «الأسماء والصفات» ص ٢٧٥ في (باب قول الله: أي شيء أكبر شهادة)، قد التزم أن لا يخرج في كتبه حديثاً يعلم أنه موضوع».

قلت: أورد البيهقي رحمه الله تعالى هذا الحديث لهتكه وكشف سقوطه، لا للاستدلال به في بابه، فإنه قال بعد روايته: «هذا لفظ يحيى بن أبي طالب - الذي قال فيه موسى بن هارون: أشهد أنه يكذب -، والفضل بن عيسى الرقاشي: ضعيفُ الحديث، جَرَّحَهُ أحمد بن حنبل، ومحمد بن إسماعيل البخاري رحمهما الله تعالى». انتهى كلام البيهقي.

قال شيخنا العلامة الكوثري رحمه الله تعالى في تعليقه على «الأسماء والصفات»: «وفي سند الحديث أيضاً: عليُّ بن عاصم يقول عنه النسائي: متروكُ الحديث. وأما الفضل بن عيسى الرقاشي فقد قال عنه سَلَام بن أبي مطيع: لو وُلِدَ أَخْرَسَ كان خيراً له».

٢ - وقال أيضاً فيه ١: ٨٨، في كتاب المبتدأ، عقبَ حديث ابن عمر أن عثمان سأل النبي صلى الله عليه وسلم، عن تفسيره ﴿لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، وقد حكم ابن الجوزي ثم الذهبي ثم ابن حجر بوضعه: «قلت... وأخرجه البيهقي في كتاب «الأسماء والصفات»، وقد التزم أن لا يخرج في تصانيفه حديثاً يعلم أنه موضوع».

٣ - وقال أيضاً فيه ٢: ٢٦١، في كتاب اللباس، عقبَ حديث الأصبغ بن نباتة عن علي، الذي فيه مرفوعاً: اللهم اغفر للمتسرولات...، : «وعرفت جلاله البيهقي في كونه =

.....

= لا يخرج في كتبه شيئاً من الموضوع.

٤ - وقال أيضاً فيه ٣٧٥:٢، في كتاب المواعظ والوصايا، عقب حديث طويل فيه: يا عليّ إذا أُنّي عليك في وجهك... : «وأخرج البيهقيّ أوّلُهُ في «دلائل النبوة»، ثم قال - أي البيهقي - : وهو حديث موضوع، قال: وقد شَرَطْتُ في أول الكتاب أن لا أخرج في هذا الكتاب حديثاً أعلمه موضوعاً. انتهى. وفي هذا الموضع ذَكَر السيوطي قولَ البيهقي نفسه، لا إخباراً من السيوطي عنه كما في النصوص السابقة واللاحقة.

٥ - وقال السيوطي أيضاً، في كتابه «تدريب الراوي» ص ١٨٣، خلال كلامه على (الحديث الموضوع)، وكتاب «الموضوعات» لابن الجوزي، وما أوردَ فيه من أحاديث من التزم الصحة في كتابه: «ومنها - أي من الأحاديث المتقدمة عليه - ما هو في مؤلفٍ معتبر، كتصانيف البيهقي، فقد التزم أن لا يُخرج فيها حديثاً يعلمه موضوعاً».

وتابع السيوطي على هذه الطريقة الشيخ ابنُ عَرَّاق في مواضع كثيرة من كتابه «تنزيه الشريعة المرفوعة»:

١ - فقال فيه ١: ١٣٩، أوائل كتاب التوحيد، عقب حديث أبي هريرة المرفوع: أن الله قرأ طه ويس قبل أن يُخلَق آدم... ، وقد حكم ابن الجوزي بوضعه: «والحديث أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان»، وقد قال: إنه لا يُخرج في مصنفاته خبراً يعلمه موضوعاً».

٢ - وقال فيه أيضاً ١: ١٤١، في كتاب التوحيد، عقب حديث جابر بن عبد الله المرفوع، وفيه: لما كلم الله موسى يوم الطور، السابق الذكر عند السيوطي: «والحديث أخرجه البيهقي في «الأسماء والصفات»، وقد قدمنا قريباً عن البيهقي ما اشترطه في مصنفاته».

٣ - وقال فيه أيضاً ١: ١٩٢، في كتاب المبتدأ، عقب حديث ابن عمر أن عثمان سأل النبي صلى الله عليه وسلم، وهو الحديث السابق عند السيوطي: «تُعَقَّب بأن البيهقي أخرجه في «الأسماء والصفات»، وقد التزم أن لا يُخرج في كتبه حديثاً يعلم أنه موضوع». انتهى كلام الشيخ ابن عَرَّاق رحمه الله تعالى.

وقد تعقبه هنا شيخنا العلامة عبد الله بن الصديق الغماري رحمه الله تعالى، وتَعَقَّب السيوطي معه على هذه الطريقة في نفي الوضع عن الحديث، فقال في تعليقه له على هذا الموطن من كتاب ابن عَرَّاق: «وأما التشبُّث في عدم وضع الحديث (بأن البيهقي أخرجه، وقد التزم أن لا يخرج حديثاً يعلمه موضوعاً)، فهذه طريقة الحافظ السيوطي، سلكها كثيراً في كتاب «الآلئ» وغيره من مؤلفاته، وهي طريقة لا تُفيد عند التحقيق:

ومنها ما ليس في هذه الكتب. وقد حرّرت الكلام على ذلك حديثاً حديثاً، فجاء كتاباً حافلاً. انتهى كلام السيوطي.

وقال السخاوي في «فتح المغيث»^(١): ربما أدرج ابن الجوزي فيها الحسن والصحيح، مما هو في أحد «الصحيحين»، فضلاً عن غيرهما، وهو - مع إصابته في أكثرها، عنده توسع منكر، ينشأ منه الضرر من ظن ما ليس بموضوع بل هو صحيح موضوعاً، مما قد يقلده فيه العارف، تحسناً للظن به حيث لم يبحث، فضلاً عن غيره. ولذا انتقد العلماء صنيعة إجمالاً.

والموقع له فيه استناده غالباً لضعف راويه الذي رُمي بالكذب مثلاً، غافلاً عن مجيئه من وجه آخر. وربما يكون اعتماده في التفرد قول غيره، ممّن يكون كلامه فيه محمولاً على الشسبي.

أما أولاً: فإن البيهقي أخرج في كتبه أحاديث موضوعة، نَبّه على بعضها، وسكت عن البعض الآخر.

وأما ثانياً: فإنه لا يليق بالمحدث الخبير بشؤون الأسانيد والرجال، أن يجد حديثاً منكراً المعنى، أو في إسناده متهم أو كذاب، ثم يحكم بضعفه فقط، تقليداً لصنيع البيهقي والتزامه أن لا يُخرج حديثاً موضوعاً. انتهى كلام شيخنا، وهو وجه جداً فلتكن منه على ذكر.

هذا، ومما ينبغي ذكره هنا بيان خطّة البيهقي رحمه الله تعالى، فيما يعزوه إلى «الصحيحين»، قال شيخنا العلامة الكوثري رحمه الله تعالى، في تعليقه على «شروط الأئمة الخمسة» للحازمي ص ٥٩: «ومما يُلفتُ إليه النظر: أن بعض الحفاظ المتأخرين، يتساهلون في عزو ما يزوونه إلى الأصول الستة وغيرها، على اختلافٍ عظيم في اللفظ والمعنى.

قال العراقي في «شرح ألفيته» ١: ٦٢ إن البيهقي في «السنن الكبرى» و«المعرفة» وغيرهما، والبعوي في «شرح السنة»، وغير واحد: يزوون الحديث بالفاظهم وأسانيدهم، ثم يعزونه إلى البخاري ومسلم، مع اختلاف الألفاظ والمعاني، فهم إنما يريدون أصل الحديث لا عزو ألفاظه، انتهى».

(١) ٢٥٥: ١ (النوع ٢١) الموضوع. ونقل المؤلف اللكنوي كلام السخاوي هذا، في كتابه «الأجوبة الفاضلة» ص ١٦٤.

هذا، مع أنَّ مجردَ تفرُّدِ الكذَّابِ بل الوضَّاعِ ولو كان بعدَ الاستقصاءِ في التفتيشِ من حافظٍ متبحرٍ تامَّ الاستقراءِ: غيرُ مُسلِّمٍ لذلك، بل لا بدَّ معه من انضمامِ شيءٍ مما سيأتي، ولذا كان الحكمُ به من المتأخِّرين عسيراً جداً، وللنظرِ فيه مجال، بخلاف الأئمة المتقدمين، الذين مَنَحَهم الله التبخُّرَ في علم الحديث، والتوسُّعَ في حفظه، كشعبة، والقطان، وابن مهدي، ونحوهم وأصحابهم، مثل أحمد، وابنِ المَدِيني، - وابنِ معين - وابنِ راهويَّة، وطائفةٍ، ثم أصحابهم، مثل البخاري، ومسلم، وأبي داود، والترمذي والنسائي، وهكذا إلى زمنِ الدارقطني، والبيهقي، ولم يَجِءَ بعدهم مُساوٍ لهم ولا مُقاربٌ. أفاده العلائي.

وقال: فمتى وجدنا في كلام أحدٍ من المتقدمين الحكمَ به كان مُعْتَمِداً، لِمَا أعطاهم الله/ من الحفظِ الغزيرِ، وإن اختلفَ النقلُ عنهم عُدِلَ إلى الترجيح. ٢٧١ انتهى. وفي جَزْمِهِ باعتمادِهِم في جميع ما حَكَمُوا به تَوَقُّفٌ.

ثم إنَّ من العَجَبِ إيرادَ ابنِ الجوزي في كتابه «العِلَلُ الْمُتَنَاهِيَةُ فِي الْأَحَادِيثِ الْوَاهِيَةِ» كثيراً مما أورده في «الموضوعات»، كما أنَّ في «الموضوعات» كثيراً من الأحاديثِ الواهية، بل قد أَكْثَرَ في تصانيفه الوَغْظِيَّةَ وما أَشْبَهَهَا من إيرادِ الموضوع وشبهه. انتهى كلامُ السخاوي.

(وللشيخ الحسن بن محمد الصَّغَانِي: «الدُّرُّ الْمُلتَقَطُ فِي تَبْيِينِ الْغَلَطِ») قال السخاوي^(١): وممن أفرَدَ بعدَ ابنِ الجوزي في الموضوع كُرَّاسَةً: الرَّضِيُّ الصَّغَانِيُّ اللُّغَوِيُّ، ذَكَرَ فِيهَا أَحَادِيثَ مِنْ «الشُّهَابِ» لِلْقُضَاعِيِّ و«الثُّجَمِ» لِلأُقْلَيْشِيِّ وغيرهما، «كالأربعين» لابنِ وَدْعَانَ، «وفضائل العلماء» لمحمد بنِ سُرُورِ الْبَلْخِيِّ، و«الوصيَّة» لعلي بن أبي طالب، و«خُطْبَةُ الْوَدَاعِ» و«آدَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ»، وأحاديثِ أَبِي الدُّنْيَا الْأَشْجِ، وَنُسْطُور، وَنُعَيْمِ بْنِ

سالم، ودينار الحبشي، وأبي هذبة إبراهيم - و «الفردوس» للديلمي - ، ونسخة سمعان عن أنس، وفيها الكثير أيضاً من الصحيح والحسن وما فيه ضعف يسير. وللجوزقاني أيضاً كتاب «الأباطيل»، أكثر فيه من الحكم بالوضع، بمجرد مخالفة السنة، قال شيخنا: وهو خطأ إلا أن يتعذر الجمع.

وكذا صنف عمر بن بذر الموصلي كتاباً سماه «المغني عن الحفظ والكتاب، بقولهم: لم يصح شيء في هذا الباب»، وعليه فيه مؤاخذات كثيرة، وإن كان له في كل من أبوابه سلف من الأئمة خصوصاً المتقدمين. انتهى كلامه.

قلت: ومن هذا القبيل رسالة الشوكاني المسماة «بالفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة»، فإن فيها أحاديث صحاحاً وحساناً، قد أدرجها لسوء فهمه وتقليده بالمشددين المتساهلين في الموضوعات، فعلى العارف الماهر التوقف في قبول كلامه، وتنقيح مرامه في هذا الباب، بل في جميع المسائل الدينية، فإن له في تأليفاته الحديثية والفقهية اختيارات شنيعة، مخالفة لإجماع الأمة وعلماء الملة، وتحقيقات مخالفة للمعقول والمنقول، كما لا يخفى على ماهر الفروع والأصول.

الباب الثاني

٢٧٢ من الأبواب الأربعة التي رُتبت مقاصد/ هذه الرسالة عليها (في الجرح والتعديل) أي في المباحث المتعلقة بهما.

(وجوز ذلك) أي الجرح، مع كونه متضمناً للغيبة، وهتك ستر المسلم، وإيذائه، إلى غير ذلك من الأمور التي منع الشارع عنها: (صيانة للشرعية)، فإنه لو لم يجرز لما تميز الصادق من الكاذب، والفاسق من العادل، والمغفل من الضابط، واختلطت الأحاديث الصحيحة بالسقيمة، وقامت الملاحدة والزنادقة من كل جانب للإفساد في الشريعة.

وهذا من فروع قاعدة: الضَّرُورَاتُ تُبَيِّحُ المحظورات. وهو مأخوذ من قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ﴾. وإن شئت الاطلاع على الصُّورِ التي تجوزُ فيها الغيبة وإفشاء العيب، فارجع إلى رسالتي التي ألفتها باللسانِ الهندية فيما يتعلّق بالغيبة، المسمّاة «بزجر الشُّبَّان والشَّيئة عن ارتكاب الغيبة».

(وبهما) أي بالجرح والتعديل (يَتَمَيَّزُ صحيحُ الحديثِ وضعيفُهُ)، هو من إضافة الصفة إلى الموصوف، كقولهم: جامعُ المسجد. (فيجبُ على المتكلّم) أي من يتكلّم في هذين البابين (التثبُّتُ فيهما)، لثلا يَجْرَحُ من ليس بمجروح، ولا يُعَدَّلُ من هو مجروح، فلا يَقُوتُ الغَرَضُ من الجرح والتعديل، من تميّز الصحيح من العليل. (فقد أخطأ غيرُ واحد) من أئمة الجرح والتعديل (في تجريحهم بما لا يَجْرَحُ).

وهذا صَنِيعُ المشدّدين، حيث يَجْرَحُونَ الراويَ بأدنى جَرَحٍ، ويُبَالِغُونَ فيه، وَيَطْعَنُونَ عليه بما لا تُتْرَكُ به روايته، كابن تيمية، وابن الجوزي وأضرابهما^(١)، والعُقيلي، وابن حبان، على ما ذكره الذهبيُّ في «ميزانه» في غير موضع، ورَدُّ على جَرَحِهِمَا في كثير من الرواة. ومن المُتَعَتِّين في الجَرَحِ النسائيُّ، وابنُ مَعِين، وأبو حاتم، وغيرُهم على ما صرّح به الحافظ ابن حجر في «القول المسدّد في الذبّ عن مسند أحمد» وفي «هَذِي الساري مقدمة فتح الباري».

ومن ثَمَّ لم يَقْبَلْ جَرَحُ الجارحين في الإمام أبي حنيفة، حيث جَرَحَهُ بعضهم بكثرة القياس، وبعضُهم بقلّة معرفة العربية، وبعضُهم/ بقلّة رواية ٢٧٣ الحديث، فإنّ هذا كلّهُ جَرَحٌ بما لا يُجْرَحُ به الراوي.

(وفيه) أي في الباب الثاني (فصلان): أحدهما في بعض مسائل التعديل، وثانيهما في بعض مسائل الجرح.

(١) انظر الاستدراك ص ٥٨١.

(الأول في العدالة والضبط، فالعدالة أن يكون الراوي بالغاً مسلماً عاقلاً سليماً من أسباب الفسق وخوارم المروءة)، جمعُ خاتم بمعنى القاطع. ذكر المصنّف للعدالة شروطاً خمسة، فلا بد من تفصيلها والاطلاع على ما يتعلّق بها.

والذي ذكره أصحابنا الحنفية في أصولهم كصدر الشريعة في «تنقيح الأصول»، وفخر الإسلام البزدوي في «أصوله» ومؤلف «المُتَخَبِ الحُسامي» وشرحها، أنه تُشترطُ لقبول الرواية في الراوي أربعة أمور: العقل، والضبط، والعدالة، والإسلام. وقالوا: المرادُ بالعقل هاهنا كماله، وهو مُقدَّرٌ بالبلوغ، فيخرجُ عنه خبرُ الصبيّ والمجنون والمعتوه، ووجهوا عدمَ قبول خبرِ الصبي وإن كان كامل التمييز بأنه لا يؤمن من كذبه، لعلمه بأنه غيرُ مكلفٍ فلا إثم عليه.

ولا يخفى أن هذا أولى مما ذكره المصنّف، تبعاً لابن الصلاح والعراقي والطبيّ وغيرهم، حيث أدرجوا البلوغ والعقل في تفسير العدالة، مع أن الظاهر أن العدالة مُقابلةٌ بالفسق، وهي مُفسّرةٌ بملكةٍ تحمله على التقوى والانزجار عما يجعله فاسقاً شرعاً، أو خفيفاً ذليلاً في أعين الناس.

والبلوغ والعقل والإسلام أمورٌ خارجةٌ عن نفس العدالة، بل قد يُجعلُ اشتراطُ السلامة من خوارم المروءة أيضاً أمراً خارجاً عن العدالة، وتُجعلُ مقتصرةً على ما يُقابلُ الفسق وهو المشهور عرفاً وشرعاً، إلا أن يقال: إنهم اصطَلَحُوا على أن العدالة اسمٌ لما تُوجدُ فيه هذه الأمور كلها، من البلوغ والإسلام والعقل والسلامة من أسباب الفسق ونواقض المروءة، قصداً إلى الاختصار والضبط، وحذراً عن التطويل الذي قد يُفضي إلى الخط، ولا مُناقشة في الاصطلاح.

وقد تجيءُ العدالةُ بمعنى ما يُقابلُ الكذب في الرواية، فيقال لمن هو

مُجتنبٌ عنه: عادلٌ بعد أن يكون مسلماً عاقلاً، وإن لم يكن سالماً من أسباب ٢٧٤

الفسق وخوارم المُرُوءة، وبهذا المعنى يقال: إِنَّ الصحابة كُلَّهُم عُدُول^(١)، حتى من دَخَلَ مِنْهُمْ فِي الْمُشَاجَرَاتِ وَالْمَخَاصِمَاتِ.

وَفِيهِمْ مَنْ قَوْلُهُمْ هَذَا جَمَعَ مِنْ أَبْنَاءِ عَصَرِنَا أَنَّهُمْ مَعْصُومُونَ عَنِ الْكِبَائِرِ، مَحْفُوظُونَ عَنِ جَمَلَةِ الصِّغَائِرِ، فَلَمْ يُسَلِّمُوا هَذِهِ الْكَلِيَّةَ، وَقَالُوا: الصَّحَابَةُ بَعْضُهُمْ عُدُولٌ، وَبَعْضُهُمْ لَيْسُوا بِعُدُولٍ، وَهُوَ قَوْلٌ فَاسِدٌ، مَبْنِيٌّ عَلَى فَهْمِهِمُ الْكَاسِدِ.

فَأَوَّلُ الشَّرْطِ الَّتِي ذَكَرَهَا الْمَصْنُفُ هُوَ: كَوْنُ الرَّائِي بِالْغَا، أَيْ بِالِاحْتِلَامِ وَالْحَيْضِ وَنَحْوِهِمَا، أَوْ بِالسَّنِّ وَهُوَ خَمْسَ عَشْرَةَ سَنَةً، فَإِنَّ الصَّبِيَّ إِذَا تَمَّ لَهُ هَذَا الْمِقْدَارُ فَهُوَ بَالِغٌ شَرْعًا، مَكْلَفٌ بِالْأَحْكَامِ، وَإِنْ لَمْ تُوجَدْ فِيهِ عَلَامَةٌ مِنْ عِلَامَاتِ الْبُلُوغِ، سِوَاءُ كَانَ رَجُلًا أَوْ امْرَأَةً^(٢). وَرَوَى عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّهُ اعْتَبَرَ هَذَا السَّنَّ فِي الْمَرْأَةِ، وَفِي الرَّجُلِ ثَمَانَ عَشْرَةَ سَنَةً، وَهُوَ قَوْلٌ ضَعِيفٌ غَيْرُ مُفْتَى بِهِ.

وَهَذَا الشَّرْطُ فِي بَابِ عَدَالَةِ الرُّوَاةِ مُخْتَلَفٌ فِيهِ، عَلَى مَا بَسَطَهُ السَّخَاوِيُّ فِي «فَتْحِ الْمَغِيثِ»^(٣)، حَيْثُ قَالَ: ثُمَّ إِنَّ اشْتِرَاطَ الْبُلُوغِ هُوَ الَّذِي عَلَيْهِ الْجُمْهُورُ، وَإِلَّا فَقَدْ قَبِلَ بَعْضُهُمْ رَوَايَةَ الصَّبِيِّ الْمُمَيِّزِ الْمُوثُوقِ بِهِ، وَلِذَا كَانَ فِي الْمَسْأَلَةِ لِأَصْحَابِنَا وَجْهَانِ، قَيَّدَهُمَا الرَّافِعِيُّ - وَتَبِعَهُ النَّوَوِيُّ - بِالْمُرَاهِقِ، مَعَ وَصْفِ النَّوَوِيِّ لِلْقَبُولِ بِالشَّدُوذِ. وَقَالَ الرَّافِعِيُّ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ: فِي الصَّبِيِّ بَعْدَ التَّمْيِيزِ وَجْهَانِ، كَمَا فِي رَوَايَةِ إِبْرَاهِيمَ الرَّسُولِ.

وِخَصَّهُ النَّوَوِيُّ بِالصَّبِيِّ الْمُمَيِّزِ. وَحَكَى فِي «شَرْحِ الْمَهَذَّبِ» عَنِ الْجُمْهُورِ قَبُولَ إِبْرَاهِيمَ الصَّبِيِّ الْمُمَيِّزِ فِيمَا طَرِيقُهُ الْمُشَاهَدَةُ، بِخِلَافِ مَا طَرِيقُهُ النَّقْلُ، كَالِإِفْتَاءِ وَرَوَايَةِ الْأَخْبَارِ وَنَحْوِهِ، وَإِلَيْهِ أَشَارَ شَيْخُنَا بِقَوْلِهِ: وَقَبِلَ الْجُمْهُورُ أَخْبَارَهُمْ

(١) سيعود المؤلف إلى هذا البحث في ص ٥٤١، فانظره، وانظر نقده في (الاستدراك)

بآخر الكتاب ص ٥٨٠ - ٥٨١ داخل استدراك ص ٥٤٢.

(٢) هذا التقدير هو أقصى مدة يحكم لهما فيها بالبلوغ إذا لم يحصل لهما قبلها، وأدنى

مدة للبلوغ عند الصبي اثنتا عشرة سنة، وعند البنت تسع سنين، فإذا قالا عندها: بلغنا صدقنا إن لم يكذبهما الظاهر. انتهى من «الدر المختار» بحاشية ابن عابدين ٩٧: ٥. (٣) ٢٩٢: ١.

إذا انضمت إليها قرينة. انتهى. وأمّا غير المميّز فلا يُقبل قطعاً. انتهى كلامُ السخاوي.

والثاني: كَوْنُ الراوي مُسْلِمًا، فلا تُقبل رواية كافرٍ حين روايته، لعدم الأمن من كذبه، كيف لا ولمّا اشترطت السلامة من الفسق فاشترطت السلامة من الكفر أولى. نعم تُقبل رواية مُسْلِمٍ حال روايته ما تحمّل حال كفره، وهذا الشرط اتفاق.

والثالث: كَوْنُهُ عَاقِلًا، فلا تُقبل رواية المجنون والمعتوه حين روايته، فإن كان جنونه/ غير مُطَبّق بل تحصيل له الإفاقة تارة، فروى حال إفاقته قبلت روايته. ٢٧٥

والرابع: كَوْنُهُ سَالِمًا من أسباب الفسق، من ارتكاب الكبائر، والإصرار على الصغائر، أي حين الرواية، فلا تُقبل رواية فاسقٍ مُعلنًا كان أو غير مُعلن، بناءً على عدم حصول الأمان من أن يكذب في الرواية.

وأما الفاسق الذي تاب من فسقه فتقبل روايته، لزوال علة ردّ روايته. ومن المحدثين كأحمد وغيره من أنكروا قبول رواية من علّم كذبه على النبي صلى الله عليه وسلم وإن تاب عنه، زَجْرًا وتهديدًا. والمُختار هو القبول، لصحة توبته كما ذكره النووي في «شرح صحيح مسلم»^(١).

والخامس: سلامته من أفعال تُعدُّ عُرفًا خلاف المروءة البشريّة، ويُجعل مُرتكبها حقيرًا ذليلًا في أعين الإنسانيّة، وإن كانت مُباحة شرعًا، أو مكروهة لا تُبلغ مُرتكبها إلى درجة الفسق، كارتكاب الأكل في الطريق، والبول قائمًا، وكشف الرأس بين الناس، والمشي حافيًا^(٢)، وغير ذلك.

(١) ٦٩: ١.

(٢) إن لم يكن هذا وكشف الرأس معتاداً لأولئك الناس.

وَعَدَّ مِنْهَا بَعْضُ الْمُحَدِّثِينَ عَلَى مَا فِي «فَتْحِ الْمَغِيثِ»^(١) وَغَيْرِهِ: ارْتِكَابَ خِضَابِ اللَّحْيَةِ بِالسَّوَادِ، وَالتَّحَدُّثِ بِمَسَاوِي النَّاسِ، وَالْبَوْلَ وَالتَّغَوُّطَ حَيْثُ يَرَاهُ النَّاسُ، وَغَيْرَ ذَلِكَ.

وَلَا يَخْفَى أَنَّ هَذِهِ الْأَفْعَالَ تُفْسَقُ صَاحِبَهَا، فَلَا يُسْتَحْسَنُ عَدُّهَا فِي خَوَارِمِ الْمُرُوءَةِ.

وَاخْتَلَفَ فِي قَبُولِ رَوَايَةِ الْمُبْتَدِعِ الْإِعْتِقَادِيَّ الْغَيْرِ الْمَكْفَرِ، وَتَفْصِيلُهُ عَلَى مَا فِي شُرُوحِ «الْأَلْفِيَةِ» وَغَيْرِهَا^(٢): أَنَّ الْمُبْتَدِعَ لَا يَخْلُو إِمَّا أَنْ يَكُونَ عَمَلًا بِأَنْ يَعْمَلَ عَمَلًا لَيْسَ لَهُ أَصْلٌ فِي الشَّرِيعَةِ، أَوْ يَكُونَ إِعْتِقَادًا بِأَنْ يَعْتَقِدَ إِعْتِقَادًا مُخَدَّثًا لَمْ يُوجَدْ فِي الْقُرُونِ الْمُتَبَرِّكَةِ، وَلَا دَلَّتْ عَلَيْهِ الْأَدَلَّةُ الشَّرْعِيَّةُ، كَالْخَوَارِجِ، وَالرُّوَافِضِ، وَالْجَهْمِيَّةِ، وَالْمُعْتَزِّلَةِ، وَالْمُرْجِئَةِ، وَسَائِرِ فِرَقِ الضَّلَالَةِ الْمُخَالِفَةِ لِأَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ.

وَالْمُبْتَدِعُ الْإِعْتِقَادِيُّ: قَدْ تَكُونُ بَدْعُهُ مُفْضِيَةً إِلَى الْكُفْرِ، بِأَنْ يَكُونَ إِعْتِقَادُهُ مِمَّا يُوَدِّي إِلَى إِنكَارِ ضَرُورِيَّاتِ الدِّينِ، كَبَعْضِ فِرَقِ الْخَوَارِجِ وَالرُّوَافِضِ، وَهَمَّ الَّذِينَ لَا يَجُوزُ نِكَاحُ نِسَائِهِمْ، وَلَا أَكْلُ ذَبَائِحِهِمْ، وَلَا الْمُعَامَلَةُ لَهُمْ كَمُعَامَلَةِ أَهْلِ الْإِسْلَامِ.

وَقَدْ لَا تَكُونُ كَذَلِكَ، بَلْ تَجْعَلُهُ فَاسِقًا، وَهَمَّ الْمُرَادُونَ بِقَوْلِهِمْ: لَا تُكْفِّرُ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ الْقِبْلَةِ، فَيَجُوزُ أَكْلُ ذَبَائِحِهِمْ، وَيَصِحُّ النِّكَاحُ/ مَعَ نِسَائِهِمْ وَمَعَ رَجَالِهِمْ، إِلَّا أَنَّهُ يُكْرَهُ لِعَدَمِ الْكِفَاءَةِ بَيْنَ السُّنِّيِّ وَغَيْرِ السُّنِّيِّ، وَوُجُودِ الْفِسْقِ الْإِعْتِقَادِيِّ.

(١) ٢٩١: ١ (من تقبل روايته ومن ترد).

(٢) في «شرح الألفية» للعراقي ٣٢٩: ١ (النوع ٢٣)؛ وفي «فتح المغيث» ٣٢٦: ١.

فإن كانت بدعته عمليّة فلا شبهة في عدم قبول روايته لفسقه، كما لا تُقبل رواية الفاسق بارتكاب الأعمال المنهيّة، وكذا شهادته، كشارب الخمر، والزاني، وتارك جماعات الصلاة، ومخلوق اللّحية، ومُسوّدها بعد بياضها، وغيرهم.

فإنه كما أن ارتكاب الكبائر المنصوصة يجعل المرتكب فاسقاً، كذلك ارتكاب البدعات السيئة يجعله فاجراً، بل فسقه أشد وأحكم من فسق الأول، فإن ارتكاب المنهي عنه مع إقرار أنه منهي عنه أهون من ارتكاب البدعات مع ظنّ حسنها، وأنها ليست بضلالة.

وإن كانت بدعته اعتقادية، فإن كانت مكفرة فلا خلاف في عدم قبول روايته لكفره، وإن كانت غير مكفرة فقليل: تُردّ روايته مطلقاً، روي ذلك عن جمع من السلف، كمالك وعامة أصحابه، والقاضي أبي بكر الباقلاني وأتباعه، حكاه الخطيب في «الكفاية»، ونقله الآمدي عن الأكثرين، وبه جزم ابن الحاجب، وذلك لكونه فاسقاً وإن كان متأولاً غير معاند، فكما استوى الكافر المتأول والمعاند، كذلك يستوى الفاسق المتأول والمعاند، عملاً كان أو اعتقاداً.

واستنكر هذا القول ابن الصلاح وابن حجر وغيرهما، لكونه مخالفاً لطريقة عامة أهل الحديث.

وقيل: تُردّ روايته إذا استحلّ الكذب في الرواية أو الشهادة نصرة لمذهبه، وهو المنقول عن الشافعي، نصّ عليه في «الأمم»، وغيره، من أنه تُقبل الشهادة والرواية من غير الخطأية، بفتح الخاء المعجمة وتشديد الطاء المهملة، وهم طائفة من الروافض يرون الشهادة بالزور لموافقهم، ويجوزون الكذب لنصرة مذهبهم. ونحوه ذكر أصحابنا في كتاب الشهادات: أنه تُقبل شهادة أهل الأهواء إلا الخطائية.

والوجه في ذلك أن المبتدع الذي لا يستحلّ الكذب وإن كان فاسقاً لكن فسقه اعتقادي بتأويل، وتدنيته يحجزه عن ارتكاب الكذب وسائر الكبائر،

فلا يكون هو مثل الفاسق العَمَلِيّ، الذي لا يُبَالِي بما عَمِلَ به بدعة أو منهيّا عنه نصّاً. وهذا القولُ حكاه الخطيبُ عن ابنِ أبي ليلى وسفيانِ الثوري وأبي حنيفة/ ٢٧٧ أيضاً، ونسبه الحاكمُ إلى أكثرِ أئمة الحديث، وقال الإمامُ الرازيُّ في «المحصول»^(١): إنه الحقُّ، ورجّحه ابنُ دقيق العيد وغيره.

وقيل: إنما تُقبَلُ روايته إذا كان مَرَوِيّهُ مما يَشْتَمِلُ على ما تُردُّ به بدعته، لُبُعِدِه حيثُ عن تهمَةِ الكذبِ جَزَماً.

وقيل: إنما تُقبَلُ إذا كانت بدعته صُغْرى، وإن كانت كُبْرَى فلا تُقبَلُ، فتُقبَلُ روايةُ أربابِ التشيعِ بالمعنى المشهورِ في عُرفِ المتقدمين، وهو اعتقادُ تفضيلِ عَلِيٍّ على عثمان، أو اعتقادُ أَنَّ عَلِيّاً أَفْضَلُ الخَلْقِ بعدَ رسولِ الله، وأنه مُصِيبٌ في حُرُوبِهِ كُلِّهَا، ومُخَالَفُهَا مَخْطِئٌ. وبهذا المَعْنَى نُسِبَ جَمْعٌ من أهلِ الكوفةِ المتقدمين إلى التشيع. ولا تُقبَلُ روايةُ المتشيعِ بالمعنى المشهورِ في عُرفِ المتأخرين، وهو التبرُّي من الشيخينِ أبي بكرٍ وعُمَر، وسَبُّهُمَا، وسَبُّ غيرِهِمَا من الصحابةِ المخالفين لِعَلِيٍّ رضي الله عنه أو تكفيرُ أكثرِ الصحابةِ سوى عَلِيٍّ ومن وافقه.

وقيل: تُردُّ روايةُ من كان يدعو إلى بدعته وَيَقْصِدُ تَرْوِيَجَهَا، وتُقبَلُ روايةُ غيره، ولذا لَمَّا قال عبد الله بن أحمد بن حنبل لأبيه: لِمَ رَوَيْتَ عن أبي معاوية الضَّرِيرِ وكان مُرْجِئاً، ولم تَرَوْهُ عن شَبَابَةٍ وكان قَدَرِيّاً؟ فقال: لأنَّ أبا معاوية لم يكن يَدْعُو إلى الإرجاء، وشَبَابَةٌ كان يدعو إلى القَدَرِ.

وهذا القولُ حكاه بعضهم عن الشافعية كُلِّهِمْ، وابنُ الصلاح عن الكثيرِ أو الأكثرِ من المحدثين. وقال ابنُ حبان في كتاب «الثقات»^(٢) في ترجمة

(١) في الجزء الثاني القسم الأول ص ٥٦٧.

(٢) ١٤٠: ٦.

جعفر بن سليمان الضُّبَيْعِي: ليس بين أهل الحديث من أئمتنا خلافٌ أنَّ الصَّدُوقَ المتَّقِنَ إذا كانت فيه بدعة، ولم يكن يَدْعُو إليها: أنَّ الاحتجاجَ بأخباره جائز، فإذا دَعَا إليها سَقَطَ الاحتجاجُ بأخباره. انتهى.

وقيل: لا تُقْبَلُ رواياتُ المبتدعين التي فيها نُصرةٌ مذهبهم، واعتضادٌ بدعتهم، وما سِوَاهَا تُقْبَلُ إذا كانوا صادقين ورعين.

(والضَّبْطُ أن يكونَ) أي الراوي (متيقِّظاً حافظاً) لما يرويه، (غير مغفَّلٍ)، بصيغة المجهول من التغفيل، هو من يُنسَبُ إلى الغفلة. (ولا سَاهٍ)، اسمُ فاعلٍ من السَّهْوِ، والمرادُ به ما يَعْمُ النسيان. (ولا شَاكٌ) أي متردِّد فيما يرويه غيرَ جازم، (في) متعلِّقٌ بكلِّ من الأمور/ المذكورة، (حالتَي التحمُّلِ والأداء)، أي يُشترَطُ كَوْنُ الراوي متيقِّظاً غيرَ مغفَّلٍ وغيرَ ذلك^(١)، في حالة تحمُّلِ الحديثِ وأخذه عن شيخه أو منبِّعه، وفي حالة أدائه إلى تلميذه وتحديثه به. (فإن حَدَّثَ من حفظه) كما كان شأنُ أكثرِ الصحابةِ والتابعين، بل وأكثرُ مَنْ بعدهم من المحدثين، حيث كان اعتمادُهم على حفظِ الصدور، دُونَ الكتابِ المسطور، وقلَّ اعتمادُ المتأخرين على الحفظ، منذُ شاعتِ الكتابةُ وتدوينُ كتبِ الحديث. (فينبغي أن يكونَ حافظاً) أي حَفِظَ قَلْبَ، حفظاً لا يكونُ معه تردُّد.

(وإنْ حَدَّثَ عن كتابه) الذي كُتِبَتْ فيه مَرْوِيَّاتُه عن شيوخه (فينبغي أن يكونَ ضابطاً له) أي لكتابِه.

(وإنْ حَدَّثَ بالمعنى) من غيرِ اهتمامٍ بتلك الألفاظِ المخصوصة، (ينبغي أن يكونَ) ذلك الراوي المحدثُ بالمعنى (عارفاً بما يَحْتَلُّ به المعنى)، فإنه إن لم يكن الراوي عالِماً بمدلولاتِ الألفاظِ ومقاصدها، عارفاً

(١) يعني غيرَ ساهٍ ولا شاكٍ.

بما تَخْتَلُّ به معانيها، خبيراً بِمِقْدَارِ التَّفَاوُتِ بَيْنَ مَا يُؤَدِّيهِ وَبَيْنَ أَصْلِ الْمَذْلُولِ: لم تَجُزْ له الروايةُ بالمعنى، بل يَجِبُ عليه أن يَرَوِيَ تلك الألفاظَ الخاصَّةَ، وهذا مما لا خلافَ فيه.

فإن كان عالماً بذلك اِخْتَلَفَ فيه: فقالت طائفة من أهل الحديث والفقه والأصول: لا تَجُوزُ له الروايةُ بالمعنى بحالٍ، ونُقِلَ هذا من الصَّحَابَةِ عن ابنِ عُمَرَ، وعن ابنِ سِيرِينَ من التابعين، وأبي بكرٍ الرازي من الحنفية، وغيرهم.

وقال جمهورُ الصحابة والتابعين ومن بعدهم من أئمة الفقه والأصول والمحدثين، ومنهم الأئمة الأربعة وأكثرُ أتباعهم: بجوازِ الروايةِ بالمعنى للعارفِ إذا قَطَعَ بأداءِ المعنى. وهذا هو مَنْشَأُ اِخْتِلَافِ رواياتِ الصحابة لِلْقِصَّةِ الْوَاحِدَةِ، كَقِصَّةِ الْمِعْرَاجِ النَّبَوِيِّ وغيرها^(١).

وَيَشْهَدُ لِهَذَا مَا أَخْرَجَهُ ابْنُ مَنْدَه فِي «مَعْرِفَةِ الصَّحَابَةِ»، وَالطَّبْرَانِيُّ فِي «مَعْجَمِهِ الْكَبِيرِ»، مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سُلَيْمَانَ بْنِ أَكْنَمَةَ اللَّيْثِيِّ، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، / إِنِّي أَسْمَعُ مِنْكَ الْحَدِيثَ، وَلَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أُؤَدِّيَهُ كَمَا سَمِعْتُ مِنْكَ، بَلْ يَزِيدُ حَرْفًا أَوْ يَنْقُصُ حَرْفًا. فَقَالَ: إِذَا لَمْ تُحِلُّوا حَرَامًا، أَوْ تُحَرِّمُوا حَلَالًا، وَأَصَبْتُمُ الْمَعْنَى فَلَا بَأْسَ.

وَاسْتَدَلَّ الشَّافِعِيُّ لَجَوَازِ ذَلِكَ بِحَدِيثٍ: أُنْزِلَ الْقُرْآنُ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ، فَاقْرَءُوا مَا تيسَّرَ مِنْهُ. فَإِذَا كَانَ جَازَ ذَلِكَ فِي الْقُرْآنِ فَالْحَدِيثُ أَوْلَى بِذَلِكَ، وَمِنْ

(١) قَصَدَ بِذِكْرِ (قِصَّةِ الْمِعْرَاجِ وَغَيْرِهَا) بَيَانَ أَنَّ اِخْتِلَافَهُمْ قَدْ حَصَلَ فِيهَا مَعَ أَنَّهَا لَمْ تَتَكَرَّرْ، وَذَلِكَ دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ الرِّوَايَةِ مِنْهُمْ بِالْمَعْنَى، وَمِثْلُ ذَلِكَ وَاقِعَةُ الْمَرْأَةِ الَّتِي عَرَضَتْ نَفْسَهَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِتُزَوِّجَهَا، فَزَوَّجَهَا أَحَدُ الصَّحَابَةِ بِمَا مَعَهُ مِنَ الْقُرْآنِ، وَمِثْلُ قِصَّةِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ فِيمَا نَحَلَ بِهِ أَحَدَ أَوْلَادِهِ خَاصًّا بِهِ، فَإِنَّ هَذِهِ الْوُقُوعَاتِ لَمْ تَتَكَرَّرْ، وَتَعَدَّدَتْ فِيهَا الرِّوَايَاتُ وَاِخْتَلَفَتْ فِيهَا الْأَلْفَاظُ.

أَقْوَى حُجَجِ الْمُجَوِّزِينَ جَوَازُ شَرْحِ الشَّرِيعَةِ لِلْعَجَمِ بِلِسَانِهِمْ لِلْعَارِفِ، فَإِذَا جَازَ الْإِبْدَالُ بِلُغَةٍ أُخْرَى فَجَوَّازُهُ بِتِلْكَ اللُّغَةِ أَوْلَى.

وَمِنَ الْمُجَوِّزِينَ مَنْ أَجَازَ ذَلِكَ لِلصَّحَابَةِ فَقَطْ، دُونَ غَيْرِهِمْ، وَبِهِ جَزَمَ أَبُو بَكْرٍ ابْنُ الْعَرَبِيِّ فِي «أَحْكَامِ الْقُرْآنِ».

وَقِيلَ: يُمْنَعُ مِنْ ذَلِكَ فِي حَدِيثِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاصَّةً، وَيَجُوزُ فِي غَيْرِهِ، حَكَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «الْمَدْخَلِ» عَنْ مَالِكٍ. وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: إِنْ عَجَزَ عَنْ أَدَاءِ اللَّفْظِ بَعِيْنَهُ، بِنِسْيَانٍ أَوْ غَيْرِهِ جَازَتْ لَهُ الرَّوَايَةُ بِالْمَعْنَى، وَإِنْ لَمْ يَنْجِزْ لَمْ تَجُزْ.

وَقِيلَ: تَجُوزُ بِإِبْدَالِ مُرَادِفٍ بِمُرَادِفٍ دُونَ غَيْرِهِ.

وَقِيلَ: إِنَّمَا تَجُوزُ الرَّوَايَةُ بِالْمَعْنَى، فِي الْحَدِيثِ الَّذِي لَا يَكُونُ مِنْ جَوَامِعِ الْكَلِمِ، كَذَا فِي «تَدْرِيبِ الرَّاوِي»^(١) وَغَيْرِهِ.

وَذَكَرَ فِيهِ أَيْضاً أَنَّ مَا يَلْتَحِقُ بِالْخِلَافِ فِي الرَّوَايَةِ بِالْمَعْنَى: الْخِلَافُ فِي اخْتِصَارِ الْحَدِيثِ، فَمَنْعَهُ بَعْضُهُمْ مَطْلَقاً، بِنَاءً عَلَى مَنْعِ الرَّوَايَةِ بِالْمَعْنَى، وَمَنْعَهُ بَعْضُهُمْ مِمَّنْ يَجُوزُ الرَّوَايَةُ بِالْمَعْنَى إِذَا لَمْ يَكُنْ رَوَاهُ هُوَ أَوْ غَيْرُهُ بِتَمَامِهِ. وَجَوَّزَهُ بَعْضُهُمْ مَطْلَقاً، وَقَيَّدَهُ بَعْضُهُمْ بِمَا إِذَا لَمْ يَكُنِ الْمَحْذُوفُ مُتَعَلِّقاً بِالْمَاتِيِّ بِهِ تَعَلُّقاً يُخِلُّ بِالْمَعْنَى حَذْفُهُ، كَالِاسْتِثْنَاءِ وَالْغَايَةِ وَالشَّرْطِ وَغَيْرِ ذَلِكَ.

وَالَّذِي صَحَّحَهُ النَّوَوِيُّ فِي «التَّقْرِيبِ»^(٢) وَغَيْرُهُ: هُوَ مَنْعُ ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ الْعَارِفِ الْعَالِمِ، وَجَوَّازُهُ مِنَ الْعَارِفِ إِذَا كَانَ مَا تَرَكَهُ مَتَمِّزاً عَمَّا أَتَى بِهِ غَيْرَ مُتَعَلِّقٍ بِهِ تَعَلُّقاً يَخْتَلُّ الْمَعْنَى بِحَذْفِهِ.

(١) ٩٨: ٢ (النوع ٢٦).

(٢) فِي ضَمَنِ «تَدْرِيبِ الرَّاوِي» ٩٨: ٢ (النوع ٢٦).

وأما تقطيع الحديث الواحد كما هو عادة المصنفين في الفقه، فهو إلى الجواز أقرب. وأبعد مَنْ مَنَعَ منه مُطْلَقاً، وقد ثَبَتَ فِعْلُ ذلك عن الأئمة الكبار، كمالكٍ والبخاري وأبي داود والنسائي وغيرهم.

(ولا تُشْتَرَطُ)، لقبول الرواية (الذَّكُورَةُ)، أي كونه ذكراً، فإنَّ رواية المرأة العادلة كرواية الرجل العادل، ومن أَطْلَعَ على روايات الصحابة والتابعين، عن أمَّهات المؤمنين، لم يَبْقَ له تردُّدٌ في ذلك.

وهذا أحدُ وجوه الفرقِ بين الرواية/ والشهادة، فإنه تُشْتَرَطُ في بعض أنواع ٢٨٠ الشهادة الذكورية، كما في الحدود التي تَسْقُطُ بالشبهات، حيث لا تُقْبَلُ فيها شهادة النساءِ انفراداً واجتماعاً، بخلاف الرواية فإنه لا تُشْتَرَطُ الذكورة في نوع من أنواعها.

ومن وجوه الفرقِ بينهما على ما بَسَطَهُ السيوطي والعراقي وغيرهما^(١): أنه لا يُشْتَرَطُ في الرواية على بعض الأقوال البلوغ كما مرَّ تفصيله^(٢). ومنها: أنه لا تُقْبَلُ شهادة من جرَّ بها نَفْعاً إلى نَفْسِهِ، أو دَفَعَ ضَرَرًا، بخلاف الرواية.

ومنها: أنَّ الشهادة إنما تَصِحُّ بدعوى سابقة وطلَّب لها عند حاكم، بخلاف الرواية.

ومنها: أنه تُقْبَلُ شهادة المبتدعين إلاَّ الخطَّايَّة، ولو كان المبتدع داعياً إلى بدعته، بخلاف الرواية على ما مرَّ.

ومنها: أنه لا تُقْبَلُ شهادة الوالدِ لولده، والتلميذ الخاصِّ لأستاذه، ونحو ذلك، بخلاف الرواية.

ومنها: أنه لا تُقْبَلُ الشهادة على من بينه وبين الشاهدِ عداوة، بخلاف الرواية.

(١) السيوطي في «التدريب» ١: ٣٣٢ (النوع ٢٣)، والعراقي في «شرح الألفية»

(٢) في ص ٤٨٧.

(ولا الحرِّيَّةُ) أي كون الراوي حُرّاً أصليّاً أو بالعِتق، فإن رواية العبيد الثقات مقبولة كرواية الأحرار.

(ولا العلمُ بفِقْهِه وغريبه) أي بما يُستنبط من ذلك الحديث من المسائل، وبمعاني ألفاظه الغريبة، فإنَّ فهمَ المعنى والتفقه أمرٌ زائد على نفس الرواية، فلا يقدحُ فقْدانه في قبولها.

(ولا البَصَرُ) فإن رواية الأعمى عند كونه مستجمِعاً للشرائط مقبولة بلا ريب. (ولا العدَدُ) فإنه تُقبَلُ رواية الآحاد، الذين لا مُتابع لهم أيضاً عند وجود شرائط قبولها، بخلاف الشهادة، فإنه يُشترطُ في أكثر المواضع منها العدَدُ.

(وتُعرفُ العدالةُ) أي عدالة الراوي (بتنصيبِ عدلين عليها) أي تصريح عدلين بأنه عدل، (أو بالاستفاضة) أي الشهرة كعدالة الأئمة الأربعة من أصحاب المذاهب المتبوعة، وعدالة أصحاب «الكتب الستة»، وغيرهم من الأكابر الذين اشتهرت وثاقتهم، واستفاضت عدالتهم. وفي مثل هؤلاء لا يُقبلُ جرحُ كلِّ جرح، لا سيما إذا عُلِمَ أنه لجهالة أو عداوة^(١).

ولذا قال التاج السبكي في «طبقاته»^(٢): الحَذَرُ كُلُّ الحَذَرِ أن تفهم أنَّ قاعدتهم أنَّ الجرحَ/ مقدّم على التعديل، على إطلاقها، بل الصوابُ أنَّ من ثبتت إمامته وعدالته، وكثر مادحوه، ونذر جارحوه، وكانت هناك قرينة دالة على

٢٨١

(١) جاء في الأصل: (أو غباوة) فأثبتته كما ترى.

(٢) قال التاج السبكي هذا في ضمن ترجمة (أحمد بن صالح المصري) ١: ١٨٦ — ١٨٩ من الطبعة الأولى الحسينية، و ٢: ٦ — ٢٥ من الطبعة الثانية المحققة، تحت عنوان (قاعدة في الجرح والتعديل)، وهذه القاعدة جاءت عنده في نحو أربع صفحات من الطبعة الأولى، وخدمتها بالتحقيق والتعليق، وطبعت خمس مرات وجاءت في ٦٥ صفحة بالمقدمة، وآخر طبعتها في بيروت سنة ١٤١٠ وهي ضمن «أربع رسائل في علوم الحديث».

سَبَبِ جَرْحِهِ، من تعصَّب مذهبِي أو غيره، لم يُلتَفَت إلى جَرْحِهِ. انتهى^(١).
 وقال أيضاً: قد عَرَفْنَاكَ أَنَّ الجَارِحَ لَا يَقْبَلُ جَرْحُهُ وَإِنْ فَسَّرَهُ، فِي حَقٍّ مِنْ
 غَلَبَتْ طَاعَاتُهُ عَلَى مَعَاصِيهِ، وَمَادِحُوهُ عَلَى دَائِيهِ، وَمُزَكُّوهُ عَلَى جَارِحِيهِ، إِذَا
 كَانَتْ هُنَاكَ قَرِينَةٌ يَشْهَدُ الْعَقْلُ بِأَنَّ مِثْلَهَا حَامِلٌ عَلَى الْوَقِيعَةِ فِيهِ، مِنْ تَعَصُّبٍ
 مَذْهَبِيٍّ، أَوْ مُنَافَسَةِ دُنْيَوِيَّةٍ، كَمَا يَكُونُ بَيْنَ النَّظَرَاءِ، وَحِينَئِذٍ فَلَا يُلْتَفَتُ إِلَى كَلَامِ
 الثُّورِيِّ وَغَيْرِهِ فِي أَبِي حَنِيفَةَ، وَابْنِ أَبِي ذَنْبٍ وَغَيْرِهِ فِي مَالِكٍ، وَابْنِ مَعِينٍ فِي
 الشَّافِعِيِّ، وَالنَّسَائِيِّ فِي أَحْمَدَ بْنِ صَالِحٍ، وَنَحْوِ ذَلِكَ^(٢). وَلَوْ أَطْلَقْنَا تَقْدِيمَ الْجَرْحِ
 لَمَا سَلِمَ لَنَا أَحَدٌ مِنَ الْأُئِمَّةِ، إِذْ مَا مِنْ إِمَامٍ إِلَّا وَقَدْ طَعَنَ فِيهِ طَاعِنُونَ، وَهَلَكَ فِيهِ
 هَالِكُونَ. انتهى.

(وَيُعْرَفُ الضَّبْطُ) أَي ضَبْطُ الرَّاوي (بِأَن تَعْتَبَرَ رَوَايَتُهُ بِرَوَايَاتِ
 الثَّقَاتِ الْمَعْرُوفِينَ بِالضَّبْطِ) أَي تُقَاسَ بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهَا، (فَإِنْ وَافَقَهُمْ) أَي
 وَافَقَ هَذَا الرَّاوي فِي رَوَايَاتِهِ: الثَّقَاتِ الْمَعْرُوفِينَ بِالضَّبْطِ (غَالِبًا)، أَي فِي غَالِبِ
 الْأَحْوَالِ، (وَكَانَتْ مُخَالَفَتُهُ لَهُمْ) أَي الثَّقَاتِ الضَّابِطِينَ (نَادِرَةً: عُرِفَ)
 بِصِغَةِ الْمَجْهُولِ، جَزَاءً لِقَوْلِهِ: إِنْ وَافَقَهُمْ. (كَوْنُهُ ضَابِطًا ثَبْتًا)، وَإِنْ كَانَ
 يُخَالَفُهُمْ غَالِبًا دَلَّ ذَلِكَ عَلَى سُوءِ حِفْظِهِ وَعَدَمِ ضَبْطِهِ.

(الثَّانِي فِي الْجَرْحِ)، قَدْ مَرَّ مِنَّا^(٣) ذِكْرُ مَرَاتِبِهِ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِهِ سَابِقًا،
 فَتَذَكَّرْهُ آتِفًا.

(١) جَاءَ فِي الْأَصْلِ: (وَنَدَّرَ جَارِحُهُ) بِالْإِفْرَادِ، وَمِثْلُهُ فِي «طَبَقَاتِ الشَّافِعِيَةِ الْكُبْرَى»
 الْمَنْقُولِ عَنْهَا، وَجَاءَ فِي «شَرْحِ الْإِحْيَاءِ» لِلزَّيْدِيِّ ٥١: ١ (وَنَدَّرَ جَارِحُوهُ) بِلَفْظِ الْجَمْعِ، فَأُثْبِتَ
 بِهِ مَسَاوَقَةٌ لِمَا قَبْلَهُ.

(٢) شَرَحْتُ بِإِيجَازٍ مَا يَتَّصِلُ بِمَا أَشَارَ إِلَيْهِ الْمُؤَلِّفُ هُنَا، مِنْ كَلَامِ بَعْضِ الْأُئِمَّةِ فِي
 بَعْضٍ، فِيمَا عُلِقَتْهُ عَلَى (قَاعِدَةِ فِي الْجَرْحِ وَالتَّعْدِيلِ) ص ٦٠ - ٦٣، الَّذِي أَشْرَفْتُ إِلَيْهِ آتِفًا.

(٣) فِي ص ٧٩ - ٨٤.

(لا تُقْبَلُ رِوَايَةٌ مَنْ عُرِفَ) أي اشتهر (بالتساهل في السَّماع والإسماع) أي سَماع الحديث من شيوخه، وإسماعه لتلامذته، (بِالنَّوْمِ) متعلّق بالتساهل، بأن كان يَعْرِضُهُ النَّوْمُ أو النَّعَاسُ في حالة تحمُّلِ الحديث أو أدائه، نعم لا يَضُرُّ النَّعَاسُ الْخَفِيفُ الَّذِي لَا يَخْتَلُ مَعَهُ فَهْمُ الْكَلَامِ، لا سيما إذا كان الراوي فِطْنًا مَتِيقْظًا.

قال السخاوي^(١): قد كان الحافظُ المِزِّيُّ ربما يَنعَسُ في حالِ إسماعه، وَيَغْلَطُ الْقَارِئُ، فَيُبَادِرُ لِلرَّدِّ عَلَيْهِ، وكذا/ شاهدتُ شيخنا غيرَ مرة، بل بَلَغَنِي عَنْ بَعْضِ الْعُلَمَاءِ الرَّاسِخِينَ أَنَّهُ كَانَ يَقْرِئُ «شرح ألفية النحو» لابن المصنّف وهو نَاعِسٌ. انتهى.

(أو الاشتغال)، عطفٌ على النوم، فمن كان يَتَسَاهَلُ في حالة التحمُّلِ أو الأداءِ بِالاشتغالِ بِشُغْلٍ آخَرَ، لم تُقْبَلْ رِوَايَتُهُ لارتفاعِ الأمانِ من رِوَايَتِهِ، فَإِنَّ النَّاسَ غَالِبًا لَا يُمَكِّنُ لَهُمُ التَّوَجُّهُ إِلَى شَيْئَيْنِ تَوْجَهًا تَامًّا فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ.

وَيُسْتَثْنَى مِنْهُ الْإِشْتَغَالُ الْغَيْرُ الْمَانِعُ مِنَ التَّوَجُّهِ، كما شاهدتُ من شيخنا شيخ الدلائل مولانا علي بن يوسف مَلِكِ بَاشَلِي المَدَنِيِّ الحَرِيرِيِّ، فقد حضرتُ عنده في العَشْرَةِ الْأُولَى مِنَ الْمَحْرَمِ، مِنْ سَنَةِ ثَمَانِينَ بَعْدَ الْأَلْفِ وَالْمِائَتَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ الْمَنُورَةِ، مَعَ الْوَالِدِ الْمَرْحُومِ، وَكَانَ لَهُ دُكَّانٌ بِقَرَبِ بَابِ السَّلَامِ أَوْ بَابِ الرَّحْمَةِ، مِنْ أَبْوَابِ الْمَسْجِدِ النَّبَوِيِّ يَبِيعُ الْحَرِيرَ فِيهِ.

فَقَرَأَ عَلَيْهِ وَالِدِي الْمَرْحُومُ «دلائل الخيرات»، وَكُنْتُ أَسْمَعُهُ، وَمَعَنَا عَمِّي الْمَوْلَوِيُّ مُرَادُ اللَّهِ الْمَرْحُومِ، ابْنُ أَسْتَاذِنَا وَجَدُّنَا خَالِ وَالِدِنَا مَوْلَانَا مُحَمَّدٍ نِعِمَّتِ اللَّهُ الْمَرْحُومِ، وَالْمَوْلَوِيُّ إِلَهَ دَاذِ خَانَ الْجَهْپُورِيِّ الْمَرْحُومِ، مِنْ تَلَامِذَةِ الْوَالِدِ الْمَرْحُومِ، وَغَيْرُهُمَا مِنْ رَفَقَائِنَا فِي ذَلِكَ السَّفَرِ.

(١) في «فتح المغيث» ١: ٣٥٣ (النوع ٢٣).

وكان في حال سماعه يشتغل ببيع الحرير والتكلم مع الحضار المشتريين، فقد كان دكائه مرجعاً للوافدين، ومع ذلك لم يكن اشتغاله مانعاً، فكلما غلط القارئ في قراءته بادر من حفظه إلى إصلاحه.

(أو يحدث)، عطف على قوله: من عرف بالتساهل، أي لا تقبل رواية من يحدث (لا من أصل مصحح)، لكون الأصل الذي يحدث منه غير معتمد، لعدم كونه مصححاً مقابلاً بالنسخ المعتبرة، (أو يكثر سهوه إذا كان يحدث^(١) من أصل مصحح)، فإن قل سهوه لم يقدح في قبول روايته، ولذلك قالوا: لا ترد رواية كل من روى المناكير والشواذ، بل إذا كثرت ذلك منه، صرح به الذهبي وغيره، وإليه أشار بقوله: (أو كثرت الشواذ والمناكير في حديثه).

(ومن غلط في حديثه) بوجه من الوجوه (فبين له الغلط فأصر) أي ذلك الراوي على غلظه، (ولم يرجع، قيل: تسقط عدالته)، صرح به شعبة وعبد الله بن المبارك والحميدي عبد الله بن الزبير وأحمد بن حنبل وغيرهم. ٢٨٣
(قال ابن الصلاح^(٢): هذا)، أي سقوط عدالته بإصراره على غلظه (إذا كان على وجه العناد)، فإن المعاند كالمستخف بالحديث، القاصد لترويع الباطل. (وأما إذا كان على وجه التنقيح^(٣)) أي التفتيش والتنقيح (في البحث فلا)، فإنه لا يوجد حيث لا وصف به تسقط عدالته.

(تذييل): هو في الأصل بمعنى جعله ذليلاً، وكثيراً ما يعبرون به في موضع التهمة، فهو كالتتمة للباب الثاني.

(١) في بعض نسخ «المختصر» (إذا لم يحدث).

(٢) ص ١٣٢ (النوع ٢٣).

(٣) في أكثر من نسخة (على وجه التقصير)، ونسخة المؤلف التي شرح عليها:

(التنقيح) كما ترى، أي أصر على الغلط ثقة بحفظه وضبطه ولم يتبين له غلظه في ذلك.

(أَعْرَضَ النَّاسُ) أي المحدثون، وغيرهم تَبَعَ لهم في أمثال هذه المسائل، (في هذه الأعصار) أي الأزمان التي دُوْنَتْ الأحاديث في بطون الأوراق، وقَضَى الوَطَرَ مُحَدِّثُ الآفاق، (عن مجموع الشروط المذكورة) المُعْتَبَرَةُ في باب الراوي وغيره، لتعشُر وجود مجموعها، وتعذر الوفاء بها في هذه الأعصار، التي كَسَدَتْ أسواق العلوم فيها، وتكاسلوا عن حفظ الأحاديث متونها وأسانيدِها، اتكالا على تدوينها.

(واكتَفَوْا) في هذه الأعصار (من عدالة الراوي بأن يكون مستورا) أي لم يُعْلَم فيه جَرَحٌ ولا تعديل^(١)، (ومن ضَبْطِه) أي اكتَفَوْا من ضبط الراوي (بوجود سَمَاعِه) أي من شيخه (مُثَبِّتًا بِخَطِّ موثوق به)، أي مُعْتَمِدٍ عليه لا يُخَافُ فيه الْخَلْطُ والخَبْطُ. (ورِوَايَتِه) معطوفٌ على قوله: وجود سَمَاعِه، (من أصلٍ مُوَافِقٍ لأصل شيخه) بأن يكون قُوبِلَ معه مُقَابَلَةً معتمدةً. (وذلك) أي إعراضهم عن اعتبار مجموع الشروط المُعْتَبَرَةُ عند القدماء، (لأنَّ الحديثَ الصحيحَ) بِقِسْمِيَّهِ: الصحيح لذاته، والصحيح لغيره، (والْحَسَنَ) بِقِسْمِيَّهِ الْحَسَنَ لذاته ولغيره، (وغيرهما) كالضعيف وغيره، (قد جُمِعَتْ في كُتُبِ الأئمة) من نُقَادِ المُحَدِّثِينَ، فمنهم من اكتَفَى على الصحيح، ومنهم من خَلَطَهُ بِالْحَسَنِ، ومنهم من مَزَجَ معهما الضعيف أيضا، على ما مرَّ تفصيلُ كلِّ ذلك^(٢). (فلا يَذْهَبُ شَيْءٌ مِنْهُ عن جميعهم).

فمن جاء اليومَ بِحديثٍ لا يُوجَدُ عند جميعهم، فهو مردودٌ عليه، وحيثُز ٢٨٤ فلا حاجة إلى اعتبار الشروط المذكورة، فإنَّ اعتبارها إنما كان لتنقيد الأسانيد، التي كان عليها مدارُ صِحَّةِ الحديث وحُسْنِه وسَقَمِه وغير ذلك. وقد ذَهَبَ ذلك في هذه الأعصار، فقد قَضَى الوَطَرَ في هذه المباحثِ حُذَاقُ المؤلِّفِينَ ونُقَادُ المُصَنِّفِينَ.

(١) المراد بالمستور هنا من ظاهرة العدالة، لا كما فسره المؤلف.

(٢) في ص ١١٥، ١٦٢.

(والقصد بالسَّماع) دَفْعُ لما يُقَالُ: إذا ثَبَتَ أَنَّ الأحاديثَ بأجمعِها جُمِعَتْ في الكتبِ، فلا يَشُدُّ شيءٌ منها عن جميعِها، فما فائدةُ روايةِ الأحاديثِ في هذا الزمانِ، وسَوِّقِ أسانيدِها وسَماعِها من الشيوخ؟

وحاصلُ الدفعِ أَنَّ المقصودَ بالسَّماعِ في الأعصارِ المتقدمة، كان تبليغَ الحديثِ وتنقيده، ومعرفةُ صحتهِ وضعفه، وأما في أعصارنا فإنما المقصودُ:

(بقاءُ السُّلْسِلَةِ في الإسناد) أي اتِّصالُ السَّنَدِ (المخصوصِ بهذه الأمة)، على ما مرَّ ذكره في مَفْتَحِ الكتاب: أَنَّ الإسنادَ من الخصائصِ التي امتازت بها هذه الأمةُ المحمَّديَّة، على صاحبها أفضلُ صلاةٍ وأزكى تحية، من بين سائرِ الأممِ الماضية.

(البابُ الثالثُ)

من الأبوابِ الأربعة التي رُتِبَتْ مَقاصِدُ هذه الرسالةِ عليها (في تحمُّلِ الحديث)، أي أَخَذِهِ عن مَنْبَعِهِ، وَسَماعِهِ عن صاحِبِهِ وشيخِهِ.

(يَصِحُّ التَّحْمُّلُ قَبْلَ الإِسْلَامِ) فَتُقْبَلُ رِوَايَةُ مُسْلِمٍ تَحْمَلُ الحديثَ حالَ كُفْرِهِ، فأذاه بعدَ إسلامِهِ. وهذا بالاتِّفاق، فإنَّ كمالَ الأهليةِ إنما يُشترَطُ عندَ الأداءِ، لا عندَ التحمُّلِ.

ويشهدُ له ما وَرَدَ في «الصحاح» من روايةِ تحديثِ أبي سفيان بِقِصَّةِ هِرَقْلَ، التي كانت قبلَ إسلامِهِ، وروايةِ جُبَيْرِ بنِ مُطْعِمٍ رُؤْيَتُهُ للنبيِّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ واقِفاً بعَرَفَةَ قبلَ الهجرة، وسَماعُهُ منه سُورَةَ الطُّورِ حينَ أُسِرَ جُبَيْرُ بِبَذَرٍ، وكلُّ ذلكَ قَبْلَ إسلامِهِ.

(وكذا قَبْلَ البُلُوغِ) أي تُقْبَلُ رِوَايَةُ حَدِيثٍ تَحْمَلُهُ في صِغَرِهِ، (فإنَّ الحَسَنَ والحُسَيْنَ) هما ابناُ فاطمةَ بنتِ رسولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ وسَيِّدَا شِبابِ أهلِ الجنةِ، (وابنَ عباسٍ) المرادُ به حيثُ أُطْلِقَ عندَ المحدثينَ هو

عبدُ الله بنُ عباس بن عبدِ المُطَّلِب، وكذا المُرادُ بقوله: (وابنُ الزُّبَيْر) هو عبدُ الله بن الزُّبَيْر (تَحَمَّلُوا قَبْلَ الْبُلُوغِ) فَإِنَّ هَؤُلَاءِ الصَّحَابَةَ قَدْ تَحَمَّلُوا أَحَادِيثَ فِي صِغَرِهِمْ، وَقَبِلَتْ رَوَايَاتُهُمْ.

٢٨٥

وكذا/ عبدُ الله بنُ جعفر بن أبي طالب، والسائب بنُ يزيد، وعُمَرُ بنُ أبي سَلَمَةَ رَيْبُ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَالْمِسْوَرُ بنُ مَخْرَمَةَ، وَأَنَسٌ، وَمَسْلَمَةُ بنُ مَخْلَدٍ، وَيُوسُفُ بنُ عبدِ الله بنِ سَلَامٍ، وَعائِشَةُ، وَغَيْرُهُمْ، قَبِلَتْ رَوَايَاتُهُمْ مِنْ غَيْرِ فَرَقٍ بَيْنَ مَا تَحَمَّلُوهُ قَبْلَ الْبُلُوغِ وَبَيْنَ مَا تَحَمَّلُوهُ بَعْدَهُ. (وَلَمْ يَزَلِ النَّاسُ) مِنَ الْمُحَدِّثِينَ وَغَيْرِهِمْ (يُسْمِعُونَ الصَّبِيَّانَ)، فَإِنَّهُمْ يُحْضِرُونَهُمْ مَجَالِسَ الْعِلْمِ، وَيَقْبَلُونَ مِنْهُمْ مَا يُحَدِّثُونَهُ بَعْدَ الْبُلُوغِ.

(وَاخْتَلَفَ فِي الزَّمَنِ الَّذِي يَصِحُّ فِيهِ السَّمَاعُ مِنَ الصَّبِيِّ، قِيلَ: خَمْسُ سِنِينَ)، وَقِيلَ: خَمْسَ عَشْرَةَ سَنَةً، وَقِيلَ غَيْرُ ذَلِكَ، (وَقِيلَ: - وَهُوَ أَصَحُّ الْأَقْوَالِ - يُعْتَبَرُ كُلُّ صَغِيرٍ بِحَالِهِ، فَإِذَا فَهِمَ الْخَطَابَ، وَرَدَّ الْجَوَابَ، صَحَّحْنَا سَمَاعَهُ وَإِنْ كَانَ دُونَ خَمْسٍ) أَيِ أَقَلِّ مِنْهُ، (وَالْأَيُّ) أَيِ وَإِنْ لَمْ يَفْهَمْ وَلَمْ يَضْبِطْ (لَمْ يَصِحَّ).

قَدْ عَقَدَ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ الْعِلْمِ مِنْ «صَحِيحِهِ»: بَابٌ مَتَّى يَصِحُّ سَمَاعُ الصَّغِيرِ، وَأَخْرَجَ فِيهِ مِنْ طَرِيقِ مَالِكٍ، بِسَنَدِهِ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَقْبَلْتُ رَاكِبًا عَلَى حِمَارٍ أَتَانِ، وَأَنَا يَوْمَئِذٍ قَدْ نَاهَزْتُ الْإِحْتِلَامَ، وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِمَنْىَ إِلَى جِدَارٍ، فَمَرَرْتُ بَيْنَ يَدَيْ بَعْضِ الصَّفِّ وَأَرْسَلْتُ الْأَتَانَ تَرْتَعُ، وَدَخَلْتُ فِي الصَّفِّ، فَلَمْ يُنْكِرْ ذَلِكَ عَلَيَّ.

ثُمَّ أَخْرَجَ مِنْ طَرِيقِ الزُّبَيْدِيِّ، عَنِ الزَّهْرِيِّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الرَّبِيعِ، قَالَ: عَقَلْتُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَجَّةً مَجَّهَا فِي وَجْهِهِ وَأَنَا ابْنُ خَمْسِ سِنِينَ، مِنْ دَلْوٍ (١).

(١) هناك فرق فيما يعقله الصغير كابن الربيع، فيعقل الأفعال وتعرُّر عليه الأقوال.

وقال الحافظ ابن حجر في «فتح الباري»^(١): مقصودُ البابِ الاستدلالُ على أنَّ البلوغَ ليس بشرطٍ في التحمُّلِ. وقال الكِرْمَانِيُّ: إنَّ معنى الصَّحَّةِ هاهنا قَبُولُ مسموعه. قلتُ: هذا تفسيرٌ لثمرَةِ الصَّحَّةِ لا لِنَفْسِ الصَّحَّةِ.

وأشار المصنِّفُ إلى اختلافٍ وَقَعَ بينَ أحمدَ بنِ حنبلٍ وبين يحيى بن معين، رواه الخطيب في «الكفاية»^(٢)، عن عبد الله بن أحمد وغيره أنَّ يحيى قال: أقلُّ سِنِّ التحمُّلِ خَمْسَ عشرة سَنَةً، لكونِ ابنِ عُمَرَ رُدَّ يومَ أحدٍ ولم يبلُغها^(٣)، فبلَّغ ذلك أحمدُ فقال: بل إذا عَقَلَ ما يَسْمَعُ، وإنما قِصَّةُ ابنِ عمر في القِتالِ.

ثم أوردَ الخطيبُ أشياءَ مما تحمَّلُها/ جَمَعَ من الصحابةِ فَمَنْ بعدهم في ٢٨٦ الصَّغَرِ، وحدَّثوا بها بعدَ ذلك، وقُبِلَتْ رواياتُهم. وهذا هو المَعْتَمَدُ. وما قال ابنُ معين إنَّ أراد به تحديدَ ابتداءِ الطَّلَبِ، فمُوجَّهٌ، وإنَّ أراد به رَدَّ حديثٍ من سَمِعَ اتفاقاً واعْتَنِي به وهو صغير فلا.

وقد نَقَلَ ابنُ عبد البر الاتفاقَ على قبولِ هذا. وفيه دليلٌ على أنَّ مُرادَ ابنِ معين الأولُ، وأمَّا احتجاجُهُ بأنَّ النبيَّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم رَدَّ البراءَ وغيره يومَ بَدْرٍ، ممن كان لم يبلُغ خَمْسَ عشرة، فمردودٌ بأنَّ القِتالَ يُعْتَبَرُ فيه مَزِيدُ القُوَّةِ، والتبصُّرُ في الحربِ، وكانت مَظِنَّةُ سِنِّ البلوغِ. والسَّماعُ يَقْصِدُ فيه الفَهْمَ، وكانت مَظِنَّةُ التَّمييزِ. انتهى كلامه.

وقال أيضاً^(٤): قوله: وأنا ابنُ خَمْسِ سنين، لم أرَ التقييدَ بالسَّنِّ عندَ

(١) ١: ١٧٣.

(٢) ص ٦٣ (ذكرُ بعض أخبار من قدمنا تسميته).

(٣) هكذا جاء في الأصل: (يوم أحد). وهو الصوابُ، لا كما جاء في «الكفاية»: (يوم

بدر).

(٤) في «فتح الباري» ١: ١٧٢.

تَحْمُلُهُ فِي شَيْءٍ مِنْ طُرُقِهِ، لَا فِي «الصَّحِيحِينَ» وَلَا فِي غَيْرِهِمَا مِنَ الْجَوَامِعِ
وَالْمَسَانِيدِ، إِلَّا فِي طَرِيقِ الزُّبَيْدِيِّ هَذِهِ. وَالزُّبَيْدِيُّ مِنْ كِبَارِ الْحُفَاطِ الْمُتَقِينَ عَنْ
الزُّهْرِيِّ، قَالَ الْوَلِيدُ بْنُ مَسْلَمٍ: كَانَ الْأَوْزَاعِيُّ يُفَضِّلُهُ عَلَى جَمِيعٍ مَنْ سَمِعَ مِنَ
الزُّهْرِيِّ. وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ: لَيْسَ فِي حَدِيثِهِ خَطَأٌ.

وَقَدْ تَابَعَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ نَمِرٍ بِفَتْحِ النُّونِ وَكَسْرِ المِيمِ، لَكِنْ لَفْظُهُ عِنْدَ
الطَّبْرَانِيِّ وَالْخَطِيبِ فِي «الْكَفَايَةِ»^(١) مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ نَمِرٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ،
قَالَ: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الرَّبِيعِ، وَتُوفِّيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ
ابْنُ خَمْسِ سِنِينَ. فَأَفَادَتْ هَذِهِ الرَّوَايَةُ أَنَّ الْوَاقِعَةَ الَّتِي ضَبَطَهَا كَانَتْ فِي آخِرِ سَنَةِ
مِنْ حَيَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَقَدْ ذَكَرَ ابْنُ حَبَانَ وَغَيْرُهُ أَنَّهُ تُوُفِّيَ سَنَةَ تِسْعٍ
وَتِسْعِينَ وَهُوَ ابْنُ أَرْبَعٍ وَتِسْعِينَ، وَهُوَ مُطَابِقٌ لِهَذِهِ الرَّوَايَةِ.

وَذَكَرَ عِيَاضٌ فِي «الْإِلْمَاعِ»^(٢) وَغَيْرُهُ أَنَّ فِي بَعْضِ الرَّوَايَاتِ أَنَّهُ كَانَ ابْنُ أَرْبَعٍ
سِنِينَ. وَلَمْ أَقِفْ عَلَى هَذَا صَرِيحاً فِي شَيْءٍ مِنَ الرَّوَايَاتِ بَعْدَ التَّبَعِ التَّامِ، إِلَّا إِنْ
كَانَ ذَلِكَ مَأْخُوداً مِنْ قَوْلِ صَاحِبِ «الْإِسْتِيعَابِ»: إِنَّهُ عَقَلَ الْمَجَّةَ وَهُوَ ابْنُ أَرْبَعٍ
سِنِينَ أَوْ خَمْسٍ، وَكَأَنَّ الْحَامِلَ لَهُ عَلَى هَذَا التَّرْدُّدِ قَوْلُ الْوَاقِدِيِّ: إِنَّهُ كَانَ
ابْنُ ثَلَاثٍ وَتِسْعِينَ لَمَّا مَاتَ. وَالْأَوَّلُ أَوْلَى بِالْإِعْتِمَادِ، لِصِحَّةِ إِسْنَادِهِ، عَلَى أَنَّ
قَوْلَ الْوَاقِدِيِّ يُمَكِّنُ حَمْلَهُ عَلَى أَنَّهُ أَلْغَى الْكَسْرَ، وَجَبَرَهُ غَيْرُهُ. انْتَهَى/

٢٨٧

(وَلِتَحْمُلِ الْحَدِيثُ) أَيِ أَخَذِهِ مِنَ الْمَشَايِخِ (طُرُقٌ سَبْعٌ) مُتَّفَاوِتَةٌ
بَعْضُهَا أَعْلَى مِنْ بَعْضٍ:

(الْأَوَّلُ: السَّمَاعُ مِنْ لَفْظِ الشَّيْخِ) بَأَن يَقْرَأَ الشَّيْخُ مَرْوِيَّاتِهِ بِأَسَانِيدِهِ مِنْ
حِفْظِهِ أَوْ مِنْ كِتَابِهِ، وَيُسَمِّعُهُ تَلْمِيزَهُ.

(١) ص ٥٩ (ذكر بعض أخبار من قدمنا تسميته).

(٢) ص ٦٣ (باب متى يستحب سماع الطالب ومتى يصح سماع الصغير).

(الثاني : القراءة عليه) بأن يقرأ التلميذ على شيخه ويُسَمِّعُهُ. وهذان الطريقان أرفعُ طُرُقِ الأخذ. وقد اتفقوا على جواز الطريق الأول، وأكثرهم على كونه أرفعَ الطرق، واختلفوا في الثاني فلم يَعْتَبِرْ به بعضٌ.

وقد عَقَدَ البخاريُّ في «صحيحه» باباً في القراءة والعَرْضِ على المحدث^(١)، وقال فيه^(٢): سَمِعْتُ أبا عاصم يَذْكُرُ عن سفيان الثوري ومالك الإمام: أنهما كانا يريان القراءة والسماعَ جائِزاً.

حدثنا عُبَيْدُ اللَّهِ بن موسى، عن سفيان، قال: إذا قُرِئَ على المحدث فلا بأس بأن يقولَ حَدَّثَنِي وَسَمِعْتُ.

واحتَجَّ بعضهم في القراءة على العالم بحديثِ ضِمَامِ بْنِ ثَعْلَبَةَ، أَنَّهُ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَلَلَّهُ أَمْرَكَ أَنْ تُصَلِّيَ الصَّلَوَاتِ؟ قال: نعم. فهذه قراءة على النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَ ضِمَامٌ قَوْمَهُ بِذَلِكَ فَأَجَازُوهُ.

واحتَجَّ مالك بالصَّكِّ يقرأ على القوم، فيقولون: أَشْهَدْنَا فلاناً، وَيَقْرَأُ ذَلِكَ قِراءَةً عَلَيْهِمْ وَيَقْرَأُ على المقرئ فيقول القارئ: أَقْرَأَنِي فلان.

حدثنا محمد بن سَلَامٍ، قال: حدثنا محمد بن الحسن الواسطي، عن عوفٍ، عن الحسن، قال: لا بأس بالقراءة على العالم. انتهى.

وفي «فتح الباري»^(٣): أمَّا قِياسُ مالك قراءة الحديث على قراءة القرآن،

(١) ١٤٨: ١ في كتاب العلم (باب القراءة والعَرْضِ على المحدث) من نسخة «فتح الباري» الطبعة السلفية، و١٥٨: ١ من نسخة «إرشاد الساري» الطبعة البولاقية السابعة سنة ١٣٢٣.

(٢) هذا النص أي عن البخاري بطوله إلى قوله: انتهى. هو من رواية القسطلاني في «إرشاد الساري» ١٥٨: ١، وهي تختلف كثيراً عن رواية «فتح الباري» ١٤٨: ١، فينبغي الانتباه لذلك.

(٣) ١٤٩: ١.

فرواه الخطيب في «الكفاية»^(١)، من طريق ابن وهب^(٢)، قال: سَمِعْتُ مالكاَ
وَسُئِلَ عَنِ الْكُتُبِ الَّتِي تُعْرَضُ عَلَيْهِ: أَيْقُولُ الرَّجُلُ: حَدَّثَنِي؟ قَالَ: نَعَمْ، كَذَلِكَ
الْقُرْآنَ، أَلَيْسَ الرَّجُلُ يَقْرَأُ عَلَى الرَّجُلِ فَيَقُولُ: أَقْرَأَنِي فَلَان.

وَرَوَى الْحَاكِمُ فِي «عِلْمِ الْحَدِيثِ»^(٣)، مِنْ طَرِيقِ مُطَرِّفٍ قَالَ: صَحِبْتُ
مَالِكاً سَبْعَ عَشْرَةَ سَنَةً، فَمَا رَأَيْتُهُ قَرَأَ «الْمَوْطَأَ» عَلَى أَحَدٍ، بَلْ يَقْرَأُونَ عَلَيْهِ. قَالَ:
وَسَمِعْتُهُ يَأْبَى أَشَدَّ الْإِبَاءِ عَلَى مَنْ يَقُولُ: لَا يُجْزِيهِ إِلَّا السَّمَاعُ مِنْ لَفْظِ الشَّيْخِ،
وَيَقُولُ: كَيْفَ لَا يُجْزِيكَ هَذَا فِي الْحَدِيثِ وَيُجْزِيكَ فِي الْقُرْآنِ؟^(٤)

قُلْتُ: وَقَدْ انْقَرَضَ الْخِلَافُ فِي كَوْنِ الْقِرَاءَةِ عَلَى الشَّيْخِ لَا تُجْزِي، وَإِنَّمَا
كَانَ يَقُولُهُ بَعْضُ الْمُتَشَدِّدِينَ مِنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ، / فَرَوَى الْخَطِيبُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ
سَعْدٍ قَالَ: لَا تَدْعُونَ تَنْطَعَكُمْ يَا أَهْلَ الْعِرَاقِ! الْعَرَضُ مِثْلُ السَّمَاعِ.

وَبَالَغَ بَعْضُ الْمَدَنِيِّينَ وَغَيْرِهِمْ فِي مَخَالَفَتِهِمْ، فَقَالُوا: إِنَّ الْقِرَاءَةَ عَلَى الشَّيْخِ
أَرْفَعُ مِنَ السَّمَاعِ مِنْ لَفْظِهِ، وَنَقَلَهُ الدَّارِقُطْنِيُّ فِي «غَرَائِبِ مَالِكٍ» عَنْهُ، وَنَقَلَهُ
الْخَطِيبُ^(٥) بِأَسَانِيدٍ صَحِيحَةٍ عَنْ شُعْبَةَ وَابْنِ أَبِي ذُئْبٍ وَيَحْيَى الْقَطَانِ. وَاعْتَلَّوْا
بِأَنَّ الشَّيْخَ لَوْ سَهَا لَمْ يَتَّهَمَ لِلطَّالِبِ الرَّدُّ عَلَيْهِ. وَعَنْ أَبِي عُبَيْدٍ الْقِرَاءَةُ عَلَيَّ أُثَبِتُ
وَأَفْهَمُ لِي مَنْ أَنْ أَتَوَلَّى الْقِرَاءَةَ أَنَا.

(١) ص ٢٧٠.

(٢) الَّذِي فِي «الْكُفَايَةِ» مِنْ طَرِيقِ (ابْنِ مُطَرِّفٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ)، وَلَيْسَ مِنْ طَرِيقِ
(ابْنِ وَهْبٍ)، فِي الْمَوْضِعِ الْمَشَارِإِلَيْهِ.

(٣) ص ٢٥٩.

(٤) هُنَا انْتَهَى كَلَامُ الْحَاكِمِ وَانْتَهَى كِتَابُهُ أَيْضاً فِي ص ٢٦١ مِنَ النُّسخَةِ الْمَطْبُوعَةِ مِنْ
«مَعْرِفَةِ عِلْمِ الْحَدِيثِ». وَالسِّيَاقُ الْآتِي مِنْ كَلَامِ الْحَافِظِ ابْنِ حَجَرٍ.

(٥) فِي «الْكُفَايَةِ» ص ٢٧٦.

والمعروف عن مالك - كما نقله المصنف^(١) عنه وعن سفيان وهو الثوري - أنهما سواء .

والمشهور الذي عليه الجمهور أن السماع من لفظ الشيخ أرفع رتبة من القراءة - عليه - ما لم يعرض عارضٌ يُصَيِّرُ القراءةَ عليه أولى، ومن ثمَّ كان السَّماعُ من لفظه في الإملاء أرفع الدرجات، لما يلزم منه من تحرُّز الشيخ والطالب . انتهى^(٢) .

وهاهنا فوائد لا بد من الاطلاع عليها :

الأولى : لا خلاف بينهم في أنَّ التحديث والإخبار والإنباء سواء لغةً، ويشهد له قوله تعالى : ﴿يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا، بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا﴾^(٣) . وقوله تعالى : ﴿وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ﴾^(٤) .

ويدلُّ عليه اختلاف تعبير رُواة الحديث من الصحابة فمن بعدهم، في رواية قصَّة امتحان النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه، المخرجة في «الصحيحين» وغيرهما، فقد أخرج البخاري في كتاب العلم^(٥) عن ابن عمر أنَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةً لَا يَسْقُطُ وَرَقُهَا، وَإِنَّهَا مِثْلُ الْمُسْلِمِ، فَحَدِّثُونِي مَا هِيَ؟» فوقع الناس في شجر البوادي، قال ابن عمر: وقع في نفسي أنها النخلة، فاستحييتُ . ثم قالوا: حدِّثنا ما هي يا رسول الله، قال: «هي النُّخلة» .

(١) أي الإمام البخاري .

(٢) أي كلام الحافظ ابن حجر .

(٣) سورة الزلزلة : الآيتان ٤ و ٥ .

(٤) سورة فاطر : الآية ١٤ .

(٥) ١ : ١٤٤ (باب قول المحدث: حدِّثنا وأخبرنا وأنبأنا)، وفي ١ : ١٤٧ (باب طرح

الإمام المسألة على أصحابه ليختبر ما عندهم من العلم) .

وفي رواية البخاري^(١) في كتاب التفسير^(٢): أَخْبَرُونِي، مَوْضِعَ حَدَّثُونِي.
وفي رواية عند الإسماعيلي: أَنْبِؤْنِي. وفي رواية في كتاب العلم عند
البخاري^(٣): فَقَالُوا: أَخْبَرْنَا، مَوْضِعَ قَالُوا: حَدَّثْنَا.

وقد استمرَّ على مقتضى اللغة رأي الزهري، ومالك، وابن عينة سُفْيَان،
ويحيى القطان، وأكثر الحجازيين والكوفيين، واستمرَّ عليه عمل المغاربة،
ورجَّحه/ ابن الحاجب في «مختصره»^(٤)، ونقل عن الحاكم أنه مذهب الأئمة
الأربعة. ٢٨٩

ومنهم من رأى إطلاق ذلك حيث يقرأ الشيخ من لفظه، وتقيده حيث يقرأ
عليه، وهو مذهب إسحاق بن راهويه، والنسائي، وابن حبان، وابن منده.

ومنهم من رأى التفرقة في إطلاق الصيغ بحسب اختلاف التحمل،
فيخصُّون التحديث: بما يلفظ به الشيخ، والإخبار: بما يقرأ عليه. وهذا مذهب
ابن جريج، والأوزاعي، والشافعي، وابن وهب، وجمهور أهل المشرق.

ثم أحدث أتباعهم تفصيلاً آخر، فمن سَمِعَ وَخَدَهُ من لفظ الشيخ قال:
حَدَّثَنِي، ومن سَمِعَ مَعَ غَيْرِهِ جَمَعَ فقال: حَدَّثْنَا. وكذا الفرق بين أَخْبَرَنِي وبين
أَخْبَرْنَا. وخصَّصُوا الإنباء بالإجازة التي يُشَافُهُ بها الشيخ من يُجِيزُهُ.

وهذا كله مستحسن، وليس بواجب عندهم، وإنما أرادوا به التمييز بين
أحوال التحمل. وظنَّ بعضهم أنه واجب، وليس كذلك. نعم تلزم على

(١) هذا الكلام الآتي كله منقول من «فتح الباري» لابن حجر ١: ١٤٤ - ١٤٥، كما
سيصرح به المؤلف في آخره.

(٢) ٣٧٧: ٨ في تفسير سورة إبراهيم.

(٣) ٢٢٩: ١ في كتاب العلم (باب الحياء في العلم) بلفظ (أخبرنا بها).

(٤) ٦٩: ٢.

المتأخرين رِعايةً الاصطلاح، لكونه كالحقيقة العرفية، لئلا يلزم الخلط. كذا حَقَّقَه الحافظُ في «فتح الباري»^(١).

وفي كتاب «البُستان» في الباب السابع منه، للفقهاء المحدثين أبي الليث نَصْرِ السَّمَرْقَنْدِيِّ، من فقهاءنا الحنفية، مؤلَّف «تنبيه الغافلين» وغيره: اختلف الناس في رواية الحديث لو قال مكانَ حَدَّثْنَا: أَخْبَرْنَا، أو مكانَ أَخْبَرْنَا: حَدَّثْنَا، هل يجوزُ أم لا؟

فقال بعضُ أصحاب الحديث: إذا قرأتَ الحديثَ على محدِّثٍ فأردتَ أن تروِيَّ عنه، يَنبغي أن تقول: أَخْبَرْنَا فلان، وإذا كان المحدثُ قرأَ عليك فقلْ حَدَّثْنَا.

وقال أكثرُ أهل العلم: كلاهما سَوَاء، وبه نأخذ. وقد رُوِيَ عن أبي يوسف القاضي: إذا قرأتَ على فقيه، أو فقيهٍ قرأَ عليك، فإن شئتَ قلت: حَدَّثْنَا، وإن شئتَ قلت: أَخْبَرْنَا، كلاهما يجوز. وإن شئتَ قلت: سَمِعْتُهُ من فلان.

ورُوِيَ عن أبي مُطِيع أنه قال سألتُ أبا حنيفة فقلتُ له: أقول: حَدَّثْنَا، أو أقول: أَخْبَرْنَا؟ قال: إن شئتَ قلت: حَدَّثْنَا، وإن شئتَ قلت: أَخْبَرْنَا. ورُوِيَ عن شعبة بن الحجاج أنه قال: إن شئتم قلتم: حَدَّثْنَا، وإن شئتم قلتم: أَخْبَرْنَا، وإن شئتم قلتم: أَنبَأْنَا. فإن قال المحدثُ: أَجَزْتُ لك أن تُحدِّثَ عني، فلا يجوزُ لك أن/ تقول: حَدَّثْنَا ولا أَخْبَرْنَا، وجازَ أن تقول: أَجازني فلان. انتهى.

٢٩٠

الثانية: التحمُّلُ بقراءة أحدهما على الآخر لا يَحْتَاجُ إلى الإجازة، ومن ثمَّ رَوَى المحدثون عمن سَمِعُوا منه وإن لم تحصل لهم الإجازة، ورَوَوْا ما سَمِعُوا عن شيوخهم مُذَاكَرَةً.

ومن هذا الباب قولُ البخاري في مواضع من «صحيحه»: قَالَ لَنَا فلان،

(١) ١٤٤: ١ (باب قول المحدث: حَدَّثْنَا وأخبرنا).

صَرَّحَ به أبو إسماعيل الهَرَوِيُّ، حيث قال: عندي أَنَّ ذلك الرجلَ ذَاكَرَ البخاريَّ أَنه سَمِعَ من فلانٍ حديثَ كذا، فرواه بين المسموعاتِ بهذا اللفظِ، وهو استعمالٌ حَسَنٌ ظَرِيفٌ. انتهى.

وظَنَّ أبو عبد الله بنُ منده أَنَّ قولَ البخاري: قالَ لي، إجازةٌ. وكذا قال أبو يعقوب الحافظ: إنه روايةٌ بالإجازة. وقال أبو جعفر بن حَمْدَان: إنه عَرَضٌ ومُنَاوَلَةٌ.

ورَدَّ عليهم بأنَّ البخاريَّ أخرجَ في كتاب الصوم من «صحيحه»^(١)، حديثَ أبي هريرة مرفوعاً: إذا نَسِيَ أَحَدُكُمْ فَأَكَلَ أو شَرِبَ، الحديث. وقال فيه: حَدَّثَنَا عَبْدَانُ، وأوردَه في «تاريخه» بلفظ: قالَ لي عَبْدَانُ.

وكذا أوردَ حديثاً في كتاب التفسير من «صحيحه»، عن إبراهيم بن موسى، بلفظِ التحديث، ثم أوردَه في الأيمانِ والنُّذُورِ عنه أيضاً بلفظ: قالَ لي إبراهيم بن موسى.

وحَقَّقَ الحافظُ ابنُ حجر في «فتح الباري» وغيره، باستقراءِ استعمالات البخاري: أَنَّهُ إنما يَأْتِي بهذا اللفظِ إذا كان المَثْنُ ليس على شرطِهِ في أصلِ موضوعِ كتابه، كأن يكونَ ظاهرُهُ الوقفَ، أو في السَّنَدِ من ليس على شرطِهِ في الاحتجاج. كذا في «فتح المغيث»^(٢).

وذكر العراقيُّ والسيوطيُّ وغيرُهما^(٣) أَنَّ قولَ المحدث: قالَ لي فلان، أو: قالَ لنا فلان، أو: قالَ فلان، ونحو ذلك، كُلُّها محمولةٌ على الاتصالِ إذا ثَبَتَ اللقاءُ بينهما، وكان الراوي سالماً من التدليس^(٤).

(١) ١٥٥: ٤ في كتاب الصوم (باب الصائم إذا أكل أو شرب ناسياً).

(٢) ٢٥: ٢.

(٣) في «شرح الألفية» ٢٨: ٢، و«تدريب الراوي» ١١: ٢ (النوع ٢٤).

(٤) اللفظان الأولان صريحان في الاتصال، فلا تُشترطُ فيهما السلامة من التدليس.

فَمَا ظَنُّ بَعْضِهِمْ أَنَّ الْبَخَارِيَّ مَدْلُوسٌ لِقَوْلِهِ: قَالَ فُلَانٌ، ظَنُّ مُرَدُّودٍ، فَإِنَّ بَرَاءَتَهُ عَنِ التَّدْلِيسِ ثَابِتَةٌ بَلَا رَيْبٍ. وَمَجْرَدُ إِطْلَاقِ هَذِهِ الصِّيغَةِ لَيْسَ بِتَدْلِيسٍ. وَكَذَا ظَنُّ ابْنِ حَزْمٍ الظَّاهِرِيِّ أَنَّ رَوَايَةَ الْبَخَارِيِّ بِصِيغَةٍ: قَالَ فُلَانٌ، لَيْسَتْ بِمُتَّصِلَةٍ.

الثَّالِثَةُ: أَرْفَعُ أَلْفَاظَ الرِّوَايَةِ — عَلَى مَا بَسَطَهُ الْعِرَاقِيُّ فِي «الْأَلْفِيَةِ» وَشَرَّاحُهَا^(١) —: سَمِعْتُ، لِكُونِهِ صَرِيحاً/ لَا يَقْبَلُ التَّأْوِيلَ. وَبَعْدَهُ: حَدَّثْنَا، فَإِنَّ ٢٩١ سَمِعْتُ — كَمَا قَالَ الْخَطِيبُ — لَا يَكَادُ يَسْتَعْمَلُهُ أَحَدٌ فِي الْإِجَازَةِ وَالْمَكَاتِبَةِ، بِخِلَافِ حَدَّثْنَا، فَقَدْ اسْتَعْمَلَهَا فِي الْإِجَازَةِ بَعْضُ الْمُحَدِّثِينَ.

وَحُكِيَ عَنِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: حَدَّثْنَا أَبُو هُرَيْرَةَ، وَيُرِيدُ بِهِ حَدَّثَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ، وَالْحَسَنُ بِهَا، كَمَا كَانَ يَقُولُ: خَطَبَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ بِالْبَصْرَةِ، وَيُرِيدُ بِهِ خَطَبَ أَهْلِ الْبَصْرَةِ. وَقَدْ اخْتَلَفَ فِي سَمَاعِ الْحَسَنِ مِنْ أَبِي هُرَيْرَةَ.

وَكَذَا بَعْدَ: سَمِعْتُ، حَدَّثَنِي وَلَا يَتَأَنَّى فِيهِ الْإِحْتِمَالُ الْمَذْكُورُ فِي حَدَّثْنَا، إِلَّا أَنَّهُ قَدْ تُطْلِقُ فِي الْإِجَازَةِ، بِخِلَافِ سَمِعْتُ.

وَبَعْدَ هَذِهِ الصِّيَغَةِ: أَخْبَرْنَا، وَأَخْبَرَنِي، إِلَّا أَنَّ الْإِفْرَادَ أَبْعَدُ عَنْ تَطَرُّقِ الْإِحْتِمَالِ.

وَبَعْدَهُ: أَنْبَأْنَا أَوْ نَبَّأْنَا.

الرَّابِعَةُ: قَدْ يَتَرَجَّحُ حَدَّثْنَا عَلَى سَمِعْتُ، مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الشَّيْخَ رَوَى لَهُ الْحَدِيثَ وَخَاطَبَهُ بِهِ مُشَافَهَةً، بِخِلَافِ سَمِعْتُ.

وَقَدْ سَأَلَ الْخَطِيبُ شَيْخَهُ الْبَرْقَانِيَّ عَنِ التُّكْتَةِ فِي عُدُولِهِ عَنِ صِيغَةِ التَّحْدِيثِ وَالْإِخْبَارِ، إِلَى سَمِعْتُ حِينَ التَّحْدِيثِ عَنْ شَيْخِهِ أَبِي الْقَاسِمِ الْأَبْنَدُونِيِّ؟ فَقَالَ: لِأَنَّ أَبَا الْقَاسِمِ كَانَ مَعَ ثِقَتِهِ وَصَلَاحِهِ عَسِيراً فِي الرِّوَايَةِ، فَكَنْتُ أَجْلِسُ حَيْثُ

(١) فِي «الْأَلْفِيَةِ» لِلْعِرَاقِيِّ ٢٤: ٢ (النُّوع ٢٤)، وَ«فَتْحُ الْمَغِيثِ» ٢: ٢٠.

لا يراني ولا يعلم بحضوري، فهذا أقول: سمعت، لأن قصده إنما كان لشخص معين.

ومنه قول أبي داود صاحب «السنن»: قرىء على الحارث بن مسكين وأنا شاهد.

ونحوه قول النسائي في كثير من المواضع من «سننه»: قرىء على الحارث بن مسكين وأنا أسمع، لأن الحارث كان يتولى قضاء مصر، وكان بينه وبين النسائي شيء من الخشونة، فلم يكن يمكنه من حضور مجلسه، فكان يستتر في موضع ويسمع حيث لا يراه الحارث، فلذلك تورع وتحري في صيغة الرواية. كذا في «فتح المغيث»^(١)

هذا وفي المقام تفريعات وتأصيلات مبسطة في «الآلفية» وشروحها، فليراجعها من طلب الاطلاع عليها، ولولا خوف التطويل الممل لأوردتها.

(الثالث) من طرق تحمل الحديث (الإجازة) من دون قراءة الشيخ على التلميذ وبالعكس، وهو مصدّر أجاز يُجيز أصله إجازاً، انقلبت الواو ألفاً، وحذفت إحدى/ الألفين، - وعوضت بالتاء بعد الزاي - وهو في الأصل بمعنى العبور والانتقال، والإباحة القسيمة للوجوب والامتناع. وفي الاصطلاح: عبارة عن الإذن في الرواية لفظاً أو كتابة.

(ولها أنواع) أي للإجازة أقسام، ذكر ابن الصلاح منها سبعة^(٢)، والعراقي في «الآلفية» تسعة^(٣).

١ - فمنها - وهو أرفعها - ما ذكره المصنف بقوله:

(١) ٢٣: ٢ (النوع ٢٤).

(٢) ص ١٥١ (النوع ٢٤).

(٣) ٦: ٢ (النوع ٢٤).

(إِجَازَةٌ مُعَيَّنَةٌ لِمُعَيَّنٍ) أي يكون المُجَازُ به والمُجَازُ له كلاهما مُعَيَّنَيْنِ غيرَ مُبْهَمَيْنِ، (كَأَجَزْتُكَ) أيها الطالبُ (كِتَابَ الْبُخَارِيِّ)، أو أَجَزْتُكُمْ «الصُّحَاخَ السُّتَّةَ»، ونحو ذلك. (أو أَجَزْتُ فَلَانًا جَمِيعَ مَا اشْتَمَلَ عَلَيْهِ فِهْرِسِي)، هو بكسرِ الفاءِ وكسرِ الراءِ المهملة، بينهما هاءٌ ساكنة، بعدهما سينٌ مُهملة، هو ما جُمِعَتْ فِيهِ مَرْوِيَّاتُهُ^(١).

وقد حَكَى بعضُ العلماءِ الاتفاقَ على جوازِ الروايةِ بمثلِ هذه الإجازة، وكونَ الخلافِ بينهم في صِحَةِ الروايةِ بها في غيرِ هذه الصورة.

٢ - ومنها: ما ذكره بقوله (وإِجَازَةٌ مُعَيَّنَةٌ فِي غَيْرِ مُعَيَّنٍ)، أي يكونُ الطالبُ المُجَازُ له مُعَيَّنًا دونَ المُجَازِ به (كَأَجَزْتُكَ) أو أَجَزْتُ لَكُمْ، أو أَجَزْتُ لفلان، ونحو ذلك (مَسْمُوعَاتِي، أو مَرْوِيَّاتِي) من دونِ تعيينها وتشخيصها. والخلافُ في جوازِ الروايةِ ووجوبِ العملِ بهذا النوعِ أقوى من الخلافِ في النوعِ الأول، ولذا لم يَحْكِ أَحَدٌ الإجماعَ على الجوازِ ها هنا.

٣ - ومنها: أَنْ يُعَمَّمَ المُجَازُ لَهُ، وَيُعَيَّنَ المُجَازُ بِهِ.

٤ - ومنها: أَنْ يُعَمَّمَ هُمَا. وقد أشار المصنِّفُ إلى هذينِ النوعينِ بقوله: (وإِجَازَةُ الْعُمُومِ كَأَجَزْتُ لِلْمُسْلِمِينَ، أَوْ لِمَنْ أَدْرَكَ زَمَانِي)، أي أَدْرَكَ زَمَانَ حَيَاتِي فِي أَيِّ بَلَدٍ كَانَ.

(١) هذا مصطلح المحدثين في معنى (فِهْرِسْت) في هذا السياق، وأصلها كلمة فارسية، قال الإمام ابن مكي الصُّقْلِيُّ في كتابه «تَثْقِيفُ اللِّسَانِ وَتَلْقِيحُ الْجَنَانِ» ص ٥٤ «يَقُولُونَ: فِهْرِسَةُ الْكُتُبِ، يَجْعَلُونَ التَّاءَ فِيهِ لِلتَّائِيثِ، وَيَقْفُونَ عَلَيْهِ بِالْهَاءِ».

قال الشيخ أبو بكر - محمد بن الحسن بن البرّ التميمي - الصوابُ فِهْرِسْت، بإسكان السين، والتاءُ فيه أصلية، قال: ومعنى (الفِهْرِسْت): جُمْلَةُ الْعَدَدِ، لَفْظَةٌ فَارْسِيَّةٌ، وَاسْتَعْمَلَ النَّاسُ مِنْهُ: فَهْرَسَ الْكُتُبَ يُفَهْرِسُهَا فِهْرَسَةً، مِثْلُ دَخَرَجٍ يُدَحْرِجُ دَحْرَجَةً. وَقَوْلُهُمْ: الْفِهْرِسْتُ: اسْمُ جُمْلَةِ الْمَعْدُودِ، وَالْفَهْرَسَةُ الْمَصْدَرُ.

(والصحيح جواز الرواية بهذه الأقسام)، قال ابن الصلاح في

«مقدمته»^(١) بعد ذكر النوع الأول: زعم بعضهم أنه لا خلاف في جوازها، ولا خالف فيها أهل الظاهر، وإنما الخلاف في غير هذا النوع. وزاد القاضي أبو الوليد الباجي فأطلق نفي الخلاف وقال: لا خلاف في جواز الرواية بالإجازة عن سلف هذه الأمة وخلفها. وادعى الإجماع من غير تفصيل، وحكى الخلاف/ ٢٩٣ في العمل بها.

قلت: هذا باطل، فقد خالف في جواز الرواية بالإجازة جماعات من أهل الحديث والفقهاء والأصوليين، وذلك إحدى الروايتين عن الشافعي، روي عن صاحبه الربيع قال: كان الشافعي لا يرى الإجازة في الحديث، وأنا أخالف الشافعي في هذا.

وقد قال بإبطالها جماعة من الشافعية، منهم القاضي حسين، وأبو الحسن الماوردي، وبه قطع الماوردي^(٢) في كتابه «الحاوي»، وعزاه إلى مذهب الشافعي، وقالوا جميعاً: لو جازت الإجازة لبطلت الرحلة. وروي أيضاً هذا الكلام عن شعبة وغيره.

وممن أبطلها من أهل الحديث الإمام إبراهيم الحارثي، وأبو محمد عبد الله الأصبهاني الملقب بأبي الشيخ، والحافظ أبو نصر السجزي، وقال أبو نصر: سمعت جماعة من أهل العلم يقولون: قول المحدث: قد أجزت لك أن تروي عني، تقديره أجزت لك ما لا يجوز في الشرع، لأن الشرع لا يبيح رواية ما لم يسمع.

قلت: ويُسبِه هذا ما حكاه محمد بن ثابت الخجندي أحد من أبطل الإجازة من الشافعية، عن أبي طاهر الدباس أحد أئمة الحنفية: من قال لغيره: أجزت لك أن تروي عني ما لم تسمع، فكأنه يقول: أجزت لك أن تكذب علي.

(١) ص ١٥١ (النوع ٢٤)، ومنها صححت النص. (٢) هو أبو الحسن المذكور.

ثم إنَّ الذي استقرَّ عليه العملُ، وقالَ به جماهيرُ أهلِ العلم، من أهلِ الحديثِ وغيرهم: القولُ بتجويزِ الإجازة، وإباحةِ الروايةِ بها.

ثم إنه كما تجوزُ الروايةُ بالإجازة، يَجِبُ العملُ بالمروِيِّ، خلافاً لمن قال من أهلِ الظاهر ومن تابعهم: إنه لا يَجِبُ العملُ به، وإنَّه جارِ مجرى المُرسل. وهذا باطلٌ، لأنه ليس في الإجازة ما يقدَحُ في اتصالِ المنقولِ بها. انتهى.

وقال أيضاً بعدَ ذكرِ نوعِ الإجازة على سبيلِ العموم: هذا نوعٌ تكلمَ فيه المتأخرون، ممن جَوَّزَ أصلَ الإجازة، واختلفوا في جَوَّازِهِ فإن كان ذلك مُقيِّداً بوصفٍ حاصرٍ أو نحوه، فهو إلى الجوازِ أقرب. وممن جَوَّزَ ذلك كلُّه الحافظُ أبو بكر الخطيب. انتهى.

٥ - ومن أنواعِ الإجازة: ما ذكره بقوله: (إجازةُ المعدوم)، أي الذي لم يلبسَ لباسَ الحياةِ حينَ الإجازة، (كأجزتُ لمن يُولدُ لفلان). وقد اختلفوا في اعتبارِ هذه/ الإجازة وجوازِ الروايةِ بها، (والصحيحُ المنعُ)، ٢٩٤ وإنما أجازها من أجازها كالخطيبِ وأبي يَعْلَى الفَرَّاءِ الحنبلي وأبي نصر بن الصباغ الشافعي وغيرهم، بناءً على أنَّ الإجازةَ إذن في الرواية، فتصلح للمعدوم.

والذي استقرَّ عليه رأيُ الجمهور، هو أنَّ الإجازة في حكمِ الإخبارِ جُملةً، فكما لا يصحُّ الإخبارُ للمعدوم، لا تصحُّ الإجازةُ له، كذا ذكره ابنُ الصلاح وغيره.

٦ - (ولو قال) أي المُجيزُ، وهذا بيانٌ لنوعٍ من إجازة المعدوم، (لفلان ولَمَن يُولدُ له، أو لَكَ ولِعَقِبِكَ) أي من يَعْقبُكَ ويَخْلُقُكَ من الأولاد، (جَازَ كالوَقْفِ)، فإنه يصحُّ على المعدومِ إذا عُطِفَ على الموجودِ لا على المعدومِ ابتداءً عندَ أصحابِ الشافعي.

وَحَكَى الْخَطِيبُ عَنْ أَصْحَابِ أَبِي حَنِيفَةَ وَمَالِكٍ أَنَّهُمْ أَجَازُوا الْوَقْفَ عَلَى الْمَعْدُومِ مُطْلَقاً، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ أَصْلُهُ مَوْجُوداً حَالِ الْإِيقَافِ، مِثْلُ أَنْ يَقُولَ: وَقَفْتُ هَذَا عَلَى مَنْ يُؤَلِّدُ لِفُلَانٍ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ وَقَفَهُ عَلَى فُلَانٍ، فَيَلْزِمُهُمُ الْقَوْلُ بِجَوَازِ الْإِجَازَةِ لِلْمَعْدُومِ مُطْلَقاً، لِأَنَّهُ أَمْرٌ أَوْسَعُ مِنَ الْوَقْفِ، إِلَّا أَنْ يُفَرَّقَ بَيْنَهُمَا. كَذَا فِي شُرُوحِ «الْأَلْفِيَةِ»^(١).

٧ - وَمِنْ أَنْوَاعِ الْإِجَازَةِ: مَا ذَكَرَهُ بِقَوْلِهِ: (وَالْإِجَازَةُ لِلطِّفْلِ الَّذِي لَمْ يُمَيِّزْ)، أَيْ لَمْ يَبْلُغْ إِلَى سِنِّ التَّمْيِيزِ (صَحِيحَةً، لِأَنَّهَا إِبَاحَةٌ لِلرَّوَايَةِ، وَالْإِبَاحَةُ تَصِحُّ لِلْعَاقِلِ وَغَيْرِهِ)، هَكَذَا ذَكَرَهُ الْخَطِيبُ وَغَيْرُهُ، وَحَكَاهُ السَّلَفِيُّ عَنْ أَدْرَكِهِ مِنَ الْحَفَاطِ وَالْمَشَايخِ، وَاخْتَارَهُ الْجُمْهُورُ.

وَفَرَّقُوا بَيْنَ الْإِجَازَةِ وَبَيْنَ السَّمَاعِ، حَيْثُ شَرَطُوا فِيهِ بُلُوغَهُ سِنِّ التَّمْيِيزِ، عَلَى مَا مَرَّ^(٢)، بِأَنَّ الْإِجَازَةَ أَوْسَعُ مِنَ السَّمَاعِ، حَيْثُ تَجُوزُ لِلْغَائِبِ دُونَهُ. قَالَ ابْنُ الصَّلَاحِ: كَأَنَّهُمْ رَأَوْا الطِّفْلَ أَهْلاً لِتَحْمُلِ هَذَا النَّوعِ الْخَاصِّ لِيُؤَدِّيَ بِهِ بَعْدَ حَصُولِ أَهْلِيَّتِهِ، حِرْصاً عَلَى تَوْشُّعِ السَّبِيلِ إِلَى بَقَاءِ الْإِسْنَادِ الَّذِي اخْتَصَّتْ بِهِ الْأُمَّةُ، وَتَقْرِيْبِهِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ / انْتَهَى.

٢٩٥

وَحَكَى الْخَطِيبُ عَنْ بَعْضِ الْأَصْحَابِ الْبُطْلَانَ، وَكَذَا نُقِلَ عَنِ الشَّافِعِيِّ بُطْلَانُ الْإِجَازَةِ لِمَنْ لَمْ يَسْتَكْمِلْ سَبْعَ سِنِينَ. وَيُعْلَمُ مِنْ هَذَا الْمَقَامِ حُكْمُ الْإِجَازَةِ لِلْمَجْنُونِ.

وَأَمَّا الْإِجَازَةُ لِلْكَافِرِ، فَلَمْ يُوجَدْ فِي حُكْمِهَا نَقْلٌ عَنِ السَّلَفِ، مَعَ تَصْرِيحِهِمْ بِصَحَّةِ سَمَاعِهِ، وَقَدْ ثَبَتَ ذَلِكَ فَعلاً عَنْ ابْنِ تَيْمِيَّةٍ وَغَيْرِهِ.

وَأَمَّا الْإِجَازَةُ لِلْحَمَلِ، فَمِنْ يُجَوِّزُ الْإِجَازَةَ لِلْمَعْدُومِ مُطْلَقاً، يُجَوِّزُهَا

(١) فِي «فَتْحِ الْمَغِيثِ» ٩٠: ٢ (النَّوْعُ ٢٤). وَ «شَرْحُ الْأَلْفِيَةِ» لِلْعِرَاقِيِّ ٧٤: ٢.

(٢) فِي ص ٥٠٢.

بلا شُبْهَة، ومن لا يُجَوِّزُ تلك لا يُجَوِّزُ هذه. وقد نُقِلَ فِعْلُهُ عن بعضِ الشيوخ المتأخرين. كذا في شروح «الألفية»^(١).

٨ - (وإجازةُ المُجاز كَأَجَزْتُ لك ما أُجِيزَ لي)، هذا نوعٌ آخرٌ من الإجازة، قال ابنُ جماعة في «مختصره»^(٢): إجازةُ المُجازِ مثلُ أَجَزْتُ لك مُجَازَاتِي، والصَّحِيحُ جَوَّازُهُ، قَطَعَ به الدارقطني وأبو نُعَيْم وأبو الفتح المَقْدِسِي^(٣)، وكان يَروي بالإجازة عن الإجازة، وربما وَالَى بين ثلاثِ إجازات. انتهى.

وذكر العراقي والسخاوي وغيرهما^(٤) أنه قد أَبْطَلَ هذا النوعَ الحافظُ أبو البركات عبدُ الوهاب البغدادي الحنبلي، الشهيرُ بابن الأنماطي، شيخُ ابنِ الجوزي، بناءً على أن الإجازة في نفسها ضعيفة، فيزدادُ الضَعْفُ بتوالي الإجازات. والصحيحُ الذي عليه العملُ هو الجَوَّاز.

(١) ٧٨: ٢ - ٧٩ من «شرح الألفية» للحافظ العراقي.

(٢) هو المسمَّى «المنهل الرُّوِّي في مختصر علوم الحديث النبوي» ص ٨٧.

(٣) هو كما حلَّاه الحافظ الذهبي في «سير أعلام النبلاء»، ١٣٦: ١٩، بقوله: «هو الشيخ الإمام القدوة المحدث مفيد الشام، شيخ الإسلام، أبو الفتح نصر بن إبراهيم بن نصر النابلسي، المقدسي - ثم الدمشقي - الفقيه الشافعي، صاحب التصانيف والأمال». ثم ترجم له ترجمة طويلة واسعة، وكانت ولادته سنة ٤٠٧، وتوفي سنة ٤٩٠ رحمه الله تعالى، ومن تأليفه: «الحجة على تارك المحجة»، وكتبَ أخرى كبيرة في فقه مذهب السادة الشافعية.

ووقع في ترجمته في «الأعلام» للزركلي ٣٣٦: ٨ و ٢٠: ٨، من الطبعة الخامسة خطأ في تأريخ ولادته، فقد أرخها فيهما سنة ٣٧٧، وهو خطأ صرف، إذ اتفقت كلمة كل من ترجمه على أنه عاش ٨٣ سنة أو نحوها. وعلى تأريخ الأستاذ الزركلي يكون قد عُمِّرَ فعاش ١١٣ سنة، وهو خطأ لا ريب فيه. وله ترجمة في «طبقات الشافعية الكبرى» للسبكي ٣٥١: ٥، و «شذرات الذهب» ٣٩٥: ٣، وغير كتاب.

(٤) في «فتح المغيب» ٩٨: ٢ (النوع ٢٤)، و «شرح الألفية» للعراقي ٨٢: ٢.

(وَتُسْتَحَبُّ الإِجَازَةُ) لِإِبْقَاءِ تَسْلُسُلِ الإِسْنَادِ، الَّذِي هُوَ مِنْ فُضَائِلِ هَذِهِ الْأُمَّةِ، (إِذَا كَانَ الْمُجِيزُ وَالْمُجَازُ لَهُ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ، لِأَنَّهَا) أَيُّ الإِجَازَةِ (تَوْشُّعٌ يَحْتَاجُ إِلَيْهِ أَهْلُ الْعِلْمِ)، لَا سِيَّمَا عِنْدَ تَعَشُّرِ السَّمَاعِ مِنَ الشَّيْخِ وَالْقِرَاءَةِ عَلَيْهِ.

فَإِنْ لَمْ يَكُنِ الْمُجَازُ لَهُ أَهْلًا فَلَا تُسْتَحَبُّ، فَإِنْ أَجَازَهُ مَعَ ذَلِكَ جَازٌ، كَمَا مَرَّ وَكَذَا إِذَا لَمْ يَكُنِ الْمُجِيزُ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ فَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَتَجَاسَرَ عَلَى فَتْحِ بَابِ الإِجَازَةِ، وَلَا لِلطَّلَبَةِ أَنْ يَسْتَجِيزُوا مِنْهُ.

وَأَقْلُ مُرَاتِبِ الْمُجِيزِ - عَلَى مَا ذَكَرَهُ ابْنُ سَيِّدِ النَّاسِ وَغَيْرُهُ - أَنْ يَكُونَ عَالِمًا بِمَعْنَى الإِجَازَةِ الْعِلْمِ الإِجْمَالِيِّ، بِأَنَّهُ رَوَى شَيْئًا، وَأَنْ مَعْنَى إِجَازَتِهِ لغيرِهِ: إِذْنُهُ لَهُ فِي رَوَايَةِ ذَلِكَ الشَّيْءِ، بِطَرِيقِ الإِجَازَةِ الْمَعْهُودَةِ عِنْدَ أَهْلِ هَذَا الْعِلْمِ.

(وَيَنْبَغِي لِلْمُجِيزِ بِالْكِتَابَةِ أَنْ يَتَلَفَّظَ بِهَا) أَيُّ بِالِإِجَازَةِ، بِأَنْ يَقُولَ: ٢٩٦ أَجَزْتُهُ مَرُورِيَّاتِي وَمُسْمُوعَاتِي، أَوْ: مَا أَجِيزَ لِي/.

وَإِنْ لَمْ يَذْكُرِ الْمُجَازُ بِهِ بَلْ اكْتَفَى عَلَى قَوْلِهِ: أَجَزْتُهُ كَفَى ذَلِكَ، وَقَدْ نَصَّ أَبُو الْحُسَيْنِ أَحْمَدُ اللُّغَوِيُّ، الشَّهِيرُ بِابْنِ فَارِسٍ، مُؤَلِّفُ «مُجْمَلِ اللُّغَةِ» وَغَيْرِهِ، فِي رِسَالَتِهِ الْمُسَمَّاةِ «بِمَاخِذِ الْعِلْمِ»، بِجَوَازِ تَعَدِّي أَجَزْتُ بِنَفْسِهِ. وَالْمَعْرُوفُ لُغَةً وَاصْطِلَاحًا - كَمَا ذَكَرَهُ ابْنُ الصَّلَاحِ - أَجَزْتُ لَهُ مُتَعَدِّيًا بِاللَّامِ.

(فَإِنْ اقْتَصَرَ عَلَى الْكِتَابَةِ صَحَّحْتُ) أَيُّ الإِجَازَةُ، لِكُونَ الْقَلَمِ أَحَدَ اللِّسَانَيْنِ، وَلِذَا تَحَرَّمَ الْغَيْبَةُ بِالْكِتَابَةِ، كَمَا تَحَرَّمَ بِاللِّسَانِ، كَمَا بَسَطْتُهُ فِي رِسَالَتِي الْمُؤَلَّفَةِ بِاللِّسَانِ الْهِنْدِيَّةِ، فِي بَابِ الْغَيْبَةِ، الْمُسَمَّاةِ «بِزَجْرِ الشُّبَّانِ وَالشَّيْبَةِ عَنْ ارْتِكَابِ الْغَيْبَةِ»، وَهِيَ رِسَالَةٌ لَمْ يُؤَلَّفْ مِثْلُهَا فِي بَابِهَا.

وَذَكَرْتُ قَدْرًا مِنْ مَبَاحِثِهَا فِي رِسَالَتِي الْآخَرَى، الْمُؤَلَّفَةِ بِاللِّسَانِ الْهِنْدِيَّةِ الْمُسَمَّاةِ «بِعُمْدَةِ النَّصَائِحِ بِتَرْكِ الْقَبَائِحِ»، وَأَيْضًا فِي رِسَالَتِي الْمُؤَلَّفَةِ بِالْعَرَبِيَّةِ،

المسمّاة «بنفع المفتي والسائل بجمع متفرقات المسائل»، إن شئت الاطلاع على مباحث الغيبة، فطالعها تجد فيها ما لا تجد في غيرها.

وقد جرّث عادة أكثر المُجيزين، بأنهم لا يتلفّظون بما يدلُّ على الإجازة، بل يكتفون على كتابتها، ثم يكتبون عند الاختتام: قاله بفمه، وكتبه بقلمه فلان بن فلان. وهذا نوع من الكذب يجب الاجتناب عنه، فمن أراد أن يكتب ذلك، يجب عليه أن يتلفّظ بها قبل الكتابة، أو بعدها قبل كتابة هذه الكلمة، لئلا يكون كاذباً في الإخبار بهذه الجملة.

(الرابع) من طرق تحمّل الحديث: (المناولة)، يقال: ناوّه إياه إذا أعطاه، ومنه في حديث قصّة موسى والخضر على نبيّنا وعليهما الصلاة والسلام، المروّي في «صحيح البخاري» وغيره: فحملوهما أي موسى وخضر، في السفينة بغير نول، أي عطاء وأجرة.

وهو اصطلاحاً: عبارة عن إعطاء الشيخ الطالب شيئاً من مروياته، سواء كان الإعطاء تملكاً بالهبة أو البيع، أو قائماً مقامهما، أو كان إجازة، أو إعارة.

وقد نقل عن الإمام مالك والزهرّي ويحيى بن سعيد الأنصاري وغيرهم من المدنّيين، ومجاهد وأبي الزبير ومسلم الزنجي وغيرهم من المكيّين، وعلقمة/ ٢٩٧ النخعي وإبراهيم النخعي وغيرهما من الكوفيين، وابن وهب وابن القاسم وأشهب وغيرهم من المصريين، وقتادة وأبي العالّة وغيرهما من البصريّين: أن التحمّل بالمناولة يُعادِل التحمّل سماعاً.

لكن الذي اختاره أبو حنيفة والشافعي وأحمد والثوري وابن المبارك وابن راهويه وغيرهم: هو أنها دونه، وهو الذي صحّحه ابن الصلاح ومن تبعه. كذا في «فتح المغيث»^(١).

(وأعلاها) يَعْنِي: للمناولة أقسام، وأعلى أنواعها (ما يُقَرَّنُ بالإجازة، وذلك بأن يَدْفَعَ) الشيخ (إليه) أي إلى الطالب، (أَصْلَ سَمَاعِهِ، أو فَرْعاً مُقَابِلاً به) أي نُسخة منقولة مُقَابِلَةً بِأَصْلِ سَمَاعِهِ، (وَيَقُولُ) الشيخ للطالب عند إعطائه إياه: (هذا سَمَاعِي أو رَوَايَتِي) بالإجازة أو غيرها (عن فلان، أَجَزْتُ لَكَ رَوَايَتَهُ، ثُمَّ يُبْقِيهِ) مَعْرُوفٌ، من الإبقاء، أي يُبْقِي الشيخ ذلك المدفوع (فِي يَدِهِ) أي الطالب، (تَمْلِكاً) بِأَحَدِ أَنْوَاعِ التَّمْلِكِ (أو إِلَى أَنْ يَنْسَخَهُ) أي يَنْسَخَهُ الطالبُ وَيُقَابِلَ مَكْتُوبَهُ به.

(ومنها) أي من أنواع المُنَاوَلَةِ: (أَنْ يُنَاوِلَ الطالبُ الشيخَ) هذا مَفْعُولٌ لِيُنَاوِلَ، وفاعله ما اتَّصَلَ به، (سَمَاعَهُ) أي كِتَابَ سَمَاعِهِ أَصْلاً كَانَ أو فَرْعاً مُقَابِلاً به، (فِي تَأْمَلُهُ وَهُوَ) أي الشيخ الذي عَرَضَ عَلَيْهِ الطالبُ كِتَابَهُ (عَارِفٌ مُتَقَيِّظٌ)، فَيَنْظُرُهُ وَيَتَصَفَّحُهُ مُتَأَمِّلاً، لِيَعْلَمَ صِحَّتَهُ وَعَدَمَ الزِّيَادَةِ وَالنَّقْصَانِ فِيهِ.

فَإِنْ لَمْ يَكُنْ عَارِفاً كُلَّ ذَلِكَ، يَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يُقَابِلَهُ بِأَصْلِ كِتَابِهِ، (ثُمَّ يُنَاوِلُهُ) أي الشيخ بَعْدَ حَصُولِ الْعِلْمِ بِالصَّحَةِ: (الطالبُ، وَيَقُولُ) أي الشيخُ عِنْدَ مُنَاوَلَتِهِ: (هُوَ حَدِيثِي أو سَمَاعِي)، أو رَوَايَتِي، أو نَحْوَ ذَلِكَ، (فَارَوْهُ عَنِّي) حَسْبَمَا أَرَوِيهِ عَنْ شِيُوخِي.

(وَيُسَمَّى هَذَا) أي النَوْعُ الْأَخِيرُ (عَرَضَ المُنَاوَلَةِ)، وَهُوَ أَدْوَنُ مِنَ النَوْعِ الْأَوَّلِ.

(ولها) أي للمُنَاوَلَةِ (أَقْسَامٌ أُخْرَى)، قَدْ بَسَطَ الْكَلَامَ فِيهَا شُرَاحُ «الْأَلْفِيَةِ»، وَلَوْ لَا خَوْفُ التَّطْوِيلِ الْمُحِلُّ لَأْتَيْتُ بِهَا.

(الخامسُ) من طُرُقِ تَحْمُلِ الْحَدِيثِ: (المُكَاتَّبَةُ)، وَهِيَ تُعَادِلُ المُنَاوَلَةَ عِنْدَ جَمْعٍ مِنَ الْمُحَدِّثِينَ / وَرَجَّحَ قَوْمٌ مِنْهُمْ الْخَطِيبُ: المُنَاوَلَةَ عَلَيْهَا، لِحَصُولِ

المُشافهة فيها بالإذن دون المُكاتبة، واختلفوا في المُكاتبة المجردة عن الإذن، كما اختلفوا في المناولة المجردة عن الإذن، هل تجوزُ بها الرواية أم لا؟ والذي عليه العملُ هو جوازُ الرواية بهما مطلقاً.

(وهي أن يكتُبَ) أي الشيخُ. والأحسنُ أن تكونَ كتابتهُ بطريقٍ شرعي، وهو أن يبدأ باسمِ المكتوبِ إليه بعدَ اسمِ الكاتب، فيكتبُ: من فلانِ بنِ فلان، إلى فلانِ بنِ فلان، وذلك بعدَ البسملة.

وعلى هذا الطريقِ كانتْ مكاتيبُ النبي صلى الله عليه وسلم إلى عمّاله، وإلى سلاطينِ العجم وغيرهم. ولو قدّم على المقصودِ بعدَ البسملة: الحمدُ والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، فهو أحسنُ.

ويذكرُ على استحبابِ بدايةِ اسمِ الكاتب في المكاتيب: ما أخرجه الطبراني في «معجمه الكبير» عن النعمان بن بشير، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا كتبَ أحدُكم إلى أحدٍ فليبدأ بنفسه»، وفي روايته في «معجمه الأوسط»، عن أبي الدرداء مرفوعاً: «إذا كتبَ أحدُكم إلى إنسانٍ فليبدأ بنفسه، وإذا كتبَ فليُثرب كتابه، فهو أنجحُ»، لحاجته.

وسنذكرُهما ضعيفاً، كما ذكره الشيخ عبد الرؤوف المناوي، في شرح الجامع الصغير للسيوطي المسمّى «بالتيسير»^(١).

ولمّا كان الضعفُ غيرَ مُضِرٍّ للعملِ في فضائلِ الأعمال، على ما مرَّ تفصيله^(٢)، عملَ بذلك كثيرٌ من السلفِ، وكرهوا بدايةَ اسمِ المكتوبِ إليه على طريقةِ الأعاجم.

قلتُ: وقد كنتُ سابقاً أبدأُ في المكاتيبِ باسمِ المكتوبِ إليه، لا سيما إذا

(١) ١٢٦: ١ في «التيسير في شرح الجامع الصغير»، و ٤٣٢: ١ في «فيض القدير».

(٢) ص ١٨٦.

كان من الأكابر، فقد كان الإمام أحمد يستحب أن يبدأ باسم المكتوب إليه، إذا كتب الصغير إلى الكبير، كما حكاه السخاوي وغيره^(١).

ثم تركت ذلك، والتزمت ببداية اسمي بعد البسملة من يوم اطلعت على هذه الرواية، ظناً مني أن ضعفها لا يقدح في العمل بها، وقد أيدها عمل النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه.

(مسموعه) أي ما سمعته من شيخه بأي طريق كان. والمراد به ما هو أعم من / المسموع الحقيقي، ليدخل فيه المجاز، (لغائب) أي لطالب غائب عن الشيخ، بأن يكون في موضع آخر، (أو حاضر) أي في بلده دون مجلسه، قاله السخاوي. (بخطه، أو يأذن) الشيخ إذا صراحة أو إشارة (بكتبه له)، بشرط أن يكون الكاتب ثقة معتمداً عليه، ليؤمن من التحريف والتصحيف والزيادة والنقصان.

(وهي) أي الكتابة (إمّا مقتزنة بالإجازة كأن يكتب) قبل ذكر المسموع، أو بعده: (أجزت لك، أو مجردة عنها) أي عن الإجازة. (والصحيح جواز الرواية على التقديرين) لأن في نفس كتابته إليه بخطه أو من يقوم مقامه: إذاً له، كما في المناولة، فلا يحتاج إلى التصريح بالإجازة. وعلى هذا استمر عمل السلف فمن بعدهم من الشيوخ، ويعبرون عنه بقولهم: كتب إلي فلان، ويدرجونه في المسانيد الموصولة.

وقد أخرج مسلم كثيراً من هذا النوع. وفي «صحيح البخاري» الرواية بالكتابة ليست إلا في موضع واحد، في كتاب الأيمان والتأدور، قاله السيوطي^(٢).

(١) ١٣٦: ٢.

(٢) في «تدريب الراوي» ٥٦: ٢ (النوع ٢٤).

واعلم أنه يكفي في الرواية بالكتابة معرفة المكتوب إليه خط الكاتب من دون اشتباه، وإن لم تقم البيّنة عليه، ومنهم من شرط ذلك، بناءً على ما اشتهر: الخط يُشبه الخط. وهو ضعيف، فإنّ الالتباس نادر، كذا ذكره ابن الصلاح.

وهل يقول في مثل هذا: حدّثنا، وأخبرنا؟ فجوّزه بعضهم كالليث، ومنهم من جوّز إطلاق أخبرنا دون حدّثنا، والصحيح أن لا يُطلق فيه حدّثنا ولا أخبرنا، بل يُقيّد بقوله: كتابة أو مايقوم مقامه. والأحسن أن لا يأتي بمثل هذه الألفاظ المستعملة في السماع، في المكاتبة، وكذا في المناولة، كذا في «تدريب الراوي»^(١) وغيره.

(السادس) من أنواع تحمّل الحديث (الإعلام) بكسر الهمزة، مصدّر أعلمه، (وهو أن يُعلم الشيخ الطالب أن هذا الكتاب روايته) أي مرويته عن شيوخه، (من غير أن يقول) أي الشيخ لمن أعلمه: (أرويه عني).

وقد صار قوم من المحدثين كابن جرّيج وعبيد الله العمري ومن تبعه من المدّنيين، إلى جواز الرواية بمجرد الإعلام، لكونه إذناً، / بل زاد بعضهم نعمة ٣٠٠ في الطنبور وقال: لو منعه الشيخ من روايته بعد إعلامه، لم تُمنع بذلك روايته، لأنّ الإعلام طريق يصحّ التحمّل به والاعتماد على الرواية به عنه، فمنعه من ذلك بعد وقوعه غير معتبر، وإلى هذا ذهب القاضي عياض.

(والأصح) على ما نصّ عليه الإمام الغزالي وابن الصلاح وغيرهما (أنه لا تجوز) بمجرد الإعلام (روايته لاحتمال أن يكون الشيخ قد عرف فيه) أي في مرويته، أو في الطالب (خللاً فلا يأذن فيه)، فلا يكون مجرد الإعلام إذناً للرواية.

نعم يجب العمل على الطالب بذلك المروي إذا حصل له الوثوق به، فإنّ

الْعَمَلُ يَكْفِي فِيهِ صِحَّةُ الْمَرْوِي فِي نَفْسِهِ، وَلَا يَتَوَقَّفُ عَلَى أَنْ يَكُونَ لَهُ رِوَايَتُهُ.
وَيَلْتَحِقُ بِالْإِعْلَامِ الْوَصِيَّةُ، وَهِيَ أَنْ يُوصِيَ الرَّاوي عِنْدَ مَوْتِهِ أَوْ سَفَرِهِ،
لشخصٍ بكتابٍ يرويه، فَجُوزَ بَعْضُ السَّلَفِ لِلْمُوصَى لَهُ أَنْ يَرْوِيَهُ عَنِ الْمُوصِي.
وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ.

وهذا هو الذي جعله ابنُ جماعة وغيره نوعاً سابعاً، وجعلوا الوجادة ثامناً،
ولم يذكره المصنّف، لكونه كالإعلامِ اختلافاً وحكماً.

(السَّابِعُ) مِنْ أَنْوَاعِ تَحْمُلِ الْحَدِيثِ: (الْوِجَادَةُ) بِكسر الواو، (مَنْ)
وَجَدَ يَجِدُ أَيُّهُ هُوَ مَصْدَرٌ وَجَدَ يَجِدُ وَجَدَانًا، (مَوْلَدٌ)، اسْمٌ مَفْعُولٌ مِنْ
التَّوْلِيدِ، أَيُّهُ هُوَ مَصْدَرٌ مُوَلَّدٌ غَيْرُ مَسْمُوعٍ مِنْ قُدَمَاءِ الْعَرَبِ، بِمَعْنَى أَنَّ أَهْلَ
الاصْطِلَاحِ وَلَدُوا قَوْلَهُمْ: وَجَادَةٌ، فِيمَا أُخِذَ مِنَ الْعِلْمِ مِنْ صَحِيفَةٍ مِنْ غَيْرِ سَمَاعٍ،
وَلَا إِجَازَةٍ، وَلَا مُنَاوَلَةٍ.

(وَهُوَ أَنْ يَقِفَ) الطَّالِبُ (عَلَى كِتَابٍ بِخَطِّ شَيْخٍ) مَعْتَمِدٍ عَلَيْهِ،
(فِيهِ) أَيُّ فِي ذَلِكَ الْكِتَابِ (أَحَادِيثٌ) مَعَ أَسَانِيدِهَا، (لَيْسَ لَهُ) أَيُّ لِلطَّالِبِ
(رِوَايَةٌ مَا فِيهَا) بِأَحَدِ الطَّرِيقِ الْمَذْكُورَةِ سَابِقًا، (فَلَهُ) أَيُّ لِلوَاجِدِ (أَنْ يَقُولَ)
إِذَا جَزَمَ بِكَوْنِهِ خَطُّهُ كَمَا فِي الْمَكَاتِبَةِ.

فَإِنْ تَرَدَّدَ فِي كَوْنِهِ خَطُّهُ فَلَهُ أَنْ يَقُولَ: وَجَدْتُ عَنْ فُلَانٍ، أَوْ بَلَّغَنِي عَنْهُ،
أَوْ وَجَدْتُ بِخَطِّ قَيْلٍ: إِنَّهُ خَطُّ فُلَانٍ، / أَوْ ظَنَنْتُ أَنَّهُ خَطُّهُ، وَنَحْوَ ذَلِكَ مِنْ
الْعِبَارَاتِ الْمُخْبِرَةِ لِلْحَالِ الْوَاقِعِيِّ. ٣٠١

وَإِنْ وَجَدَ بِخَطِّ غَيْرِ ذَلِكَ الشَّيْخِ، وَلَكِنْ حَصَلَ لَهُ وَثُوقٌ بِصِحَّةِ النُّسخَةِ وَأَنَّ
قَائِلَهَا هُوَ، فَلْيَقُلْ: قَالَ فُلَانٌ، وَنَحْوَهُ.

فَإِنْ لَمْ يَحْصُلْ بِالنُّسخَةِ وَثُوقٌ، فَلْيَقُلْ: بَلَّغَنِي عَنْ فُلَانٍ أَنَّهُ ذَكَرَ كَذَا،

أو: وَجَدْتُ فِي نَسْخَةٍ مِنَ الْكِتَابِ الْفُلَانِي، وَنَحْوَ ذَلِكَ مِنَ الْعِبَارَاتِ الَّتِي لَا تَقْتَضِي الْجَزْمَ، كَذَا فِي «أَلْفِيَةِ الْحَدِيثِ» وَشَرْحِهِ «فَتْحُ الْمَغِيثِ»^(١).

(وَجَدْتُ، أَوْ قَرَأْتُ بِخَطِّ فُلَانٍ، أَوْ فِي كِتَابِ فُلَانٍ بِخَطِّهِ: حَدَّثَنَا فُلَانٌ، وَيَسُوقُ)، أَيِ الْوَاجِدُ قَائِلُ هَذِهِ الْكَلِمَاتِ: (بَاقِي الْإِسْنَادِ وَالْمَثْنِ) الْمَكْتُوبَيْنِ فِيمَا وَجَدَهُ.

(وَقَدْ اسْتَمَرَّ عَلَيْهِ) أَيِ عَلَى الرِّوَايَةِ بِالْوِجَادَةِ بِمِثْلِ تِلْكَ الْأَفَاطِ (الْعَمَلُ قَدِيمًا وَحَدِيثًا) أَيِ عَمَلُ الْمُحَدِّثِينَ وَالرَّوَاةِ فِي الزَّمَانِ السَّابِقِ وَاللَّاحِقِ.

(وَهُوَ) أَيِ الْمَرْوِيُّ بِطَرِيقِ الْوِجَادَةِ (مِنْ بَابِ الْمُرْسَلِ، وَفِيهِ شَوْبٌ مِنَ الْإِتِّصَالِ) لِمَا فِيهِ مِنَ الْإِرْتِبَاطِ فِي الْجُمْلَةِ، وَزِيَادَةُ قُوَّةٍ لِلْخَبَرِ. وَالْمُرَادُ بِالْمُرْسَلِ هَاهُنَا الْمُرْسَلُ بِالْمَعْنَى الْأَعْمَ، لَا بِالْمَعْنَى الْمُقَابِلِ لِلْمَعْلُوقِ وَالْمُنْقَطِعِ، فَإِنَّهُ لَيْسَ بِمُرْسَلٍ بِهَذَا الْمَعْنَى، بَلْ هُوَ مَعْلُوقٌ، وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: إِنَّهُ مُنْقَطِعٌ، وَهُوَ أَيْضًا مُسْتَعْمَلٌ فِي الْمَعْنَى الْأَعْمِ.

(وَاعْلَمْ أَنَّ قَوْمًا) مِنَ الْمُحَدِّثِينَ (شَدَّدُوا فَقَالُوا) بَيَانٌ لِتَشْدِيدِهِمْ وَإِفْرَاطِهِمْ: (لَا حُجَّةَ إِلَّا فِيمَا رَوَاهُ حِفْظًا)، حُكِيَ ذَلِكَ - كَمَا ذَكَرَهُ النَّوَوِيُّ فِي «التَّقْرِيبِ»^(٢) وَغَيْرُهُ - عَنْ مَالِكٍ وَأَبِي حَنِيفَةَ، وَمَنْ ثَمَّ قَلَّتْ رِوَايَاتُ الْإِمَامِ أَبِي حَنِيفَةَ بِالنِّسْبَةِ إِلَى غَيْرِهِ مِنَ الْمُحَدِّثِينَ، وَهَذَا يُنبِئُ عَنْ شِدَّةِ وَرَعِهِ وَغَايَةِ احتياطِهِ. وَقَدْ خَبَطَ جَمْعٌ مِنْ عُلَمَاءِ زَمَانِنَا فَعَدُّوهُ مِنْ مَعَايِهِ، وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُنَمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْمُعَانِدُونَ.

(وَقِيلَ: تَجُوزُ مِنْ كِتَابِهِ إِلَّا إِذَا خَرَجَ مِنْ يَدِهِ وَتَسَاهَلَ آخَرُونَ) مِنَ الرِّوَاةِ وَالْمُحَدِّثِينَ (وَقَالُوا: تَجُوزُ الرِّوَايَةُ مِنْ نُسْخٍ غَيْرِ مُقَابَلَةٍ

(١) فِي «شَرْحِ الْأَلْفِيَةِ» لِلْعِرَاقِيِّ ١١٢:٢. وَ«فَتْحُ الْمَغِيثِ» ١٥٢:٢.

(٢) فِي ضَمْنِ «تَدْرِيبِ الرَّاوِي» ٦٢:٢ (النَّوْعُ ٢٤).

بأصولها)، فهذه الطائفة في جانب، وتلك في جانبٍ مقابلٍ له، وخيرُ الأمور أعدلُها، وخيرُ الطُّرُق أوسطُها.

٣٠٢ (والحقُّ) الذي لا إفراطَ فيه ولا تفريطَ (أنَّه إذا قام في التحمُّل والضَّبْط والمُقَابَلَة بما تقدَّم) من الشروط/ والمراتب (جازَتْ الروايةُ عنه، وكذا إن غابَ عنه الكتابُ) أي خَرَجَ من يَدِهِ، إذا كان الغالبُ سلامتهُ من تَغْيِيرٍ، ولا سيما (إذا كان) أي صاحبُ الكتاب (ممن لا يَخْفَى عليه تَغْيِيرُهُ غالباً)، فحينئذٍ يَحْصُلُ الأَمْنُ من الزيادةِ والنقصانِ.

(البابُ الرابعُ)

من الأبوابِ الأربعةِ التي رُتِّبَتْ مَقاصِدُ الرسالةِ عليها (في أسماءِ الرجال).

اعلم أنَّ الطَّبِيعِيَّ قد رَتَّبَ «خُلَاصَتَهُ» - التي لَخَّصَ المصنِّفُ هذه الرسالةَ بِكُلِّيَّتِها منها ومن مقدِّمةِ شَرْحِهِ للمشكاة - على مُقدِّمةٍ، ومقاصِدٍ، وخاتمةٍ.

ورَتَّبَ المقاصِدَ على أربعةِ أبوابٍ: الأولُ في أقسامِ الحديثِ وأنواعِهِ. الثاني في أوصافِ الرُّوَاةِ. الثالثُ في تحمُّلِ الحديثِ وطُرُقِ نقلِهِ. الرابعُ في أسماءِ الرجالِ وأنسابِهِم.

ولمَّا فرَغَ من المقدِّمةِ والأبوابِ الثلاثةِ، قالَ: البابُ الرابعُ في أسماءِ الرجالِ وطبقاتِ العلماءِ وما يَتَّصِلُ بذلك. وهذا فنٌّ عَظِيمٌ مُهِمٌّ الفائدةُ، يُعرَفُ به المُرسَلُ والمُتَّصِلُ. انتهى.

وأوردَ مَبَاحِثَ هذا البابِ في فصول:

الأولُ في معرفةِ الصحابةِ، وذكرَ فيه التعريفَ، ومسألةَ عدالةِ الصحابةِ كلِّهم، وأوَّلَهم إسلاماً وأكثرَهم حديثاً.

والثاني في معرفة التابعي، وذكر فيه تعريف التابعي، وأسامي أكابرهم كالفقهاء السبعة المشهورين: سعيد بن المسيب، والقاسم بن محمد، وعروة بن الزبير، وخارجة بن زيد، وأبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف، وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة، وسليمان بن يسار.

والثالث: في الأسماء والكنى والألقاب، ورتبه على أنواع: الأول في الأسماء، وهو على أقسام:
منها: معرفة من ذكر بأسماء مختلفة أو نعت متعددة كمحمد بن السائب الكلبي أبي النصر.

ومنها: معرفة الأسماء المجردة.

ومنها: معرفة المؤلف والمؤتلف.

ومنها: معرفة المتفق والمفترق.

ومنها: معرفة المنسوبين إلى غير آبائهم، كمقداد بن الأسود.

ومنها: معرفة النسب التي هي على غير ظاهرها.

ومنها: معرفة المبهمات، وذكر في بيان كل من هذا ما يفيد الطالب. وذكر

٣٠٣

في النوع الثاني الكنى، وفي الثالث/ الألقاب.

والفصل الرابع من الباب الثالث رتبه على أنواع، وذكر فيه أبحاثاً متعلقة

بمعرفة الموالى، وبمعرفة أوطان الرواة، وبمعرفة التواريخ والوفيات.

ثم بعد الفراغ من هذه الفصول أورد فروعاً متفرقة، وذكر فيها تواريخ وفاة

النبي صلى الله عليه وسلم والعشرة المبشرة، وأصحاب المذاهب المتبوعة، وهم

سفيان الثوري، ومالك، وأبو حنيفة، والشافعي، وأصحاب كتب الأحاديث

المعتمدة، وهم البخاري، ومسلم، وأبو داود، والترمذي، والنسائي^(١).

(١) هكذا في «الخلاصة في معرفة الحديث» للطبي ص ١٤٠، النسائي آخر

أصحاب «الكتب المعتمدة» ولم يذكر فيهم ابن ماجه، وذلك لنزول مرتبة كتابه عن كتبهم. ثم =

والدارقطني، والحاكم، والحافظ عبد الغني، وابن عبد البر، والبيهقي، والخطيب البغدادي.

ثم ختم خلاصته بخاتمة ذكر فيها آداب الطالب، والشيخ، والكاتب، وبمثله رتب مقدمة شرحه أيضاً.

ولا يخفى على ناظرهما أنه وإن تكلم في جميع المباحث على سبيل الاختصار، لكنه مما لا يخلو عن فائدة معتد بها، لمن يريد الاطلاع على ما لا بد منه في هذا الفن.

وأما المصنف فقد لخص بتلخيص مخلص، وأخل بكثير مما لا بد من ذكره، لا سيما في مباحث الباب الرابع، حيث اكتفى منها على تعريف الصحابي، والتابعي، وبعض الوفيات على سبيل الاختصار المخلص، فقال:

(الصحابيُّ مُسَلِّمٌ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَقَالَ الْأَصُولِيُّونَ: مَنْ طَالَتْ مُجَالَسَتُهُ).

ولا بد علينا أن نذكر فوائد، تشرح بالاطلاع عليها الصدور، ونفصل ما أجمله المصنف على وجه يحصل السرور، مأخوذاً من شروح «الآلية» و«شرح الثخبة» وشروحه وغيرها من كتب الفن المعبرة.

الأولى: الصحابة، بالفتح مصدراً بمعنى الصُحبة، ومنه الصحابي والصاحب، ويجمع على أصحاب وصحب.

= قال الطيبي بعد ذكر (النسائي): «ثم سبعة من الحفاظ في مصنفاتهم - كذا - أحسنوا التصنيف، وعظم النفع بتصانيفهم: أبو الحسن الدارقطني... ثم الحاكم... ثم عبد الغني...». انتهى.

فالدارقطني والحاكم... ليسوا من مصنف أصحاب الكتب المعتمدة الخمسة، وإنما لهم شأن آخر، فالمؤلف هنا ساقهم مع الخمسة ولم يحسن بذلك. وسيأتي في كلام صاحب المتن ذكر الأئمة الأربعة وأصحاب الكتب الخمسة، ويترجم لهم الشارح. انظر ص ٥٥١.

وقد كثر استعمالُ الصحابةِ بمعنى الجمعِ، وهو في الأصل وإن كان يُطلقُ على كلِّ من يصحبُ شخصاً كائناً من كان، لكنه غلبَ في عُرفِ الشرعِ على من يصحبُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم، كالتابعيِّ غلبَ على من يصحبُ الصحابيِّ، وتبعِ التابعيِّ على من يصحبُ التابعيِّ، وإن كان كلُّ واحدٍ منهما في الأصلِ عامّاً.

الثانيةُ: / اختلفوا في أنَّ الصحابيِّ يُشترطُ في كونهِ صحابياً طُولُ المُجالسةِ أم لا؟

فالذي ذهب إليه جمهورُ الأصوليين وجمعُ من المحدثين: إلى اشتراطِهِ، وأيدوه بالعُرفِ، فإنَّ الصحابيِّ لا يفهمُ منه أهلُ العُرفِ إلّا من يصحبُ صحبةً مُعتداً بها، لا من له رؤيةٌ لحظّةٍ مثلاً، وإن لم تقعَ معها مُجالسةٌ ولا مُماشاةٌ ولا مُكالمةٌ.

ومنهم من اشترطَ معَ ذلك أن يغزوَ معَ النبيِّ صلى الله عليه وسلم غزوةً أو غزوتين.

ومذهبُ جمعٍ من المحدثين كأحمد وعليّ بن المديني وتلميذهما البخاري وغيرهم: أنَّه يكفي في كونهِ صحابياً مُجرّدُ الرؤيةِ، وهو مُؤيّدٌ باستعمالِ أهلِ اللغةِ، فإنَّ اسمَ الصحابيِّ لغةً جارٍ على من صحبَ غيره قليلاً أو كثيراً، وهذا المذهبُ هو الذي عوّلَ عليه أكثرُ المتأخرين.

ومنهم من اشترطَ في كونهِ صحابياً روايتهَ عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم، حكاه ابنُ الحاجب وغيره.

وهذا القولُ أضيّقُ بالنسبةِ إلى الأقوالِ الثلاثةِ المذكورة، وأوسعُها الثالثُ، ثم الأولُ، ثم الثاني، وهو منسوبٌ إلى سعيد بن المسيّب، فإنَّه كان لا يعُدُّ من الصحابةِ إلّا من أقامَ معَ رسولِ الله صلى الله عليه وسلم سنةً أو سنتين، وغزاه معه غزوةً أو غزوتين.

قال ابن الصلاح^(١): وكأنَّ المراد بهذا إن صحَّ عنه: راجعٌ إلى المَحْكِي عن الأصوليين، ولكن في عبارته ضيقٌ يُوجبُ أن لا يُعدَّ من الصحابة جَرِيرُ بن عبد الله البجليُّ ومن شاركه في فقد ما اشترطه فيهم، ممن لا نعلمُ خلافاً في عدّه من الصحابة. انتهى.

وهاهنا قولٌ خامسٌ حكاه الواقديُّ عن أهل العلم، وهو أنَّه من رآه مُسْلِماً بالغاً عاقلاً. وهذا القولُ أضيّقُ بالنسبة إلى القولِ الثالثِ المشهور، وأوسعُ بالنسبة إلى الأقوالِ الباقية.

وأوسعُ من هذه الأقوالِ قولٌ سادسٌ هو أنَّ الصحابيَّ كلُّ مسلم أدركَ زمانَ رسول الله صلَّى الله عليه وسلَّم وإن لم يره.

وهذا هو شرطُ ابنِ عبد البرِّ، في كتابه الذي ألفه في ذكر الأصحاب، المسمَّى «بالاستيعاب»، كما صرَّح به في ترجمة: الأحنفِ بن قيس.

وكذلك/ هو شرطُ ابنِ منده، في كتاب «معرفة الصحابة». وغرضُهما بذلك استيعابُ أحوالِ ذلك القرن. وأصحُّ هذه الأقوالِ الستة هو: القول الثالث، ثم الأول. وأوهنُها: السادس والرابع والثاني والخامس.

الثالثة: الذين اكتفوا بمطلقِ الرؤية، اختلفوا في أنَّ المعتبر هل هو الرؤيةُ في حال نبوته صلَّى الله عليه وسلَّم، أم أعمُّ من ذلك؟ حتى يدخلَ فيه من رآه قبل النبوة وماتَ قبلها على الملة الحنيفية، كزيد بن عمرو بن نُقيل. وقد ذكره أبو عبد الله بن منده في «معرفة الصحابة». والمعتمدُ هو اعتبارُ الرؤية بعد النبوة.

الرابعة: ذكرُ الإسلام، في تعريفِ الصحابي، احترازٌ عن الكافر، فإنه لا يُعدُّ من الصحابة إجماعاً، وإن طالت مُجالسته ومُلاقاته مع النبي صلَّى الله عليه وسلَّم.

الخامسة: هل المراد الرؤية في حال إسلامه، أم أعم من ذلك؟ فيدخل فيه من رآه في حال كفره قبل النبوة، أو بعدها ثم غاب عنه وأسلم ولم يره في حال إسلامه؟ اختلفوا فيه على قولين، وأصحهما هو الأول.

السادسة: عرّف بعضهم: الصحابي بمن لقي النبي صلى الله عليه وسلم. وهو أحسن من تعريف من ذكر الرؤية في الحد، ليدخل عبد الله ابن أم مكتوم، فإنه معدود من الصحابة اتفاقاً، مع أنه لم يره، لكونه أعمى، ويوافقه قول من قال: المعتبر في كون الرجل صحابياً: أن يرى النبي صلى الله عليه وسلم، أو يراه النبي صلى الله عليه وسلم.

السابعة: اختيار: مسلم، أولى من إيراد لفظ: مؤمن، كما فعله بعضهم، ليخرج عن التعريف من لقيه مؤمناً بغيره من الأنبياء كأهل الكتاب، ولم يدخل في دين الإسلام، أو أسلم ولم ير النبي صلى الله عليه وسلم بعد إسلامه، ومن ثم زاد ابن حجر في «النخبة» لفظ: به، حيث قال: هو من لقي النبي صلى الله عليه وسلم مؤمناً به. إلخ.

الثامنة: بإطلاق: مسلم، يدخل في التعريف: الجنّي الذي أسلم، فإنه صلى الله عليه وسلم يبعث إلى الجن أيضاً، وهم مكلفون بأحكام الشريعة كالإنس، كما شهدت به آيات القرآن/ والأخبار النبوية، وحينئذ يتعين ذكر من ٣٠٦ عرّف منهم في الصحابة، كما فعله الحافظ ابن حجر وغيره.

ولا التفات إلى إنكار ابن الأثير على أبي موسى المديني، تخريجه في «كتاب الصحابة» لبعض من عرّف من الجن، فإنه لم يستند فيه إلى حجة، كذا قال ابن حزم^(١).

(١) هكذا في الأصل، وليس بسليم، لأنه يفاد منه أن ابن حزم المتوفى سنة ٤٥٦، يرد على ابن الأثير المولود سنة ٥٤٤ والمتوفى سنة ٦٠٦، وهو بعيد أن يريده المؤلف. وأصل =

وقال السيد جلال الدين محمد مقصود عالم الشاهي الرضوي، في رسالته المسمّاة «بالقول الصواب في تعريف الأصحاب»: تردّدوا في أن اسم الصحابي مختص ببني آدم، أو شامل للملك والجن أيضاً، والراجح أنه شامل للجن، لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان مبعوثاً إليهم أيضاً، وهم من أهل التكليف، وفيهم مطيع وعاص. وكل من صحب منهم النبي وآمن به فهو من الصحابة.

قال الجامع: فهذا الاعتبار يكون سيّد الأقطاب مخدم جهانيان تابعياً^(١)، لأنه تلمذ على جنّي، وهو كان صحابياً، وكان يروي الأحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، ويروي عنه سيّد الأقطاب مخدم جهانيان. انتهى. كذا نقله ابنه العلامة جعفر الرضوي في «الفيض الطاري شرح صحيح البخاري».

التاسعة: اختلف في كون الملائكة من الصحابة، وهو مبني على الاختلاف في أن النبي صلى الله عليه وسلم، هل كان مبعوثاً إليهم أم لا؟ وقد نقل بعضهم كالإمام الرازي الإجماع على أنه لم يكن مرسلاً إليهم، ونازعه غيره في هذا النقل.

ورجّح الثقي الشبكي بعثته إليهم، وإليه مال السيوطي في رسالته: «تزئين الأرائك بإرسال النبي إلى الملائكة». والحق هو أنه لم يكن مبعوثاً إليهم، فلا يعدّون من الأصحاب.

العاشرة: المراد بالرؤية هي الرؤية في حياة الرائي الدنيوية، فلا يعدّ من

= العبارة في «فتح المغيث» للسخاوي ٩٦:٣ «وكذا يدخل فيهم من رآه وآمن به من الجن، لأنه صلى الله عليه وسلم بعث إليهم قطعاً، وهم مكلفون، فيهم العصابة والطائعون، ولذا قال ابن حزم في (الأقضية) من «المحلى»: قد أعلمنا الله أن نفراً من الجن آمنوا وسمعوا القرآن من النبي صلى الله عليه وسلم، فهم صحابة فضلاء، وحينئذ يتعين ذكر من عرف منهم في الصحابة. ولا التفات لإنكار ابن الأثير على أبي موسى المديني... انتهى. فالرد على ابن الأثير صادر من السخاوي لا من ابن حزم.

(١) في هذا نظر بينته في (الاستدراك)، ص ٥٨١.

الصحابة من لَقِيَهُ من الأنبياء ليلة المعراج، في بيت المقدس وفي السموات، على ما شهدت به أحاديث قصة المعراج.

وَيَدْخُلُ فِيهِمْ عِيسَى عَلَى نَبِيِّنا وَعَلَيْهِ السَّلَام، بِنَاءً عَلَى أَنَّهُ رُفِعَ إِلَى السَّمَوَاتِ حَيًّا^(١)، وَلَقِيَهُ لَيْلَةَ الْمِعْرَاجِ قَبْلَ مَمَاتِهِ، لَذَا ذَكَرَهُ الذَّهَبِيُّ فِي الصَّحَابَةِ فِي كِتَابِهِ «تَجْرِيدُ الصَّحَابَةِ».

وَكَذَا يَدْخُلُ فِيهِمْ إِدْرِيسُ عَلَى نَبِيِّنا وَعَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَام، / عَلَى الْقَوْلِ بِأَنَّهُ ٣٠٧ رُفِعَ حَيًّا وَبَقِيَ كَذَلِكَ فِي السَّمَاءِ الرَّابِعَةِ.

وَكَذَا يَدْخُلُ فِيهِمْ خَضِرٌ وَإِلْيَاسُ عَلَى نَبِيِّنا وَعَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِنْ صَحَّ أَنَّهُمَا لَقِيَاهُ:

وَبِأَحَدِ هَذِهِ الْأَنْبِيَاءِ الْأَرْبَعَةِ يُجَابُ عَنْ لُغْزٍ، وَهُوَ أَنَّهُ أَيُّ صَحَابِيٍّ أَفْضَلُ مِنْ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ، بِإِجْمَاعِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَغَيْرِهِمْ؟

الْحَادِيَةَ عَشْرَةَ: الْمَعْتَبَرُ فِي كَوْنِ الرَّجُلِ صَحَابِيًّا، هُوَ أَنْ يَرَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَلَّم فِي حَيَاتِهِ الدُّنْيَوِيَّةِ.

فَلَا يُعَدُّ مِنْهُمْ مَنْ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَّ جَسَدَهُ بَعْدَ وَفَاتِهِ، قَبْلَ دَفْنِهِ.

وَكَذَلِكَ مَنْ رَأَاهُ فِي الْمَنَامِ وَإِنْ كَانَتْ رُؤْيَاهُ صَادِقَةً بَلَا شُبْهَةٍ، لِحَدِيثٍ: مَنْ رَأَانِي فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَانِي، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتَمَثَّلُ بِي. وَفِي رِوَايَةٍ: فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ. وَمَعْنَاهُ أَنَّ رُؤْيَاهُ صَادِقَةٌ لَا شُبْهَةَ فِي رُؤْيَيْهِ.

(١) وَهُوَ الْحَقُّ الصَّحِيحُ الصَّرِيحُ، الَّذِي حَقَّقَهُ الْأَئِمَّةُ الْأَعْلَامُ، وَانْظُرْ كِتَابَ «التَّصْرِيحُ بِمَا تَوَاتَرَ فِي نَزُولِ الْمَسِيحِ» لِإِمَامِ الْعَصْرِ مُحَمَّدِ أَنْوَرِ شَاهِ الْكَشْمِيرِيِّ وَمَا عُلِقَتْهُ عَلَيْهِ، وَقَدْ طُبِعَ مَرَّاتٍ كَثِيرَةً.

وما أجهل بعض الصوفية! حيث فسروه بذات الله، وقالوا: من رأى النبي في المنام فقد رأى الله، وفرّعوا عليه مسألة وخدة الوجود.

وهذا التفسير تحريف معنوي للكلام النبوي، فلا يلتفت العاقل الفاضل إليه.

وكذا لا يدخل فيهم من لقّيه من أولياء هذه الأمة بطريق الكرامة.

ومنهم من عدّ من رأى جسده قبل دفنه من الصحابة، كالبلقيني والذهبي، ورجح الحافظ ابن حجر والزركشي وغيرهما: عدمه، ولعل الحق لا يتجاوز عنه.

الثانية عشرة: إطلاق: مُسَلِّم، في تعريف الصحابي، يدخل فيه الحرّ والمولى، والذكر والأنثى، والبالغ، وغير البالغ.

واختلفوا في الصغير الغير المميّز، كعبد الله بن الحارث بن نوفل، وعبد الله بن أبي طلحة الأنصاري، وغيرهما ممن حتّكه النبي صلى الله عليه وسلم ودعا له، ومحمّد بن أبي بكر الصديق، الذي ولد في سفر حجة الوداع، قبل الوفاة النبوية بثلاثة أشهر، فمنهم من لم يعدّه من الصحابة، والمرجح هو دخوله فيهم، نعم حديثهم مرسل، لكنه مرسل مقبول.

الثالثة عشرة: قيد الرؤية واللقاء يخرج من الصحابة المخضرم، وهو الذي أدرك زمان النبي صلى الله عليه وسلم ولم يلّقه، كأويس القرني الكوفي وغيره، / ٣٠٨ وكذا من رآه قبل إسلامه ولم تتيسر له الرؤية بعد إسلامه، ومثله معدود في كبار التابعين.

وإنما قيل له: المخضرم، بفتح الراء المهملة من خضرم بضم الخاء المعجمة وسكون الضاد المعجمة^(١)، بمعنى قطع لكونه مقطوعاً عن نظرائه من

(١) وقع في الأصل: (... من خضرم بفتح الخاء المعجمة ...). وهو سبق قلم من المؤلف، والصواب كما أثبتته.

المسلمين، حيث عاصرَ الأصحاب، ولم تحصل له رؤيةُ النبي صلى الله عليه وسلم.

وقيل: هو بكسرِ الراء، من خَضِرَمَ آذانَ الإبلِ قَطَعَهَا، حكاه الحاكم عن بعض مشايخه، وذلك لأنَّ أهلَ الجاهلية: مَنْ أسلم منهم كانوا يَقْطَعُونَ آذانَ إِبِلِهِمْ، ليكونَ علامةً على إسلامهم.

والمُخَضَّرُمُونَ على أقسام: فمنهم من عُرِفَ إسلامُهُ في الحَيَاةِ النبوية، كأويسَ القرنيِّ سيِّدِ التابعين، وكالنَّجَاشِيِّ مَلِكِ الحَبَشَةِ، واسمُهُ أَصْحَمَةُ، وقد صَلَّى عليه النبي صلى الله عليه وسلم مع من خَضَرَ من أصحابه، بالمدينة، حين ماتَ بالحَبَشَةِ، كما هو مَرْوِيٌّ في كتب الصحاح.

ومنهم من لم يُعَرَفَ إسلامُهُ في الحَيَاةِ النبوية، أي لم يَشْتَهَرَ ذلك، لكنه كان مُسْلِمًا في نفسِ الأمر، فَيَدْخُلُ فيهم قَيْسُ بن أبي حازم، وأبو مُسْلِمِ الخَوْلَانِي، وأبو عبد الله الصَّنَابَحِي، الذين قَدِمُوا إلى المدينة بعدَ موتِ النبي صَلَّى الله عليه وسلم بليالٍ، وسُوَيْدُ بنُ غَفَلَةَ الذي قَدِمَ المدينة حين فَرَغَ النَّاسُ من دفنِ النبي صَلَّى الله عليه وسلم.

ولا يَدْخُلُ فيهم من لم يُسَلِّم في العهدِ النبوي، بل أسلمَ بعده في عهدِ أبي بكر أو عمر أو غيرهما. ومنهم من جَعَلَهُ أيضاً مُخَضَّرَمًا.

وقد ذَكَرَ ابنُ عبد البر المُخَضَّرَمِينَ في كتاب «الصحابة»، وظَنَّ عِيَاضٌ وغيرُهُ أَنَّ ابنَ عبد البر قائلٌ بكونهم من الصحابة، وليس كذلك، فَإِنَّ قَيْدَ الرُّوْيَةِ في تعريفِ الصحابي مُتَّفَقٌ عليه، فكيف يَجْعَلُ ابنُ عبد البر من لم يَرَهُ صحابياً، وقد أَفْصَحَ هو في دِيبَاجَةِ كتابه، بأنَّه إنما أوردَ تراجِمَهُم في أثناءِ تراجِمِ الأصحاب، ليكونَ كتابُهُ جامعاً مستوعباً لأحوال القرنِ الأول من أهلِ الإسلام.

الرابعةُ عَشْرَةَ: تُعَرَفُ الصُّحْبَةُ بِطُرُقٍ:

منها: التواترُ، كصحبةِ أبي بكر الصديق، المرادِ بقوله تعالى: ﴿إِذْ يَقُولُ

لصاحبه لا تحزن إن الله معنا... (١)، الآية/ وكذا صحبة عمر وعثمان وعلي وسائر العشرة المبشرة، ومن ثم قال أهل السنة: من أنكر صحبة الصديق فقد كفر.

ومنها: الشهرة والاستفاضة، كصحبة عكاشة بن محصن، وضمام بن ثعلبة، وغيرهما.

ومنها: قول صحابي آخر معلوم الصحبة، بأن يقول: إن فلاناً له صحبة، أو نحوه، كقوله: كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم مع فلان، أو دخلنا على النبي صلى الله عليه وسلم، أو خاطب النبي صلى الله عليه وسلم فلاناً بهذا وأنا شاهد، وأمثال ذلك مما يدل على حضوره ورؤيته بشرط ثبوت إسلامه في تلك الحالة.

وكذا تعرف الصحبة بقول آحاد ثقات التابعين على القول الراجح.

ولو ادعى الصحبة رجل بنفسه لنفسه، قبلت دعواه، واختلف فيه على ثلاثة أقوال:

أحدها: أنها لا تثبت صحبته بمجرد قوله، لما في ذلك من دعواه رتبة يثبتها لنفسه، فلا يقبل كلامه، كما لا يقبل قول الرجل: أنا عدل، لإثبات عدالته، وإليه يميل كلام أبي الحسن بن القطان وابن السمعاني وغيرهما.

وثانيها: أنه إن ادعى الصحبة اليسيرة قبلت دعواه، لأنها مما يتعذر إثباته بالنقل، إذ ربما لا يحضر أحد حالة اجتماعه بالنبي صلى الله عليه وسلم أو رؤيته له، وإن ادعى كثرة التردد وطول الملازمة في الحضر والسفر لم تقبل، لأن مثل ذلك يشاهد ويشتهر وينقل.

وثالثها: — وهو أوسع الأقوال وأصحها — ما جزم به ابن عبد البر وغيره من

(١) من سورة التوبة: الآية ٤٠.

المحدثين هو القبول مطلقاً، لكن بشرطين: أحدهما: أن يُعرف قبل هذا الادعاء كونه عدلاً مقبول القول. وثانيهما: أن لا يكون قوله مما يُكذِّبه الظاهر، فلو ادَّعى أحد الصحبة بعد مُضيِّ عَشْرِ بَعْدِ المِئَةِ من الهجرة، لم يُقبل.

ولذا قال الذهبي في «ميزان الاعتدال»^(١): رَتَنُ الهِنْدِيِّ، وما أدراك ما رَتَنُ الهِنْدِيِّ؟ شيخٌ دَجَالٌ بلا ريب، ظَهَرَ بَعْدَ سِتِّ مِئَةٍ، فادَّعى الصُّحْبَةَ، والصَّحَابَةُ لا يَكْذِبُونَ، وهذا جَرِيءٌ عَلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ. وقد أَلْفَتْ في أمرِهِ جُزْءاً. وقد قيل: إنه مات سنة اثنتين وثلاثين وست مئة. ومع كونه كذاباً فقد كَذَّبُوا عليه جملة/ ٣١٠ كبيرة من أَسْمَجِ الكَذِبِ. انتهى كلامه.

وقال والدي العلَّام، أدخله الله دارَ السَّلام، في رسالته «نظم الدُّرَرِ في سِلْكِ شَقِّ الْقَمَرِ»: نُقِلَ في بعضِ الكتبِ أَنَّ رَتَنًا الهِنْدِيَّ الْمُعَمَّرَ، قال: إني رأيتُ ليلةَ البَدْرِ، أَنَّ القمرَ قد انشَقَّ، وَغَرَبَ نِصْفُهُ في المَشْرِقِ، وَالْآخِرُ في المَغْرِبِ، وَوَقَعَ الظَّلَامُ ساعةً، ثم طَلَعَ نِصْفُهُ من المَشْرِقِ، وَالْآخِرُ من المَغْرِبِ، وَوَصَلَ النِّصْفَانِ صَاعِدَيْنِ إِلَى وَسَطِ السَّمَاءِ، وَتَلَاقِيَا وَالتَّامَ الْقَمَرُ وَصَارَ كَمَا كَانَ.

فأحاطني العَجَبُ، ولم أعْرِفْ سَبَبَهُ، فَسَأَلْتُ الرُّكْبَانَ المترددين من النواحي عن هذا الأمرِ العجيبِ، فَقِيلَ لَنَا: إِنَّ رجلاً هَاشِمِيًّا ظَهَرَ بِمَكَّةَ، وَادَّعى النُّبُوَّةَ، وَسَأَلَهُ أَهْلُهَا معجزةَ شَقِّ الْقَمَرِ فَأَرَاهُم، فَلَمَّا سَمِعْتُ هذا أَشْرَبَ في رُوعِي شَوْقُ لِقَائِهِ، فَرَحَلْتُ إِلَى مَكَّةَ، وَتَشَرَّفْتُ بِصُحْبَتِهِ. وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِبِرْكَتِهِ عَمَّرَنِي عُمَرًا طَوِيلًا، حَتَّى إِنَّ عُمُرِي الْيَوْمَ سِتُّ مِئَةِ سَنَةٍ.

ولا يَذْهَبُ عَلَيْكَ أَنَّ كَيْفِيَّةَ شَقِّ الْقَمَرِ عَلَى مَا بَيَّنَّه رَتَنُ الهِنْدِيُّ، يُخَالِفُ مَا نَطَقَتْ بِهِ الْأَحَادِيثُ الْمَرْوِيَّةُ، فَلَا اعْتِدَادَ بِهِ.

وقال الذهبي في «تجريد الصحابة»^(١): إِنَّ رَتْنَا الهِنْدِيَّ كَذَابٌ دَجَالٌ. وقال الحافظ السيوطي^(٢): إِنَّ رَتْنَا الهِنْدِيَّ المَعْمَرُ كَذَابٌ، فَإِن العلماء اتفقوا على أَنَّ آخِرَ الصَّحَابَةِ مَوْتاً أَبُو الطُّفَيْلِ عَامِرُ بْنُ وَائِلَةَ، وهو قد (ماتَ سنةَ عَشْرِ بَعْدَ المِئَةِ على الصحيح). كذا في «تقريب التهذيب»^(٣).

وقد قال النبي صَلَّى الله عليه وسلم قَبْلَ وفَاتِهِ بِشهرٍ ليلةً: إنه من هذه الليلة إلى رأسِ مِئَةِ سَنَةٍ، لا يَبْقَى، ممن هو على ظَهِرِ الأرضِ اليومَ. وقد رواه البخاري وغيره^(٤).

وقال النووي^(٥): المرادُ أَنَّ كلَّ من كان تلك الليلة على الأرض، لا يَعِيشُ بعدها أكثرَ من مِئَةِ سَنَةٍ. وقال العيني^(٦): المرادُ ممن هو على ظَهِرِ الأرضِ من

(١) لم أجد ذكر (رَتْنِ الهِنْدِي) في «تجريد أسماء الصحابة» للذهبي في حرف الراء، وقد ذكره الذهبي في «ميزان الاعتدال» ٤٥: ٢، وقال فيه: «رَتْنُ الهِنْدِي، وما أدراك ما رَتْنُ ١؟ شيخ دَجَالٌ بلا ريب...» انتهى. وقد استوفيتُ الكلام على (رَتْنِ) وما قيل فيه، وذكر ما أُلْفَ فيه، فيما علَّقته على «المصنوع في معرفة الحديث الموضوع» للشيخ علي القاري ص ١٧٨ - ١٨٠ من الطبعة الثانية والثالثة، فانظره إذا شئت.

(٢) قال السيوطي نحو هذا في «ذيل الموضوعات» ص ٨٢.

(٣) ما بين الهلالين هو في «تقريب التهذيب» فقط، في ترجمة (عامر بن وائلة)

ص ٢٨٨.

(٤) رواه مسلم ٨٩: ١٦ في كتاب فضائل الصحابة (باب قوله صَلَّى الله عليه وسلم لا تأتي مئة سنة وعلى الأرض نفس منقوسة اليوم). والبخاري ٢١١: ١ في كتاب العلم (باب السمر في العلم). وفي كتاب مواقيت الصلاة ٤٥: ٢ (باب ذكر العشاء والعتمة، ومن رآه واسعاً) وفي ٧٣: ٢ (باب السمر في الفقه والخير بعد العشاء).

وقد ثبت في رواية لهذا الحديث كلمة (منكم)، أي من الصحابة المخاطبين تلك الليلة، وبها يزول الاضطراب الذي وقع لجملة من العلماء في تفسير هذا الحديث، وانظر ما كتبتُه حوله في رسالتي «لمحات من تاريخ السنة وعلوم الحديث» ص ١١٨ - ١١٩.

(٥) في «شرح صحيح مسلم» ٩٠: ١٦.

(٦) في «عمدة القاري» ١٧٧: ٢ في كتاب العلم (باب السمر في العلم).

أُمَّتِهِ^(١). وحينئذٍ فكيف يكون رَتَنُ الهنديِّ صحابياً. انتهى كلامه^(٢).

وإن شئت الاطلاع على تفصيلٍ وافرٍ، في شرح الحديث الدالِّ على انخرام قرنِ الصحابة، بعدَ مئةِ سنةٍ من الهجرة، والاطلاع على أحوالِ الذين ادَّعَوْا الصُّحْبَةَ بعدَ ذلك فكُذِّبُوا، فارَّجِعْ إلى رسالتي: «تبصرة البصائر» / في معرفة ٣١١ الأواخر»، عند ذكرِ آخرِ الصَّحابةِ موتاً، وفقَّنا الله لختمها، كما وفقَّني لبدئها، وتقبَّلها مع سائرِ تصانيفي، وجعلها نافعة لي في حياتي وبعد مماتي.

الخامسة عشرة: اختلفوا في كونِ الصَّحابةِ عُدُولاً.

فمنهم من قال: إنهم كغيرهم في لزومِ البحثِ عن عدالتهم، حكاة ابنُ الحاجب والآمدي عن بعضهم، وبه أوردَ العراقيُّ^(٣) وغيره على ابنِ الصلاح في دعوى الإجماعِ على تعديلٍ من لم يُلابِسْ منهم الفِتَنَ.

ومنهم من قال: إنهم عُدُولٌ إلى زمانِ الفِتَنِ، وأمَّا بعدَ وقوعِ الفِتَنِ كواقعةِ صِفِّين، وواقعةِ الجَمَلِ، وغيرهما، ودخولهم فيها، فيجبُ البحثُ عن تعديلهم. ومنهم من قال: من لم يُلابِسْ الفِتَنَ عَدْلٌ مطلقاً، ومن شارك فيها فليس بعَدْلٍ.

ومنهم من قال: إنما نُثِبَتِ العدالةُ للأصحابِ الذين لازموا النبيَّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم، وعَزَّزُوهُ ونَصَرُوهُ واتَّبَعُوا الثَّوَرَ الذي أُنْزِلَ معه، لا لكلِّ مَنْ رآه قليلاً أو اجتمع به لغرضٍ، فانصَرَفَ عن قريب.

وهذه الأقوالُ الأربعةُ، كُلُّها مردودةٌ عندَ محقِّقي المحدثين وغيرهم من طوائفِ أهلِ السُنَّةِ والجماعة.

(١) وهنا نهاية كلام العيني.

(٢) أي كلام والد المؤلف فيما أُقَدِّر.

(٣) في «شرح الألفية» ٣: ١٤ (النوع ٣٩).

والذي ذَهَبَ إليه جمهورُ أهلِ السنة، وأدرَجَه نُقَّادُ أهلِ الحديثِ والمتكلمون وغيرُهم في تصانيفهم، هو أنَّ الصحابةَ كلَّهم عُدُولٌ، كبيرُهم وصغيرُهم، قبلَ زمانِ الفِتَنِ وبعده، سواءٌ كان من الداخلين في الفِتَنِ أو من غيرِ الداخلين، لدلالةِ الأدلةِ العقليةِ والنقليةِ عليه^(١).

السادسةُ عشرةُ: العدالةُ.

قد تُطْلَقُ مُقَابِلًا لِلجَوْرِ والظُّلْمِ، كما يُقالُ للسلطان: إنه عادلٌ، أو جائرٌ. وتُفسَّرُ بِالإنصافِ في المُعاملاتِ وإيصالِ الحقوقِ إلى مستحقيها.

وقد تُطْلَقُ مُقَابِلًا لِلْفِسْقِ والعُصيانِ، وتُفسَّرُ بما تُفسَّرُ به التقوى.

وقد تُطْلَقُ قَلِيلًا بِمعنى العِصْمَةِ، المفسَّرةُ بِالْمَلَكَةِ، أي الكيفيةِ الراسخةِ الحاصلةِ لِلإنسانِ أو غيره، الحاملةُ له على الاجتنابِ عن الفُجورِ والمعاصي، وهي التي اتَّصَفَ بها الأنبياءُ على نبيِّنا وعليهم الصلاة والسلام، والملائكةُ. ومن شاء الاطِّلاعَ/ على تفصيلها، فليرجع إلى كتب العقائد.

٣١٢

وقد تُطْلَقُ بِمعنى الحِفْظِ عن الذنبِ والخطأ.

وفرَّقوا بين الحِفْظِ والعِصْمَةِ، بأنَّ الأولَ عَدَمُ صُدُورِ الذنبِ والخطأ بلُطْفٍ من الله، من دُونِ حصولِ مَلَكَةٍ حاملةٍ له على الاجتنابِ. والثاني استِحالةُ صُدُورِهِ عنه. ومن ثم قالوا: الأنبياءُ والملائكةُ معصومون، والأولياءُ محفوظون. وقد يَحْصُلُ الحِفْظُ لغيرهم أيضاً.

والعِصْمَةُ أيضاً قد تُستعملُ بِمعنى الحِفْظِ، وهو مرادُّ من قال من أهلِ

(١) لم يتعرض المؤلف رحمه الله تعالى هنا، إلى ذكر شيء من فضل (الصحبة الشريفة)، التي خُصَّ بها الصحابةُ الكرام رضوان الله عليهم، وقد جمعتُ فيها كلمات وجيزة نفيسة من كلام الأئمة الكبار، في رسالتي «لمحات من تاريخ السنة وعلوم الحديث» ص ٢٢ - ٢٨ انظرها فإنك تُسرُّ بها إن شاء الله تعالى.

السنة، في شأن أئمة أهل البيت: إنهم معصومون، وليس المرادُ به العصمة التي هي من خواص الأنبياء والملائكة، كما تفوّهت به الشيعة وغيرهم من أهل الضلالة.

وقد تُطلقُ العصمةُ بمعنى الحفظ عن الخطأ في الاجتهاد فقط. وبهذا المعنى حكّم الشيخ الأكبر في «الفتوحات المكية»، على الإمام المَهدي محمد بن عبد الله، الموعودِ ظهورُهُ وتسلُّطُهُ، المَجْعول من أشرارِ الساعةِ الكبرى: بأنه معصومٌ^(١)، بخلاف سائر المجتهدين من الأئمة الماضين، فإن في اجتهاداتهم وقياساتهم الخطأ والصواب، ولكن لا يخلو كلُّ منهما عن الثواب. وليس المرادُ به العصمة بالمعنى الذي اتَّصفت به الملائكة والأنبياء، كما مالَ إليه فهمُ مؤلف «دراسات اللبيب في الأسوة الحسنة بالحبیب».

وقد تُطلقُ العدالةُ على التجبُّب عن تعمُّدِ الكذب في الرواية وانحرافٍ فيها، بارتكاب ما يُوجبُ عدمَ قبولها. وهذا المعنى هو مُرادُ المحدثين من قولهم: الصحابةُ كلُّهم عُدُول، فقد قال السخاوي في «فتح المغيث»^(٢): قال ابنُ الأنباري: ليس المرادُ بعدالتهم ثبوتُ العصمة لهم، واستحالة المعصية منهم، وإنما المرادُ قبولُ رواياتهم من غيرِ تكلفِ البحثِ عن أسبابِ العدالة وطلبِ التزكية، إلّا أن يثبتَ ارتكابُ قاذح، ولم يثبت ذلك. انتهى.

وقال العلامة الدهلوي مؤلفُ «الثخفة الاثنا عشرية» وغيرها^(٣)، في بعض إفاداته: إنّ ما تقرَّرَ في عقائد أهل السنة أنّ الصحابة كلُّهم عدول، قد تكرر ذكرُهُ غيرَ مرة، ووقعَ/ البحثُ والتفتيشُ^(٤) عن معناه حَضرةُ الوالدِ المرحوم^(٥): ٣١٣

(١) هذا لا دليل عليه، والعجب كيف ارتضاه المؤلف؟! (٢) ١١٥:٣ (النوع ٣٩).

(٣) مولانا شاه عبد العزيز الدهلوي. منه سلّمه المولى.

(٤) وانظر نقدَ هذا البحث في (الاستدراك) بآخر الكتاب ص ٥٨١ داخل استدراك ص ٥٤٢.

(٥) أي مولانا وليّ الله الدهلوي، مؤلف «حُجّة الله البالغة» و«إزالة الخفاء» وغيرها.

منه سلّمه المولى.

فَتَفْتَحَ بَعْدَ الْبَحْثِ أَنَّ الْمَرَادَ بِالْعَدَالَةِ فِي هَذِهِ الْجُمْلَةِ لَيْسَ مَعْنَاهَا
الْمُتَعَارَفَ، بَلِ الْمَرَادُ الْعَدَالَةُ فِي رَوَايَةِ الْحَدِيثِ لَا غَيْرَ، وَحَقِيقَتُهَا التَّجَنُّبُ عَنِ
تَعَمُّدِ الْكُذْبِ فِي الرِّوَايَةِ، وَانْحِرَافٍ فِيهَا.

وَلَقَدْ تَتَبَعْنَا سِيرَةَ الصَّحَابَةِ كُلِّهِمْ حَتَّى مِنْ دَخَلَ مِنْهُمْ فِي الْفِتْنَةِ
وَالْمُشَاجَرَاتِ، فَوَجَدْنَاهُمْ يَعْتَقِدُونَ الْكُذْبَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشَدَّ
الذُّنُوبِ، وَيَحْتَرِزُونَ عَنْهُ غَايَةَ الْإِحْتِرَازِ، كَمَا لَا يَخْفَى عَلَى أَهْلِ السِّيَرِ.

وَالدَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ أَنَّ هَذِهِ الْعَقِيدَةَ لَا يُوجَدُ مِنْهَا أَثَرٌ فِي كُتُبِ الْعُقَائِدِ
الْقَدِيمَةِ، وَلَا كُتُبِ الْكَلَامِ، وَإِنَّمَا ذَكَرَهَا الْمُحَدِّثُونَ فِي أُصُولِ الْحَدِيثِ، فِي بَيَانِ
تَعْدِيلِ طَبَقَاتِ الرِّوَاةِ، وَإِنَّمَا نَقَلُوا هَذِهِ الْعَقِيدَةَ مِنْ تِلْكَ الْكُتُبِ فِي كُتُبِ الْعُقَائِدِ.

وَإِنَّمَا فَعَلَ ذَلِكَ مَنْ خَلَطَ مِنْهُمْ فِي الْحَدِيثِ وَالْكَلَامِ مِنْ غَيْرِ تَعَمُّقٍ. وَلَا شُبْهَةَ
فِي أَنَّ الْعَدَالَةَ الَّتِي يَتَعَلَّقُ غَرَضُ الْأُصُولِيِّ بِهَا هِيَ الْعَدَالَةُ فِي الرِّوَايَةِ، بِمَعْنَى
التَّجَنُّبِ عَنِ تَعَمُّدِ الْكُذْبِ وَانْحِرَافٍ فِي النُّقْلِ لَا غَيْرَ. وَعَلَى هَذَا فَلَا إِشْكَالَ فِي
هَذِهِ الْكَلِمَةِ أَصْلًا. انْتَهَى كَلَامُهُ مُعَرَّبًا.

وَلَعَلَّكَ تَفَطَّنْتَ مِنْ هَذَا هُنَا: دَفَعَ الشُّبُهَاتِ الْوَارِدَةَ عَلَى هَذِهِ الْقَاعِدَةِ، بِإِيرَادِ
الْأَحَادِيثِ الدَّالَّةِ عَلَى صُدُورِ الْكِبَائِرِ مِنْ أَجَلَّةِ الصَّحَابَةِ، فَضْلًا عَنْ غَيْرِهِمْ.

وَبُطْلَانِ ظَنِّ الْبَعْضِ أَنَّ الصَّحَابَةَ كُلَّهُمْ مَعْصُومُونَ، مَعَ أَنَّهُ صَرَّحَ التَّفْتَّازَانِيُّ
فِي «شَرْحِ الْمَقَاصِدِ» وَغَيْرُهُ مِمَّنْ صَنَّفَ فِي الْكَلَامِ، بِأَنَّهُ لَيْسَ كُلُّ صَحَابِيٍّ
مَعْصُومًا^(١).

وَسَخَافَةٌ قَوْلُ بَعْضِ أُنْبَاءِ الزَّمَانِ، مِمَّنْ لَمْ يَطَّلِعْ عَلَى مَا أَلْقَيْنَا عَلَيْكَ مِنَ
اللطائفِ النَّفْسِيَةِ عَظِيمَةِ الشَّأْنِ: إِنَّ الصَّحَابَةَ مِنْهُمْ عُذُولٌ، وَمِنْهُمْ غَيْرُ عُذُولٍ.

فَاحْفَظْ هَذَا كُلَّهُ، لَعَلَّكَ لَا تَجِدُهُ مِنْ غَيْرِي مِنَ السَّابِقِينَ الْمَاهِرِينَ، فَضْلًا
عَنْ أَفَاضِلِ عَصَرِي لِقُصُورِ نَظَرِهِمْ، وَفُتُورِ فَهْمِهِمْ.

(١) انظر الاستدراك في آخر الكتاب ص ٥٨١.

السابعة عشرة: أكثر الصحابة رواية: أبو هريرة، ثم ابن عمر، ثم أنس، ثم عائشة الصديقة، ثم ابن عباس، ثم جابر، ثم أبو سعيد الخدري. ومن المكثرين ابن مسعود، وعبد الله بن عمرو بن العاص / .

٣١٤

والمكثرون منهم إفتاء: عمر بن الخطاب، وعلي، وابن مسعود، وابن عمر، وابن عباس، وزيد بن ثابت، وعائشة. وأكثرهم فتوى ابن عباس كما جزم به أحمد بن حنبل. ويلي هؤلاء السبعة في الفتيا أبو بكر الصديق، وعثمان، وأبو موسى الأشعري، ومعاذ، وسعد بن أبي وقاص، وأبو هريرة، وعبد الله بن عمرو، وسلمان الفارسي، وجابر، وطلحة، والزبير، وعبد الرحمن بن عوف، وعمران بن حصين، وأبو بكرة نقيع، وعبادة بن الصامت، وعبد الله بن الزبير، وأم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم. كذا ذكره ابن حزم^(١) وغيره.

وبهذا يرد على من قال من أصحاب الأصول الحنفية: إن أبا هريرة لم يكن فقيهاً، فإنه قد عدّ من المفتين في العهد النبوي وبعده، ولا يفتي في ذلك الزمان إلا الفقيه. وقد أنكر هذا القول من أصحابنا أيضاً ابن الهمام محمد بن عبد الواحد، مؤلف «فتح القدير»، في كتابه «تحرير الأصول».

الثامنة عشرة: اشتهر جمع من الصحابة بالعبادة وهم الذين سُموا بعبد الله، لكن لا كل من سُمي بهذا، فإن فيهم كثيرين مسمين بهذا الاسم، بل الذين اشتهرت فتاواهم، وكثرت آثارهم، وانتفع الجمع الكثير بأحكامهم، واستفاض جمع غفير من أخبارهم.

وهو جمع عبد وضعا، كالنساء للمرأة، أو جمع عبدل، لأن من العرب من يقول في عبد: عبدل، وفي زيد: زيدل.

(١) في كتابه «الإحكام في أصول الأحكام» ٥: ٩٢، في (الباب الثامن والعشرون في تسمية الصحابة الذين رويت عنهم الفتيا).

كذا ذكره الوالد العلامة، أدخله الله دار السلام، في «قمر الأعمار لنور الأنوار».

ورد على ما ذكره مؤلف «التفسيرات الأحمدية» في شرحه لمنازل الأصول، المسمى «بنور الأنوار»، بقوله: هو جمع عبدل، مرخم عبد الله، والمراد بهم عبد الله بن مسعود، وعبد الله بن عمر، وعبد الله بن عباس، وقيل عبد الله بن الزبير. انتهى. بوجهين حيث قال:

إن بناء فعالة مختص بالأعجمي والمنسوب، كما نقله أعظم العلماء عن «الكتاب»^(١) إلا أن يقال: لا تثبت هذه القاعدة عند المصنف، أو يقال: إن ذلك قياس، وهذا على غير قياس. انتهى.

وقال أيضاً عند قوله: مرخم عبد الله: هذا الترخيم من العجائب، فإن الترخيم حذف في آخر الاسم تخفيفاً عند التركيب، وهو جائز في المُنَادَى في سعة الكلام، وفي غير المُنَادَى لضرورة، ولا ضرورة هنا. انتهى كلامه.

وقد اختلفوا في تعيين المراد من العبادلة، فعند الحنفية إذا أطلقوا العبادلة الثلاثة، أرادوا به عبد الله بن مسعود، وعبد الله بن عباس، وعبد الله بن عمر. وإذا قالوا: العبادلة الأربعة، أرادوا به هؤلاء مع عبد الله بن الزبير. وعند إطلاق العبادلة من غير ذكر العدد، يُراد الثلاثة المذكورون أيضاً، نص عليه البدر العيني في شرح الهداية المسمى «بالبناء»^(٢)، في باب الإيلاء من كتاب النكاح، وابن الهمام في «فتح القدير»^(٣) وغيرهما.

(١) وقع في الأصل: (الباب)، فصولته عن (الكتاب)، أي كتاب سيويه، انظر منه ٦٢٠:٣ (باب ما كان من الأعجمية على أربعة أحرف...).

(٢) ٣٤٥:٢.

(٣) ٤٣:٤.

وَوَجَّهُوا إِدْخَالَ ابْنِ مَسْعُودٍ فِي الْعِبَادَةِ وَضَمَّهُ مَعَ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ عُمَرَ،
بِكَوْنِهِ مُشْتَهَرًا بِالْفَقْهِ، وَانْتِفَاعِ النَّاسِ بِهِ. كَيْفَ وَقَدْ اعْتَمَدَ اثْمَتُنَا عَلَى أَقْوَالِهِ
وَأَخْبَارِهِ كَثِيرًا، الْوَاصِلَةِ إِلَيْهِمْ بِوَاسِطَةِ تَلَامِذَتِهِ وَتَلَامِذَةِ تَلَامِذَتِهِ الْمُنْتَشِرَةِ بِالْكُوفَةِ.
وَكَثِيرًا مَا تَجَدُّ فِي كُتُبِ حَدِيثِ اثْمَتِنَا رَوَايَاتٍ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ، عَنْ حَمَّادٍ، عَنْ
إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ.

وَأَمَّا الْمُحَدِّثُونَ فَلَمْ يُدْخِلُوا ابْنَ مَسْعُودٍ فِي الْعِبَادَةِ، قَالَ الْعِرَاقِيُّ فِي «شرح
الْفَيْتَةِ»^(١): قِيلَ لِأَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ: مَنْ الْعِبَادَةُ؟ فَقَالَ: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ،
وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ. قِيلَ لَهُ: فابْنُ مَسْعُودٍ؟ قَالَ:
لَا، لَيْسَ مِنَ الْعِبَادَةِ. قَالَ الْبَيْهَقِيُّ: وَهَذَا لِأَنَّهُ تَقَدَّمَ مَوْتُهُ، وَهُؤُلَاءِ عَاشُوا حَتَّى
اِحْتِيَجَ إِلَى عِلْمِهِمْ، فَإِذَا اجْتَمَعُوا عَلَى شَيْءٍ قِيلَ: هَذَا قَوْلُ الْعِبَادَةِ. انْتَهَى.

ثُمَّ قَالَ: مَا ذَكَرَ مِنْ أَنَّ الْعِبَادَةَ هُمَ هَؤُلَاءِ الْأَرْبَعَةُ، هُوَ الْمَشْهُورُ بَيْنَ أَهْلِ
الْحَدِيثِ وَغَيْرِهِمْ، وَقَدْ اقْتَصَرَ صَاحِبُ «الصُّحُوحِ» عَلَى ثَلَاثَةٍ، وَأَسْقَطَ ابْنَ الزُّبَيْرِ.
وَأَمَّا مَا حَكَاهُ النَّوَوِيُّ فِي «التَّهْذِيبِ»^(٢) أَنَّ الْجَوْهَرِيَّ ذَكَرَ ابْنَ مَسْعُودٍ، وَأَسْقَطَ
ابْنَ الْعَاصِي، فَوَهَمٌ.

نَعَمْ وَقَعَ فِي كَلَامِ الزَّمَخْشَرِيِّ فِي «الْمُفَصَّلِ» أَنَّ الْعِبَادَةَ: ابْنُ مَسْعُودٍ،
وَابْنُ عُمَرَ، وَابْنُ عَبَّاسٍ. وَكَذَا قَالَ الرَّافِعِيُّ فِي «الشرح الكبير» فِي الدِّيَّاتِ،
وَوَغَلَطَا فِي ذَلِكَ مِنْ حَيْثُ الْأَصْطِلَاحُ.

قَالَ ابْنُ الصَّلَاحِ: وَيَلْتَحِقُ بِابْنِ مَسْعُودٍ سَائِرُ الْمُسَمَّيْنَ بِعَبْدِ اللَّهِ مِنَ
الصُّحَابَةِ، وَهُمْ نَحْوُ مِائَتَيْنِ وَعِشْرِينَ نَفْسًا، / أَيِ فَلَا يُسَمَّوْنَ الْعِبَادَةَ اصْطِلَاحًا. ٣١٦
انْتَهَى كَلَامُ الْعِرَاقِيِّ.

(١) ١٦: ٣ (النوع ٣٩).

(٢) فِي «تَهْذِيبِ الْأَسْمَاءِ وَاللُّغَاتِ» ١: ٢٦٧.

قلت: اختلف كلامُ الجوهري في «صَحَاحِهِ»^(١) في تعيين المُرادِ بالعبادة.

فعبارته على ما رأيته في نسخة معتمدة في باب الألف اللينة، في آخر الكتاب، عند ذكرِ أَضْرِبِ زيادةِ الهاء: السَّابِعُ تَدْخُلُ في الجَمْعِ لثَلَاثَةِ أَوْجُهٍ: أحدها أن تَدْخُلَ على النَّسَبِ نحو المَهَالِبَةِ. والثاني أن تَدْخُلَ على العُجْمَةِ نحو المَوَازِجَةِ. والثالث أن تكونَ عِوَضاً من حرفٍ محذوفٍ نحو المَرَازِجَةِ، والزَّنَادِقَةِ، والعبادة، وهم عبدُ الله بن عباس، وعبدُ الله بن عُمر، وعبدُ الله بن الزبير. انتهت.

وعبارته في حرف العين عند ذكرِ (عَبَدَ): والعبادةُ ثلاثة: عبدُ الله بن عباس، وعبدُ الله بن عُمر، وعبدُ الله بن عمرو بن العاص. انتهت. وكلتا العبارتين خاليتان عن ذكرِ ابنِ مسعود.

فنسبةُ إدخالِ ابنِ مسعود في العبادة إلى الجوهري، كما صدرَ عن النووي في «تهذيب الأسماء واللغات» وهمُّ بلا شُبْهَةٍ. وكذا نسبةُ إخراجِ ابنِ العاص، إليه عند ذكرِ عَبَدَ: وهمُّ. نعم هي صحيحةٌ عند ذكرِ زيادةِ الهاء.

وقد خطأ صاحبُ «القاموس» أيضاً الجوهري كما هو عادته، حيث قال عند ذكرِ (عَبَدَ)^(٢): العبادة: ابنُ عباس، وابنُ عُمر، وابنُ عمرو بن العاص، وليس منهم ابنُ مسعود. وغلطَ الجوهري. انتهى.

وقال العلامة عبدُ الرحمن بن عبد العزيز المَغْرِبِيُّ، نزِيلُ الحَرَمَيْنِ، في رسالته المسمّاة «بالوشاح وتثقيف الرّمّاح في ردِّ توهيم المَجْدِ الصّحاح»: أمّا العبادة فلم يذكرْ منهم في نُسخَتِي: ابنُ مسعود، وذلك لأنه أكبرُ منهم، وزاد بعضهم في العبادة ابنُ الزبير. انتهى.

(١) ٥٠٢: ١.

(٢) ٣١٢: ١.

لكن ذكر السخاوي أيضاً^(١) ما يوافق النووي حيث قال في «فتح المغيث»: وقع — كما رأيته في (عبد) من «الصحاح» للجوهري — ذكر ابن مسعود، بدّل ابن الزبير، وذكر في الألف اللينة: ابن الزبير مع ابن عمر، وابن عباس، مقتصرًا عليهم.

وكذا عدّهم الرافعي في الدّيّات من «الشرح الكبير»، والزمخشري في «المفصل»، والعلاء عبد العزيز البخاري شارح «أصول البزدوي» من الحنفية أيضاً: ثلاثة، لكن عيّنوهم بابن مسعود، وابن عمر، وابن عباس. زاد الأخير منهم: أن ذلك في التحقيق، قال: وعند المحدثين: ابن الزبير، بدّل ٣١٧ ابن مسعود.

وممن عدّ ابن مسعود أيضاً أبو الحسين بن أبي الربيع القرشي، حكاه التّجيبّي في فوائده «رحلته»، ومن المتأخرين ابن هشام في «التوضيح». وفي الحجّ من «الهداية» للحنفية: قال العبّادلة وابن الزبير: أشهر الحجّ سؤال، إلخ. فعطف ابن الزبير عليهم. والأوّل هو المعتمد المشهور بين المحدثين وغيرهم. انتهى.

التاسعة عشرة: المراد بالخلفاء الأربعة — في قول المحدثين والفقهاء: هذا قول الخلفاء الأربعة — : أبو بكر عبد الله الصّدّيق، وعمر بن الخطّاب الفاروق، وهما أفضل الناس بعد الأنبياء، وأولهما أفضلهما، وعثمان بن عفّان ذو النورين، وعلي بن أبي طالب بن عبد مَنّاف.

العشرون: المراد بفقهاء الصحابة — في قولهم: هذا قول فقهاء الصحابة — : هم الذين كانوا يفتّون منهم في العهد النبوي أو بعده، فاحفظ هذا كلّهُ. ولولا خوف التطويل لزدت ما يُنشِطُ أرباب التكميل.

(١) في «فتح المغيث» ١١٩: ٣ (النوع ٣٩).

وقد أَلَفَ في معرفة أسامي الصحابة وأخبارهم جَمْعٌ كثيرٌ من المحدثين، ورَصَفُوا^(١) فيها تأليفات مختصرة ومطوّلة، مُفيدة لطلاب الشرع المُبين، كعَلِيّ بن المَدِيني، سَمَّى رسالته «بمعرفة من نَزَلَ من الصحابة سائر البلدان»، والبخاري، والترمذي، ومُطَيَّن، وأبي بكر بن أبي داود، وأبي عليّ بن السَّكَن، وأبي حفص بن شاهين، وأبي عبد الله بن منده، ومحمد بن سعد كاتب الواقدي، وكتابه معروف «بطبقات ابن سعد»، جامع لطبقات الصحابة والتابعين.

وأبي عبد الله بن منده الأصفهاني^(٢)، وأبي منصور الباوردي، وأبي حاتم بن حَبَّان، وأبي موسى المَدِيني، وأبي نُعَيْم الأصفهاني، وكتابه «حلية الأولياء» كتاب نفيس، مشتمل على ذكر أصحاب الصُّفَّة من الصحابة ومن بعدهم من الزُّهاد والعُباد.

وأبي القاسم البَغَوِي، وابن قانِع، والطَّبْرَانِي، ذكروا أخبار الصحابة في معاجمهم.

وأبي عُمَر بن عبد البرّ المالكي، مؤلّف «الاستذكار» شرح «موطأ مالك»، و«التمهيد»، وغيره، سَمَّى كتابه «الاستيعاب»، وهو أحسنُ المؤلّفات السابقة جمعاً، وأكثرها فائدة، لولا ما فيه من ذكر ما شَجَرَ بين الصحابة، وحكايته عن الأخباريين.

وقد ذِيلَ عليه/ جَمْعٌ كأبي بكر بن فَتْحُون وغيره، واختصره محمد بن يعقوب الخليلي، سَمَّاه «إعلام الإصابة بأعلام الصَّحابة».

٣١٨

وَأَلَفَ أبو أحمد العسكري كتاباً رَبَّه على القبائل، وأَلَفَ أبو القاسم عبد الصَّمَد الحمصي رسالة في الأصحاب الذين نَزَلُوا بِحِمَص، ولمحمد بن

(١) أي ووضعوا.

(٢) هكذا جاء في الأصل هنا. وتقدم ذكرُ هذا الاسم قريباً.

الربيع الجيزي رسالة فيمن نزل منهم بمصر، وقد اختصرها جلال الدين السيوطي، وأدرج مختصره في كتاب «حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة». وللحافظ عبد الغني المقدسي «الإصابة» لأوهام حصلت في «معرفة الصحابة» أي لأبي نعيم.

ومن أجمع الكتب المؤلفة في هذا الباب وأشملها «أسد الغابة» لأبي الحسن عليّ الجزري، المعروف بابن الأثير أخي أبي السعادات مؤلف «النهاية في غريب الحديث». وأحسن منه كتابُ الحافظ ابن حجر العسقلاني، المسمى «بالإصابة».

ولما فرغ المصنف من تعريف الصحابي، أراد أن يعرف التابعي فقال: (والتابعي) وهو لغة: اسمٌ عامٌ لمن يتبع، واصطلاحاً: عبارة عن (كل مسلم)^(١)، احتراز عن الكافر. ولو حذف الكل لكان أجود، فإنَّ التعريف لا يحسنُ اشتماله عليه، كما حُقِّق في موضعه. (صحب صحابياً) أي صحابي كان.

(وقيل: من لقيه)، هذا التعريف أوسع وأعم من الأول. ومنهم من قال: رأى، بدّل لقي، والمآل واحد، (وهو الأظهر)، أي التعريف الثاني للتابعي أظهر وأقوى، قد اختاره جمع من أرباب التقوى والفتوى، وعلى هذا فيدخل إمامنا أبو حنيفة نعمان بن ثابت الكوفي في التابعين، لأنه قد ثبت رؤيته لأنس بن مالك، على ما رواه ابن سعد بسند لا بأس به، وصرّح به الحافظ ابن حجر العسقلاني في جواب سؤال سُئل عنه، كما نقله السيوطي، وقد صرح بكونه تابعياً عليّ القاري في «شرح شرح الثخبة» وغيره، والسيوطي، وابن حجر

(١) هكذا جاء في الأصل: (واصطلاحاً: عبارة عن كل مسلم). وفيه تغيير الشارح لإعراب المتن، وتحويل منه للفظ (كل مسلم) عن أن تكون خبراً للفظ (والتابعي).

المكي، والقسطلاني، والثوربشتي شارح «المصايح»، وغيرهم. ومع ذلك لا يُنكره إلا ذو جهالة أو غباوة^(١).

(والبَحْثُ عن تفاصيل الأسماء والكنى) بالضم، جمعُ كنية، (والألقاب) بالفتح، جمعُ لقب، (والمراتب في العلم/ والورع لهاتين المرتبتين) أي مرتبة الصحابة، ومرتبة التابعين، (وما بعدهما) كطبقة تبع التابعين، وهو من لقي تابِعياً، ومنهم الإمام مالك، مؤلف «الموطأ». وقد أخطأ من عدّه من التابعين^(٢).

ولا يُغرّك أنّه مُعاصِرٌ لأبي حنيفة، فكيف يُمكنُ كونُ أبي حنيفة تابعياً وعدمُ كونِ مالكٍ تابعياً؟ وذلك لأنهما وإن كانا مُتعاصرين، لكن لم تتيسر لمالك رؤيةُ أحدٍ من الصحابة، لأنه لم يكن في ذلك العهد أحدٌ منهم في الحرمين، ومالك لم يذهب إلى غيرهما من البلاد، وقد كان أنسُ بنُ مالك في ذلك العهد دخل الكوفة، فتشرف أبو حنيفة برؤيته، وفاق على أقرانه ومُعاصريه بحصول رتبة التابعية، على رَغْمِ أنفٍ من أنكرها تعصّباً أو جهالةً.

(يُفْضِي إلى تطويل) فالإعراضُ عنه أولى في هذا المختصر. وليُطلب ذلك من الكتب المؤلفة في أسماء الرجال خاصةً.

ثم أراد المصنّف أن يذكرَ أحوالَ الأئمة والمحدثين، الذين اشتهرت

(١) ولا تَغْتَرَّ بقول غير ملتزم الصحة من أفاضل عصرنا، في رسالته: «الحِطَّة في ذكر الصحاح الستة» ص ٩٧: «تَبِعُ التابعي: مُسَلِّمٌ رأى تابعياً، وهذه طبقة ثالثة ومنها الإمام جعفر الصادق، وأبو حنيفة النعمان بن ثابت الإمام الأعظم، ومالك، والأوزاعي، والثوري. انتهى. منه سلّمه المولى.

(٢) ولا اعتبارَ لقول المولى الخيالي الرومي في حواشيه على «شرح العقائد النسفية»: إنَّ مالكا من التابعين، فإنه قولٌ مرجوح غيرُ معتبر، لعدم ثبوت أن مالكا رأى أحداً من الصحابة، كما أن القول بعدم كون أبي حنيفة تابعياً مرجوح. منه سلّمه المولى.

آثارهم، وانتفع الناس بفتاواهم، على سبيل الاختصار والاختصار، فقال:

(توفي مالك)، هو ابن أنس بن مالك بن أبي عامر بن عمرو الأصبحي أبو عبد الله، أحد الأئمة الأربعة المشهورين، الذين تفضل الله بانتشار علومهم واجتهاداتهم، وصرف قلوب الناس عوامهم وخواصهم إلى الاستفاضة من أصولهم وفروعهم، وتقليدهم وظنهم أن خطأهم في اجتهاداتهم أقل بالنسبة إلى خطأ غيرهم، وأن صوابهم أكثر، وتنقيحهم أوفر، بالنسبة إلى من عاصروهم ومن تأخر عنهم.

ومن هنا ادعى بعضهم أن التقليد منحصر في هؤلاء الأئمة، ولا يجوز تقليد غيرهم، وفرغ عليه فروعاً، وإن كان الأصل والفروع كلها لا تساوي شيئاً. (بالمدينة) هو علم لدار هجرة النبي صلى الله عليه وسلم، ومسكنه، ومدفنه، وكان يقال لها في الجاهلية: يثرب.

(سنة تسع وسبعين ومئة)، لعشر مئتين من ربيع الأول، وقيل: سنة ثمان وسبعين، ودفن بالبقيع مدفن المدينة. (وولد سنة ثلاث، أو إحدى، أو أربع، أو سبع وتسعين). / أشار بحرف التريد إلى اختلاف الأقوال في ٣٢٠ سنة ولادته، ومنها أنه ولد سنة تسعين، وقيل: خمس وتسعين.

(وأبو حنيفة)، عطف على قوله: مالك، وكذا قوله الآتي: والشافعي، وقوله: وأحمد، أي توفي أبو حنيفة، وهو الثعمان بن ثابت بن زوطى بن ماه، وقيل: الثعمان بن ثابت بن الثعمان بن المرزبان. وأصل آبائه من فارس.

قال السيوطي في «تبييض الصحيفة في مناقب الإمام أبي حنيفة»^(١): قد ذكر الأئمة أن النبي صلى الله عليه وسلم بشر بالإمام مالك، في حديث: يوشك

أَنْ يَضْرِبَ النَّاسُ أَكْبَادَ الْإِبِلِ، يَطْلُبُونَ - الْعِلْمَ فَلَا يَجِدُونَ - أَحَدًا أَعْلَمَ مِنْ عَالِمِ الْمَدِينَةِ. وَبَشَّرَ بِالْإِمَامِ الشَّافِعِيِّ، فِي حَدِيثٍ: لَا تَسُبُّوا قُرَيْشًا، فَإِنَّ عَالِمَهَا يَمْلَأُ الْأَرْضَ عِلْمًا.

أَقُولُ^(١): وَقَدْ بَشَّرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْإِمَامِ أَبِي حَنِيفَةَ، فِي الْحَدِيثِ الَّذِي أَخْرَجَهُ أَبُو نُعَيْمٍ فِي «الْحَلِيَّةِ»، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ: «لَوْ كَانَ الْعِلْمُ بِالثَّرِيَّا، لَنَالَهُ رِجَالٌ مِنْ أَبْنَاءِ فَارِسَ». وَأَخْرَجَهُ الشَّيْخُ الرَّازِيُّ فِي «الْأَلْقَابِ»، عَنْ قَيْسِ بْنِ سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ مَرْفُوعًا: لَوْ كَانَ الْعِلْمُ مُعَلَّقًا بِالثَّرِيَّا، لَتَنَاوَلَهُ قَوْمٌ مِنْ أَبْنَاءِ فَارِسَ.

وَحَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ أَصْلُهُ فِي «صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ»^(٢)، وَلَفْظُ الْبُخَارِيِّ: لَوْ كَانَ الْإِيمَانُ عِنْدَ الثَّرِيَّا لَنَالَهُ رِجَالٌ مِنْ أَبْنَاءِ فَارِسَ. وَفِي لَفْظِ مُسْلِمٍ: لَوْ كَانَ الْإِيمَانُ عِنْدَ الثَّرِيَّا لَذَهَبَ بِهِ رَجُلٌ مِنْ أَبْنَاءِ فَارِسَ حَتَّى يَنَالَهُ.

وَفِي حَدِيثِ قَيْسٍ فِي «مَعْجَمِ الطَّبْرَانِيِّ الْكَبِيرِ»: لَوْ كَانَ الْعِلْمُ مُعَلَّقًا بِالثَّرِيَّا لَتَنَاوَلَهُ رِجَالٌ مِنْ فَارِسَ.

وَفِي «مَعْجَمِ الطَّبْرَانِيِّ» أَيْضًا، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ: «لَوْ كَانَ الدِّينُ مُعَلَّقًا بِالثَّرِيَّا لَتَنَاوَلَهُ نَاسٌ مِنْ أَبْنَاءِ فَارِسَ».

(١) الْقَائِلُ الْحَافِظُ السِّيُوطِيُّ.

(٢) الْبُخَارِيُّ ٦٤١: ٨ فِي كِتَابِ التَّفْسِيرِ، فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ الْجُمُعَةِ (بَابُ قَوْلِهِ: وَآخِرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ). وَلَفْظُهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَنْزَلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْجُمُعَةِ: «وَآخِرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ»، قُلْتُ: مَنْ هُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ - وَفِينَا سَلْمَانُ الْفَارِسِيُّ -، وَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ عَلَى سَلْمَانَ ثُمَّ قَالَ: لَوْ كَانَ الْإِيمَانُ عِنْدَ الثَّرِيَّا لَنَالَهُ رِجَالٌ أَوْ رَجُلٌ مِنْ هَؤُلَاءِ.

وَمُسْلِمٌ ١٠٠: ١٦ فِي كِتَابِ فَضَائِلِ الصَّحَابَةِ (بَابُ فَضْلِ فَارِسَ) وَلَفْظُهُ: فَوَضَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ عَلَى سَلْمَانَ ثُمَّ قَالَ: لَوْ كَانَ الدِّينُ عِنْدَ الثَّرِيَّا لَذَهَبَ بِهِ رَجُلٌ مِنْ فَارِسَ، أَوْ قَالَ: مِنْ أَبْنَاءِ فَارِسَ، حَتَّى يَتَنَاوَلَهُ.

هذا أصلٌ صحيحٌ يُعْتَمَدُ عليه في البشارة والفضيلة، نظيرُ الحديثين السابقين، اللذين في الإمامين. ويُستغنى به عن الخبر الموضوع. انتهى كلامه.

(بَغْدَادَ)، بلدةٌ معروفة، مَلَقَبَةٌ بمدينة السَّلام، وهو بفتح الباءِ الموحدة، وسكونِ الغين المعجمة، بعدها دالانِ مُهْمَلَتَانِ، بينهما أَلِف. هذا هو المشهورُ في ضبطه، وفيه أقوالٌ آخرُ أيضاً.

(سَنَةٌ خَمْسِينَ وَمِئَةٌ، وكان ابنُ سبعين) فعَلَى هذا ولادته سَنَةٌ ثَمَانِينَ من الهجرة، وهو المشهورُ، وقيلَ/ : وُلِدَ سَنَةٌ إِحْدَى وَسَبْعِينَ، وقيلَ: سَبْعِينَ، ٣٢١ وقيلَ: إِحْدَى وَسِتِينَ. وكذا اختلفَ في سَنَةِ وفاته، فالمشهورُ المَعْتَمَدُ هو ما ذكره المؤلفُ، وقيلَ: ثلاثٍ وخمسين، وكذا في شهرِ وفاته، فقيلَ: هو رَجَبٌ، وقيلَ: شعبان.

(والشَّافِعِيُّ) هو الإمامُ محمد بن إدريسَ بن عباس بن عثمان بن شافع الصحابيِّ بن السائب بن عُبَيْدٍ، القُرَشِيُّ المُطَّلِبِيُّ، المَكِّيُّ، مؤلَّفُ كتاب «الأم» و«السُّنَن» وغير ذلك.

(بِمَضَرَ) بكسر الميم، بلدةٌ معروفة، لها فضائلُ جَمَّة، من أراد الاطلاعَ عليها فليرجعْ إلى كتاب «الخطَط والآثار» للتَّقِيِّ المَقْرِيْزِيِّ، وإلى «حُسن المُحاضرة» للسيوطي.

(سَنَةٌ أَرْبَعٌ وَمِئَتَانِ). وقد عُدَّ من المجدِّدين على رأسِ المِئَةِ الثانية، كما ذكره الحافظُ أبْنُ حَجَرٍ وغيره، قال اليافعيُّ: كانت وفاته يومَ الجمعة آخرَ يومٍ من رجب.

(وَوُلِدَ سَنَةٌ خَمْسِينَ وَمِئَةٌ)، وهي سَنَةُ وفاةِ الإمامِ الأعظم أبي حنيفة. وقد تَلَمَّذَ على تَلَامِيذِهِ لا سيَّما محمد بن الحسن.

(وأحمد بن حنبل) من أجلِّ تلامذةِ الشافعيِّ (بَغْدَادَ، سنة إحدى

وأربعين ومئتين، ووُلِدَ سنة أربع وستين ومئة)، وله تأليفات أعزُّها وأجلُّها «المُسْنَد».

(والبُخَارِيُّ) نسبة إلى بُخَارَا بالضم، بلدة معروفة. وهو مؤلِّف «الجامع» المعروف «بصحيح البخاري»، ورسالة في رَفْع اليدين، ورسالة في القِرَاءَةِ خَلْفَ الإمام، وكتاب «الأدب المُفْرَد» و «التاريخ الكبير» و «الصغير» وغيرها، اسمه مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ.

(وُلِدَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ لثَلَاثَ عَشْرَةِ خَلْتِ) أَي مَضَتْ (مِنْ شَوَّالِ سَنَةِ أَرْبَعٍ وَتِسْعِينَ وَمِئَةً، وَمَاتَ لَيْلَةَ الْفِطْرِ) أَي أَوَّلَ لَيْلَةٍ مِنْ شَوَّالِ لَيْلَةِ الْعِيدِ، (سَنَةِ سِتٍّ وَخَمْسِينَ وَمِئَتَيْنِ، بِقَرْيَةِ خَرْتَنَكَ مِنْ بُخَارَا)، أَي هِيَ مِنْ قُرَى بُخَارَا، وَهُوَ بَفَتْحِ الْخَاءِ الْمَعْجَمَةِ، وَسُكُونِ الرَّاءِ الْمَهْمَلَةِ، وَفَتْحِ التَّاءِ الْمُثَنَّى الْفَوْقِيَّةِ، وَسُكُونِ النُّونِ، آخِرُ الْحُرُوفِ كَافٌ، كَذَا ذَكَرَهُ أَبُو سَعْدٍ السَّمْعَانِيُّ فِي كِتَابِ «الْأَنْسَابِ»^(١) وَقَالَ: إِنَّهَا مِنْ قُرَى سَمَرْقَنْدَ، عَلَى فَرَاخٍ مِنْهَا. انْتَهَى.

(وَمُسْلِمٌ) هُوَ ابْنُ الْحَجَّاجِ النَّيْسَابُورِيِّ، مِنْ أَجَلِّ تَلَامِذَةِ الْبُخَارِيِّ، (مَاتَ بِنَيْسَابُورٍ) بَفَتْحِ النُّونِ، وَسُكُونِ الْيَاءِ الْمُثَنَّى التَّحْتِيَّةِ، بَعْدَهَا سِينٌ مَهْمَلَةٌ، ثُمَّ أَلِفٌ، ثُمَّ بَاءٌ مُوَحَّدَةٌ مَضْمُومَةٌ، ثُمَّ وَاوٌ، ثُمَّ رَاءٌ مَهْمَلَةٌ. وَالْمَشْهُورُ نَيْسَابُورُ بِالشِّينِ الْمَعْجَمَةِ، وَبِالْبَاءِ الْفَارْسِيَّةِ الْمَنْقُوطَةِ بِثَلَاثِ نَقَطٍ. (سَنَةِ إِحْدَى وَسِتِّينَ وَمِئَتَيْنِ، وَكَانَ ابْنُ خَمْسٍ وَخَمْسِينَ) أَي عِنْدَ وَفَاتِهِ.

(وَأَبُو دَاوُدَ) هُوَ مُؤَلِّفُ «السُّنَنِ» الْمَشْهُورَةِ، سُلَيْمَانُ بْنُ الْأَشْعَثِ بْنِ شَدَّادِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ عَامِرٍ، وَقِيلَ: ابْنُ الْأَشْعَثِ بْنُ بِشْرِ بْنِ شَدَّادٍ، وَقِيلَ: ابْنُ الْأَشْعَثِ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ بِشِيرِ بْنِ شَدَّادٍ، السَّجِسْتَانِيُّ مُحَدِّثُ الْبَصْرَةِ، (بِالْبَصْرَةِ) بِلَدَةٍ مَعْرُوفَةٍ، بَفَتْحِ الْبَاءِ الْمُوَحَّدَةِ عَلَى الْأَشْهُرِ، وَجَاءَ الضَّمُّ وَالْكَسْرُ

أيضاً، (سنة سبع وسبعين ومثتين). والمشهور أنه مات يوم الجمعة منتصف شوال، سنة خمس وسبعين، وولادته سنة اثنتين بعد المثتين).

(والترمذي) مؤلف «الجامع» المشهور، أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي، نسبة إلى ترمذ، مدينة قديمة على طرف نهر بلخ، وهو بكسر التاء المثناة الفوقية، وكسر الميم، بينهما راء مهملة ساكنة، آخر الحروف ذال معجمة. وقيل: بضمهما، وقيل: بفتحهما، وقيل: بفتح التاء وكسر الميم، (مات بترمذ سنة تسع وسبعين ومثتين)، وولادته سنة تسع.

(والنسائي) هو مؤلف «السنن» المشهورة، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب مؤلف «السنن الكبرى»، ومختصره المتداول المسمى بالمجتبى، (سنة ثلاث وثلاث مئة)، وكانت ولادته سنة خمس عشرة، وقيل: أربع عشرة بعد المثتين، ونسبته إلى نساء بالفتح، بلد بخراسان^(١).

(١) قال ياقوت الحموي في «معجم البلدان» ٢٨١: ٥ «نساء: بفتح أوله مقصور، بلفظ عرق النساء، قال ابن السكيت: ولا يقال: عرق النساء، واسم هذا البلد أعجمي فيما أحسب، والنسبة الصحيحة إليها: نسائي وقيل: نسوي أيضاً». انتهى.

وقال السمعاني في «الأنساب» ٨٤: ١٣ «النسائي: بفتح النون والسين المهملة، بعدها الهمزة المفتوحة. - كذا، وهو خطأ مقحم، ففي «اللباب» ٣٠٧: ٣ «النسائي: بفتح النون والسين، وبعد الألف همزة وياء النسب» - هذه النسبة إلى بلدة بخراسان يقال لها: نساء. والنسبة المشهورة إلى هذه البلدة: النسوي والنسائي، وقال الأديب أبو المظفر الأبيوردی: النسبة الصحيحة إلى هذه البلدة: نسائي. وكان قد جمع جزءاً في تاريخ نساء وأبيورد. انتهى. ولفظ (نساء) جاء بالهمزة بعد الألف في آخر كلامه على ما في المطبوع.

ثم قال السمعاني بعد قليل ٩٥: ١٣ «النسوي: بفتح النون والسين المهملة والواو، هذه النسبة إلى نساء، وقد ذكرنا النسبة إليها: النسائي، ومنهم من قال بالواو وجعل النسبة إليها: النسوي». انتهى.

وقال الحافظ الزبيدي في «تاج العروس» ١٢٦: ١ في (نساء): «نساء كجبل: مهموز كما صرح به الأسنوي وابن خلكان والسبكي، وهي بلد بخراسان منها صاحب «السنن» الإمام =

ولم يذكر المصنّف ابن ماجه مؤلف «السّنن» المشهورة، تبعاً للطّبي، فإنه لم يذكره في «خلاصته» التي لخص المصنّف منها هذا المختصر، وكان عليهما ذكره، فإنه أحد أصحاب السّنن المتداولة، وهو محمد بن يزيد أبو عبد الله القزويني. وماجه قيل: هو اسم أمّه، وقيل: اسم جدّه، وقيل: اسم والد جدّه. ٣٢٣ وجده/ اسمه عبد الله. وقيل: هو لقب والدّه، وكانت وفاته في رمضان سنة ثلاث وسبعين وميتين، وولادته سنة تسع.

ثم أراد المصنّف ذكر بعض المحدثين الذين انتفع الناس بعلمهم، واشتهر اسمهم ورسمهم، سوى الأئمة المتبوعين وأصحاب الصحاح الستة، تبعاً للطّبي فقال:

(والدارقطني) نسبة إلى دارقطن، محلة كبيرة ببغداد، وهو أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد الحافظ مؤلف «السّنن»^(١)، و«العلل» وغير ذلك (ببغداد، سنة خمس وثمانين وثلاث مئة، وولد بها) أي بغداد (سنة ست وثلاث مئة).

= الحافظ أبو عبد الرحمن النسائي، توفي سنة ٣٣٠. انتهى. وفي تاريخ وفاته هذا سهو طباعي، إذ هو ٣٠٣.

ويستفاد مما تقدم أن اسم البلد: نسا بفتح النون لا غير، مقصور، ونساء، ممدود، لغتان، وأن النسبة إليها: نسائي ونسوي.

(١) يتبادر من اسم كتاب الإمام الدارقطني: «السّنن»: أنه على غرار كتب السّنن المعروفة، المؤلفة للعمل بما فيها والاحتجاج به، كسّنن أبي داود والنسائي وابن ماجه وسعيد بن منصور والدارمي...، والواقع أنه ليس كذلك، بل هو مؤلف لكشف العلل والمغامز التي في (السّنن) أي الأحاديث المعمول بها، فحقّه أن يُسمّى باسم «السّنن المعلولة»، وقد شرحتُ حاله في رسالتي: «السنة وبيان مدلولها الشرعي» ص ٢٢ - ٤٠، فانظره إذا شئت.

(والحاكم) هو مؤلف «المستدرک»، أبو عبد الله محمد بن عبد الله النيسابوري، وإنما عُرف بالحاكم لأنه تقلّد قضاء نيسابور. كذا ذكره تقي الدين بن شُهبة الدمشقي في «طبقات الشافعية»، (بنيسابور سنة خمس وأربع مئة)، في شهر صفر، (وولد بها سنة إحدى وعشرين وثلاث مئة)، وتقلّد القضاء سنة تسع وخمسين، في أيام الدولة السامانية.

(والبيهقي)، نسبة إلى بيهق، بفتح الباء الموحدة والهاء، بينهما ياء مشناة تحتية ساكنة، قرية من قرى نيسابور، وهو أحمد بن الحسين أبو بكر، مؤلف «السنن» و«شعب الإيمان» وكتاب «المعرفة» و«دلائل النبوة» وغير ذلك، (ولد سنة إحدى وثمانين وثلاث مئة)، وأرخ الذهبى والطيبى وغيرهما بسنة أربع وثمانين، وصرّح الذهبى بأن عمره حين موته أربع وسبعون، (ومات بنيسابور سنة ثمان وخمسين وأربع مئة). وقد تلمذ عليه أبو نعيم مؤلف «حلية الأولياء» وغيره^(١).

(والخطيب) أبو بكر أحمد بن عليّ البغدادي، (ولد في جمادى الآخرة سنة اثنتين وتسعين وثلاث مئة، ومات ببغداد في ذي الحجة سنة ثلاث وستين وأربع مئة)، وهو مؤلف «الكفاية في قوانين الرواية» و«الجامع لأدب الشيخ والسامع» وغير ذلك. وقلّ فنّ من فنون الحديث إلا وقد ألف فيه/ كتاباً مفرداً، وفي التاريخ كتاباً كبيراً، وقد قال الحافظ أبو بكر بن نقطة: كلُّ من أنصف علّم أنّ المُحدّثين بعد الخطيب عيالٌ على كُتبه.

وقد جمّع شتات مقاصده، ومُتفرّقات مباحثه تقيّ الدين أبو عمرو عثمان بن صلاح الدين عبد الرحمن، الشهرزوريّ نزيلُ دمشق، مدرّسُ المدرسة الأشرفية، المعروف بابن الصلاح، مؤلف «المقدمة» المعروفة في أصول الحديث، المشتهرة

(١) هذا لم يذكره أحد، وأبو نعيم (٣٣٦ - ٤٣٠) من طبقة شيوخ البيهقي.

«بمقدمة ابن الصلاح»^(١). والناس من حملة الحديث ومهرة أصول الحديث بعده عيال على «مقدمته». فلا يُحصى كم من ناظم له ومختصر، ومُستدرك عليه ومُقتصر، ومُعارض له ومُنتصر.

وممن اختصر «مقدمته» القاضي بدر الدين بن جماعة، وفرغ منه سنة سبع وثمانين وست مئة، والشيخ محيي الدين النووي شارح «صحيح مسلم»، لخص منها كتاباً سماه «بالتقريب»، وكانت وفاته سنة سبع أو ست وسبعين وست مئة. وقد لخص منهما، مع تنقيح وزيادات من «جامع الأصول» وغيره الطيبي، وسمى كتابه «الخلاصة» واسمه الحسين، وقيل: الحسن بن محمد بن عبد الله، شارح «المشكاة» و«الكشاف»، المتوفى سنة ثلاث وأربعين وسبع مئة، على ما ذكره ابن حجر العسقلاني في «الدّرر الكامنة في أعيان المئة الثامنة»^(٢). ونسبته إلى طيب بالكسر، بلدة، ذكره الزرقاني.

(١) اشتهر كتاب ابن الصلاح باسم «المقدمة»، لأنه ألفه أثناء قراءته كتاب «السنن الكبرى» للإمام البيهقي، في دار الحديث الأشرفية بدمشق. فكان مقدمة لدراسة «السنن الكبرى» وتحديثه به وتلقيه عنه رحمه الله تعالى. وقد بدأ بإملائه في يوم الجمعة السابع عشر من رمضان سنة ٦٣٠، وفرغ من إملائه يوم الجمعة آخر المحرم من سنة ٦٣٤، فكانت مدة إملائه له ثلاث سنين وأربعة أشهر.

واسم الكتاب العلمي الذي سماه به مؤلفه، كما جاء في أوله هو: «معرفة أنواع علم الحديث». ولكن لطوله بعض الشيء يختصرونه بلفظ «علوم الحديث لابن الصلاح»، أو بلفظ «مقدمة ابن الصلاح»، ونحو هذا وذاك. وهذه عبارته بطولها بسابق الاسم ولاحقه: «فحين كاد الباحث عن مشكله لا يُلقي له كاشفاً، والسائل عن علمه لا يُلقي به عارفاً: مَنْ اللَّهُ الكريمُ تبارك وتعالى عليّ — وله الحمدُ أجمعُ — بكتاب «معرفة أنواع علم الحديث»، هذا الذي باح بأسراره الخفية، وكشف عن مشكلاته الأبية، وأحكم معاقده، وقعد قواعده، وأثار معالمه، وبيّن أحكامه، وفصل أقسامه، وأوضح أصوله، وشرح فروعهُ وفُصوله، وجمع شتات علومه وفوائده، وقنص شوارد نكته وفرائده...».

وقد لَخَّصَ من «خلاصته» ومن «مقدمته» - التي أدرجها في مَفْتَحِ حاشيته المسمّاة «بالكاشف عن حقائق السنن» تلخيصاً مجرداً - المصنّف لهذا المختصر، كما لَخَّصَ «حاشية المشكاة» للطّيبيّ تلخيصاً مجرداً، وهو المشهور «بحاشية السيّد».

وقد اختلفَ أبناءُ عصرنا ومن قبلنا في مؤلّفِ هذا المُختَصَر، فقال بعضهم إنه لجمال الدين ابن أبي شريف القُدسي تلميذ ابن الهمام، وهو قولٌ باطلٌ لا سند له.

وقال بعضهم إنه للسيّد جمال الدين المحدث، مؤلّف «رَوْضَةِ الأَحْبَاب»^(١)، وإليه نُسِبَ «مُختَصَرُ حاشية المشكاة» للطّيبيّ أيضاً، وهو أيضاً باطلٌ، لأنّ السيّد جمال الدين قد نُسِبَ «مختصر حاشية الطيّبي» إلى السيّد الشريف عليّ الجُرْجاني، على ما نقله عليّ القاري المكي، في / «المِرْقَاة حاشية المشكاة»، في شرح حديث أبي سعيد: خَرَجَ رسول الله على حلقة، فقال: «ما أجلسكم؟» قالوا: جَلَسْنَا نَذْكُرُ الله، قال: «آلله ما أجلسكم إلّا ذلك؟» الحديث، بقوله: قال السيّد جمال الدين: الصوابُ بالجُرْ، لقول المحقّق الشريف في «حاشيته»: هَمْزَةُ الاستفهام وَقَعَتْ بَدَلًا عن حرفِ القَسَم، وَيَجِبُ الجُرُّ مَعَهَا. انتهى - أي كلام السيّد^(٢) - . وكذا هو في أصل سَمَاعِنَا من «المشكاة» و «صحيح مسلم» و وَقَعَ في بعض نسخ «المشكاة» بالنَّضْب. انتهى^(٣).

وهو يُشعرُ بأنّ خلاصة الطيّبي^(٤) حاشيةٌ من السيّد الشريف عليّ الجُرْجاني، على «المشكاة»، كما هو مشهورٌ بين الناس وهو بعيدٌ جداً.

(١) انظر ترجمته وترجمة ابنه (ميرك شاة) وترجمة (المظهر) الذي ينقل عنه علي القاري كثيراً في «شرح المشكاة»، في (الاستدراك) ص ٥٨٢.

(٢) أي المحقّق الشريف.

(٣) أي كلام السيّد جمال الدين..

(٤) يُريد مُختَصَر حاشية الطيّبي على «المشكاة» المسمّاة بـ «الكاشف عن حقائق السنن».

أَمَّا أَوَّلًا فَلأنه غيرُ مذكور في أسامي مؤلفاته. وأمَّا ثانيًا فبأنه مع جلالته كيف يختصرُ كلامَ الطيبي اختصاراً مجرداً، لا يكون معه تصرفٌ أبداً؟ انتهى كلامُ القاري.

فهذا الكلامُ كما تراه يدلُّ على أنَّ «مختصرَ حاشية الطيبي» ليس للسيد جمال الدين، فإنه قد نقل عنه بنفسه ونسبه إلى السيد الشريف.

ومن المعلوم أنَّ مؤلفَ ذلك المختصرِ وهذا المختصرِ واحدٌ، على ما يُعلم من حوالة مؤلفِ هذا المختصرِ على ذلك المختصرِ، كما مرَّ ذكره في بحث الموضوع^(١)، فعلم قطعاً أنَّ هذا المختصرَ ليس من مؤلفات السيد جمال الدين، وأنَّ مؤلفَ هذا المختصرِ في أصول الحديث، ومختصرِ حاشية الطيبي واحدٌ، والمشهورُ انتسابُهُما إلى السيّد الشريف، مؤلفِ التصانيف المشهورة في المعقول وغيره، المتوفى سنة ست عشرة بعد ثمان مئة.

وما استبعده عليُّ القاري غيرُ لائقٍ لأن يُعتمدَ عليه، أمَّا أوَّل وجهي استبعاده فلأنَّ أسامي مؤلفاته، ليست مضبوطةً مُنحصرةً في تأليفٍ معتمد، حتى يكون عدمُ ذكره فيها وجهاً لخروجه من مؤلفاته. وأمَّا ثاني وجهي فلأنَّ السيّد الشريف وإن كان ذا مهارة في العلوم العقلية والأدبية وغيرها، لكن لم تكن له مهارة في الفنون الحديثية، فلا يُستبعدُ منه اختصارُ كلامِ الطيبي في هذا الفن اختصاراً مجرداً.

والحاصلُ أنَّ هذا المختصرَ مُلخَصٌ من «خلاصة الطيبي» ومن «مقدمة حاشيته على المشكاة»، كما لا يخفى على من طالعهُما، وهو مؤلفُ «مختصرِ حاشية الطيبي»، وليس واحدٌ منهما للسيّد جمال الدين، ولا لابن أبي شريف. وقد صرَّح السخاوي في «الضوء اللامع في أعيان القرن التاسع»، في ترجمة سبط

السيد الشريف الجرجاني، نقلاً عنه أن للسيد حاشية على «المشكاة» أيضاً، وذكر كثيراً من تأليفاته.

فتعین أن هذا المختصر أيضاً من تأليفاته، واندفع التردد والاستبعاد، فاحفظ هذا كله، فقلما تجدُهُ في كلام غيري ممن عاصرنا وممن سبقنا. والحمد لله حمداً كثيراً على ما أنعمنا وألهمنا. هذا آخر الكلام في هذا المقام، والله الحمد على الإكمال والإتمام.

وكان الشروع في تأليف هذا الشرح سنة خمس وثمانين بعد ألف والمئتين، حين إقامتي بحيدر آباد الدكن، حفظه الله عن الشرور والفتن، حينما قرأ عليّ بعض الطلبة هذا المختصر، وألفت عند ذلك إلى بحث المسلسل، ثم انقطعت سلسلة تأليفه، ووقعت عوائق منعتني عن ترصيفه.

وألفت بعد ذلك كثيراً من الكتب المختصرة والمطوّلة، في العلوم المنقولة والمعقولة، ولم يتفق لي إتمام هذا التأليف المنيّف. إلى أن كثر اشتياق الطلبة والكملة إلى إتمامه، ظناً منهم أن الناس ينتفعون كثيراً بإكماله، فأصرّوا عليّ إصراراً بليغاً، ولم يتركوا لي عُذراً خفيفاً، فتوجّهت في هذه الأيام إلى تكميله، فوقّني الله بلطفه وفضله على اختتامه، وكان ذلك يوم الثلاثاء الثاني عشر من صفر، من سنة أربع بعد ثلاث مئة وألف من الهجرة النبوية، على صاحبها أفضل الصلوات وأزكى التحيات.

والله - جلّ جلاله - أسأل، سؤال الضارع الخاشع أن يتقبّله مع جميع تصانيفي، ويجعلها نافعة لعباده. وآخر كلامنا أن الحمد لله رب العالمين، والسلام على رسوله محمد وآله وصحبه، وعلى جميع الأنبياء والملائكة والمرسلين.

يقولُ العبدُ الضعيفُ الفقيرُ إلى الله تعالى عبدُ الفتاح بن محمد أبو
 غُدَّة: فرَغْتُ بحمدِ الله وعونه من قراءة هذا الكتاب المُنيف «ظفر الأمانى
 بشرح مختصر السيد الشريف الجرجاني»، وتَهيَّئَتِه للطبع، في مدينة
 إصطنبول في ناحية أُسكُدار، صباح يوم الاثنين ٢٤ من شَوَّال سنة ١٤٠٤،
 والحمدُ لله على فضله في البدء والختام، وصَلَّى الله على سيدنا محمد
 وعلى آلِهِ وصحبِهِ وسلَّم.

ثم شُغِلْتُ عن تقديمه إلى المطبعة بالأعمال العلمية والوظيفية
 والأسفار، ثم أسعدني الله تعالى بتقديمه إلى المطبعة في أول سنة ١٤١٣،
 وفرَغْتُ من خدمته نهائياً في ٢٧ من جمادى الآخرة سنة ١٤١٦، والحمد
 لله على عونه وإمداده، وتوفيقه وإسعاده، وصَلَّى الله على سيدنا محمد
 وعلى آلِهِ وصحبِهِ وسلَّم تسليماً كثيراً.

الِإِسْتِذْرَاكُ وَمَا فِيهِ مِنْ آيَاتٍ وَأَحَادِيثٍ وَأَشَارٍ وَسِوَاهَا لَمْ يَدْخُلْ فِي مُحْتَوَى الْكِتَابِ

أسلفت في آخر المقدمة ص ١٧ أنه بدت لي إضافة تعليقات وزيادات مهمة بعد صف الكتاب صفّاً نهائياً ولم يمكن إدخالها في مواضعها، فاستدركتها بآخر الكتاب، فها أنا ذا أثبت هنا الاستدراكات والإضافات مشيراً إلى مواضعها في داخل الكتاب بذكر رقم الصفحة والسطر، والله ولي التوفيق.

ص ٦٨ س ١١ يعلق على قوله (كذا قال الحاكم) ما يلي: «لم أجد هذا النقل في كتب الحاكم، ولا نقله عنه أحدٌ غير المؤلف فيما وقفت عليه، ويقوى لديّ أن المؤلف رحمه الله تعالى سبق قلمه هنا، كان أراد أن يكتب (الحفاظ) فكتب (الحاكم).

وقد نصّ غير واحد من الحفاظ — كما نقل عنهم الحافظ ابن حجر في «فتح الباري» ١١: ١ — على نحو ما عزا المؤلف هنا إلى الحاكم».

ص ١٤١ س ٧ يعلق على ما نُقل عن الحاكم في بيان اختيار البخاري ومسلم في كتابيهما ما يلي: «هذا الذي نقله السيّد الشريف عن الحاكم تبعاً للطبيبي في «الخلاصة» ص ٣٧، فيه خللٌ شديد، وعبرة الحاكم في «المدخل إلى الإكليل» ص ٩ كالاتي: «القسم الأول من أقسام الصحيح المتفق عليها: اختيار البخاري ومسلم، وهو الدرجة الأولى من الصحيح، ومثاله الحديث الذي يرويه الصحابي المشهور بالرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وله روايان ثقتان، ثم يرويه التابعي المشهور بالرواية عن الصحابة وله روايان ثقتان، ثم يرويه من أتباع التابعين الحافظ المتقن المشهور وله رواة من الطبقة الرابعة، ثم يكون شيخ البخاري أو مسلم حافظاً متقناً مشهوراً بالعدالة في روايته، فهذه الدرجة الأولى من الصحيح».

وعبارته في «معرفة علوم الحديث» ص ٦٢ كما يلي: «وصفّة الحديث الصحيح أن يرويه

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم صحابي زائلٌ عنه اسمُ الجهالة، وهو أن يروي عنه تابعيان عدلان، ثم يتداوله أهل الحديث بالقبول إلى وقتنا هذا كالشهادة على الشهادة.

وواضح من العبارتين أن مراد الحاكم بيان أن الحديث الصحيح يُشترط فيه أن تكون رواته في كل طبقة مشهورين غير مجهولين، وعلامة الشهرة في الراوي الصحابي أن يكون ممن روى عنه اثنان، وكذلك في التابعي، وأما الراوي عن التابعي فعلمة الشهرة فيه أن يكون ممن روى عنه أكثر من اثنين، وأما شيخ البخاري أو مسلم فالمعتبر فيه — على قول الحاكم — الشهرة بالعدالة، وهذا أرفع من الشهرة بكثرة الرواة.

ولا تحتل عبارة الحاكم — عند التأمل — ما فهمه بعضهم — ومنهم الشارح المؤلف — من أن غرض الحاكم اشتراط أن يكون للحديث المعين راويان أو ثلاث رواة في الطبقة الأولى، ثم كذلك في كل الطبقات!! وهذا فهم خاطيء، فإن الضمير في (وله راويان ثقتان) ليس للحديث، بل للصحابي في الموضع الأول، وللتابعي في الموضع الثاني، وكذا في قوله (وله رواة) فالضمير فيه للحافظ المتقن دون الحديث.

ولو كان الغرض بيان تعدد الرواة لقال من الأول: «الذي يرويه صحابيَان مشهوران، وعنهما تابعيان مشهوران...» ولما كان احتياج إلى تطويل العبارة، وكذا قوله (ثم يرويه من أتباع التابعين الحافظ المتقن...) يُعدّ خطأ على هذا التقدير، ويكون صوابه (ثم يرويه من أتباع التابعين ثلاثة حفاظ متقنين مشهورين فأكثر). وهذا واضح لا لبس فيه، وسبق للمؤلف في ص ٦٩ — ٧٠ أن فسر كلام الحاكم المذكور وذكر أنه يحتمل معنيين، وأن الضمير في (وله راويان) يحتمل أن يكون للحديث ويحتمل أن يكون للصحابي، وهذا التشقيق خطأ محض تبع فيه المؤلف القاضي أكرم السندي في «إمعان النظر» ص ٢٧، والواقع أن الضمير ليس للحديث جزمًا، وليس غرض الحاكم من كلامه بيان اشتراط تعدد الرواة بتاتًا، وقد علقتُ نحو ذلك حول عبارة الحاكم في «شروط الأئمة الخمسة» للحازمي فقف عليه إذا شئت.

والمعنى الذي ذكرته لعبارة الحاكم هو الذي فهمه الحافظ ابن طاهر المقدسي فانتقد على الحاكم في «شروط الأئمة الستة» بذكر جماعة من الصحابة أخرج لهم الشيخان وليس لكل منهم إلا راوٍ واحد ونقل المؤلف بعض عبارته فيما يأتي، وتبع النووي ابن طاهر في ذلك فقال في مقدمة «شرح صحيح مسلم» ١: ٢٨:

«وأما قول الحاكم: إن من لم يرو عنه إلا راوٍ واحد ليس هو من شرط البخاري ومسلم فمردود، غلطه الأئمة فيه بإخراجهما حديث المسيب بن حزن والد سعيد بن المسيب في وفاة أبي طالب، ولم يرو عنه غير ابنه سعيد، وبإخراج البخاري حديث عمرو بن تغلب «إني

لأعطي الرجل، والذي أدع أحب إلي»، ولم يرو عنه غير الحسن، وحديث قيس بن أبي حازم عن مرداس الأسلمي «يذهب الصالحون»، ولم يرو عنه غير قيس.

وبإخراج مسلم حديث رافع بن عمرو الغفاري، ولم يرو عنه غير عبد الله بن الصامت، وحديث ربيعة بن كعب الأسلمي، ولم يرو عنه غير أبي سلمة، ونظائر في «الصحيحين» لهذا كثيرة، والله أعلم. انتهى كلام النووي.

ويُريدُ بالنظائر آخرين من الصحابة والتابعين ممن أخرج لهم الشيخان أو أحدهما وليس لكلّ منهم إلّا راوٍ واحدٌ، كزاهر الأسلمي أخرج له البخاري ولم يرو عنه إلّا ابنه مَجْزَأَة، وكعدي بن عَميرة روى له مسلم، مع أنه ليس له راوٍ سوى قيس بن أبي حازم، وجماعةٍ غيرهما ذكرهم الحازمي في «شروط الأئمة الخمسة» ص ٣٣ - ٣٥ وغيره من الحفاظ.

ص ١٤٢ س ٩ يعلق على ما نُقِلَ عن النووي في الرد على الحاكم ما يلي: «هذا النقلُ عن النووي رحمه الله تعالى وقع فيه إخلالٌ بينَ تغيّر به المراد، وقد نقلتُ في التعليقة السابقة عبارته من مقدّمة «شرح صحيح مسلم» له، وليس فيها ما يفيد ما ذكره السيّد الشريف نقلاً عن النووي، فإن النووي رحمه الله تعالى ممن أصاب في فهم عبارة الحاكم، فلم يفهم منها أن غرض الحاكم اشتراط تعدّد راوي الحديث حتى ينقضّ عليه بذكر غرائب الصحيحين التي ليس لها إلّا إسنادٌ واحدٌ كحديث: «إنما الأعمال بالنيات».

وإنما فهم النووي رحمه الله من كلام الحاكم ما هو الصوابُ في معناه، وهو أن غرضه اشتراط شهرة الراوي بأن يكون ممن روى عنه راويان فأكثر، فنقض عليه بذكر طائفة من الرواة في «الصحيحين» ممن ليس لكلّ منهم إلّا راوٍ واحدٌ، كما سبق نقلُ عبارته، وبذلك يتبين عظم الخلل في نقل السيد الشريف.

ومنشأ هذا الخلل في نقل السيّد عبارة «الخلاصة» للطبي في ص ٣٧ - ٣٨، وهي كما يلي: «قال الحاكم أبو عبد الله...: الأول من المتفق عليه: اختيار البخاري ومسلم، وهو الدرجة الأولى، وهو أن لا يُذكر إلّا ما رواه الصحابي المشهور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وله راويان ثقتان فأكثر، ثم يرويه عنه تابعي مشهور وله أيضاً راويان ثقتان فأكثر، ثم كذلك في كل درجة».

قال الشيخ محي الدين: ليس ذلك من شرط البخاري ومسلم لإخراجهما حديث المسيب في وفاة أبي طالب، ولم يرو عنه غير ابنه، وإخراج البخاري حديث عمرو بن تغلب: إني لأعطي الرجل والذي أدع أحب إلي، لم يرو عنه غير الحسن، وحديث قيس بن أبي حازم عن مرداس بن الأسلمي: يذهب الصالحون... الحديث، لم يرو عنه غير قيس.

ونظائرها في «الصحيحين» كثيرة منها حديث: «إنما الأعمال بالنيات». انتهت عبارة «الخلاصة» للطبيبي.

وفيها تجوُّز شديد في نقل كلام الحاكم، وكذا نقله عن النووي فيه نوعٌ إخلالٍ، وجملَةٌ (منها حديث: «إنما الأعمال بالنيات») مدرجةٌ من الطبيبي، أدرجها حسب ما فهمه من (النظائر)، مع أن النووي يريدُ بالنظائر الرواة الآخرين غيرَ من ذكرهم ممن روى لهم الشيخان أو أحدهما وليس لكل منهما إلا راوٍ واحدٌ، ولا يريدُ بها الأحاديث الغرائب التي لم يروها إلا واحدٌ، وعبارته واضحة في ذلك لا ينبغي أن تشبهه. والسيد الشريف لم ينتبه إلى أن الجملة الأخيرة مدرجةٌ من الطبيبي، وإلى أن غرضَ النووي ليس النقضُ على الحاكم بذكر الأحاديث الغرائب والأفراد، بل بذكر الرواة الذين ليس لهم إلا راوٍ واحد، فحكى عن النووي على سبيل الرواية بالمعنى ما تراه!!

وعلى فهم السيد الشريف المراد بالنظائر الأفراد والغرائب، ولكن الشارح اللكنوي فسرها بذكر الرواة الذين ليس لهم إلا راوٍ واحدٌ، وهذا منه صرفٌ للمتن إلى غير ما فهمه الماتن، وكان الأولى بالشارح أن ينبه أولاً على خطأ الماتن في فهم كلام النووي ونقله ثم يُردفه بذكر التفسير الصحيح لكلام النووي.

ص ١٨٦ س ١٩ يزادُ بعده من أول السطر ما يلي: «وهذا الإمام مالك إمام دار الهجرة وأمير المؤمنين في الحديث رحمه الله تعالى، لم يستغن عن ذكر (البلاغات) في كتابه «الموطأ» الذي جعله مرجعاً للفقهاء والدين، وأورد فيه أحاديث الرسول - صلى الله عليه وسلم - المسندة، وأورد معها (البلاغات)، وفيها الكثير من الضعاف التي لم تثبت، فلم يستغن عن إيراد الضعيف إلى جانب الصحيح في كتابه رحمه الله تعالى.

وتلاه تلميذُ تلامذته الإمام أبو عبد الله البخاري، الذي سبق الحديث عن كتابه «الأدب المفرد» ومذهبه في قبول الحديث الضعيف، فقد التزم الصحة في أحاديث كتابه «الجامع الصحيح»، ومع ذلك فلم يستغن فيه عن إيراد المعلقات، وفيها القوي والضعيف، كما هو معلوم، لأنها تنيرُ الباب، وتتمُّ فهم النص، وتزيده وضوحاً في مقصوده ودلالته، فالإمام البخاري مع التزامه الصحة في أحاديث كتابه لم يستغن فيه عن إيراد المعلقات والضعاف.

والإمام مالك، وأحمد، والبخاري وأهل طبقتهم هم القدوة في الدين، فنبذ الضعيف غير المطروح وشديد الضعف: خروجٌ عن جادة أهل الحديث الأول، وهم الأسوة والقدوة رضي الله عنهم، وجزاهم عن الدين والسنة خيراً، وحفظنا من أن تقع فيما يُحذرُ منه، وهو الدخول تحت ما يصدق عليه (أن يلعن آخرُ هذه الأمة أولها). والله ولي الهدى والسداد.

وقد استمرأ بعضُ الناس في عصرنا بترَ كتب «السنن» الأربعة، و «الأدب المفرد» للإمام البخاري، وطَرَحَ شَطْرَها...».

ص ٢٥٧ س ١٩ يَزَادُ بعده من أول السطر ما يلي: «ولا يُلتفت إلى ما أطال به الشيخ أبو طالب المكي في «قوت القلوب» ١: ١٧٦ - ١٧٨ في (باب تفصيل الأخبار وبيان طريق الإرشاد، وذكر الرخصة والسعة في النقل والرواية) حيث سَوَّغ فيه الاعتمادَ على ما رُوِيَ في الدواوين الحديثية بدون البحث عن أسانيدِها، مادام أن المروي لا يُناقض الكتابَ والسننَ الصحيحة وإجماعَ الأمة، ولا ظَهَرَ كَذِبُ راويه بشهادة الأئمة!

واستشهد لرأيه هذا قائلاً: «وقد رَوَيْنَا: مَنْ بَلَغَهُ عن الله فضيلةٌ أو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وعَمِلَ به أعطاه الله ثوابَ ذلك وإن لم يكنْ ما قيل. والخبر الآخر: من رَوَى عني حقاً فأنا أقوله وإن لم أكن قُلْتُه، ومن رَوَى باطلاً فإني لا أقول بالباطل». انتهى.

وهذا الاستشهادُ بهذين الحديثين بهذين الحديثين استشهادٌ بمردودٍ لتشييدِ مردود، فالخبرُ الأولُ حَكَمَ ابنُ الجوزي بوضعه في «الموضوعات» ١: ٢٥٨، وأقره عليه الحافظ السيوطي في «الآلئ المصنوعة» ١: ٢١٤، وقال بطلانه أيضاً الحافظ السخاوي في آخر «القول البديع» وفي «المقاصد الحسنة» ص ٣٤١ عند الحديث الموضوع: (لو أَحَسَّنَ أَحَدُكُمْ ظَنَّهُ بِحَجَرٍ لَنَفَعَهُ الله به)، وإن خالف نفسه في ص ٤٠٥ من «المقاصد» فحاول نَقْيَ الوضع عنه! وجَعَلَ يتشَبَّثُ له برواياتٍ فيها المتروكُ، ومن لا يُعرَف، والمتهَمُ بالكذب، والكذابُ، وأمثال ذلك!

وأما الخبرُ الثاني فقد قال يحيى - بنُ معين - : وَضَعَهُ الزنادقة، كما في «تنزيه الشريعة المرفوعة» ١: ٢٦٤، وإن كان معنى الشطر الثاني منه صحيحاً، ويدلُّ على بُطلانِ الخبرين معاً الحديثُ المتواتر: «مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّداً فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ» وفي رواية: من قال عليٍّ ما لم أَقُلْ...، وكذا السننُ المشهورة الصحيحة في وجوب التوقي في رواية الحديث، وكذا الأدلةُ الدالةُ على ضرورة البحث عن استقامة راوي الخبرِ وعدالته ولو كان معناه صحيحاً مطابقاً للواقع.

وعلى كلِّ فقد بقي كلامُ الحافظ المِزِّي سليماً قوياً حكيماً لا يصحُّ الخروجُ عنه، فليُعلم ذلك، والله الهادي إلى الصواب وطريق الرشاد.

ص ٢٦٨ س ١٦ يُعَلِّقُ عند قوله (لا في أصل المتن) ما يلي: «قال شيخ بعض مشايخي العلامة المحدث المسند الشيخ محمد عبد الباقي الأيوبي الهندي ثم المدني، المتوفى سنة ١٣٦٤ رحمه الله تعالى، في فاتحة كتابه «المناهل السلسلة في الأحاديث المسلسلة» ص ٤ «قال السيوطي: ذكر الحافظ ابن حجر أن المسلسل قد يكون ضعيفاً بل

موضوعاً ويروونه، لأنه يجوز رواية الضعيف مع بيان ضعفه، ولو في العقائد والأحكام، وبدون بيان الضعف أيضاً في نحو الترغيب والترهيب والمواعظ والقصاص وفصائل الأعمال ومناقب الكرام.

وأما رواية الموضوع فتجوز أيضاً مع بيان وضعه، وإن لم تجز بدون بيانه لمن علم بوضعه، وإنما الموضوع شرُّ الأحاديث الضعيفة». انتهى.

قال عبد الفتاح: هذا الذي قاله الحافظ ابن حجر في شأن إيراد الأحاديث الموضوعية — مع اشتراطه بيان وضعها — إنما هو من باب الاعتذار، وفي الحقيقة أن كثيراً من الأثبات التي تُذكر فيها المسلسلات، يروون فيها المسلسلات الموضوعية دون بيان وضعها بدعوى التبرُّك بها!! ويطولون ويكرِّزون حتى يكون ذلك ثِقْلاً على الكتاب وقاربه، وفيها ما يُسخف عقول الضعفاء، ويدفعهم إلى قبول الخرافات، فلذا يكون الرأي الصائب طرح هذه الموضوعات والمناكير من كتب الأثبات والمسلسلات، لنظافة العقل وكسب الوقت، والرافة بالورق والمال».

ص ٢٧٠ س ٩ قوله: (نا مفتي تلمسان أبو عثمان المقرئ). يعلّق عليه ما يلي: «هو أبو عثمان سعيد بن أحمد بن يحيى بن عبد الرحمن المقرئ التلمساني، ولد في حدود سنة ٩٢٨، وتوفي سنة ١٠١٠ أو ١٠١١ رحمه الله تعالى. وهو منسوب إلى قرية مقرّة في زاب إفريقية بقرب تلمسان. وهو بفتح الميم والقاف المشدّدة، بالراء المهملة، بآخرها تاء مربوطة.

فما جاء في «البيان الجنّي في أسانيد الشيخ عبد الغني» الدهلوي ثم المدني الحنفي، لتلميذه محمد بن يحيى الترهتي الهندي ص ١٢، من قوله: «والمقرئ، رأيتُه في ثبّت بعضهم: بفتح الميم والقاف، وتشديد المهملة، والمقرّة اسم موضع، والمعروف فيها: فتح الميم وتشديد القاف»، لا يُعوّل عليه، فإنه من خطأ الضبط والكتابة، ووضع الشّدّة في غير موضعها، والصواب فيه ما ذكره من قوله: (والمعروف فيها...).

وقد اغترّ بهذا الضبط الخاطيء الأخ العلامة الشيخ عاشق إلهي سلّمه المولى، فيما علّقه على «الفضل المبين في المسلسل من حديث النبي الأمين» للشاه ولي الله الدهلوي ص ٣٢، فضبطه (المقرئ): عملاً بأوّل عبارة «البيان الجنّي» والصواب فيه: (المقرئ) لا غير.

و (المقرئ) هذا، هو عمّ صاحب «نفح الطيب» وأستاذه، وقد اشتهر بهذه النسبة عدد من العلماء المتأخرين، كصاحب «نفح الطيب» وعمّه وجده وغيرهم.

ومما يُنبّه إليه أيضاً ما وقع في «الفضل المبين» ص ٣٢، من تسمية (أبي عثمان المقرئ): (سعيد بن محمد)، وهو خطأ، وصوابه (سعيد بن أحمد)، كما في ترجمته في غير

كتاب، ومنها: «دُرَّةُ الحِجَالِ فِي أَسْمَاءِ الرِّجَالِ» لابن القاضي المِكنَاسِي ٣: ٣٠٠، و«تعريف الخلف برجال السلف» لمحمد الحِمْناوي ٢: ١٦٢، و«معجم أعلام الجزائر» لعادل نُويْهَض ص ٣١١، وفي غير موضع من كتاب ابن أخيه «نَفْحُ الطَّيْبِ» ٢: ٥٧٤ و ٧٠١، و ٥: ٢٧٥ و ٧: ٣٧٥.

وقد جاء اسمه على الصحة (سعيد بن أحمد) في «فهرس الفهارس» لشيخنا عبد الحي الكتاني، في المواضع كلها إلا في موضع ٢: ١١٠٥، فوق (سعيد بن محمد)، وهو خطأ فيصحح.

ص ٢٧٠ س ٩ يعلق عند قوله (أحمد بن حُجِّي الوَهْراني) ما يلي: «سَقَطَ هذا الاسمُ من الأصل تبعاً للمصدر المنقول عنه: «ثَبَّتَ الأمير»، والصوابُ إثباته كما جاء على الصواب في «صلة الخلف» لمحمد بن سليمان المغربي - الرُّوداني - وهو أصلُ «ثبت الأمير» هنا، ونَبَّهَ على سقوطه من «ثبت الأمير» العلامةُ الشيخُ محمد بن الحسن الحَجُوي الفاسي رحمه الله تعالى في ثبته «مختصر العروة الوثقى» ص ٦١، وهو كما صَوَّبَهُ الحَجُوي في «التحرير الوجيز فيما يَبْتَغِيهِ المُستَجِيزُ» لشيخنا العلامة محمد زاهد الكوثري رحمه الله تعالى ص ٨.

ص ٣٠٥ س ٧ يعلق على قوله (كمال الدين ابن إمام الكاملية) ما نصُّه: «وقع في الأصل (كمال الدين إمام المالكية)، والصوابُ ما أثبته، وكمال الدين هذا هو محمد بن محمد بن عبد الرحمن بن علي المصري الشافعي، وُلِدَ سنة ٨٠٨، وتوفي سنة ٨٧٤، رحمه الله تعالى، تَرَجَمَ له السيوطي في «المُنْجَمُ فِي المَعْجَمِ» ص ٢٠٥، وذكر أنه سمع من ابن الجَزَرِي».

ص ٣٢٦ يَزَادُ في آخر التعليقة ٢ من أول السطر ما يلي: «يشير المؤلف بأثر ابن عباس رضي الله عنهما في تعدد الأَواْدِمِ، إلى ما رواه الحاكم في «المستدرک» ٢: ٤٩٣، من طريق عُبيد بن غَنَّام النَّخَعِي، أنبأ علي بن حَكِيم، ثنا شَرِيك، عن عطاء بن السائب، عن أبي الضُّحَى، عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: «اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ»، قال: سَبْعَ أَرْضِينَ، فِي كُلِّ أَرْضٍ نَبِيٌّ كُنْيَتُكُمْ، وَأَدَمُ كَادِمُكُمْ، وَنُوحٌ كَنُوحُكُمْ، وَإِبْرَاهِيمُ كِإِبْرَاهِيمَ، وَعِيسَى كَعِيسَى.

ومن طريق آدم بن أبي إياس عن شعبة، عن عمرو بن مُرَّة، عن أبي الضُّحَى، عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله عز وجل: «سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ»، قال في كل أرض نحو إبراهيم.

قال الحاكم في الرواية الأولى: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه»، وقال في الرواية الثانية: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه». ووافقه الذهبي في الروایتين جميعاً.

كذا صحح الحاكم الروایتين جميعاً مع أن في سند الرواية الأولى عطاء بن السائب، وكان قد اختلط بأخرة، ولا يُدرى أن شريكاً متى أخذ عنه، بل شريك نفسه متكلم فيه من جهة حفظه، وخاصة في أواخر حياته، ولا يُدرى أن علي بن حكيم متى سمع منه، فتصحیح الرواية الأولى بعيد جداً، وأما الرواية الثانية فلا تشهد للرواية الأولى إلا في جزء منها، على أنها مضطربة متناً فقد روى ابن جرير الطبري في «تفسيره» قال:

«حدثنا عمرو بن علي ومحمد بن المثنى قالا: حدثنا محمد بن جعفر، ثنا شعبة، عن عمرو بن مرة، عن أبي الضحى، عن ابن عباس في هذه الآية «اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ»، قال عمرو: قال: «في كل أرض مثل إبراهيم ونحو ما على الأرض من الخلق»، وقال ابن المثنى في حديثه: «في كل سماء إبراهيم». فعلى رواية الحافظ ابن المثنى لم يبق للخبر أي علاقة برواية عطاء بن السائب عن أبي الضحى.

هذا من جهة السند والمتن، وأما من جهة المعنى ففيه شذوذ شديد، قال البيهقي في «الأسماء والصفات» ص ٣٩٠ «إسناد هذا — يشير إلى رواية آدم، عن شعبة...» — عن ابن عباس رضي الله عنهما صحيح، إلا أنه شاذ بمرة، ولا أعلم لأبي الضحى عليه متابعا، والله أعلم.

وقال السيوطي: «هذا من البيهقي في غاية الحُسن، فإنه لا يلزم من صحة الإسناد صحة المتن، لاحتمال صحة الإسناد مع أن في المتن شذوذاً أو علة تمنع صحته...» انتهى. وقال ابن حجر الهيثمي في «فتاواه» عقب ذكره هذا الحديث: «إذا تبين ضعف الحديث أغنى ذلك عن تأويله، لأن مثل هذا المقام لا تقبل فيه الأحاديث الضعيفة». انتهى. نقل كلامهما العجلوني في «كشف الخفاء» ١: ١٢٣.

وقال السيوطي أيضاً في «تدريب الراوي» ١: ٢٣٣ في النوع ١٣: «وقال الحاكم: الشاذ ما انفرد به ثقة وليس له أصل بمُتابع لذلك الثقة. قال: ويُغايِر الشاذ المعلل بأن المعلل وقف على علته الدالة على جهة الوهم فيه، والشاذ لم يُوقف فيه على علة كذلك...» قال شيخ الإسلام ابن حجر: وبقي من كلام الحاكم: «وينقدح في نفس الناقد أنه غلط، ولا يقدر على إقامة الدليل على هذا. قال: وهذا القيد لا بد منه. قال: وإنما يُغايِر المعلل من هذه الجهة. قال: وهذا — أي الشاذ — على هذا أدق من المعلل بكثير، فلا يتمكن من الحكم به إلا من

مارس الفن غاية الممارسة، وكان في الذروة من الفهم الثاقب ورسوخ القدم في الصناعة.

قلت - القائل السيوطي - : ولعُسرِه لم يُقرِّده أحدٌ بالتصنيف، ومن أوضح أمثله ما أخرجهُ الحاكمُ في «المستدرک» من طريق عُبيد بن غنم النخعي، ثم ساق السيوطي الأثر المذكور وقول الحاكم فيه : صحيحُ الإسناد، ثم قال : ولم أزل أتعجبُ من تصحيح الحاكم له حتى رأيتُ البيهقي قال : إسناده صحيحٌ، ولكنه شاذٌ بمرّةٍ.

وبهذا الكلام والذي نقلته عن السيوطي من طريق العجلوني يظهر أن السيوطي يرى تضعيفَ هذا الأثر لشذوذه سنداً ومعنى، لا كما يوهمه صنيعُ المؤلف في ص ٣٥٨ من أنه لا يقصد بذلك تضعيفه وإنما أراد تمثيل الشاذ على رأي الحاكم فحسبُ.

والحافظُ الذهبي وإن وافق الحاكم في «تلخيص المستدرک» في تصحيح سنده ولكنه قال في «كتاب العلو» ص ٦١ : «... هذه بلية تحيّر السامع، ... وهو من قبيلِ اسمع واسكث!!».

وقولُ المؤلف تعليقاً في ص ٣٣٢ إنَّ هذا الأثر موقوفٌ في حكم المرفوع أي لأنه مما لا مجال للرأي فيه، ففيه أن ذلك فرعُ ثبوته سنداً وممتناً، والأثر المذكور لم يسلم من الجرح في سنده ومتمنه ومعناه، على أن قولَ الصحابي بما لا مجال للرأي فيه إنما يُعدّ في حكم المرفوع إذا لم يحتمل أن يكون مأخوذاً عن الإسرائيليات، ومتنُ هذا الأثر يُنادي بأنه مأخوذٌ عنها، ولذلك قال الحافظ ابنُ كثير في «البداية والنهاية» ١ : ٢١ : «وهو محمولٌ - إن صحَّ نقله عنه - على أنه أخذه ابنُ عباس رضي الله عنهما عن الإسرائيليات».

وقولُ المؤلف هنا إنَّ ابنَ عباس رضي الله تعالى عنهما كان لا يأخذ عن الإسرائيليات، مُستنداً في ذلك إلى قول السخاوي المذكور في المتن : «وأصرحُ منه منعُ ابن عباس بقوله : ولو وافق كتابنا، وقال : إنه لا حاجة لنا بذلك»، فيه نظر، فإن الإسرائيليات رويت بكثرة عن ابن عباس رضي الله عنهما بأسانيد ثابتة في كتب التفسير والتواريخ، فإن صحَّ ما نقله عنه السخاوي فهو محمولٌ على ما يتعلّق بتبيين الأحكام الشرعية في الأصول أو الفروع، وحاشا ابن عباس أو غيره من الصحابة أن يأخذ ذلك عنهم، وأما الحوادث الواقعة في أهل الكتاب والأخبار المتعلقة بالأكوان ونحو ذلك من الأعاجيب فليس ذلك مراداً في منع ابن عباس رضي الله عنهما، فإنه ممن يأخذ ذلك عنهم كما سبق، والأثرُ المبحوثُ عنه ليس من الشرعيات في شيء، فهو - كما قال ابنُ كثير - مأخوذٌ من الإسرائيليات، والله أعلم.

وقال ابنُ الجوزي في «زاد المسير» ٨ : ٣٠٠ بعد نقل الأثر المذكور : «فهذا الحديثُ - يريدُ الأثر - تارة يُرفع إلى ابن عباس، وتارة يُوقفُ على أبي الضحى، وليس له معنى إلاّ

ما حكى أبو سليمان الدمشقي، قال: «سمعتُ أن معناه: إن في كل أرض خلقاً من خلق الله لهم سادة، يقوم كبيرهم ومتقدمهم في الخلق مقام آدم فينا، وتقوم ذريته في السن والقدم كمقام نوح، وعلى هذا المثال سائرهم».

وأفاد قول ابن الجوزي أن من الرواة من يوقفه على أبي الضحى، فهذا - إن صح - اضطراب آخر في سنده، وأما المعنى الذي ذكره أبو سليمان فإنما يُصار إليه بعد ثبوت صحة الأثر ووجود دليل على ما ذكره من المعنى، وكذا ما قاله العلامة الآلوسي في «روح المعاني» ١٤٣: ٢٨: «لا مانع عقلاً ولا شرعاً من صحته، والمراد أن في كل أرض خلقاً يرجعون إلى أصل واحد، رُجوع بني آدم في أرضنا إلى آدم عليه السلام، وفيه أفراد ممتازون على سائرهم كنوح وإبراهيم وغيرهما فينا». فهذا المراد الذي ذكره يحتاج إلى الثبوت أيضاً، فافهم ذلك والله يردك.

ومن النكارة والشذوذ الصارخ في هذا الأثر أنه يُخالف ظاهر كتاب الله تعالى، فإن الكتاب يدل على وحدة الأنبياء الذين ذكروا فيه، ولو كان ما في هذا الأثر من تعددهم صحيحاً لأشير إليه في الكتاب أو السنة المشهورة، فإنه أمرٌ جَلَلٌ ذو بال، لا يكفي في ثبوته مثل هذا الأثر الشاذ المنكر المجروح سنده، وهذا أبين من أن يبين.

ص ٤٢٤ س ١٢ يعلق على قوله «الحبائك» ما يلي: «في ص ٦٩ - ٧٤. وأما الحافظ ابن حجر فلم يتكلم عن هذه القصة في «الكاف الشاف» بشيء فيما وقفت عليه من مراجعته، وإنما جمع طرقها في جزء مفرد، وقال في كتابه «القول المسدد في الذب عن مسند أحمد»: إن الواقف عليه يكاد يقطع بوقوع هذه القصة لكثرة الطرق الواردة فيها وقوة مخارج أكثرها» كما في «الحبائك» ص ٧٤.

كذا قال الحافظ ابن حجر، والصواب في ذلك ما أفاده الإمام الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى في «تفسير القرآن العظيم» ١: ٢٠٦ - ٢١٢ من أن الحديث المرفوع الذي روي في هذا الباب عن ابن عمر رضي الله عنهما إنما رفعه بعض الرواة إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهما، وإنما هو من رواية ابن عمر عن كعب الأحبار كما جاء ذلك في طرق صحيحة، وكعب إنما أخذ ذلك من كتب بني إسرائيل.

قال: «وقد روي في قصة هاروت وماروت عن جماعة من التابعين، وقصّها خلق من المفسرين من المتقدمين والمتأخرين، وحاصلها راجع في تفصيلها إلى أخبار بني إسرائيل، إذ ليس فيها حديث مرفوع صحيح متصل الإسناد إلى الصادق المعصوم الذي لا ينطق عن الهوى،

وظاهرُ سياقِ القرآنِ إجمالُ القصة من غيرِ بسطٍ ولا إطنابٍ، فنحنُ نؤمنُ بما وردَ في القرآنِ على ما أرادَه اللهُ تعالى، واللهُ أعلمُ بحقيقةِ الحالِ».

وقد فصلَ الشيخُ العلامةُ الأستاذُ محمدُ بنُ محمدٍ أبو شُهبة القول في بيانِ وهاءِ هذه القصة في كتابه «الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير» ص ٢٢٤ - ٢٣٠.

حول النظر في اتهام أبي عصمة نوح بن أبي مريم الجامع بوضع حديث فضائل السور سورة سورة المتقدم في ص ٤٤٦

تقدّم في عبارة المؤلف^(١) كلامٌ يتصلُ بحديث فضائل سور القرآن، وأنَّ أبا عصمة نوح بن أبي مريم الجامع هو الذي وضع ذلك الحديث على عكرمة عن ابن عباس.

وهذه عبارة المتن التي شرحها المؤلف وأقرّها: «ومنه - أي من الموضوع - ما روي عن أبي عصمة نوح بن أبي مريم أنه قيل له: من أين لك عن عكرمة، عن ابن عباس، في فضائل القرآن سورة سورة؟ فقال: إني رأيتُ الناس قد أعرضوا عن القرآن، واشتغلوا بفقهه أبي حنيفة ومغازي محمد بن إسحاق، فوضعتُ هذه الأحاديث حِسبةً»، إلى آخر ما قاله المؤلفُ الشارح في هذا الموضوع.

وتقدّمت الإشارة مني هناك تعليقاً أن في هذا الكلام نظراً طويلاً، وإليك البيان والتفصيل:

أقول وبالله التوفيق: في كلام المؤلف هنا نظراً من وجوه:

الوجه الأول: قوله إن أبا عصمة كان من الوضعيين، وإنه وضع في فضل سور القرآن من طريق عكرمة، عن ابن عباس.

وهذا غيرُ صحيح جزماً، بل كان أبو عصمة عالمَ أهل مَرَوْ من أهل الصدق والديانة، وكان شديداً في الردِّ على الجهمية، قال عبد الله بن أحمد بن حنبل: «قال أبي: كان أبو عصمة يروي أحاديث مناكير، لم يكن في الحديث بذاك، وكان شديداً على الجهمية والردِّ عليهم. تعلّم منه نعيم بن حماد الردَّ على الجهمية». كما في «تهذيب الكمال» للمزي^(٢).

وفي كتاب «السُّنَّة» لعبد الله بن أحمد^(٣): «حدثني محمد بن عباس صاحبُ الشَّامة،

(١) ص ٤٤٥ - ٤٤٦.

(٢) ٥٩: ٣٠.

(٣) ١٦٨: ١.

قال: سمعتُ يوسفَ بنَ نوحٍ — قال أبو عبد الرحمن (هو عبدُ الله بنُ أحمد): ثم سمعتُ أنا من يوسفَ بعدُ — يقول: سمعتُ أبا عصمة يقول: سمعتُ ابنَ المبارك يقول: خِيَّةٌ للأبناء! ما فيهم أحدٌ يفتك بِبِشْرٍ — المَرِيسِي — . قال يوسف: فسألتُ عَبْدَانَ وأصحابَ ابنِ المبارك عن هذا، فقالوا: إن أبا عصمة رجُلٌ صَدُوقٌ، وقد كان ابنُ المبارك يتكلم بكلامٍ هذا معناه.

وقال العباسُ بن مصعب المَرْوَزِي: «أبو عصمة نوحُ بن أبي مريم الجامع، استقضي على مَرُو وأبو حنيفة حي، فكتب إليه أبو حنيفة بكتابٍ مَوْعِظَةٍ، وذلك الكتابُ يتداوله أهلُ مَرُو بينهم، ثم استقضي مرةً أخرى بعد موت أبي حنيفة، وكان يُعِينُهُ أبو يوسف، وإنما سمي الجامعُ لأنه أخذَ الرَّايَ عن أبي حنيفة وابن أبي ليلى، والحديثُ عن حَجَّاج بنِ أَرْطَاةٍ ومن كان في زمانه، وأخذَ المَغَازِي عن محمد بنِ إِسْحَاق، والتفسيرُ عن الكلبي ومقاتل، وكان مع ذلك عالماً بأمور الدنيا، فسُمِّي نوحَ الجامع.

روى عنه ابنُ المبارك، وروى عنه أيضاً شعبَةُ بن الحجاج — وشعبة لا يروي إلا عن ثقةٍ كما في «قواعد في علوم الحديث» للتهانوي^(١) — ، وأدرك الزهري، وابن أبي مليكة، وكان يُدَلِّسُ عنهما، وكان نزل أولاً على الرِّزِيق، فلما ولي القضاء تحول إلى سكة الجيه.

قال: حدثنا محمد بنُ عبده، عن علي بن الحسين بن واقد، عن سَلَمَةَ بن سليمان، عن سفيان بن عيينة قال: رأيت أبا عصمة في مجلس الزهري.

قال عباس: رَوَى عنه شعبَةُ. وقيل لو كيع: أبو عصمة؟ فقال: ما تصنع به ولم يَرَوْ عنه ابنُ المبارك». كما في «الكامل» لابن عدي^(٢) مصححاً ما وقع فيه من خطأ.

وقال ابنُ عدي في ختام ترجمة نوح: «ولأبي عصمة — نوح — هذا غيرُ ما ذكرت — من الأحاديث — ، وعامةُ ما يرويه لا يُتَابَعُ عليه، وقد رَوَى عنه شعبَةُ — كما ذكرت — هذا الحديث في الدعاء — وقد ذكره ابنُ عدي — ، وهو مع ضعفه يُكْتَبُ حديثه». انتهى.

والذين أفحشوا القول فيه ورموه بالكذب لم يأتوا بدليل على دعواهم، ولم يذكروا فيه جرحاً مفسراً ببرهان، وكلُّ ما وُجِدَ فيه من جرحٍ مفسرٍ هو أنه كان مدلساً وأنه رَوَى مناكير، والتدليسُ ليس بجرحٍ على الصحيح، وأما روايةُ المناكير فلا تقدحُ في عدالة الراوي ما لم يدل دليلٌ على أنه تعمدَها، وهذا لم يثبت في أبي عصمة، بل علمه وجلالته ينفيان ذلك.

(١) ص ٢١٧.

(٢) ٢٥٠٥:٧.

وأما القصة التي ذكر المؤلف أن الحاكم أسندها، ففي صحتها نظر، وإليك سياق القصة من «المدخل إلى الإكليل» للحاكم^(١)، قال الحاكم: «سمعتُ محمد بن يونس المقرئ^(٢)، قال: سمعتُ جعفر بن أحمد بن نصر، سمعتُ أبا عَمَّارَ المروزي - كذا - يقول: قيل لأبي عصمة: من أين لك عن عكرمة، عن ابن عباس في فضائل القرآن سورة سورة، وليس عند أصحاب عكرمة هذا؟ قال: إني رأيتُ الناس قد أعرضوا عن القرآن واشتغلوا بفقهِ أبي حنيفة ومغازي محمد بن إسحاق، فوضعتُ هذا الحديث حِسْبَةً».

كذا جاء في المطبوع من «المدخل» وفيه سقطٌ وتصحيْفٌ، فقد ساق ابنُ الجوزي هذه القصة في أول كتاب «الموضوعات»^(٣) من طريق الحاكم نفسه، وقال: «أنا محمد بن ناصر الحافظ، أنا أبو بكر بن خلف الشيرازي، عن أبي عبد الله الحاكم، قال: سمعتُ أبا علي الحافظ، يقول: سمعتُ محمد بن يونس المقرئ، يقول: سمعتُ جعفر بن أحمد بن نصر، يقول سمعتُ أبا عَمَّارَ المروزي يقول: قيل لأبي عصمة...» فذكر القصة كما سبق.

ولفظُ أبي عَمَّار (قيل لأبي عصمة...)، فهو لفظُ انقطاع لا يفيدُ أنه حَضَرَ المُحَادَثَةَ، ثم إن أبا عمار هذا قال فيه السخاوي في «فتح المغيْب»^(٤): إنه أحدُ المجاهيل، وتبعه القاضي أكرم السُّنْدِي في «إمعان النظر»^(٥)، وإن تَصَحَّفَ عنده أبو عَمَّار إلى (ابنِ عَمَّار)، وإن كان أبو عَمَّار هذا هو الحسين بن حُرَيْث المتوفى سنة ٢٤٤، فأقدمُ رواياته عن عبد الله بن المبارك المتوفى سنة ١٨١، وعبد العزيز بن أبي حازم المتوفى سنة ١٨٤، وغيرهما ممن في هذه الطبقة، فيبعدُ لقاءه أبا عَصْمَةَ نوح بن أبي مريم المتوفى سنة ١٧٣، وبالجملَةُ فالحكايةُ معلولةٌ إما للانقطاع وإما للجهالة، هذا من جهة السند.

وأما من جهة المعنى فالقصةُ منكرةٌ، أما أولاً فلأن أبا عَصْمَةَ نفسه كان تَفَقَّهُ على أبي حنيفة، وأخذ المغازي عن ابن إسحاق كما سبق، وقال السمعاني في «الأنساب»^(٦):

(١) ص ٢٢.

(٢) محمد بن يونس المقرئ حَضَرَني ثم بغدادِي، توفي سنة ٣٢٩ كما في «تاريخ بغداد» ٣: ٣٢٩، وولد الحاكم سنة ٣٢١ بَنِيْسَابُور، وأولُ سماعه سنة ٣٣٠ كما في «السِّيَر» ١٧: ١٦٣، فليس ابنُ يونس شيخَ الحاكم، بل وقع في السند هنا سَقَطٌ كما سيأتي.

(٣) ٤١: ١.

(٤) ٣٠٤: ١.

(٥) ص ١٢٧.

(٦) ١٧٥: ٣ - ١٧٦.

«قيل: إنما لُقِّبَ بالجامع لأنه أول من جَمَعَ فقهَ أبي حنيفة بِمَرَوْ، وقيل: لأنه كان جامعاً بين العلوم، وكان له أربعةُ مجالس: مجلسٌ للأثر، ومجلسٌ لأقاويل أبي حنيفة، ومجلسٌ للنحو، ومجلسٌ للأشعار». انتهى.

وفي «مناقب الإمام الأعظم» للموفق المكي^(١): «أبو عصمة نوح بن أبي مريم إمام أهل مَرَوْ، ولُقِّبَ بالجامع لأنه كان له أربعةُ مجالس: مجلسٌ للمناظرة، ومجلسٌ لدرس الفقه، ومجلسٌ لمذاكرة الحديث ومعرفة معانيه والمغازي، ومجلسٌ لمعاني القرآن والأدب والنحو. وقيل: كان ذلك يوم الجمعة.

وقال أبو سهل بن خاقان: إنما سُمِّيَ نوحَ الجامع لأنه كان له أربعةُ مجالس: مجلسٌ للأثر، ومجلسٌ لأقاويل أبي حنيفة، ومجلسٌ للنحو، ومجلسٌ للأشعار. وكان من الأئمة الكبار، ولجلالة قدره رَوَى عنه شعبة وابن جريج، وهما هُما، — وشعبة لا يروي إلا عن ثقة كما سبق —، ومع هذه الجلالة لزمَ أبا حنيفة، ورَوَى عنه الكثير، ولما مات قعد ابنُ المبارك على بابهِ ثلاثة أيام يعني للتعزية، رحمه الله». انتهى.

ففقهاء قاضٍ تفقه على أبي حنيفة وأخذ عنه آداب القضاء، وأخذ المغازي عن ابن إسحاق، ثم هو مشغول بنشر فقه أبي حنيفة ومغازي ابن إسحاق مع نشر الحديث والأثر: لا يُعَقِّلُ منه أن يتبرَّم من اشتغال الناس بما يشتغل هو به، كيف وعلمُ الفقه والمغازي من فروع علوم القرآن، والفقهاء صاحبُ الرأي ليس من شأنه التبرُّم من الفقه الذي هو ثمرة الكتاب والسنة، وإنما هذا شأنُ الرواة الجامدين، هذا الأول.

وأما الوجه الثاني فلأنه يَظْهَرُ من سياق القصة أن أبا عصمة لقي عكرمة المتوفى سنة ١٠٤، ورَوَى عنه، لأن صيغة السؤال له صيغة استغرابٍ لتفردِه بهذا الحديث عن عكرمة من بين سائر أصحابه، ولقاء أبي عصمة المروزي لعكرمة المدني بعيداً جداً، فإن أقدم من رَوَى عنه أبو عصمة هو الزهري المتوفى سنة ١٢٥، مع أنهم قد اختلفوا في لقائه له، فهذا أيضاً يؤكد وَهَنَ هذه القصة.

وأما الوجه الثالث فلأنه لا يُوجَدُ في كتب الموضوعات وكتب التفاسير أيُّ حديثٍ في فضائل سور القرآن من طريق أبي عصمة، عن عكرمة، عن ابن عباس، وإنما الموجودُ فيها حديثُ أبي رضي الله عنه من طرقٍ مختلفة، وسيأتي ذكرُ من هو المتهمُ بوضع حديث أبي المذكور، فهذه علةٌ أخرى تُضَعِّفُ القصة المذكورة، وبالجملَةِ فهي معلولة سنداً ومنكرة متناً.

وأما قولُ الحافظ ابن حجر في «التقريب»^(١): «قال ابنُ المبارك: كان يضع» فهذا إنما علّقه البخاري عن ابن المبارك في «التاريخ الصغير»^(٢)، ولم يُسندْه إليه، وهذا مع انقطاعه يُخالفُه ما سبق في كلام عباس المروزي وغيره أن ابنَ المبارك رَوَى عنه، وليس ابن المبارك ممن يروي عن الوضّاعين، ويُخالفُه أيضاً ما قدّمْتُ من ثناء عبدان وغيره من أصحاب ابن المبارك عليه، وأصحابُ ابن المبارك أعرفُ بأقاويله ممن تأخر عنهم، فلو صحَّ هذا عن ابن المبارك في حق نوح لما وسّعهم تزكيته والثناءُ عليه.

كما يُخالفُه ما رواه أحمدُ بنُ عبد الله بنِ بشرٍ المروزي، عن سفيان بن عبد الملك قال: سمعتُ ابنَ المبارك قال: أكره حديثَ أبي عصمة، وضعّفه، وأنكرَ كثيراً منه، وقيل له: إنه يروي عن الزهري فقال: لو أن الزهريَّ في بيت رجلٍ لصاح في المَلَأ^(٣)، فكيف يأتي على رجلٍ حينُ والزهريَّ في بيته ولا يُخرجُه؟ ذكره المِزِّي في «تهذيب الكمال»^(٤)، ففي هذا النصُّ استنكارُ ابن المبارك كثيراً من حديث أبي عصمة وتضعيفُه إياه لا غير، وأما روايته عن الزهري فقد سبقَ أنه أدركه وأنه كان يُدلسُ عنه.

وكلُّ هذا يُعزِّزُ بطلان ما نقله البخاري عن ابن المبارك من غير سندٍ من أن أبا عصمة كان يضع، ومن أجل هذا — والله أعلم — أعرض الإمامان الحافظُ المِزِّي والحافظُ الذهبي عن نقل قول ابن المبارك.

وأما ما جاء في «تهذيب التهذيب»^(٥): «قال أحمدُ بنُ محمد بنِ شُبَّوَيْه: بلغني عن ابن المبارك أنه قال في الحديث الذي يرويه أبو عصمة عن مُقاتِل بن حَيَّان في الشمس والقمر: ليس له أصل»، قال الحافظ ابن حجر بعد نقل هذا: «هذا الحديث الذي أشار إليه ابنُ المبارك في الشمس والقمر هو حديثٌ طويلٌ آثارُ الوضع عليه ظاهرة، وأورده أبو جعفر الطَّبَّري في أول «تاريخه» في بدء الخلق، وأشار إلى عدم صحته مع قِلَّة كلامه على الحديث في ذلك الكتاب». انتهى.

(١) ص ٥٦٧.

(٢) ١٩٤

(٣) في «تهذيب الكمال» (المثل)، وهو تحريف عما أثبت.

(٤) ٥٨: ٣٠.

(٥) ٤٨٧: ١٠.

فهذا بلاغٌ من ابن شُبَّوَيْهٍ لم يُسنده إلى ابن المبارك، ولا ذكر سنده إلى أبي عصمة فيما ادعى أنه كان يرويه، والحديث في «تاريخ ابن جرير»^(١)، من طريق عُمر بن صُبْحٍ أبي نُعَيْم البلخي أحد المتروكين، عن مُقاتِل بن حَيَّان بسنده، لا من طريق أبي عصمة عن مُقاتِل كما أوهمه صَنِيعُ الحافظ، نعم ساق الحديث المذكور ابنُ مَرْدُويَّة عن علي بن محمد بن إبراهيم البيهقي، قال حدثنا عبد الله بن محمد بن زكريا، حدثنا علي بن بشر، حدثنا حفص بن عمر الهمداني الكوفي، حدثنا حفص بن معاوية ونوح بن أبي مريم، عن مُقاتِل بن حَيَّان بسنده، كما حكاه السيوطي في «اللآلئ المصنوعة»^(٢).

وفيه بين ابن مَرْدُويَّة ونوح غير واحد ممن لم أجد لهم ذكراً في كتب الرجال، ففي ثبوت هذه الرواية عن أبي عصمة وقفة، على أنه لم يذكر سماعه عن مُقاتِل، فلو فرضنا صحة السند إليه فلعله مما دلَّسه عن عُمر بن صُبْحٍ.

وأما قولُ الحافظ في «التهذيب» أيضاً نقلاً عن الخليلي: أجمعوا على ضعفه، وكذب ابن عيينة، فهذا أيضاً خبرٌ منقطع، لأن بين الخليلي وابن عيينة مفاوز تنقطع فيها أعناق الإبل.

وبالجملة فلم يثبت ما يُستدلُّ به على تعمُّد أبي عصمة الكذب، والقول فيه ما قاله عبدان وغيره من أصحاب ابن المبارك من أن أبا عصمة رجلٌ صدوق، وما قاله أبو أحمد ابن عدي: «هو مع ضعفه يكتب حديثه».

ومن هنا يظهر تساهلُ الحافظ ابن حجر حيث قال في «لسان الميزان»^(٣) في ترجمة نوح بن جعونة - وزعم أنه وابن أبي مريم واحد^(٤) - : «نوح بن أبي مريم... قد أجمعوا على تكذيبه»، وهذا الإجماع الذي حكاه على تكذيب أبي عصمة لا وجود له فيما بين أيدينا من أقوال أهل العلم، فغفر الله تعالى للحافظ هذا التهويل وهذا التساهل الشديد في نقل الإجماع.

ومن كَذَّب أبا عصمة أو نسب إليه الوضع فمستندهُ القصة التي ساقها الحاكم، وقد سبق

(١) ٦٣: ١ - ٧٥.

(٢) ٥٦: ١.

(٣) ١٧٣: ٦.

(٤) واستبعد ذلك العلامة اليماني في حاشية كتاب «الجرح والتعديل» لابن أبي حاتم ١/٤ رقم ٢٢١٥، وشيخنا العلامة أحمد شاكر في شرح «مسند أحمد» ٣٠١٧: ٥، ومالا إلى أن نوح بن جعونة غير نوح ابن أبي مريم أبي عصمة.

بيان نكارتها وانقطاعها، وما حكاها البخاري عن ابن المبارك من غير سند مع مخالفته لما هو أقوى منه، وما حكاها الخليلي عن ابن عيينة من غير سند أيضاً، ولا شأن للمنقطعات والمعضلات في باب الجرح وخاصة فيمن ظاهره العدالة لتعاطيه العلم وكونه مرجع الناس في القضاء والفتيا. فكن منه على ذكرٍ والله يردك.

والوجه الثاني: قول المؤلف إن الحاكم قد أسند القصة إلى عمار، وقد سبق أنه أسند ذلك إلى أبي عمار، دون عمار، ولعله سقط لفظة (أبي) من كلامه لسرعة الكتابة.

والوجه الثالث: سياق كلام المؤلف يدل على أن الواحدي وغيره من المفسرين الذين سقاهم قد أودعوا في تفاسيرهم حديث فضائل السور من طريق نوح، عن عكرمة، عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما، وهذا كما سبق من أنه لا يوجد في كتب التفاسير أي حديث في فضائل السور من طريق أبي عصمة نوح عن عكرمة، عن ابن عباس، وقد نقل الحافظ الزيلعي في «تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف للزمخشري» جميع ما أودعه الواحدي، وابن مردويه، والثعلبي في تفاسيرهم في فضائل سور القرآن، وليس فيها شيء من طريق أبي عصمة، عن عكرمة، عن ابن عباس.

نعم أورد الثعلبي — كما نقله عنه الزيلعي — من طريق أبي عصمة، عن زيد العمي، عن أبي نضرة، عن ابن عباس، عن أبي بن كعب مرفوعاً، أربعة أحاديث، وأورد أيضاً من طريق أبي عصمة، عن علي بن زيد بن جُدعان، عن زب بن حبيش، عن أبي بن كعب مرفوعاً، خمسة أحاديث في فضل بعض السور، وبعض تلك الأحاديث التسعة له شاهد يعضده، وأما ما عدا ذلك فإن صحَّ الطرق إلى أبي عصمة وثبت أنه رواها، فالنكارة فيها إما من سوء حفظ زيد العمي وعلي بن زيد بن جُدعان، أو من تدليس أبي عصمة، أو من جهة ضعفه في الحديث، وهذه مواضع تلك الأحاديث من تخريج الزيلعي المذكور لتسهيل المراجعة إليها لمن شاء، ٤٥: ١، ٨٨: ٣، ٣٦٧، ٢٨: ٤، ٤٤، ١٠٤، ٢١٥، ٢٩٣، ٣٣٧.

الوجه الرابع: حكى المؤلف عن بعضهم — تبعاً للسخاوي في «فتح المغيث»^(١)، وابن حجر في «الكاف الشاف»^(٢) — أن واضع الحديث الطويل المروي من طريق أبي بن كعب هو نوح الجامع، وهذا باطل قطعاً، فإن المتهم، بحديث أبي الطويل بزيغ بن حسان، ومخلد بن

(١) ٣٠٥: ١.

(٢) ص ٣.

عبد الواحد، وهارون بن كثير، إن صح السند إليه، انظر «لسان الميزان» لابن حجر^(١)، و«الموضوعات» لابن الجوزي^(٢)، و«اللآلئ المصنوعة» للسيوطي^(٣)، و«تخريج أحاديث الكشاف» للزيلعي^(٤).

والغريب أن الحافظ ابن حجر ذكر في «اللسان» في تراجم الرواة المذكورين اتهامهم بوضع حديث أبي المذكور، ومع ذلك ينقل في «الكاف الشاف» عن قائل مجهول أن أبا عصمة هو المتهم بوضع هذا الحديث، ولم يذكر الذين ثبت اتهامهم في هذا الحديث حسب تصريحه هو وغيره من الحفاظ^{١١}، ولم أقف بعد البحث الطويل على صاحب هذا القول الذي حكاه ابن حجر وتبعه من تبعه فيما لا يتبع فيه^{١١} وفيما ذكرته لنقد ما رموا به أبا عصمة — أحد الفقهاء والقضاة — من الكذب والوضع: كفاية إن شاء الله تعالى، والله الهادي إلى الصواب، وهو الموفق والمعين.

ص ٤٤٦ س ١ من أسفل يعلق على قوله (الكركي) ما يلي: ومن لطيف حكم الأديب الأريب الشاعر الحكيم أبي الفتح البستي المتوفى سنة ٤٠٠ رحمه الله تعالى قوله:

قيل للكركي إذ قا م على الرّجل الوحيدة
لم لا تعتمد الرّجلين — في الأرض الوطيدة؟
قال: إشفافاً على النا يت فيها أن أيّدة

ص ٤٧٥ يزاد في آخر التعليقة الطويلة ما يلي:

«وسئل العلامة الشيخ شمس الحق العظيم آبادي صاحب «عون المعبود شرح سنن أبي داود»، المولود سنة ١٢٧٣، والمتوفى سنة ١٣٢٩ رحمه الله تعالى، عن الفرق بين قولهم: هذا الحديث لا يصح، وقولهم: لا يثبت، كما في رسالته «غنية الألمعي» ص ٢٤٩ من طبعة الهند بآخر «المعجم الصغير» للطبراني، المطبوع في دهلي سنة ١٣١١، و١٥٧: ٢ من طبعة دار الكتب العلمية في بيروت سنة ١٤٠٣.

فأجاب بجواب اعتمد فيه على كلام الإمام اللكنوي في «الرفع والتكميل» دون أن يشير إليه، وزاده بعض الأمثلة من كلام الحافظ السيوطي في «اللآلئ المصنوعة»، وبين الفرق بين

(١) ١١: ٢، ٨: ٦، ١٨١.

(٢) ٢٣٩: ١ — ٢٤١.

(٣) ٢٢٦: ١ — ٢٢٨.

(٤) ٣٤٣: ٤ — ٣٤٦.

العبارتين بعضَ البيان، ولم يخرج من ذلك بضابط أو قاعدة، ولو كان وَقَفَ على كلام الحافظ ابن هَمَّات الدمشقي، لَسُرَّ به سُوراً كبيراً، لأنه رَسَمَ في الفرق بينهما قاعدة تفيّد المشتغل بالحديث شيخاً كان أو طالباً.

ص ٤٨٥ س ١٣ يعلّق على قوله (كابن تيمية، وابن الجوزي، وأضرابهما) ما يلي: «ابن تيمية وابن الجوزي رحمهما الله تعالى ليسا من المتكلمين في الرواة استقلالاً، ولا نَسَبهما أحد بالمبالغة والتشديد في جرح الرواة، والذي ذكره المؤلف في «الرفع والتكميل» ص ٣٢٠ هو «أن جَمْعاً من المحدثين لهم تَعَثُّتٌ في جرح الأحاديث بجرح رُواتها، فيبادرون إلى الحُكم بوضع الحديث أو ضَعْفِهِ، بوجود قدح ولو يسيراً في راويه، أو لمخالفته لحديث آخر.

منهم ابن الجوزي...، وعمر بن بَذَر المَوْصلي...، والرضي الصَّغاني اللغوي...، والجوزقاني...، والشيخ ابن تيمية الحرّاني، مؤلّف «منهاج السنة»، والمجد اللغوي، وغيرهم. فكم من حديث قوي حكموا عليه بالضعف أو الوضع. وكم من حديث ضعيف بضعف يسير حَكَمُوا عليه بقوة الجرح. فالواجب على العالم ألاَّ يُبادرَ إلى قبول قولهم بدون تنقيح أحكامهم، ومن قلّدهم من دون الانتقاد، ضلَّ وأوقع العوام في الإفساد.

فهذا الذي ذكره في «الرفع والتكميل» هو الصواب، لا ما فعله هنا من ذكر هؤلاء مع العقيلي، والنسائي، وابن معين، وغيرهم من المتشدّدين في الحكم على الرواة.

ص ٥٣٢ س ٨ يعلّق على قوله (مخدوم جهانيان) ما يلي: «في هذا الذي قاله المؤلف توقّف، فإن صُحبةَ أحدٍ للنبي صلى الله عليه وسلّم إنما يُعرف بخبر صحيح أو قول صحابي آخر معلوم الصحة، أو بقول عدلٍ من التابعين أو تابعيهم أنه صحابي، أو بدعواه هو إذا كان قبل هذه الدعوى معلوم العدالة، وجميع هذه الأمور مفقودةٌ في جنّي بعينه، فإنه خفيٌّ مجهولُ العين والحال، فلا يقبلُ دعواه الصحة، واللقاء والسماع والتعمير، ولا يتصوّر أيضاً أن تثبت صحبته بقول الصحابة أو التابعين كما هو ظاهر. ووجود الدليل على أن في الجن أصحاباً لا يكفي لإثبات صحبة جنّي بعينه كما لا يخفى.

فقول المؤلف إن مخدوم جهانيان تابعيٌّ لأنه تَلَمَذَ على جنّي زعم أنه صحابي: لا يبتنى على أساس صحيح، ثم الفضل في التابعين إنما هو لقرب العهد بالنبي صلى الله عليه وسلّم، وإدراك قرن الصحابة الذي هو خيرُ القرون كلّها، وأما أن يرى أحدٌ جنياً زعم له أنه صحابي — وهو لا يعرف عينه ولا حاله — بعد قرونٍ متطاولة من عهد النبي صلى الله عليه وسلّم، فدعوى ثبوت فضل التابعية له لا يعضده عقل ولا نقل، فافهم ذلك فإنه مهمّ.

ص ٥٤٢ س ٥ من أسفل يُعَلَّقُ على قوله (معصوماً) ما يلي: «العدالة غير العصمة، ولم يقل أحدٌ من أهل السنة والجماعة بعصمة الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين لا كلهم ولا بعضهم، وإنما قالوا بعدالتهم، وأرادوا بالعدالة صدقَ اللهجة واستقامة السيرة كليهما، ونصوصُهم في ذلك واضحة على هذا المراد كلَّ الوضوح.

وقول المؤلف نقلاً عن الشيخ ولي الله الدهلوي «إن العدالة التي يتعلَّقُ غرضُ المحدثين بها هي العدالة في الرواية بمعنى التجنُّب عن تعمُّد الكذب وانحراف في النقل لا غير» فيه توقُّفٌ شديدٌ، فإن المحدثين والفقهاء بأجمعهم عرَّفوا (العدالة) المشترطة في قبول الخبر بالملكة الراسخة التي تمنع عن صدور الكبائر، والإصرار على الصغائر، وارتكاب خوارم المروءة، وبهذا المعنى فسرها المؤلف في ص ١٠٧ من هذا الكتاب، ولم يقل أحدٌ منهم — فيما أعلم — إن المراد بالعدالة المشترطة في قبول الرواية هو التجنُّب عن تعمُّد الكذب فحسبُ.

وأما الاعتراضُ بصدور بعض الكبائر عن بعض الصحابة فهذا لا يخذش في القول بعدالتهم بمعنى استقامة السيرة، فإن ذلك لا يخلو من أن يكون ذلك الصحابي قد تاب وأناب، وعُرفت توبته ونُقِلَتْ، أو أن له سوابقَ وحسناتٍ ماحية، وهذا في الذنوب المحققة، وأما دخول بعضهم في قتال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه فكان ذلك عن اجتهادٍ أو تأويلٍ أخطأوا فيه، وليس ذلك مُخِلًّا بالعدالة.

وقد أخطأ المؤلف خطأً فاحشاً في اقتصار عدالة الصحابة المُزَكَّين في الكتاب والسنة على معنى التجنُّب عن تعمُّد الكذب في الرواية، مع أن الرواة الموثقين من جهة أئمة الجرح والتعديل يُرادُ بكونهم عُدولاً صدقهم في الرواية واستقامتهم في السيرة، دون الصدق في الرواية فحسبُ!!».

ص ٥٥٩ س ٨ يعلق على قوله (السيد جمال الدين المحدث) ما يلي: «ترجم له الميرزا محمد باقر الخوانساري الرافضي في كتابه «روضات الجنَّات في أحوال العلماء والسادات»^(١) وقال: السيّدُ الفاضلُ المُحدِّثُ الشُّنِّي جمال الدين ميرزا عطاء الله بن الأمير فضل الله الشيرازي الدُّشتكي، المُلقَّبُ بجمال الحُسَيني صاحبُ كتاب «روضة الأحياء في سيرة النبي والآل والأصحاب».

قال: «وقال القاضي نور الله التُّستري — الرافضي — : كان جمال الدين عطاء الله ممن ورد في شأنه «العلماء ورثة الأنبياء»، حدَّاه التأييدُ والتوفيقُ إلى تحقيق أحوال الأخبارِ

والأحاديث، مع كمال التنسيق، فصَرَفَ عمرهُ الشريفَ في تتبُّعِ أقوالِ النبي صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم وأفعاله.

وقد صارَ — مثلَ عمِّه الماجد الأمير السيّد أصيل الدين — فريداً في علم الحديث بسعيه المتين، وماهراً في سائر الأقسام الدينية وأنواع الفنون اليقينية.

وكان اشتغاله بالتدريس والإفادة في المدرسة السلطانية في قبة فيها مقبرة الخاقان المنصور، وكذا في خانقاه الإخلاصية، وكان يذهب في كل أسبوع مرةً إلى الجامع الأعظم من مدينة هراة، ويقومُ هناك بحق الإرشاد، والهداية إلى ما فيه النجاة.

قال التستري: إن السيد جمال الدين وعلماءَ عائلته كانوا يُدرِّسون كُتُبَ أحاديثِ أهل السنة من شدة مراعاتهم للثقة. انتهى.

وتعقَّبَ العلامة الشيخ محمد عبد الحليم الجشتي في «البضاعة المزجاة لمن يطالع المرقاة»^(١)، وأنكر أن يكون السيّد جمال الدين من الروافض المُراعين للثقة، بل كان من كبار علماء أهل السنة والجماعة، قال: وكتابه «روضة الأحياء» قد دُسَّ فيه بعد وفاته ما يؤيد الرفض، والله تعالى أعلم.

وللسيد جمال الدين هذا شرحٌ أو حاشية على «مشكاة المصابيح» ونُقِلَ منها الشيخ علي القاري رحمه الله تعالى في «مرقاة المفاتيح»، كما تراه هنا.

وتُوفِّي السيد جمال الدين المذكور سنة ٩٢٦، كما ذكره البغدادي في «هدية العارفين»^(٢).

تبيين الشيخين: (ميرك شاه) و (المُظهِر) اللذين
يُنقُلُ عنهما علي القاري في «شرح المشكاة»

وقد خَلَفَ السيّد جمال الدين في العلم ابنهُ الأمير نسيم الدين محمد الملقب بميرك شاه، ذكره الميرزا الخوانساري في «روضات الجنات»^(٣) في ترجمة والده السيد جمال الدين، وقال: «كان في تكميل العلوم والفنون — ولا سيما علم الحديث — وحيدَ زمانه وفريدَ أقرانه، قام مقامَ والده المعظم في مقبرة الخاقان المنصور، مشغلاً بالإفادة والتدريس».

(١) ص ١٨ — ١٩.

(٢) ١: ٦٦٤.

(٣) ٥: ١٩٠.

ثم نقل الخوانساري من كلام ميرك شاه أموراً كثيرة تدل على غلوّه في التشيع، فالله تعالى أعلم.

ويظهر أن لميرك شاه أيضاً شرحاً أو حاشية على «مشكاة المصابيح»، فقد أكثر عنه النقل علي القاري رحمه الله تعالى في «مرقاة المفاتيح»، كما لا يخفى على من طالعها.

وقد ساق علي القاري رحمه الله تعالى في مقدمة «المرقاة»^(١) سنده في «مشكاة المصابيح» إلى مؤلفها الخطيب التبريزي، من طريق شيخه ميركلان، عن ميرك شاه، عن والده السيد جمال الدين، وهو عن عمه السيد أصيل الدين، بسنده.

و (ميرك شاه) كلمة فارسية، ف (مير) بمعنى الأمير، و (ك) للتصغير، وهو هنا للتعظيم، و (شاه) بمعنى (المَلِك).

وقد سئلت من قبل غير واحد من الأفاضل من شتى البلدان عن ترجمة (ميرك شاه) و (المُظْهِر) اللذين ينقل عنهما علي القاري في «مرقاة المفاتيح»، فلم يتيسر لي معرفتهما وقتئذ، ثم هُديت لمعرفةهما، والحمد لله تعالى على ذلك، فأما (ميرك شاه) فقد تقدّم التعريف به، وأما (المُظْهِر) فهو مُظْهِر الدين الحسين بن محمود بن الحسن الزيداني - العراقي - المتوفى سنة ٧٢٧، مؤلف «المفاتيح في حلّ المصابيح»، وينقل عنه أيضاً العلامة الطيبي في «الكاشف عن حقائق السنن»، ويرمز له بـ (مظ)، كما في «كشف الظنون»^(٢) عند ذكر «المصابيح».

* * *

(١) ٣: ١.

(٢) ١٦٩٩: ٢، ١٧٠٠.

المحتوى

٥٨٧	١ - الآيات القرآنية
٥٩٠	٢ - الأحاديث النبوية
٥٩٧	٣ - الآثار
٥٩٩	٤ - الأشعار
٦٠٠	٥ - الكتب ومؤلفوها
٦٢٠	٦ - الأعلام
٦٦٧	٧ - المصادر والمراجع
٦٧٢	٨ - الموضوعات

انتهيتُ من صنع هذه الفهارس وإعادة النظر فيها
في ١٤١٦/٤/٥، والحمدُ لله تعالى على توفيقه وتسديده.

١ - الآيات القرآنية

ذكرت على وفق ورودها في الكتاب

٢٧ ت	وفوق كل ذي علم عليم
٣٣	وبعشنا منهم اثني عشر نقيباً
٣٣	يا أيها النبي حسبك الله
٣٤	واختار موسى قومه سبعين رجلاً
٣٤	إن يكن منكم عشرون صابرون
٦١	ولا تقف ما ليس لك به علم
٦١	إن يتبعون إلا الظن
٦١	فلولا نفر من كل فرقة منهم
٦٢	وإذ أخذ الله ميثاق الذين أوثوا الكتاب
٦٦	فاغتربوا يا أولي الأبصار
٦٧	فاغتربوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم
١٧٤	أحل لكم ما وراء ذلكم أن تبتغوا بأموالكم
١٧٤	قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم
١٧٤	ما ملكت أيمانهم
٢٠٢ ت	ليس كمثله شيء
٢٠٢ ت	ولم يكن له كفواً أحد
٢٠٢ ت	هل تعلم له سمياً
٢٠٨	فاغتربوا يا أولي الأبصار

٢٤٠	أقيموا الصلاة
٢٥٣ ، ٢٥٢	ولو أننا كتبنا عليهم أن يقتلوا
٢٥٣	وما لنا أن لا نقاتل في سبيل الله
٢٦١	وكذلك جعلناكم أمة وسطاً
٢٦٦	شهر رمضان
٢٦٧	سأريكم دار الفاسقين
٢٨٥	سبح لله ما في السموات وما في الأرض
٣١٣	رب اشرح لي صدري، ويسر لي أمري
٣١٣	كفي نُسبحك كثيراً وتذكرك كثيراً
٣١٤	وقليل من عبادي الشكور
٣٣٢	الذي خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن
٣٣٤	لا تجعلوا دعاء الرسول كدعاء بعضكم بعضاً
٣٣٤	يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم
٣٣٤	إن الذين ينادونك من وراء الحجرات
٣٣٧	نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم
٣٣٨	فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك
٣٤٠	إننا أرسلنا الشياطين على الكافرين
٤٤٦ ، ٤٤٩ ، ٤٥١ ، ٤٥٢ ، ٤٥٤	أفرايتم اللات والعزى ومناة الثالثة
٤٤٨	وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي
٤٤٨	إن هي إلا أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم
٤٥٠ ، ٤٥١ ، ٤٥٣ ، ٤٥٤ ، ٤٥٥ ، ٤٥٦	وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى
٤٥٥	والنجم إذا هوى
٤٥٥	وإن كادوا ليفتنونك عن الذي
٤٥٩ ت	إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته
٤٦٠	الكم الذكر وله الأنثى
٤٨٠ ت	له مقاليد السموات والأرض
٤٨٥	يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق

٥٨٩

٥٠٧

٥٠٧

٥٣٥

٥٥٢ ت

يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا، بِأَنَّ رَبَّكَ

وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ

إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ

وَأَخْرَيْنَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ

* * *

٢ - الأحاديث

١٣٨	اثنوني الحديث	٤٠٦	إذا صلى أحدكم فليجعل تلقاء وجهه
٢٢٣	أتيت رسول الله فسلمت عليه	٣٠٨	إذا صلى أحدكم فليصل إلى مسجد
٢٦٧	احتجر في المسجد، تصحيف: احتجم	٤٢٥	إذا قرأ - أي الإمام - فأنصتوا
٣١٤	الإحسان أن تعبد الله كأنك	٢٣٧	إذا قلت هذا أو فعلت هذا
٢٩٧	أخبرني رسول الله أن أهل الجنة	٤٠٣، ٤٠٠	إذا كان الماء قلتين فإنه
٤١٤	إذا أذن ابن أم مكتوم فكلوا	٤٠٣، ٣٩٩	إذا كان الماء قلتين لم يحمل
٤١٦	إذا أقيمت الصلاة فلا تقوموا	٤٠٤	إذا كان الماء قلتين لم ينجسه
١٣٩	إذا بغت فكل	٥٢١	إذا كتب أحدكم إلى أحد فليبدأ
١٦٧	إذا بقي نصف شعبان فلا تصوموا	٤١٥	إذا لقيتم المشركين فلا تبدؤوهم
٤٠٠	إذا بلغ الماء أربعين قلة فإنه	٤٩٣	إذا لم تحلوا حراماً، أو تحرّموا
٤٠٤	إذا بلغ الماء قلتين أو ثلاثاً	٥١٠	إذا نسي أحدكم فأكل أو شرب
٤٠٠	إذا بلغ الماء قلتين فما فوق	٢٧٦ ت	أرايتكم ليلتكم هذه، فإنه على
٤٠١، ٤٠٠	إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل	٢٩٦	أربع قبل الظهر - بعد الزوال -
٢٥٤	إذا جفت الأرض فقد ذكت	٤١٣	ارتقيت فوق بيت حفصة فرأيت
٤٦٣	إذا حدثتم عني بحديث يوافق	٢٣١	أسبغوا الوضوء ويل للأعقاب من
٤٦٦	إذا حدثتم عني حديثاً تعرفونه	٢٦٨	أسفروا بالفجر، فإنه أعظم للأجر
٤٧٥ ت	إذا دعي أحدكم إلى طعام فلم	٣٣٨	اسق يا زبير. ثم أرسل الماء
	إذا روي عني حديث		أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم
٤٦٦، ٤٦٢	فاغرضوه على	٢٠٥ ت، ٣٢٨	اهتديتم
٤٠٩	إذا سجد أحدكم فلا يبرك كما	٢٧٩	أضافني رسول الله على الأسودين
٤١٠	إذا سجد أحدكم فليبدأ بركبتيه	١٧٦	اطلبوا العلم ولو في الصين

- أَعْطُوا السَّائِلَ وَلَوْ جَاءَ عَلَى فَرَسٍ ٢٥٥ ، ٢٥٦
 أَعْلَمْتُكَ أَيْسَرَ مِنْ ذَلِكَ سُبْحَانَ اللَّهِ ٢٨٢
 آفَةُ الظُّرْفِ الصَّلَفُ ٤٧٩ ت
 أَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ مِنْ نَحْوِ بَثْرٍ جَمَلٍ ١٣٦
 أَقْبَلْتُ رَاكِبًا عَلَى أَتَانٍ وَأَنَا ٥٠٢
 اقْتَدُوا بِالَّذِينَ مِنْ بَعْدِي ٢٠٥ ت
 أَقْلُ الْمَهْرِ عَشْرَةُ دِرَاهِمٍ ١٧٣
 أَلَا لَا يُزَوِّجُ النِّسَاءَ إِلَّا الْأَوْلِيَاءُ ١٧٢
 أَلَا مِنْ ظَلَمٍ مَعَاهِدًا، أَوْ انْتَقَصَهُ ٢٥٨
 اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ يَسْتَحْيِيَ مِنْهُ ١٣٨
 اللَّهُ أَمَرَكَ أَنْ تَصَلِّيَ الصَّلَوَاتِ؟ ٥٠٥
 اللَّهُمَّ أَعِنِّي عَلَى ذِكْرِكَ، وَشُكْرِكَ ٣١٣
 اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُتَسَرُّوَلَاتِ ٤٨٠ ت
 اللَّهُمَّ اقْسِمْ لَنَا مِنْ خَشْيَتِكَ ٢٩٨
 اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ ٢٠٧ ت
 أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ بِاللَّاءِ أَنْ يَشْفَعَ ٢١٢
 أَمَرْنَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْ نَقْرَأَ ٢٢٨
 أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى ٢٩٩
 أَمَرْنَا أَنْ نُخْرِجَ فِي الْعِيدَيْنِ الْعَوَاتِقَ ٢١١
 إِنَّ طَالَتْ بِكَ مُدَّةٌ أَوْ شَكْتَ ٤٧٧
 أَنْ اللَّهُ قَرَأَ طَهُ وَيسَ قَبْلَ ٤٨١ ت
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ أَخَذَ بِيَدِ عَبْدِ اللَّهِ فَعَلَّمَنَا ٢٣٥
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ قَرَأَ وَالنَّجْمَ ٤٥١
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ كَانَ لَا يَجْهَرُ ٣٦٨
 أَنَّ عَثْمَانَ سَأَلَ النَّبِيَّ عَنْ تَفْسِيرِ ٤٨٠
 أَنَّ عَمَارًا مَرَّ بِالنَّبِيِّ وَهُوَ يَصْلِي ٢٢٣
 أَنَّ النَّبِيَّ وَأَبَا بَكْرَ وَعُمَرَ وَعَثْمَانَ ٣٦٧
- أَنَّ النَّبِيَّ وَهُوَ بِمَكَّةَ أَنْزَلَ عَلَيْهِ ٤٥٣
 أَنَّ نَفَرًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ مَرُّوا ١٣٨
 إِنَّ أَحْسَنَ الْحَسَنِ الْخُلُقِ الْحَسَنُ ٣١٥
 إِنَّ أَهْلَ الْبَيْتِ لَيَقِلُّ طَعَامُهُمْ ٤٧٥ ت
 إِنَّ بِلَالًا يُؤْذَنُ بِلَيْلٍ فَكَلُوا ٤١٤
 إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ قَرَأَ أَفْرَأَيْتُمُ اللَّاتِ ٤٥١
 إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ قَنَتَ شَهْرًا ٢٤٩
 إِنَّ فِي الْمَالِ لَحَقًّا سِوَى الزَّكَاةِ ٤٠٩
 إِنَّ مُدَمِّنَ الْخَمْرِ كَعَابِدٍ وَثْنٍ ٢٨٤
 إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةً لَا يَسْقُطُ ٥٠٧
 إِنَّ النَّاسَ لَمْ يُؤْتُوا شَيْئًا ٢٩٣
 إِنَّ هَذِهِ الْحُشُوشَ مُحْتَضَرَةٌ ٢٠٧
 إِنَّ الْوَرْدَ خُلِقَ مِنْ عَرَقِ النَّبِيِّ ٤٧٤ ت
 أَنَّهُ حِينَ قَرَأَ مِنْ سُورَةِ النَّجْمِ ٤٤٦
 أَنَّهُ كَانَ يَتَكَيُّ عَلَيْهَا أَحْيَانًا ٢٥٤
 إِنَّهُ مِنْ هَذِهِ اللَّيْلَةِ إِلَى رَأْسِ ٥٣٨
 أَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ ٢٦٨
 إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ ٣٢ ، ٥٠ ، ٦٨ ، ٧١ ،
 ١٤٢ ، ١٤٣ ، ٢٢٧ ، ٢٢٩ ، ٢٥١ ،
 ٢٦٢ ، ٢٦٣ ، ٢٦٤ ، ٢٩٣ ، ٣٥٧
 إِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ مَنْ عِبَادِهِ ٢٩٣
 أَنَّهَا أَوَّلُ سَجْدَةٍ نَزَلَتْ ٤٤٩
 إِنِّي أَحْبَبُّكَ يَا مَعَاذَ فَقُلْ ٣١٤ ، ٣٠٢ ، ٢٨٥
 إِنِّي أَوْثَيْتُ الْكِتَابَ وَمَا يَعْدِلُهُ ٤٦٣
 إِنِّي لِأَعْطِيَ الرَّجُلَ وَالَّذِي أَدْعُ ١٤٢
 أَنْزَلَ الْقُرْآنَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرُفٍ ٤٩٣
 أَنْزَلْتُ سُورَةَ وَالنَّجْمِ وَكَانَ الْمُشْرِكُونَ ٤٥٤

٤٢١	حديث التوسعة على العيال يوم	٢٧٠	أَوَّلُ شَيْءٍ خَطَّهَ اللَّهُ فِي الْكِتَابِ
٢٥٣	حديث حُبِّ الهرة من الإيمان	٢٢٩	أَوَّلَمَ عَلَى صَفِيَّةَ بِسَوِيْقٍ وَتَمَرٍ
٦٧	حديث حَمَلِ بْنِ مَالِكٍ فِي الْجَنِينِ	٢٦٦	أَيُّ الذَّنْبِ أَعْظَمُ؟
٤٩	حديث خَنِينِ الْجَذْعِ	٢٤٣	إِيَّاكُمْ وَالظَّنَّ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ
٥٧، ٤٩	حديث الحوض	١٤٠	أَيُعْجِزُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ
٥٧، ٤٩	حديث رؤية الله تعالى	٣٧٤، ٣٧٣، ٣٧٢، ١١٢	الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ
٢٠٢	حديث رؤيته الله في الطواف	٤٥٣، ٤٥٢	بَيْنَمَا هُوَ يَصْلِي إِذْ أَنْزَلَتْ عَلَيْهِ
٢٠٢	حديث رؤيته في سكك المدينة	٢٣٥	التَّحِيَّاتِ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتِ
٢٠٢	حديث رؤيته له على كرسي	٧٦	تَزُوجَ مَيْمُونَةَ وَهُوَ مُخْرِمٌ
٥٦، ٤٩	حديث رفع اليدين في الصلاة	٢٥٤	جُفُوفُ الْأَرْضِ طَهُورُهَا
٥٧		٢١٣	جَلَدَ النَّبِيُّ أَرْبَعِينَ وَأَبُو بَكْرٍ
٢٥٣	حديث زَكَاةِ الْأَرْضِ يُسْهَأُ	٤٥٥	جَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ فِي نَادٍ مِنْ
٢٦٢	حديث سؤال الأعرابي عن الإيمان	٢٥٢	حُبِّ الْوَطَنِ مِنَ الْإِيمَانِ
٢٥٩	حديث شعب الإيمان	٤٠٥	حَجَّ رَسُولُ اللَّهِ حِجَّةَ الْوَدَاعِ
٥٧، ٤٩	حديث الشفاعة	٤٧	حَدَّثَنَا وَأَخْبَرَنَا سِوَاءَ
٢٢٩	حديث صفة وضوء رسول الله	٣٢٧، ٣٢٣	حَدَّثُوا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ
٣٢٢	حديث صلاة الخوف	٤٩	حديث الأئمة من قریش
٤٣	حديث صلاة الرغائب	٥٠١	حديث أبي سفيان بقصة هرقل
٤٧٧، ٤٢١	حديث صلاة التَّسْبِيحِ	٤١٤	حديث إخفاء الصدقة
٢٠٢	حديث عَرَقِ الْخَيْلِ	٤٧٠	حديث أكل الطين
٥١٩	حديث قصة موسى والخضر	٢٥٤	حديث آل محمد كُلُّ مُؤْمِنٍ تَقِيَّ
٢٦٣	حديث قَصْرِ رَسُولِ اللَّهِ وَأَبِي بَكْرٍ	٣٦٧	حديث أنس في البسملة وطرقه
٤٠٥	حديث كسوف الشمس ورواياته	٣٧٠، ٣٦٩، ٣٦٨	
٤٧٨	حديث كيف بك يا ابن عمر	٤٩	حديث انشقاق القمر
٤٩٣	حديث المرأة التي عرضت نفسها	٤٩	حديث اهتز العرش لموت سعد
٥٧، ٤٩	حديث المسح على الخفين	٢٠٢	حديث تجليه لنبيه في الأرض
٤٧٠	حديث مَسْحِ الْعَيْنَيْنِ بِيَاظِنِ أَنْفُلَتِي	٣٩٨	حديث ترك قراءة البسملة

- ٢٧٦ حديث المصافحة الحَبَشِيَّة
 ٢٧٥، ٢٧٣ ت حديث المصافحة الْمُعَمَّرِيَّة
 ٦٧ حديث الْمُصَرَّاة
 ٤٧٠ ت حديث من طاف بالبيت أسبوعاً
 ٤٧٠ ت حديث من قال حين يسمعُ الشهادة
 ٢٠٢ ت حديث نزول الله عشية عَرَفة
 ٤٩ حديث النهي عن اتخاذ القبور
 ٤٩ حديث النهي عن الصلاة بعد الصبح
 ٤٩ حديث النهي عن الصلاة في معاطن
 ٤١٤ حديث النهي عن البروك
 ٢٥٩ حديث النَّهْيِ عن بَيْعِ الْوَلَاءِ
 ٤١٦ حديث النَّهْيِ عن كُلِّ خَطْفَةٍ
 ١٤٢ حديث وفاة أبي طالب
 ٢١٥ حذفُ السلامِ سُنَّةُ
 ٣١٠ الحمدُ لله رب العالمين
 ٤٧٤ ت حَمَلَةُ الْعِلْمِ في الدنيا خلفاءُ
 ٤٦٩ ت خبرُ الخالِ وارث
 ٤٦٩ ت خبر القلتين
 ٤٥٢ خرج النبي إلى المسجد يُصلي
 ٥٥٩ خرج رسول الله على حَلَقَةٍ
 ٢٩٥ خَلَقَ اللهُ آدَمَ على صُورَتِهِ
 ٢٧٨ خَلَقَ اللهُ الْأَرْضَ يَوْمَ السَّبْتِ
 ٢٦١ خَيْرُ الْقُرُونِ قرني
 ٢٢٧ دخل مكة وعلى رأسه المِغْفَرُ
 ٤٦٣ دعا اليهودَ فسألهم، فَحَدَّثُوهُ حَتَّى
 ٢٦٧ صَلَّى إِلَى عَنَزَةٍ
 ٥٧، ٤٩ من بَنَى اللهُ مَسْجِداً
- الدنيا سبعةُ آلافِ أنا في ٤٧٩ ت
 الرَّاحِمُونَ يَرْحَمُهُمُ الرَّحْمَنُ ٢٧١، ٢٩٣
 رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ إِذَا سَجَدَ يَضَعُ ٤١٠
 رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ تَوَضَّأَ فَمَسَحَ ١٨٨
 رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ دَخَلَ الْمَسْجِدَ ٤٠٨
 رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ مَسَحَ مُقَدَّمَ ١٨٨
 رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ يَمْسَحُ رَأْسَهُ ١٨٨
 رؤية الله في الآخرة ٥٧
 رؤية رَتَنِ الْكَذَابِ انشقاق القمر ٥٣٧
 رواية جبير بن مُطْعِمٍ رؤيته للنبي ٥٠١
 سئل رسول الله في كل صلاة ٢٣٣
 سبعة يُظْلَهُمُ اللهُ في ظِلِّهِ ٤١٣
 السُّنَّةُ تكبير الإمام يوم الفِطْرِ ٢١٦
 شَبَّكَ بِيَدِي رَسُولُ اللهِ ٣٠٥
 شهدتُ الخندقَ وكنتُ في الوفد ١٤٣
 شهدت مع رسول الله في يوم ٢٨٦
 شهدت مع رسول الله يوم عيد ٣٠٣
 صافحت بكفي هذه كفَّ
 الرسول ٢٧٧، ٣٠٤
 صافحني رسول الله ودعا لي ٢٧٥ ت
 صافحني فمن صافحني أو صافح ٢٧٣ ت
 صفُّ الْقَدَمَيْنِ ووضعُ اليدِ على ٢١٥
 صلى بنا العيد ثم قال ٢٨٦
 صليت خلف رسول الله وأبي بكر
 وعمر ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨
 صيامُ يوم عاشوراء إني أَحْتَسِبُ ٢٨٧
 طَلَبُ الْعِلْمِ فريضة على كل ١٧٥، ٤٢١

- ١٣٩ قَضَى بِالَّذِينَ قَبْلَ الْوَصِيَّةِ
قَعَدْنَا نَقَرًا مِنْ أَصْحَابِ
رسول الله ٣٠١، ٢٨٥
- ٢٩٨ قَلَّمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ يَقُومُ مِنْ
قُمْتُ وَرَاءَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعِثْمَانُ ٣٦٧
- ٢٥١ قُنْتُ رَسُولُ اللَّهِ بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا
كَانَ أَصْحَابُهُ يَقْرَعُونَ بَابَهُ
بِالْأَظْفِيرِ ٣٣٤، ٣٣٣
- ١٥١ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا خَرَجَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ يَجْهَرُ بِبِسْمِ اللَّهِ ٣٧٢
- ٤١١ كَانَ النَّبِيُّ إِذَا سَجَدَ بَدَأَ بِرُكْبَتَيْهِ
كَانَ النَّبِيُّ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ يَفْتَحُونَ
كَانَ يَرْتَلِ الْقُرْآنَ فَارْتَصَدَ الشَّيْطَانُ ٣٧٠
- سَكَنَتْ ٤٥٧، ٤٥٩، ٤٦٢
- ٣٧١ كَانَ يَسْتَفْتَحُ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ
كَانَ يَضَعُ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكْبَتَيْهِ ٤١٢
- ٢٢٨ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْأَضْحَى وَالْفَطْرِ
كَانَتْ أَبْوَابُ النَّبِيِّ تُقْرَعُ بِالْأَظْفِيرِ ٣٣٤
- ٣٣٦ كَانَتْ الْيَهُودُ تَقُولُ إِذَا أَتَى الرَّجُلُ
كَانُوا لَا يَسْتَفْتَحُونَ بِبِسْمِ اللَّهِ ٣٦٧
- ١٨٥ كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ
كُنَّا نَأْكُلُ لَحُومَ الْخَيْلِ عَلَى عَهْدِهِ ٢١٦
- ٢١٦ كُنَّا نَعْزِلُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ
كُنَّا نَفْتَحُ عَلَى الْأُئِمَّةِ عَلَى عَهْدِهِ ٢١٧
- ٢١٠ كُنَّا نَقُولُ وَرَسُولُ اللَّهِ حَيٌّ أَفْضَلُ
كُنَّ أَزْوَاجُ النَّبِيِّ يَأْخُذْنَ مِنْ رُؤُوسِهِنَّ ٣٠٧
- ٧٢ كَلِمَتَانِ خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ ثَقِيلَتَانِ
- ١٧٦ طَلَبَ الْفَقْهَ مُحْتَمًّا وَاجِبًا عَلَى الْمُسْلِمِ
الْعَرَبُ لِلْعَرَبِ أَكْفَاءٌ، وَالْمَوَالِي
لِلْمَوَالِي ٤٧٩
- ٥٠٢ عَقَلْتُ مِنَ النَّبِيِّ مَجَّةً مَجَّهَا فِي
عَلِيٍّ خَيْرُ الْبَشَرِ فَمَنْ أَبِي ٤٦٩ ت
- ٤٦٩ عَلِيٌّ وَذَرِيَّتُهُ يَخْتَمُونَ الْأَوْصِيَاءَ
عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ ٢١٣ ت
- ٢٧٤ عَمَّرَكَ اللَّهُ يَا مُعَمَّرَ فَعَاشٍ
فُرِضَتْ الصَّلَاةُ رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ ٣٢٤
- ٣٢٤ فَقِدْتَ أُمَّةً مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ
فِي كُلِّ أَرْضٍ آدَمَ كَادَمَكَم ٣٣٢ ت، ٣٥٨
- ٢٦٢ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ لِلْعَبَّاسِ يَا عَمَّ
قَالَ الْمَشْرُكُونَ لِرَسُولِ اللَّهِ لَوْ ذَكَرْتَ ٤٥٢
- ٤٥٠ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ الْمَشْرُكُونَ
قَامَ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَكَبَّرَ فَرَفَعَ ٢٤٤
- قَرَأَ سُورَةَ وَسَجَدَ مَعَهُ الْمُسْلِمُونَ
وَالْمَشْرُكُونَ ٤٥٨
- قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ (الْمُؤْمِنِينَ) فِي صَلَاةِ
الصُّبْحِ ١٣٩
- ٤٥٢ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ بِمَكَّةَ : النَّجْمُ
قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ذَاتَ يَوْمٍ ٤٥١
- قَرَأَ وَالنَّجْمَ بِمَكَّةَ فَسَجَدَ
وَسَجَدَ ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٦، ٤٥٧
- ٣٣٨ قِصَّةُ قَدُومِ الْحَبِشَةِ
٣٣٨ قِصَّةُ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَبَنَاءِ الْبَيْتِ
- ٤٩٣ قِصَّةُ نَعْمَانَ بْنِ بَشِيرٍ لَمَّا نَحَلَ
قِصَّةُ الْمِعْرَاجِ ٤٩٣

- كُلُوا الْبَلَحَ بِالتَّمْرِ ٢٣٠
 لَا أَلْفَيْنَ أَحَدَكُمْ مُتَكِنًا عَلَى
 أَرِيكَتِهِ ٤٦٣ ، ٤٦٥
 لَا تَبَاغُضُوا، وَلَا تَحَاسَدُوا وَلَا تَدَابَرُوا ٢٤٣
 لَا تَحْمَدُوا إِسْلَامَ الْمَرْءِ حَتَّى تَعْرِفُوا ٣٨١
 لَا تَسُبُّوا قُرَيْشًا فَإِنَّ عَالِمَهَا يَمْلَأُ ٥٥٢
 لَا تُصِرُّوا الْإِبِلَ وَالْغَنَمَ ٦٦
 لَا تُقَطِّعْ يَدٌ فِي أَقْلٍ مِنْ عَشْرَةٍ ١٧٣
 لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى لَا تَنْطَحَ ذَاتُ ٣٠٩
 لَا سَبَقَ إِلَّا فِي نَضْلِ أَوْ خُفٍّ أَوْ حَافِرٍ ٤٤٠
 لَا مَهْرَ أَقْلٍ مِنْ عَشْرَةِ دَرَاهِمٍ ١٧٢
 لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ ٧٣
 لَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ ١١٣
 لَا يَتَطَوَّعُ الْإِمَامُ فِي مَكَانِهِ ١٤٠
 لَا يَجِدُ الْعَبْدُ حَلَاوَةً
 الْإِيمَانِ ٢٨٨ ، ٣٠٦ ، ٣١٣
 لَقَبَهُ بِقَوْلِهِ حَكِيمُ أُمِّي ٢٣٤
 لَكَ صَدَقَةٌ وَلَنَا هَدِيَّةٌ ٦٢
 لِلْسَّائِلِ حَقٌّ وَإِنْ جَاءَ عَلَى
 فَرَسٍ ٢٥٥ ، ٢٥٦ ، ٢٥٧
 لِلْعَبْدِ الْمَمْلُوكِ أَجْرَانِ ٢٤٣
 لِلْمَمْلُوكِ طَعَامُهُ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا يُكَلِّفُ ٣٧٤
 لَمَّا بَلَغَ فِي قِرَاءَةِ (وَمِنَاةٍ) ٤٤٧ ، ٤٤٩
 لَمَّا غَسَلْتُ النَّبِيَّ امْتَصَصْتُ مَاءً ٤٧٤
 لَمَّا قَضَى اللَّهُ الْخَلْقَ كَتَبَ فِي ٢٧٠
 لَمَّا كَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى يَوْمَ الطُّورِ ٤٨٠ ، ٤٨١
 لَوْ كَانَ الْأَرُزُّ رَجُلًا لَكَانَ حَلِيمًا ٤٧٤
 لَوْ كَانَ الْإِيمَانُ عِنْدَ الثَّرِيَاءِ لَنَالَهُ ٥٥٢
 لَوْلَا أَنْ أَشُقَّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ ١٧١
 لَيْسَ فِي الْمَالِ حَقٌّ سِوَى الزَّكَاةِ ٤٠٩
 لِيُصَلَّ أَحَدُكُمْ إِلَى مَا يَسْتُرُهُ ٣٠٨ ، ٤٠٧
 لِيَكُونَنَّ مِنْ أُمَّتِي أَقْوَامٌ يَسْتَحِلُّونَ
 الْحَرِيرَ ١٣٤
 مَا اجْتَمَعَ قَوْمٌ عَلَى ذِكْرِ اللَّهِ إِلَّا ٣٠٨
 مَا بَلَغَ الْمَاءُ قُلَّتَيْنِ فَمَا فَوْقَ ذَلِكَ ٤٠٣
 مَا فَقَدْتُ جَسَدَ مُحَمَّدٍ لَيْلَةَ الْمِعْرَاجِ ٤١٩
 الْمَتَابِعَانُ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ
 كَيْتَفَرَّقَا ٣٠٢ ، ٣١٤ ، ٣٧٣
 الْمُتَشَبِّعُ بِمَا لَمْ يُعْطَ كَلَابِسُ ثَوْبِي ٣٩٣
 مَثَلُ أَصْحَابِي مَثَلُ النُّجُومِ بِأَيْهِمْ
 اقْتَدَيْتُمْ ٣٢٩
 مَسَحَ الرَّقَبَةَ أَمَانٌ مِنَ الْغُلِّ ١٨٩
 الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ ١٢٣
 مُعَلِّمُو صِبْيَانِكُمْ شَرَارُكُمْ ٤٣١
 مِنَ السُّنَّةِ إِذَا تَزَوَّجَ الْبَكَرَ عَلَى ٢١٥
 مِنَ السُّنَّةِ أَنْ يُخْفِيَ الشَّهَادَةَ ٢١٥
 مِنَ السُّنَّةِ تَنْفُ الرُّفْعَيْنِ ٢٣١
 مِنَ السُّنَّةِ وَضَعُ الْكَفِّ عَلَى الْكَفِّ فِي
 الصَّلَاةِ ٢١٥
 مَنْ اتَّخَذَ فِي دَارِهِ دِيكَأً أَبْيَضَ ٨٢
 مَنْ أَتَى سَاحِرًا أَوْ عَرَّافًا ٣٢٢
 مَنْ احْتَكَرَ طَعَامًا أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ٤٧٥
 مَنْ آذَى ذَمِيًّا فَأَنَّا خَصَمْتُهُ يَوْمَ ٢٥٧ ، ٢٥٨
 مَنْ أَصْبَحَ جُنْبًا فَلَا صَوْمَ لَهُ ٣٤٦

- من أكل فولة بقشرها أخرج الله ٤٧٥ ت
 من بشرني بخروج آذار بشرته بالجنة ٢٥٧ ت
 من بنى لله مسجداً ٥٧ ، ٤٩
 من جاءني زائراً لا تُعمله حاجة ٣٢٢
 من جعل لله ندّاً دخل النار ٢٤٢
 من حدث عني بحديث يرى أنه ٥٦ ، ٢٦
 من رأي في المنام فقد رأي ٥٣٣
 من رفع يديه في الركوع فلا صلاة له ٤٣١
 من زار قبري وجبت له شفاعتي ٤٢٢ ، ٤٢٥
 من سئل عن علم فكتمه ألجمه ١٩٦
 من شابك من شابكني إلى يوم القيامة ٢٧٩
 من صافحني أو صافح من
 صافحني ٢٧٢ ت ، ٢٧٣ ت
 من صام اليوم الذي يشك فيه ٣٢٤
 من صام رمضان ٢٦٥
 من عرف نفسه عرف ربه ٤٧٤ ت
 من غشناً فليس منا ٣٩٣
 من قرأ حين يصبح أعوذ بالله ٢٩٦
 من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه ٤٣٢ ،
 ٤٣٣ ، ٤٣٦ ، ٤٣٧ ، ٤٣٨ ، ٤٣٩
 من كذب عليّ
 متعمداً ٥٢ ، ٥٤ ت ، ٢٧٥ ، ٤٤٤
 من لم يجب الدعوة فقد عصى ٣٢٤
 من مس أنثيه أو ذكره
 فليتوضأ ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٣
 موتوا قبل أن تموتوا ٤٧٥ ت
 نساء كاسيات عاريات مائلات ٣٢٤
 نعم المذكر الشبحة ٢٨٢
 نهى عن بيع الولاء وهبته ٢٢٧
 نهى عن النجش ١١٣
 نهينا عن اتباع الجنائز ٢١٢
 واضع العلم عند غير أهله ١٧٦
 والذي نفسي بيده ما أنزل الله ٤٧١ ت
 الوضوء على الوضوء نور على نور ٢٥١
 وكلني رسول الله بركة رمضان ١٣٧
 وليضع ركبته قبل يديه ٤١١
 ويل للأعقاب من النار ٢٣١
 يا بلال إذا أذنت فترسل في أذانك ١٨٧
 يا رسول الله أي الذنب أعظم؟ ٢٤٦
 يا عبادي إني حرمت الظلم ٣١٧
 يا علي إذا أثنى عليك في ٤٨١
 يا علي عليك بالملح فإنه شفاء ٤٧٤ ت
 يا معاذ والله إني أحبك ٣١٤
 يؤمهم أقرؤهم ٢١٧
 يا موسى إنما كلمتك بقوة عشرة ٤٧٣ ت
 يذهب الصالحون ١٤٢
 يصاح برجل من أمّتي على ٢٩١
 يعقد الشيطان على قافية رأس
 أحدكم ٤٣٢
 يقال لجهنم هل امتلأت ٣٢٣ ت
 يكون في أمّتي رجل يقال له ٤٣١
 يوشك أن يضرب الناس أكباد
 الإبل ٥٥١
 يوم نحركم يوم صومكم ٢٥٦ ، ٢٥٧

٣ - الآثار

مرتبة وفق ورودها في الكتاب

- ٥٥ حدثني سبعون من أصحاب رسول الله في المسح على الخفين الحسن البصري
- ١٨٢ إذا رويناه في الحلال والحرام شددنا وإذا رويناه في الفضائل . . . أحمد وغيره
- ٢١٤ إن كنت تريد السنة فهجرنا سالم بن عبد الله
- ٢١٧ كنا بحاضر يمر بنا الناس إذا أتوا النبي عمرو بن سلمة
- ٢٢٥ تفقهوا قبل أن تسودوا عمر
- ٢٣٧ إذا فرغت من صلاتك ، فإن شئت فاثبت ابن مسعود
- ٢٤٢ من مات لا يجعل الله نداً دخل الجنة ابن مسعود
- ٢٤٣ والذي نفسي بيده لولا الجهاد في سبيل الله ، وبرئ أمتي أبو هريرة
- ٢٨٢ أنا أحب أن أذكر الله بقلبي ولساني ويدي الحسن البصري
- ٣٢٢ من أتى ساحراً أو عرافاً فقد كفر . . . ابن مسعود
- ٣٢٣ رأى أبو هريرة رجلاً خارجاً من المسجد بعد الأذان فقال : أمّا هذا فقد عصى أبا القاسم إني أحب أن أكتب الحديث على ثلاثة أوجه : حديث أكتبه
- ٣٢٤ ما صدقتني التوراة ، لأن فيها : إذا كان رجل حكيم في قوم إلا بغوا عليه وحسدوه سفيان الثوري
- ٣٢٦ منع عمر كعباً من التحديث قائلاً : لتتركه أو لألحقنك بأرض القردة كعب الأحبار
- ٣٢٦ منع ابن عباس وابن مسعود من الأخذ عن أهل الكتاب
- ٣٢٧ امتناع عائشة عن قبول هدية من ينعث الكتب الأول
- ٣٧٣ كان ابن عمر إذا ابتاع بيعاً وهو قاعد ، قام ليجب له
- ٤١٢ كان ابن عمر يضع يديه قبل ركبته

- إذا لقيتم المشركين فلا تبدؤوهم بالسلام
 ابن أم مكتوم — كان أعمى — كان لا يؤذن حتى يقال له: أصبحت أصبحت
 أول سجدة نزلت
 ٤٤٩ ابن مسعود
 ٤٥٠ ابن عباس
 ٤٧٤ علي
 أمنيته أن يُسلم قومه
 لما غسَلْتُ النبي امتصصت ماءً محاجرَ عَيْنَيْهِ وشرَبْتُه، فورثتُ

* * *

٤ - الأشعار

٢٣ ت	بينبي ويين مَن أَحِبَّ	مسألة الدَّور جرت
١٨٢	تَجْمَعُ مَا صَحَّ وَمَا قَدْ أَنْكَرَا	وَلْيَعْلَمِ الطَّالِبُ أَنَّ السَّيْرَا
١٩٨ ت	فَإِنَّ الْقَوْلَ مَا قَالَتْ حَذَامُ	إِذَا قَالَتْ حَذَامُ فَصَدَّقُوهَا
٢٢٣ ت	فَحُكْمُهُ الْوَصْلُ عَلَى الصَّوَابِ	أَمَّا الَّذِي أَرْسَلَهُ الصَّحَابِي
٢٧٢ ت	تُخْبِرُهُ أَنْ لَيْسَ بِالْكَامِلِ	لَا بُدَّ لِلْكَامِلِ مِنْ زَلَّةٍ
٢٨٠ ت	فِي ظُلْمَةِ الشُّبَّهِ الْبَهِيمَةِ	الشَّرْعُ أَعْظَمُ مَرَشِدٍ
٢٩٣	جَاءَنَا يَرْحَمُهُ مِنْ فِي السَّمَاءِ	إِنَّ مَنْ يَرْحَمُ أَهْلَ الْأَرْضِ قَدْ
٢٩٣	كُلَّ أَمْرٍ أَمَكَنْتَ فَرِيضَتُهُ	إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ فِي
٢٩٣	مِثْلَهَا فِي دَارِنَا الْفَانِيَةِ	أَمْرَانِ لَمْ يُؤْتَ أَمْرُؤُ عَاقِلٌ
٣٢٢	يُقَالُ رَأْيَا حُكْمُهُ الرِّفْعُ عَلَى	مَا أَتَى عَنْ صَاحِبٍ بِحَيْثُ لَا
٣٤٥ ت	وَقُلْ غَرِيبٌ مَا رَوَى رَاوٍ فَقَطْ	وَمُرْسَلٌ مِنْهُ الصَّحَابِيُّ سَقَطُ
٤٧٦	لِمُطَلَّقِ الضَّعْفِ عَنَى أَبَا الْفَرَجِ	وَأَكْثَرَ الْجَامِعِ فِيهِ إِذْ خَرَجَ

* * *

٥ - الكتب ومؤلفوها

الأجوبة الفاضلة للكنوي: ١٧، ١٨،

١٩٥، ٤٢٦، ٤٨٢، ٤٩٣.

أحكام القرآن لابن العربي: ٤٩٣.

إحكام القنطرة في أحكام البسملة للكنوي: ٣٧٠.

الأحكام الكبير لابن كثير: ٢٠٥.

الأحكام لعبد الحق الإشبيلي: ١٢٥.

الإحكام في أصول الأحكام لابن حزم: ٥٩، ٢٠٦، ٥٤٣.

الإحكام في الأصول للآمدي: ٣٢.

الإحكام للقرافي: ٣٤.

الإحياء للغزالي: ٢٦، ٣٤٢، ٣٤٣، ٤٢٢، ٤٤٣.

اختصار علوم الحديث لابن كثير: ٢٠٤.

الاختيار شرح المختار: ٣٤٢.

أدب المفتي والمستفتي لابن الصلاح: ٤٤.

الأدب المفرد للبخاري: ١٨٢، ١٨٤، ١٨٥، ١٩٨، ٢٧١، ٣٣٤، ٥٥٤.

الأذكار للنووي: ١٩٠، ١٩٢، ١٩٤، ٣١٦.

أربع رسائل في علوم الحديث: ٤٩٦.

الأربعون للحاكم: ٢٦٤.

آ

الآثار لمحمد بن الحسن الشيباني: ٢٦،

٣٣٩.

الآثار المرفوعة في الأحاديث الموضوعة

للكنوي: ٥٤، ٢٢٠، ٣٤٢.

الآيات البينات على وجود الأنبياء في الطبقات

للكنوي: ٣٥٨.

الآيات البينات في الأحاديث المسلسلات لعبد

الحفيظ الفاسي: ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٨، ٢٨١، ٢٨٤، ٢٨٦، ٢٨٧، ٣٠٣، ٣٠٥، ٣٠٦.

أ

إبراز الغي للكنوي: ١٦٨.

إبطال التأويلات لأبي يعلى الحنبلي:

٢٠٢.

إتحاف النبلاء لصديق حسن خان: ٢٥١، ٤٦٣.

الإتقان في علوم القرآن للسيوطي: ٣٣٥، ٣٣٨.

إتمام الدراية لقراء الثقاية للسيوطي: ٣٢٨.

إثبات القياس للقاساني: ٥٨.

- الأربعون للشحامي : ٢٥١ ت .
 الأربعون لابن ودعان : ٤٧٤ ت ، ٤٨٣ .
 الأربعون للفخر الرازي : ٤٠ .
 الأربعون النووية للنووي : ١٩١ ت .
 إرشاد الساري للقسطلاني : ٥٠ ت ، ٥١ ،
 ٥٢ ت ، ٢٥٠ ، ٢٥١ ت ، ٤٦١ ت ،
 ٥٠٥ ت .
 إرشاد الفحول للشوكاني : ٣٢ ت ، ٥٩ ت .
 الإرشاد لأبي يعلى الخليلي : ٣٥٧ ت ،
 ٣٧٥ .
 إزالة الخفاء لولي الله الدهلوي : ٥٤١ ت .
 الأزهار المتناثرة في الأخبار المتواترة
 للسيوطي : ٤٩ .
 أساس البلاغة للزمخشري : ٢٢ ت ، ٤٢٩ ت .
 الاستذكار لابن عبد البر : ٣٦٧ ، ٥٤٨ .
 الاستيعاب لابن عبد البر : ١٤٣ ، ٥٠٤ ،
 ٥٢٨ ، ٥٤٨ .
 أسد الغابة لابن الأثير الجزري : ٥٤٩ .
 الأسماء والصفات للبيهقي : ٤٨٠ ت .
 الإسناد من الدين لأبي غدة : ٢٩ ت .
 الإشاعة في أحوال الساعة لصديق حسن
 خان : ٢٦٨ .
 الأشباه والنظائر لابن نجيم : ٢٥١ .
 الإصابة لابن حجر : ٦٥ ، ٩٨ ت ، ٢٧٣ ت ،
 ٢٧٤ ت ، ٢٧٥ ، ٥٤٩ .
 الإصابة لعبد الغني المقدسي : ٥٤٩ .
 إصلاح غلط المحدثين للخطابي : ٤٦٣ ت .
 أصول الفتيا للقاساني : ٥٨ ت .
 الأصول للبزدوي : ٢٠٦ ت ، ٤٨٦ .
 أطراف الغرائب لابن طاهر المقدسي : ٢٢٩ .
 الأطراف للمزني : ١٣٤ .
 الإعذار لابن داود الظاهري : ٦٠ ت .
 إعلام الإصابة بأعلام الصحابة للخليلي :
 ٥٤٨ .
 الأعلام للزركلي : ٢٧ ت ، ٢٦٨ ت ،
 ٢٧١ ت ، ٢٨٩ ت ، ٥١٧ ت .
 الأفراد للدارقطني : ٤٠٨ .
 الاقتراح لابن دقيق العيد : ١٠٦ ، ١٠٩ ،
 ١٦٨ ، ٢٣٣ ، ٤٢٩ ، ٤٣٠ ت .
 الإكسير في أصول التفسير لصديق حسن
 خان : ٤٤٦ ت .
 الإكمال لابن ماكولا : ٩٢ .
 ألفية العراقي في السيرة للعراقي : ١٨٢ ت .
 الألفية للعراقي في المصطلح : ٧٩ ،
 ١٠٦ ، ١٠٧ ، ١٦٨ ت ، ١٨٩ ،
 ١٩٠ ، ٢٢٣ ، ٣٢٣ ، ٣٦٦ ، ٣٧٧ ،
 ٤٠٦ ، ٤٧٦ ، ٤٨٨ ، ٥١٠ ، ٥١٢ ،
 ٥١٤ ، ٥١٦ ، ٥١٩ ، ٥٢٣ ، ٥٢٧ .
 الألقاب للشيرازي : ٢٨٤ ، ٥٥٢ .
 الإلماع للقاضي عياض : ٤٥ ، ١٢٥ ،
 ٥٠٤ .
 الإلمام بأحاديث الأحكام لابن دقيق :
 ٤٠١ .

البداية والنهاية لابن كثير: ٦٠ ت،
٣٢٦ ت.

البدر المنير لابن الملقن: ٤٠٥ ت

البرهان في علوم القرآن: ٣٣٨.

بستان العارفين للنووي: ٢٦٤.

البُستان لأبي الليث السمرقندي: ٥٠٩.

بغية النقاد لابن المواق: ١٥١ ت.

بلغة الأريب للزبيدي: ١٠٣.

بلوغ المرام لابن حجر: ٣٩٩، ٤١١،
٤١٢ ت.

البنية شرح الهداية للعيني: ١٧٢،

١٧٣ ت، ٢١٣، ٢٣٨، ٢٣٩ ت،

٢٤١، ٢٥٣، ٤٢٤، ٥٤٤.

بيان خطأ محمد بن إسماعيل البخاري لابن
أبي حاتم: ١٤.

بيان زغل العلم والطلب للذهبي:
٤٧٩ ت.

ت

تاج العروس للزبيدي: ٢٢ ت، ٥٥ ت،

٦٤ ت، ٩٨ ت، ٥٥٥ ت.

التاج المكلل لصديق حسن خان:
١٩٤ ت.

تاريخ ابن عساكر: ٤٣٨.

تاريخ ابن مردويه: ٥٨ ت.

تاريخ الإسلام للذهبي: ٤٦ ت، ١٩٥ ت.

تاريخ الأندلس للثبائي: ٢٣٤ ت.

الإمام في معرفة أحاديث الأحكام لابن
دقيق العيد: ٤٠١.

الأم للإمام الشافعي: ٢١٣، ٣٢٨ ت،
٤٩٠، ٥٥٢.

أمرء المؤمنين في الحديث لأبي غدة:
٢٨ ت، ٢٨١.

إمعان النظر للسندي: ٣٣ ت، ٣٧ ت،

٦٤ ت، ٨٢ ت، ١٠٣ ت، ١٠٤ ت،

٢٣١، ٢٤٥، ٢٤٩.

الانتصار على ابن جرير لابن داود: ٦٠ ت.

انتقاد المغني عن الحفظ والكتاب
للقدسي: ٤٦٧ ت، ٤٦٨ ت.

الإنذار لابن داود الظاهري: ٦٠ ت.

الأنساب للسمعاني: ٥٨ ت، ١٠٥،
٥٥٤، ٥٥٥ ت.

إنسان العيون في السيرة للحلبي:
١٨٢ ت.

أنس الجليل لمجير الدين الخنبلي: ٤٤.

أنموذج العلوم للدواني: ١٩١.

أنوار التنزيل للبيضاوي: ٤٤٥.

إيضاح المكنون لإسماعيل باشا البغدادي:
٢٩ ت.

الإيضاح والبيان لما جاء في ليلة النصف من

شعبان لابن حجر المكي: ٤٢٣.

ب

البحر الرائق لابن نجيم المصري: ١٧٣،

٣٣٩.

التُّحفة الاثنا عشرية للدهلوي : ٥٤١ .
 تحفة الأحوذى للمباركفوري : ٢٩٦ ت .
 تحفة الأخيار للكنوي : ١٨ .
 تحقيق اسمي الصحيحين واسم جامع
 الترمذي لأبي غدة : ١١٨ ت .
 التحقيق شرح المنتخب الحُسامي : ٣٣٠ .
 التحقيق لابن الجوزي : ١٧٣ .
 تخريج أحاديث الأذكار لابن حجر :
 ٣٢٦ ت .
 تخريج أحاديث الكشاف للزيلعي : ٤٤٦ ،
 ٥٧٩ .
 تخريج الإحياء للعراقي : ١٧٧ ، ١٨٩ ،
 ٤٢٣ ، ٢٥٢ .
 تخريج الإحياء الكبير للعراقي : ٨٢ ،
 ١٧٥ ، ٣٦٣ .
 تدريب الراوي : ٤٦ ، ٤٧ ، ٤٨ ت ،
 ٨٥ ت ، ٩١ ت ، ١٠٩ ، ١٢٤ ت ،
 ١٢٧ ت ، ١٣١ ، ١٣٢ ت ، ١٤٧ ،
 ١٥٣ ت ، ١٨٦ ، ٢٤٩ ، ٣١٨ ،
 ٣٢٧ ، ٣٢٨ ، ٣٥٤ ت ، ٣٥٦ ت ،
 ٣٥٨ ، ٣٦٣ ، ٣٦٤ ، ٣٦٦ ت ،
 ٣٩٤ ، ٤٣١ ، ٤٧٦ ، ٤٨١ ت ،
 ٤٩٤ ، ٥١٠ ت ، ٥٢٢ ت ، ٥٢٥ .
 تذكرة الحفاظ : ٤٦ .
 التذكرة لابن طاهر المقدسي : ٤٧٠ ت .
 تذهيب التاج اللجيني للكوثري : ١٥ .
 تذهيب التهذيب للذهبي : ١٠٤ .

تاريخ بغداد للخطيب : ٣١ ت ، ٦٠ ت ،
 ٣٠٧ ، ٣٥٠ ت ، ٤١٧ ت ، ٤٣٤ ت ،
 ٤٦٩ ت .
 تاريخ مسلمة بن قاسم القرطبي : ١٢٥ .
 التاريخ الصغير للبخاري : ٥٥٤ .
 التاريخ الكبير للبخاري : ١٤ ، ١٢٣ ،
 ١٣٧ ، ٣٣٤ ت ، ٥١٠ ، ٥٥٤ .
 تبصرة البصائر في معرفة الأواخر للكنوي :
 ٥٣٨ .
 تبصير المنتبه لابن حجر : ٩٣ ، ٢٦٥ ت .
 تبيض الصحيفة في مناقب الإمام أبي
 حنيفة للسيوطي : ٥٥٠ .
 تبين شرح المنتخب الحُسامي : ٣٣٠ .
 تبين العجب فيما ورد في فضل رجب لابن
 حجر : ٤٢٣ .
 التبيين لأسماء المدلسين لسبط بن
 العجمي : ٣٧٦ ت ، ٣٧٩ ت ، ٣٨٠ ،
 ٣٨١ ، ٣٨٤ ، ٣٨٧ ت ، ٣٨٨ ت ،
 ٣٨٩ ت ، ٣٩٠ ت ، ٣٩١ ت .
 تثقيف اللسان لابن مكى الصَّقْلِي :
 ٥١٣ ت .
 تجريد الصحابة للذهبي : ٢٧٤ ت ، ٥٣٢ ،
 ٥٣٧ .
 تحرير الأصول لابن الهَمَام : ١٩٠ ، ٣٢٨ ،
 ٥٤٣ .
 التحرير الوجيز فيما يتغيه المستجير
 للكوثري : ٢٧٧ ت .

التقرير والتحبير لابن أمير الحاج :
١٩٠ ت، ٢٠٥ ت.

التقصي لابن عبد البر : ٣٢٢ ، ٣٢٣ .
التقييد لابن نقطة : ٢٨٩ ت.

التقييد والإيضاح للعراقي : ١٠٩ ت،
٣١٨ ت.

تكملة المختلف للخطيب : ٩٢ .

تلخيص المتشابه للخطيب : ٩٤ .

تلخيص الموضوعات للذهبي : ٤٧٥ ت.

التلخيص الحبير لابن حجر : ٥٠ .

تلقيح فهوم أهل الأثر لابن الجوزي :
٩٨ ت.

التمهيد لابن عبد البر : ٤٦ ت، ١٨٦ ت،
٢٠٩ ، ٣٢٢ ، ٣٤٥ ، ٣٦٨ ، ٣٧٧ ،
٣٩٤ ت، ٥٤٨ .

تنبيه الغافلين لأبي الليث السمرقندي :
٥٠٩ .

تنزيه الشريعة المرفوعة لابن عراق : ٨٢ ،
٨٣ ت، ٤٣٠ ت، ٤٦٨ ت، ٤٧٠ ت،
٤٧١ ت، ٤٧٢ ت، ٤٧٥ ت،
٤٨١ ت.

تنقيح الأصول لصدر الشريعة : ٤٨٥ .
التنكيث والإفادة لابن هَمَّات الدمشقي :
٤٦٧ ت.

تهذيب الآثار للطبري : ٢٦ .

تهذيب الأسماء واللغات للنووي :
١٨٨ ت، ٥٤٥ ت، ٥٤٦ .

ترجمان التراجم لابن رُشَيْد : ١٤٠ .

الترغيب والترهيب للمنذري : ١٧٨ .

الترغيب عن صلاة الرغائب الموضوعة للعز
بن عبد السلام : ٤٣ ، ٤٤ .

تزيين الأرائك بإرسال النبي إلى الملائك
للسيوطي : ٥٣٢ .

التصحيح لأبي أحمد العسكري : ٩٢ .

التصريح بما تواتر في نزول المسيح
للكشميري : ٥٣٣ ت.

التعظيم والمنة في أن أبوي رسول الله في
الجنة للسيوطي : ١٨٩ ، ٤٢٣ .

التعليق الممجد للكنوي : ١٩ .

التعليقات السنية على الفوائد البهية
للكنوي : ١٧ .

تغليق التعليق لابن حجر : ١٤٠ .

تفسير ابن أبي حاتم : ٣٣٩ .

تفسير ابن جرير : ٣٣٩ .

تفسير ابن المنذر : ٣٣٩ .

تفسير الفخر الرازي : ٤٤٧ ، ٤٤٩ .

التفسيرات الأحمدية لمُلاً جيون الهندي :
٥٤٤ .

تقريب التهذيب لابن حجر : ١٤ ، ٨٤ ،

٩٨ ، ١٠٤ ، ١٨٤ ت، ٢٨٨ ت،

٣٠٧ ت، ٤٠٨ ، ٤٦٥ ت، ٥٣٨ .

التقريب متن التدريب للنووي : ٦ ، ١٢٤ ،

١٥٣ ت، ١٦٨ ت، ١٩٠ ، ٣١٦ ،

٣٥٤ ، ٣٥٦ ، ٤٩٤ ، ٥٢٥ ، ٥٥٨ .

جامع بيان العلم لابن عبد البر: ١٧٦،
٣٢٤.

جامع التحصيل للعلائي: ٣٩١ ت.

جامع الترمذي: ٥، ١٦، ١٣١، ١٤٤،
١٤٩، ١٥١، ١٦٣، ١٦٦، ١٨٧،

٢٦٢، ٢٧١، ٢٨٥، ٢٩٦،

٢٩٧ ت، ٢٩٨ ت، ٣١٨، ٣٤١ ت،

٤٧٨، ٥٥٤.

جامع سفيان الثوري: ١٢٦.

جامع عبد الرزاق: ٤٠٦.

الجامع الصغير للسيوطي: ١٧٨، ٢٨٨،
٤٠٠.

الجامع لأدب الراوي والسامع للخطيب:
٤٥، ٣٣٤، ٣٣٥ ت، ٥٥٧.

الجرح والتعديل لابن أبي حاتم:
٤٤١ ت.

جزء ابن فيل: ٤٠٨.

جزء رفع اليدين للبخاري: ٥٥٤.

جزء القراءة خلف الإمام للبخاري: ٥٥٤.
جلاء القلوب في معرفة المقلوب لابن
حجر: ٤١٧.

جمع الجوامع لعبد الحق الإشيلي:
١٢٥ ت.

جمعُ الجوامع للتاج السبكي: ٣٢، ٣٨.

جمعُ الجوامع للسيوطي: ٤٠٠.

جواب الحافظ المنذري: ٢٨ ت.

الجواهر والدرر للسخاوي: ٨٤ ت.

تهذيب التهذيب لابن حجر: ٦٥، ٨٨ ت،
٩٨، ١٠٤، ١٤٢ ت، ١٤٣، ٢٣٦،

٢٦٥، ٣٩١، ٤٤١، ٤٦٤ ت، ٤٦٥ ت.

تهذيب الكمال للمزي: ٥٠ ت، ١٠٤.

٢٣٦ ت، ٢٧٨ ت، ٣٩١.

توجيه النظر إلى أصول الأثر للجزائري:
٣٠ ت، ٧١ ت، ١٢٦ ت، ١٥٦،

٢٠٣ ت.

التوشيح للسيوطي: ٢٦٤.

توضيح المشتبه لابن ناصر الدين:
٢٦٥ ت.

التوضيح لابن هشام: ٥٤٧.

التوضيح لصدر الشريعة: ٢٠٥ ت.

تيسير التحرير لأمير بادشاه: ٣٢ ت.

التيسير في شرح الجامع الصغير للمناوي:
٥٢١.

ث

ثبت ابن دحلان: ٣١٠.

ثبت ابن الطيب الصغير: ٢٧٦ ت.

ثبت الأمير: ٢٧٠ ت، ٢٧١ ت، ٢٧٢ ت،
٢٨١ ت، ٢٨٧ ت، ٢٨٩ ت،

٢٩٠ ت.

ثبت عبد الرحمن الكزبيري: ٢٦٩.

الثقات لابن حبان: ١٤٣، ٣٨٤، ٤٩١.

ج

جامع الأصول لابن الأثير: ٦، ٣٤، ٤١،
٥٥٨.

الجواهر النقي في الرد على اليهودي لعلاء
الدين المارديني : ٢٣٩ ت ، ٤٧٩ ت .

ح

حاشية المشكاة للطبيبي : ٢٧ ت ،
٣٧٧ ت ، ٥٥٩ .

الحاوي للفتاوي للسيوطي : ١٨٩ ت .

الحاوي للماوردي : ٥١٤ .

الحبائك للسيوطي : ٤٢٤ .

حجة الله البالغة للدهلوي : ٥٤١ ت .

الحجة على تارك المحجة للمقدسي :
٥١٧ ت .

الحجج لمحمد بن الحسن : ٣٣٩ .

الحروف لابن السكن أبي علي : ١٨٨ .

حسن المحاضرة للسيوطي : ٥٤٨ ، ٥٥٣ .

حصر الشارد للسندي : ٢٨٠ ، ٢٨٣ ،

٢٨٤ ، ٢٩٠ ، ٣١٠ ، ٣١٥ ، ٣١٦ .

الحصن الحصين للجزري : ١٠٢ .

الحِطَّة في ذكر الصحاح الستة لصديق حسن
خان : ٥٥٠ ت .

الحظ الأوفر في الحج الأكبر لعلي القاري :
١٨٩ .

حلية الأولياء لأبي نعيم : ٦٢ ، ٢٦٩ ،

٢٨٤ ، ٣٣٦ ، ٥٤٨ ، ٥٥٢ ، ٥٥٧ .

حواشي تفسير البيضاوي للخفاجي :
١٩٣ ت .

حواشي شرح العقائد النسفية للخيالي :
٣٥ .

حياة الحيوان للدميري : ٤٤٦ .

خ

الخراج لأبي يوسف القاضي : ٣٣٩ .

خطبة الوداع لعلي بن أبي طالب
المكذوبة : ٤٨٣ .

الخطط والآثار للمقريزي : ٥٥٣ .

خلاصة الأثر للمحبي : ٢٧١ ت ، ٢٨٩ ت .

الخلاصة في المصطلح للطبيبي : ٥ ، ٦ ،

٢٧ ، ٢٩ ، ١٥٠ ، ١٥٤ ت ، ١٥٧ ،

١٦٠ ت ، ١٦١ ، ٢٢١ ، ٢٤٥ ،

٣١٨ ، ٣١٩ ت ، ٣٢٨ ، ٣٦٠ ،

٣٧٦ ، ٣٧٧ ، ٤٤٩ ، ٥٢٥ ،

٥٢٦ ت ، ٥٥٥ ، ٥٥٨ ، ٥٦٠ .

الخلاصة للنووي : ٢٣٦ ، ٤٠٧ .

خلق أفعال العباد للبخاري : ٤٧٨ .

خير العمل للكنوي : ٣١١ .

الخيرات الحسان لابن حجر المكي :
٢٠٥ ت .

د

دافع الوسواس في أثر ابن عباس للكنوي :
٣٥٨ ت .

دراسات اللبيب في الأسوة الحسنة في

الحبيب لمعين السندي : ٥٤١ .

الدُرّ الفريد للواسعي اليمني : ٢٧٢ ت ،

٥٥٦ ت .

الدر المختار للحصكفي بحاشية ابن

عابدين : ١٤ ، ٤٨٧ ت .

الرجال الستة لعبد الغني المقدسي : ١٠٤ .
رحلة الصديق إلى البيت العتيق لصديق
حسن خان : ٤٢٢ ت .

الرحلة للتجبيبي : ٥٤٧ .
الرد على البكري لابن تيمية : ٤٧٨ ت .
الرد على الترغيب عن صلاة الرغائب
الموضوعة لابن الصلاح : ٤٣ ت .
الرد على داود في إبطال القياس للقاساني :
٥٨ ت .

رسالة ابن حجر في المدلسين : ٣٨٣ .
رسالة أبي داود إلى أهل مكة : ٣٥١ .
رسالة البزار : ٣٧٧ .
رسالة المسترشددين للمحاسبي : ٢٢٢ ت .
الرسالة للشافعي : ١٣ ، ٥٣ ، ٣٤٨ ت .
الرفع والتكميل للكنوي : (في المواضع
كلها ت) ١٨ ، ٧٧ ، ٧٨ ، ٨٠ ، ٨٤ ،
١٩٥ ، ٣٦٤ ، ٣٦٥ ، ٤٢٦ ، ٤٦٥ ،
٤٦٧ ، ٤٧٠ .

الروض الباسم لابن الوزير : ١٣ .
روضة الأحباب لجمال الدين : ٥٥٩ .
روضة الناظر لابن قدامة : ٣٤٣ ت .

ز

زاد المعاد لابن القيم : ١٥ ، ٤٠٥ ، ٤١١ ،
٤٧٤ ت .
زجر الشبان والشبيبة عن ارتكاب الغيبة
للكنوي : ٤٨٤ ، ٥١٨ .

الدُّرُّ المُلْتَقَطُ في تبين الغلط للصغاني :
٤٨٣ .

الدر المنثور للسيوطي : ٤٢٤ ، ٤٥٠ ،
٤٥١ ، ٤٥٢ ، ٤٥٣ ، ٤٥٥ .

الدرر الكامنة لابن حجر العسقلاني :
٥٥٨ .

الدُّرَرُ السَّنِيَّةُ فيما علا من الأسانيد السَّنَوَانِيَّةِ
لأحمد بن زين دَحْلان : ٢٩١ ،
٢٩٦ ت .

دلائل الخيرات للجُزُولي : ٤٩٨ .
دلائل النبوة للبيهقي : ٤٥٤ ، ٤٧٩ ت ،
٤٨٠ ت ، ٥٥٧ .

دليل الطالب لصديق حسن خان : ١٩٩ ت ،
٣٢٦ ت ، ٣٣٢ .

ديوان الضعفاء والمتروكين للذهبي :
٤٧٢ ت .

ذ

ذيل التقييد للفاسي : ٣٠٦ .
ذيل رفع الإصر للعيني : ١٤ .
ذيل الموضوعات للسيوطي : ٢٥٧ ت ،
٤٦٦ ت ، ٤٧٤ ت ، ٥٣٨ .

ر

رجال أبي داود للجَيَّاني : ١٠٤ .
رجال البخاري للدارقطني : ٨٩ .
رجال البخاري للكَلَّاباذي : ١٠٤ .
رجال البخاري ومسلم لابن طاهر : ١٠٤ .
رجال مسلم لابن منجويه : ١٠٤ .

زجر الناس على إنكار أثر ابن عباس
للكنوي: ٣٥٨ ت.

الزهد لابن مبارك: ١٨٥ ت.

الزهد لأحمد بن حنبل: ١٨٥ ت.

الزهر المطلول في الخبر المعلول لابن
حجر: ٣٧٦.

س

شرح العيون في شرح رسالة ابن زيدون
لابن نباتة: ٣١ ت.

السعاية في كشف ما في شرح الوقاية
للكنوي: ١٨٨ ت، ٣٩٩.

السعاية لعطشان الهداية للكنوي: ٣١٥،
٣٧٤.

سفر السعادة للفيروزآبادي: ٤٢٧.

سند الأنام شرح مسند الإمام لعلي القاري:
١٧٨.

سنن ابن ماجه: ١٦٣، ١٧٦، ٢١٦ ت،
٢٣٠ ت، ٤٧٨، ٥٥٦.

سنن أبي داود: ١١٩، ١٣١، ١٤٧،

١٥٣، ١٦٣، ١٦٤، ١٨٨ ت،

٢١٨، ٢٣٨، ٢٥٠ ت، ٢٥٨،

٢٦٥، ٢٧١، ٣٣٧ ت، ٤٠٥،

٤٦١، ٤٧٧، ٥١١، ٥٥٤،

٥٥٦ ت.

سنن الأثرم: ٤١١.

سنن البيهقي: ١٧٣، ٢٥٨، ٤٧٩ ت،

٤٨٢ ت، ٥٥٧، ٥٥٨.

سنن الدارقطني: ١٧٣، ٢٣٢، ٣٦٩،
٤٠٠، ٥٥٦.

سنن الدارمي: ٢٠٧، ٢٩٦ ت، ٣٣٧.

سنن سعيد بن منصور: ٥٥٦ ت.

سنن الشافعي: ٥٥٣.

سنن النسائي: ١٢٠، ١٣١، ١٦٣،

١٦٤، ٢٠٤، ٢١٦ ت، ٢١٨ ت،

٢٤٦، ٢٦٦، ٣٦٨، ٤٧٨، ٥١٢،

٥٥٥، ٥٥٦ ت.

السنن الكبرى للنسائي: ٢٣٠، ٤١٣،
٥٥٥.

السنة وبيان مدلولها الشرعي لأبي غدة:
٥٥٦ ت.

سير أعلام النبلاء للذهبي: ٨، ٥٠ ت،

٦٠ ت، ٨١، ٢٩٦، ٤٤٠ ت،

٥١٧ ت.

السيرة الصغرى لابن سيد الناس: ١٥٠ ت.

السيرة الكبرى لابن سيد الناس: ١٥٠ ت.

السيرة لابن إسحاق: ٤٥٨.

السيف المسلول على من سب الرسول

للسبكي: ٢٠٤.

ش

شذرات الذهب لابن العماء الحنبلي:

٤٦ ت، ٦٠ ت، ٣٠٦ ت، ٥١٧ ت.

شرح الإحياء للزبيدي: ٤٩٧ ت.

شرح أصول البردوي لعبد العزيز البخاري:

٥٤٧.

شرح ألفية السند للزبيدي : ٢٧١ ت .
شرح الألفية للسخاوي : ٣٧ ، ٧٩ ، ٨١ ،
٨٥ ، ١٠٧ ، ٣٤٠ ، ٣٧٧ ، ٣٨٢ ،
٤٠٦ .

شرح ألفية للعراقي : ٥٥ ، ٨٥ ، ٩١ ت ،
١٠٧ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١٣ ، ١١٤ ،
١٢٩ ، ١٣٣ ت ، ١٣٤ ت ، ١٣٥ ت ،
١٣٦ ، ١٤٩ ت ، ١٦٩ ت ، ١٧١ ت ،
١٧٩ ت ، ٢١٠ ، ٢١١ ت ، ٢١٣ ،
٢٢٣ ، ٢٢٩ ت ، ٢٣٦ ت ، ٢٣٩ ت ،
٢٤٥ ، ٢٤٧ ، ٢٥٧ ، ٢٧٥ ت ،
٣٠٨ ت ، ٣١٢ ، ٣٢٢ ، ٣٦٦ ت ،
٣٧٥ ت ، ٣٧٧ ، ٣٨٠ ت ، ٣٨١ ،
٣٩٥ ت ، ٤٨٢ ت ، ٤٨٩ ت ، ٤٩٥ ت ،
٥١٠ ت ، ٥١١ ت ، ٥١٦ ت ، ٥١٧ ت ،
٥٢٥ ت ، ٥٣٩ ، ٥٤٤ .

شرح صحيح البخاري للنووي : ١١٩ ت .
شرح صحيح مسلم للنووي : ٢٥ ، ٢٦ ت ،
٣٢ ت ، ٥٥ ، ٩٦ ، ١٢٧ ت ،
١٣٦ ت ، ٢١٨ ، ٢٣٦ ، ٣٢٥ ت ،
٣٤١ ، ٣٤٧ ت ، ٣٩٣ ت ، ٤١٣ ،
٤٤٨ ، ٤٤٩ ، ٤٨٧ ، ٥٣٨ ت .

شرح العقائد السلفية : ٥٥٠ ت .
شرح الفقه الأكبر لعلي القاري : ٤٢٤ .
شرح قطعة من صحيح مسلم لابن
الصلاح : ٤٤ .

الشرح الكبير للرافعي : ٥٤٥ ، ٥٤٧ .
شرح كثر الدقائق للعيني : ٢١٢ .
شرح الكوكب المنير لابن النجار الحنبلي :
٣٢ ت ، ٥٩ ت ، ٦٠ ت ، ٦٦ .
شرح مختصر ابن الحاجب لعصم الدين
الشافعي : ٦٦ .

شرح مختصر المُرْزِي للداودي : ٢١٦ .
شرح مختصر المنار لقاسم بن قُطْلُوبُغَا :
٣٢٩ .

شرح معاني الآثار للطحاوي : ٢٥ ،
٢٧ ت ، ٥٠ ، ١٨٨ ، ٢٦٩ ، ٣١٥ ،
٣٣٩ ، ٤١٠ ، ٤١٢ ت .

شرح ألفية السند للزبيدي : ٢٧١ ت .
شرح الألفية للسخاوي : ٣٧ ، ٧٩ ، ٨١ ،
٨٥ ، ١٠٧ ، ٣٤٠ ، ٣٧٧ ، ٣٨٢ ،
٤٠٦ .
شرح ألفية للعراقي : ٥٥ ، ٨٥ ، ٩١ ت ،
١٠٧ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١٣ ، ١١٤ ،
١٢٩ ، ١٣٣ ت ، ١٣٤ ت ، ١٣٥ ت ،
١٣٦ ، ١٤٩ ت ، ١٦٩ ت ، ١٧١ ت ،
١٧٩ ت ، ٢١٠ ، ٢١١ ت ، ٢١٣ ،
٢٢٣ ، ٢٢٩ ت ، ٢٣٦ ت ، ٢٣٩ ت ،
٢٤٥ ، ٢٤٧ ، ٢٥٧ ، ٢٧٥ ت ،
٣٠٨ ت ، ٣١٢ ، ٣٢٢ ، ٣٦٦ ت ،
٣٧٥ ت ، ٣٧٧ ، ٣٨٠ ت ، ٣٨١ ،
٣٩٥ ت ، ٤٨٢ ت ، ٤٨٩ ت ، ٤٩٥ ت ،
٥١٠ ت ، ٥١١ ت ، ٥١٦ ت ، ٥١٧ ت ،
٥٢٥ ت ، ٥٣٩ ، ٥٤٤ .

شرح الألفية النحوية لابن المصنف : ٤٩٨ .
شرح الإمام لابن دقيق العيد : ٨٢ .
شرح البخاري لابن العربي : ٧٠ .
شرح تحرير الأصول لعبد العلي اللكنوي :
٣٢٨ .

شرح جمع الجوامع للمَحَلِّي : ٣٨ .
شرح خطبة صحيح مسلم للنووي : ٢٢١ .
شرح رسالة الشافعي : ٥٥ .
شرح رسالة القشيري لذكرى الأنصاري :
٢٩٤ .

شرح السنة للبغوي : ٤٨٢ ت .

شرح المقاصد الحسنة للتفتازاني : ٢٠٤ ، ٥٤١ .

شرح المنار لابن مَلَك : ٢٤ ، ٣٥ ، ٦٧ ، ٣٣٠ .

شرح المنهاج للأسنوي : ٢١٣ .

شرح المذهب للنووي : ١٧٣ ، ٢١٦ ، ٢١٧ ، ٣٥١ ، ٣٥٨ ، ٣٩٣ ، ٤٨٧ .

شرح الموطأ للقاضي ابن العربي : ٧٠ .

شرح النخبة لابن حجر : ٣٥ ، ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٦ ، ٤٨ ، ٥٧ ، ٦٩ ، ٧١ ، ٧٩ ، ٨٥ ، ٨٩ ، ٩٠ ، ٩١ ، ١٠٤ ، ١٢٨ ، ١٤٨ ، ١٧٠ ، ٢٢٦ ، ٢٤٥ ، ٢٥٨ ، ٢٦١ ، ٣٢٧ ، ٣٥٩ ، ٣٦٢ ، ٣٧٨ ، ٥٢٨ .

شرح النخبة لأكرم السُّنْدِي : ٣٦ ، ٧٠ ، ١٤٧ ، ١١٠ ، ٧١ .

شرح نظم الدرر للسيوطي : ١٤٧ ، ١٤٩ .

شروط الأئمة الخمسة للحازمي : ١٢٩ ، ١٤١ ، ٤٨٢ .

شروط الأئمة الستة لابن طاهر المقدسي : ١٢٩ ، ١٤١ .

شُعَبُ الإِيْمَان للبيهقي : ١٧٦ ، ٤٣٥ ، ٤٨١ ، ٥٥٧ .

شفاء السَّقَام في زيارة خير الأنام للتقي السبكي : ٤٢٢ .

الشفاء للقاضي عياض : ٤٩ ، ١٩٦ ، ٤٢٥ ، ٤٤٧ .

شَنَ الغَارَةِ لابن حجر المكي : ٣٢٨ .

الشهاب للقضاعي : ٤٨٣ .

ص

الصحابة لأبي موسى المديني : ٥٣١ .

صحيح ابن حَبَّان : ٧٠ ، ٧٣ ، ١٣١ ، ٢٣٨ ، ٢٦٤ ، ٢٨٥ ، ٣٦٨ ، ٤٠٠ ، ٤٧٨ ، ٤٠٦ .

صحيح ابن خزيمة : ١٣١ .

صحيح البخاري : ٤٧ ، ٥٠ ، ٥٢ ، ٧١ ، ٧٢ ، ٧٣ ، ٧٥ ، ٨٣ ، ٨٦ ، ٨٧ ، ٨٨ ، ٩٧ ، ١٠٧ ، ١٠٩ ، ١١٧ ، ١١٨ ، ١١٩ ، ١٢٠ ، ١٢١ ، ١٢٣ ، ١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٢٦ ، ١٢٧ ، ١٢٨ ، ١٣١ ، ١٣٢ ، ١٣٤ ، ١٣٥ ، ١٣٦ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٣٩ ، ١٤٠ ، ١٤٣ ، ١٤٧ ، ١٦٢ ، ١٦٤ ، ١٨٥ ، ٢١٢ ، ٢١٤ ، ٢١٦ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥ ، ٢٢٧ ، ٢٣١ ، ٢٤٦ ، ٢٤٧ ، ٢٥٠ ، ٢٦٤ ، ٢٩٥ ، ٢٩٨ ، ٢٩٩ ، ٣١٩ ، ٣٢٣ ، ٣٢٤ ، ٣٢٥ ، ٣٢٦ ، ٣٧٩ ، ٣٨٨ ، ٣٩١ ، ٣٩٦ ، ٤٠٥ ، ٤١٣ ، ٤١٧ ، ٤٥٦ ، ٤٦٨ ، ٤٧٨ ، ٤٨٢ ، ٥٠١ ، ٥٠٤ ، ٥٠٦ ، ٥٠٩ ، ٥١٩ ، ٥٢١ ، ٥٥٢ ، ٥٥٤ .

صحيح مسلم : ٢٦ ، ٤٧ ، ٥٢ ، ٧١ ، ١٠٣ ، ١٠٩ ، ١١٥ ، ١٢٠ ، ١٢١ .

طبقات الشافعية الكبرى للسبكي : ٤٤ ،
٤٩٥ ، ٤٩٦ ت ، ٥١٧ ت .

طبقات الشافعية لابن شهبة : ٤٤ ، ٥٥٧ .

طبقات الشافعية لابن الصلاح : ٤٤ .

طبقات الفقهاء للشيرازي : ٥٨ ت ، ٦٠ ت ،
٢٠٧ ت .

الطبقات السنية للتميمي : ٢٠٧ .

الطبقات لابن سعد : ٩٤ ، ١٠٣ ، ٥٤٨ .

الطبقات للشعراني : ٢٩٤ .

طلوع الثريا للسيوطي : ١٨٩ ، ٣٢٧ .

ع

العبر للذهبي : ٤٦ ت .

عُتَب الْمُغْتَرِينَ بدجاجة المعمرين

للكوثري : ٢٧٧ ت .

عجائب الآثار للجبرتي : ٢٧١ ت .

العجالة السنية على ألفية السيرة النبوية

للمناوي : ١٨٢ ت .

العجالة للفاداني : ٢٧٨ ت .

العُدَّة لابن الصباغ : ١١٢ ، ٢٠٩ ، ٢١١ ،

٢١٣ ، ٢١٧ .

عقد الجمان للعيني : ١٤ .

عقود الجمان في مناقب أبي حنيفة النعمان

لمحمد بن يوسف الصالحي :

٢٠٦ ت .

عقود الجمان للزركشي : ١٥ .

العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين

للفاسي : ٤٦ ت .

١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٢٧ ، ١٢٨ ، ١٣١ ،

١٣٢ ، ١٣٣ ، ١٣٤ ، ١٣٥ ، ١٣٦ ،

١٣٧ ، ١٣٩ ، ١٤٧ ، ١٦٢ ، ١٦٤ ،

٢١٦ ، ٢١٩ ، ٢٢١ ، ٢٢٤ ، ٢٢٧ ،

٢٢٨ ت ، ٢٤١ ، ٢٥٠ ت ، ٢٧٤ ت ،

٢٨٢ ، ٣٠٨ ت ، ٣١٦ ، ٣١٧ ت ،

٣١٩ ، ٣٢٥ ت ، ٣٥٠ ، ٣٦٧ ،

٣٧٠ ، ٣٧١ ، ٣٨٩ ، ٣٩١ ،

٣٩٣ ت ، ٤٢٤ ، ٤٢٥ ، ٤٥٦ ت ،

٤٥٧ ت ، ٤٦٨ ، ٤٧٧ ، ٤٨٢ ت ،

٥٠٣ ، ٥٠٧ ، ٥٥٢ ، ٥٥٨ ، ٥٥٩ .

الصحاح للجوهري : ٤٤٦ ت ، ٤٩٨ ،

٥٤٥ ، ٥٤٧ .

صدر كتاب الفتيا : ٥٨ ت .

صفحة مشرقة من تاريخ السماع عند

المحدثين لأبي غدة : ٢٩ ت .

صيد الخاطر لابن الجوزي : ٧٥ .

ض

الضعفاء للعُقيلي : ٤٠٠ ، ٤٦٧ ت .

الضوء اللمع للسخاوي : ١٤ ، ١٥ ،

٥٦٠ .

ط

طبقات الأسماء المفردة لأبي بكر أحمد بن

هارون : ١٠٤ ت .

طبقات الحفاظ للسيوطي : ١٧٨ ت .

طبقات الحنابلة لابن أبي يعلى : ٣٠٧ ت .

طبقات الحنفية للتميمي : ١٤ ، ١٥ .

العلل لابن أبي حاتم: ٣٨١، ٤٠٢.

العلل لابن القطان: ١٧٧.

العلل للترمذي: ١٦٧، ١٦٩.

العلل للدارقطني: ٢٢٩، ٣٧٦، ٣٩٨، ٥٥٦.

العلل المتناهية لابن الجوزي: ١٧٧، ٤٧٤، ٤٨٢.

عمدة الرعاية للكنوي: ١٧.

عمدة القاري للعيني: ٥١، ٥٢، ١٢٣، ٢٤٦، ٤٢٤، ٤٦١، ٥٣٨.

عمدة النصائح بترك القبائح للكنوي: ٥١٨.

العهود للشعراني: ٢٩٤.

عون المعبود شرح سنن أبي داود لشمس الحق العظيم آبادي: ٢٥٨.

عيون الأثر لابن سيد الناس: ١٨٩.

غ

غرائب مالك للدارقطني: ٥٠٦.

غنية الطالبين للجيلاني: ٤٢٢، ٤٤٣.

ف

الفتاوى لابن الصلاح: ٤٤.

الفتاوى لقاسم بن قطلوبغا: ٣٢٩.

الفتاوى للسيوطي: ٢٧٥.

الفتاوى للنووي: ٤٧٤.

فتح الباري لابن حجر: ٥٠، ٥٢، ٥٣، ٥٦، ٥٧، ٩٧، ١٣٨، ١٣٩.

١٣٨، ٩٧، ٥٧، ٥٦، ٥٣، ١٣٨، ١٣٩.

٢٤٧، ٣٢٣، ٣٢٥، ٤٥٧، ٤٥٩، ٥٠٢، ٥٠٥، ٥٠٨، ٥١٠.

٤٥٩، ٥٠٢، ٥٠٥، ٥٠٨، ٥١٠.

٥١٠.

فتح الباقي شرح ألفية العراقي للقاضي زكريا: ١٩٠، ٣٢٣، ٤٣٠.

فتح الغفار شرح المنار لابن نجيم المصري: ٣٣٩.

فتح القدير لابن الهمام: ١٧٣، ١٧٤، ١٩٠، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٦٤، ٢٦٨، ٣٢٩، ٤٢٤، ٥٤٢، ٥٤٤.

١٩٠، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٦٤، ٢٦٨، ٣٢٩، ٤٢٤، ٥٤٢، ٥٤٤.

٢٦٨، ٣٢٩، ٤٢٤، ٥٤٢، ٥٤٤.

٥٤٤.

الفتح المبين بشرح الأربعين لابن حجر المكي: ١٩١.

فتح المغيث للسخاوي: ٢٧، ٧٩، ٨٥، ٩٠، ٩١، ١٠٧، ١٨٥، ١٩٠، ١٩١، ٢٧٦، ٣٢٣، ٣٣١، ٣٤٠، ٣٤٧، ٣٦٣، ٣٦٦، ٣٨٣، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٦، ٣٩٧، ٤٣٠، ٤٨١، ٤٨٦، ٤٨٩، ٤٩٨، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٩، ٥٢٥، ٥٣٢، ٥٤١، ٥٤٦، ٥٤٧.

٨٥، ٩٠، ٩١، ١٠٧، ١٨٥، ١٩٠، ١٩١، ٢٧٦، ٣٢٣، ٣٣١، ٣٤٠، ٣٤٧، ٣٦٣، ٣٦٦، ٣٨٣، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٦، ٣٩٧، ٤٣٠، ٤٨١، ٤٨٦، ٤٨٩، ٤٩٨، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٩، ٥٢٥، ٥٣٢، ٥٤١، ٥٤٦، ٥٤٧.

١٨٥، ١٩٠، ١٩١، ٢٧٦، ٣٢٣، ٣٣١، ٣٤٠، ٣٤٧، ٣٦٣، ٣٦٦، ٣٨٣، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٦، ٣٩٧، ٤٣٠، ٤٨١، ٤٨٦، ٤٨٩، ٤٩٨، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٩، ٥٢٥، ٥٣٢، ٥٤١، ٥٤٦، ٥٤٧.

٣٢٣، ٣٣١، ٣٤٠، ٣٤٧، ٣٦٣، ٣٦٦، ٣٨٣، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٦، ٣٩٧، ٤٣٠، ٤٨١، ٤٨٦، ٤٨٩، ٤٩٨، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٩، ٥٢٥، ٥٣٢، ٥٤١، ٥٤٦، ٥٤٧.

٣٦٣، ٣٦٦، ٣٨٣، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٦، ٣٩٧، ٤٣٠، ٤٨١، ٤٨٦، ٤٨٩، ٤٩٨، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٩، ٥٢٥، ٥٣٢، ٥٤١، ٥٤٦، ٥٤٧.

٣٩٣، ٣٩٦، ٣٩٧، ٤٣٠، ٤٨١، ٤٨٦، ٤٨٩، ٤٩٨، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٩، ٥٢٥، ٥٣٢، ٥٤١، ٥٤٦، ٥٤٧.

٤٨١، ٤٨٦، ٤٨٩، ٤٩٨، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٩، ٥٢٥، ٥٣٢، ٥٤١، ٥٤٦، ٥٤٧.

٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٩، ٥٢٥، ٥٣٢، ٥٤١، ٥٤٦، ٥٤٧.

٥١٧، ٥١٩، ٥٢٥، ٥٣٢، ٥٤١، ٥٤٦، ٥٤٧.

٥٤١، ٥٤٦، ٥٤٧.

فتح المثان في تأييد مذهب النعمان: ٣٣٠.

الفتوحات لابن العربي محيي الدين: ٢٩٨، ٥٤١.

٢٩٨، ٥٤١.

لجعفر الرضوي : ٥٣٢ .
فيض القدير للمناوي : ٤٠٠ ت ، ٥٢١ ت .

ق

قاعدة في الجرح والتعديل للسبكي :
٤٩٦ ت ، ٤٩٧ ت .
القامع للمتحمّل الطامع لابن مفلّس :
٥٨ ت .

القاموس للفيروزآبادي : ٢٢ ت ، ٦٤ ت ،
٢٦١ ، ٤٣٠ ، ٤٤٤ ت ، ٥٤٦ .

القبس لابن العربي : ٣٢٤ .
قصص الأتقياء للماتريدي : ٤٤٨ .
قضاة قرطبة للخشني : ٢٣٤ ت .
قفو الأثر لابن الحنبلي : ٢٧ ت .
قمر الأقمار حاشية نور الأنوار لعبد الحلّيم
اللكنوي : ٥٤٤ .

قواعد التحديث للقاسمي : ١٨٥ ت ،
٤٧٠ ت .

قواعد في علوم الحديث للتهانوي :
٢٨ ت ، ٧٨ ت ، ١٤٦ ت ، ٢٠٧ ت ،
٣٢٨ ت .

قوت القلوب لأبي طالب المكي : ٤٢٢ ،
٤٤٣ .

القول البديع للسخاوي : ١٨٦ ، ١٨٩ ،
١٩٤ ، ١٩٥ ت .

القول الحسن في الذب عن السنن لابن
حجر : ٤٧٧ .

الفتيا الكبرى للقاساني : ٥٨ ت .
الفردوس للديلملي : ٢٧٠ ت ، ٤٨٣ .
الفرق بين الفرق لعبد القاهر البغدادي :
٣١ ت .

الفروق للقرافي : ٣٢ ت .
الفصل للوصل المذرج في النقل للخطيب :
٢٣٦ .

فضائل العلماء لمحمد بن سرور البلخي :
٤٨٣ .

فضل الله الصمد في توضيح الأدب المفرد
لفضل الله الحيدرآبادي : ١٨٢ ت .

فهرس الفهارس والأبواب لعبد الحي
الكتاني : ٢٨ ت ، ٢٧١ ت .

فهرست التّجيبّي : ١٢٥ .
الفهرست لابن النديم : ٥٨ ت .
فوائد تمام : ١٧٦ ، ٢٥٤ .

فوائد الخلعي : ٢٩٠ .
فوائد الرحلة لابن الصلاح : ٤٤ .

فوائد عبّادان الجوّاليقي : ٤٠٨ .
الفوائد لأبي الحسين : ٤٣٤ .

الفوائد المتكاثرة في الأخبار المتواترة
للسيوطي : ٤٩ .

الفوائد المجموعة للشوكاني : ٤٨٤ ،
٤٧٠ ت .

فوائح الرّحموت شرح مُسلّم الثبوت لعبد
العليّ اللكنوي : ٣٢ ت .

الفيض الطاري على صحيح البخاري

القول الصواب في تعريف الأصحاب
لجلال الدين الرضوي: ٥٣٢.

القول المسدد في الذب عن مسند أحمد
لابن حجر: ٤٧١ ت، ٤٧٧، ٤٨٥.

ك

الكاشف عن حقائق السنن للطبيي: ٥،
٦، ٤٤٧، ٥٥٩.

الكاف الشاف في تخريج أحاديث الكشاف
لابن حجر: ٤٢٤، ٤٣٩، ٤٥٥.

الكامل لابن عدي: ١٨٥ ت، ٣٨٣،
٤٠٠، ٤٠٤.

كتاب سيويه: ٥٤٤ ت.

الكشاف للزمخشري: ٦، ٢٧ ت، ٣٤٢،
٤٤٥، ٥٥٨.

كشف الأسرار لعبد العزيز البخاري: ١٤،
٢٠٦ ت، ٣٣٠.

كشف الأسرار للنسفي: ٤٤٥.

كشف الالتباس لعبد الغني الغنيمي:
١٢٠ ت، ١٢٥ ت.

الكشف الحثيث عن رمي بوضع الحديث
لسبط ابن العجمي: ٥٦، ٤٢٨، ٤٤٠.

كشف الظنون لحاجي خليفة: ٤٦ ت،
١١٩ ت، ١٢٠، ١٥١ ت.

الكفاية للخطيب: ٤٥، ١٨٦ ت، ٢٢٤،
٣٤١، ٣٥٠، ٣٧٨، ٣٧٩.

٣٩٧ ت، ٤٨٩، ٥٠٣، ٥٠٤،
٥٥٧، ٥٥٥.

الكمال لعبد الغني المقدسي: ١٠٤.

كتر البركات لمولانا أبي الحسنات لمحمد

حفيظ الله اللكنوي: ١٠.

الكثر للنسفي: ٤٤٥.

الكنى للبخاري: ٢٧١.

الكواكب الدراري شرح صحيح البخاري
للكرماني: ٢٤٧.

ل

الآلئ المصنوعة للسيوطي: ٤٢٥،

٤٢٧، ٤٣٣ ت، ٤٣٤ ت، ٤٣٥،

٤٣٧ ت، ٤٣٩، ٤٦٤ ت، ٤٦٥،

٤٦٨ ت، ٤٦٩، ٤٧٠ ت، ٤٧٣ ت،

٤٧٥ ت، ٤٨٠ ت، ٤٨١ ت.

اللباب في تهذيب الأنساب لابن الأثير:

٥٨ ت، ٢٧٢ ت، ٥٥٥ ت.

لب اللباب في تحرير الأنساب للسيوطي:

١٠٥.

لسان العرب لابن منظور: ١٣، ٢٢ ت،

٤٤٤ ت.

لسان الميزان لابن حجر: ٣١ ت،

١٨٨ ت، ٢٧٤، ٤٦٤ ت.

لطائف المعارف فيما لمواسم العام من

الوظائف لابن رجب الحنبلي: ٤٢٣،

٤٧٣ ت.

لقط الدرر حاشية على شرح نخبة الفكر

لعبد الله خاطر: ١٠٣، ٢٥٩ ت،

٣٢٧ ت.

- لمحات من تاريخ السنة وعلوم الحديث
لعبد الفتاح أبو غدة: ٢٢٢ ت،
٥٣٨ ت، ٥٣٩ ت.
- م
- المؤتلف والمختلف للدارقطني: ٢٦٥ ت.
مأخذ العلم لابن فارس: ٥١٨.
ما لا يسع المحدث جهله للميائنجي: ٤٥.
المبسوط للمزني: ٤٠٨.
المتفق والمفترق للخطيب: ٩٠ ت.
مجمع الأمثال للميداني: ١٤٨ ت.
مجمع البحار للفتني: ٢٥٢، ٢٥٣.
مجمع الزوائد للهيثمي: ٤٦٤ ت.
مُجْمَلُ اللغة لابن فارس: ٢٦١، ٥١٧.
مجموع الفتاوى لابن تيمية: ٢٠١ ت،
٢٠٢ ت، ٤٧٨ ت.
محاسن الاطلاع للبُلْقِينِي: ١٢٧ ت.
المحدث الفاضل للرامهرمزي: ٤٥.
المحصول في الأصول للرازي: ٣٢٢،
٣٢٧، ٤٩٠.
المحلّي لابن حزم: ١٣٥، ٣٢٢، ٣٢٦،
٥٣٢ ت.
المختارة للضياء المقدسي: ٤٥١.
مختصر ابن جماعة: ٢٢١.
مختصر ابن الحاجب الأصولي: ٣٢ ت،
٦٥، ٥٠٨.
مختصر تخريج أحاديث الكشاف لابن
حجر: ٤٤٦.
- مختصر تلخيص المتشابه للمارديني: ٩٤.
مختصر حاشية المشكاة للطبيي: ٥٥٩.
مختصر الزركشي: ٥٨ ت، ٣٢٨.
مختصر المختصر لابن خزيمة: ٢٦٩.
مختصر المستدرک للذهبي: ٣٨٧.
المختصر في علم الأثر للكافيحي: ١٦.
مدارج الإسناد لارتضاء علي خان: ٢٩.
مدارك التنزيل للنسفي: ٤٤٥.
المدخل إلى الصحيحين للحاكم: ٨٧.
المدخل للإسماعيلي: ١١٨.
المدخل لليهقي: ٢٠٨، ٣٣٤، ٣٥٠،
٤٦٣، ٤٩٤.
مرآة الأصول شرح مرقاة الوصول لملاً
خُشْرُو: ٣٢٩.
مرآة الجنان لليافعي: ٤٤.
المراسيل لأبي داود: ٣٤١، ٤١٦.
المراسيل للعلائي: ٣٨١.
مرقاة الصعود للسيوطي: ٢٥٥.
مساجلة علمية بين الإمامين العز بن عبد
السلام وابن الصلاح: ٤٤ ت.
مستخرج ابن منده أبي القاسم: ٥٥.
مستخرج أبي بكر البرقاني: ١٣٢.
مستخرج أبي عوانة: ١٣٢.
مستخرج أبي نعيم: ٨٧، ١٣٢، ٣٣٤، ٣٤١.
المستدرک للحاكم: ٩٧، ١٣١، ١٣٢،
١٨٧، ٢٥٠ ت، ٢٨٥، ٣٣٢ ت،

٣٥٧ ، ٣٥٨ ، ٤٠٠ ، ٤٢٥ ، ٤٢٦ ،

٤٧٦ ، ٤٧٨ ، ٥٥٧ .

المستصفي للغزالي : ٢١٣ ت ، ٣٤٣ ت .

مسك الختام شرح بلوغ المرام لصديق

حسن خان : ٤١٢ ت .

مسلسلات ابن الطيب : ٢٧٦ ت .

مسلسلات أبي نعيم : ٢٨٤ .

مسند ابن أبي شيبة : ١٦٦ ، ٢٢٣ .

مسند أبي داود الطيالسي : ١٦٦ .

مسند أبي يعلى الموصلي : ٢٦٩ ، ٤٠٨ .

مسند أحمد بن حنبل : ٧٤ ، ٧٥ ، ١٣٩ ،

١٦٦ ، ١٨٨ ، ٢١٥ ت ، ٢٥٥ ت ،

٢٥٧ ، ٢٩٣ ، ٣٣٩ ، ٣٦٨ ،

٣٧١ ت ، ٤٠٠ ، ٤٠٦ ، ٤٦٤ ،

٤٧٥ ت ، ٤٧٧ ، ٥٥٣ .

مسند إسحاق بن راهويه : ٤٠٤ .

مسند البزار : ٥٤ ، ١٦٦ ، ٢٥٩ ، ٣٣٤ .

مسند البغوي : ١٦٦ .

مسند الحميدي : ٢٧١ .

مسند الدارمي : ٤٧٨ .

مسند رزين : ٢٥٢ .

مسند الشهاب للقضاعي : ٤٣٥ ، ٤٣٧ ت ،

٤٣٨ ت ، ٤٣٩ .

مسند عبد بن حميد : ٤٠٤ .

مسند الفردوس للديلمي : ١٨٩ ، ٢٥٤ ،

٢٨٢ ، ٤٧٨ .

مسودة أصول الفقه لآل تيمية : ٥٩ ت .

مشتبه الأسماء لعبد الغني الأزدي : ٩٢ .

مشتبه النسبة للذهبي : ٥٨ ت ، ١٠٥ .

مشكاة المصابيح للتبريزي الخطيب : ٦ ،

٢٧ ، ٤٤٦ ، ٤٤٩ ، ٥٥٨ ، ٥٥٩ ،

٥٦٠ .

مشكل الوسيط للغزالي لابن الصلاح : ٤٤ .

مصباح الزجاجاة على سنن ابن ماجه

للسيوطي : ٤٣٩ .

المصباح المنير للفيومي : ٢٢ ت .

مصابيح السنة للبغوي : ١٦٢ ، ١٦٣ ت ،

٥٥٠ .

المصابيح للقزويني : ٢٥٥ .

مصنف ابن أبي شيبة : ١٣٩ ، ٢٥٤ ،

٢٥٦ ، ٣٣٩ ، ٤١١ ت .

مصنف حماد بن سلمة : ١٢٦ .

مصنف عبد الرزاق : ٢٥٤ ، ٣٣٩ .

المصنوع في معرفة الحديث الموضوع

لعلي القاري : ٢٢٠ ت ، ٢٧٧ ت ،

٣٦٤ ت ، ٤٤١ ت ، ٤٧٠ ت ،

٤٧٥ ت ، ٥٣٨ ت .

معالم السنن للخطابي : ١٠٦ ، ١٤٥ ت ،

١٥٢ ، ١٥٣ ت ، ٢٣٦ ، ٤٦٣ .

المعتبر للزركشي : ٥٨ ت .

المعتمد في أصول الفقه لأبي الحسين

البصري : ٣٩ ت .

المعجم الأوسط للطبراني : ١٧٥ ، ٢٥٩ ،

٤٥٧ ت ، ٥٢١ .

المفصل للزمخشري : ٥٤٥ ، ٥٤٧ .
 المقاصد الحسنة للسخاوي : ١٧٤ ، ١٧٥ ،
 ١٧٧ ، ٢٢١ ، ٢٥٢ ، ٢٥٥ ،
 ٤٧٠ ، ٤٧٣ .
 مقالات الكوثري : ١٨٥ ، ٤٦٨ .
 المقامة السندسية للسيوطي : ١٨٩ .
 المقرب في بيان المضطرب لابن حجر :
 ٣٩٨ .
 مقدمة ابن خلدون : ٢٧ .
 مقدمة ابن الصلاح (معرفة أنواع علم
 الحديث) : ٦ ، ٢٧ ، ٤٤ ، ٨٥ ،
 ٩١ ، ١١٤ ، ١٢١ ، ١٢٧ ،
 ١٣٢ ، ١٣٥ ، ١٤٥ ،
 ١٥٣ ، ٢٤٥ ، ٢٦٠ ، ٣١٦ ،
 ٣١٨ ، ٣٣٥ ، ٣٦٠ ، ٣٦١ ،
 ٣٦٦ ، ٣٩٤ ، ٤٦٨ ، ٤٧٥ ،
 ٥١٣ ، ٥٥٧ .
 ملخص إبطال القياس لابن حزم : ٢٠٦ .
 المنار للنسفي : ٤٤٥ .
 المنار المنيف لابن القيم : ٤٧٣ .
 مناقب الإمام أبي حنيفة للذهبي :
 ١٩٥ ، ٢٠٦ .
 المناهل السلسلة لمحمد عبد الباقي
 الأيوبي : ٢٧٢ ، ٢٧٥ ،
 ٢٨١ ، ٢٨٣ ، ٢٨٧ ،
 ٢٨٩ ، ٢٩٠ ، ٢٩١ ،
 ٣٠٣ ، ٣٠٨ .

معجم البلدان لياقوت الحموي : ٤٥ ،
 ٥٥ ، ٥٥٥ .
 معجم شيوخ ابن جُمَيْع : ٤٣٧ ، ٤٣٩ .
 معجم المؤلفين لعمر كَحَّالة : ٤٦ ،
 ١٥١ .
 المعجم الكبير للطبراني : ٢١١ ، ٢٣١ ،
 ٢٣٢ ، ٢٦٩ ، ٤٩٣ ، ٥٢٠ ، ٥٥٢ .
 المعجم الوسيط في اللغة : ٢٢ .
 معرفة السنن والآثار للبيهقي : ١٧٣ ،
 ٢٣٦ ، ٤٠٢ ، ٤٧٩ ، ٤٨٢ ،
 ٥٥٧ .
 معرفة الصحابة لابن منده : ٤٩١ ، ٥٣٠ .
 معرفة الصحابة لأبي نعيم : ١٤٣ ، ٥٤٩ .
 معرفة علوم الحديث للحاكم : ٦٩ ، ٩٥ ،
 ١١٤ ، ٢٠٩ ، ٢٢٧ ، ٢٣٠ ،
 ٢٣٦ ، ٣١١ ، ٣٢١ ، ٣٢٢ ،
 ٣٣٤ ، ٣٥٧ ، ٣٩٢ ، ٥٠٦ .
 معرفة من نزل من الصحابة سائر البلدان
 لابن المديني : ٥٤٨ .
 مغازي محمد بن إسحاق : ٤٤٥ .
 المغازي لموسى بن عُقبة : ٤٥٨ .
 المغني عن الحفظ والكتاب لعمر بن بدر
 الموصلي : ٤٧٠ ، ٤٨٤ .
 المغني للذهبي : ٤٧٢ .
 المغير على الأحاديث الموضوعة في
 الجامع الصغير لأحمد الغُمَّاري :
 ٤٧٩ .

١٥٤ ، ٢٢١ ، ٤٢٧ ، ٤٣٠ ، ٤٣٢ ، ٤٣٣

٤٣٤ ، ٤٣٥ ، ٤٤٤ ، ٤٦٤

٤٦٦ ، ٤٦٨ ، ٤٦٩ ، ٤٧١

٤٧٣ ، ٤٧٤ ، ٤٧٦ ، ٤٨١

٤٨٣ .

موطأ الإمام مالك : ١١٦ ، ١٢٦ ، ٢٤٣ ، ٢٥٥

٣٢٢ ، ٣٢٣ ، ٣٣٣ ، ٣٤٦ ، ٣٥٥

٣٦٧ ، ٣٧٠ ، ٣٧٥ ، ٤١٣ ، ٥٠٦

٥٤٨ ، ٥٥٠ .

الموقظة للذهبي : ٨٣ ، ١٢٣ ، ١٤٦

١٤٧ ، ١٤٨ ، ١٥٣ ، ٢٢٠

٢٢١ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩

٢٣٠ ، ٢٤١

ميزان الاعتدال للذهبي : ٧٩ ، ٨٢ ، ٨٣

١٨٣ ، ٢٧٣ ، ٢٧٤ ، ٢٧٨ ، ٢٨٦

٣٦٣ ، ٣٨٢ ، ٣٨٦ ، ٣٩١ ، ٤٣٥

٤٦٣ ، ٤٦٤ ، ٤٦٩ ، ٤٧٤ ، ٤٧٥

٤٨٥ ، ٥٣٥ ، ٥٣٨ .

الميزان الكبير للشعراني : ٢٠٧ ، ٢٠٨

٢٠٨

ن

النَّجْمُ للأقلشي : ٤٨٣ .

نخبة الفكر لابن حجر : ٢٨ ، ٣٤ ، ٣٨ ، ٤٤

٤٨ ، ٧٩ ، ٨٢ ، ١٠٧ ، ٣٥٩ ، ٣٦٢

٤١٩ ، ٤٧١ ، ٥٣٠ .

نزهة الفكر في سُبْحَةِ الذِّكْرِ للكنوي :

٢٨٣

المُتَّخَبُ الحُسَامِي : ٤٨٦ .

المنتظم لابن الجوزي : ٦٠ .

المنتقى لابن الجارود : ٢٦٤ .

المنح البادية لأبي عبد الله محمد بن عبد

الرحمن الفاسي المعروف بالصغير :

٢٧٠ ، ٢٧١ ، ٢٧٧ ، ٢٧٩ ، ٢٨٥

٢٨٩ .

المنح المكية لابن حجر المكي : ٢٥٤ ، ٤٥٧

٤٥٧

المنحة في السُّبْحَةِ للسيوطي : ٢٨٢ .

المنظومة البيقونية : ٣٤٥ .

المنن للشعراني : ٢٩٤ .

منهاج السنة النبوية لابن تيمية : ٤٧٨ .

منهج الأصول لصديق حسن خان :

١٦٨ ، ١٩٩ .

منهج الوصول في اصطلاح أحاديث

الرسول لصديق حسن خان : ٤٢ .

المنهج للقاضي زكريا الأنصاري : ٢٩٤ .

المنهل الرُّوِّي في مختصر علوم الحديث

النبوي لابن جماعة : ٦ ، ١١١ ، ١٥٠

١٥٤ ، ١٥٦ ، ٢٤٥ ، ٣٦٠

٥١٧ .

مَوْضُحُ أَوْهَامِ الْجَمْعِ وَالتَّفْرِيقِ لِلخَطِيبِ :

٩١ ، ١٠٠ .

الموضوعات الكبرى لعلي القاري : ١٨٩ ، ٤٢٣

٤٧٠ .

الموضوعات لابن الجوزي : ٥٤ ، ٥٥ ، ٥٦

نسخة سمعان عن أنس : ٤٨٤ .

نسيم الرياض شرح شفا القاضي عياض
للخفاجي : ١٩٣ .

نصب الراية للزيلعي : ٢٣٨ ت ، ٣٦٨ ،
٤٠١ ت ، ٤٠٣ ت ، ٤٧٩ ت .

نظام الزبرجد في الأربعين المسلسلة بأحمد
لإبراهيم الكردي : ٣٠٠ .

نظم الدرر في سلك شق القمر لوالد
اللكنوي : ٥٣٧ .

النفح الشذي في شرح جامع الترمذي لابن
سيد الناس : ١٥٠ ت ، ١٦٥ ،
١٦٩ ت .

النفحة بتحشية التزمة للكنوي : ٢٨٣ ت .

نفع المفتي والسائل بجمع متفرقات
المسائل للكنوي : ٥١٨ .

النكت على ابن الصلاح لابن حجر :
٤٧ ت ، ٥٧ ، ١٠٩ ، ١٥٦ ت ، ٣٨٣ ،
٤٢٦ .

النكت على ابن الصلاح للزركشي : ١٤٥ ،
٤٧١ ت ، ٤٦٨ ت .

النكت على ابن الصلاح للعراقي : ٥٦ ،
١٤٥ ت ، ١٤٧ .

النكت على المذهب لابن الصلاح : ٤٤ .

النكت الوفيّة على الألفية للبقاعي : ١٦٤ .

نموذج من الأعمال الخيرية : ٩ .

النهاية لابن الأثير : ٢٣١ ، ٤٤٦ ، ٥٤٩ .

نور الأنوار لمُلاّجيون : ٥٤٤ .

هـ

الهاشميات للسيوطي : ٢٥٦ .

الهداية للمرغيناني : ٢٥ ت ، ٢٢٦ ، ٢٣٧ ،
٢٥٣ ، ٣٤٢ ، ٣٤٣ ، ٥٤٧ .

هدي الساري لابن حجر : ٨٠ ت ، ٨٣ ت ،

٨٦ ، ٩٧ ، ١١٥ ، ١١٦ ت ، ١١٨ ت ،

١١٩ ت ، ١٢٠ ت ، ١٢١ ت ،

١٢٢ ت ، ١٢٤ ت ، ١٢٥ ، ١٢٩ ،

١٣٣ ، ١٣٧ ، ١٤٠ ، ١٨٥ ت ،

٣٦٣ ، ٤١٨ ، ٤٨٥ .

و

الوشاح وتثقيف الرماح في رد توهيم المجدد
الصحاح لعبد الرحمن المغربي :
٥٤٦ .

الوشّي المُعَلِّم لأبي سعيد العلّائي :
٣٠٨ ت .

الوصول إلى معرفة الأصول لابن داود
الظاهري : ٦٠ .

الوصية لعلي بن أبي طالب : ٤٨٣ .

الوقيات لابن خلكان : ٦٠ ت .

الوهم والإيهام لابن القطان : ٣٧٨ .

٦ - الأعلام

- ابن أبي أوفى : ٩٥ .
 ابن أبي بردة يوسف : ١٥١ .
 ابن أبي حاتم الرازي : ١٤ ، ٧٨ ، ١٠٣ ، ١٧٤ ، ٣٣٩ ، ٣٧٦ ، ٣٨١ ، ٤٠٧ ، ٤٤١ ، ٤٥١ ، ٤٥٢ ، ٤٥٤ ، ٤٥٨ ، ٤٦٢ .
 ابن أبي الجيش المقرئ : ٢٨١ .
 ابن أبي خيثمة : ١٠٣ .
 ابن أبي داود السجستاني : ٦٠ ، ١٧٦ ، ٤١١ ، ٥٤٨ .
 ابن أبي الدنيا : ٣٠٢ ، ٣٩٧ .
 ابن أبي ذئب : ١١٠ ، ١٢٩ ، ٤٩٧ ، ٥٠٦ .
 ابن أبي شريف القدس : ٥٥٩ ، ٥٦٠ .
 ابن أبي شيبة أبو بكر : ١١٣ ، ١١٧ ، ١٣٩ ، ١٤٤ ، ٢٢٣ ، ٢٥٤ ، ٢٧١ ، ٢٩٣ ، ٣٣٦ ، ٣٣٩ ، ٤٠١ ، ٤١١ .
 ابن أبي شيبة عثمان : ٧٨ ، ١١٧ ، ٤٠١ .
 ابن أبي عثمان الزاهد : ٤٣٨ .
 ابن أبي كبشة : ٤٥٣ .
 ابن أبي ليلى : ٤٤٥ ، ٤٩١ .
 ابن أبي مريم : ٢٤٤ .
 ابن أبي مليكة : ١٣٨ .
 ابن أبي يعلى : ٣٠٧ .
 ابن الأثير : ٣٤ ، ٤١ ، ٥٨ ، ١٠٥ ، ٢١٤ ، ٢٤٣ ، ٢٧٢ ، ٤٤٦ ، ٥٤٩ ، ٥٣١ ، ٥٣٢ .
 ابن الأخرم : ١٣١ .
 ابن أخي ابن وهب : ٣٦٨ .
 ابن إسحاق : ٣٩٢ ، ٤٠٢ ، ٤٠٣ ، ٤٠٤ ، ٤٥٨ ، ٤٦١ .
 ابن الأصبهاني : ٤٣٥ .
 ابن البخاري : ٢٨٦ .
 ابن برهان : ١٢٧ .
 ابن بشر بن الحكم العبدى النيسابوري : ٢٧٠ ، ٢٩٢ ، ٢٩٣ .
 ابن بطال : ٤٩ .
 ابن تيمية : ١٤٥ ، ١٤٩ ، ١٩٥ ، ٢٠١ ، ٢٠٢ ، ٣٣٩ ، ٤٠٥ ، ٤٢١ ، ٤٢٢ ، ٤٢٥ ، ٤٢٧ ، ٤٧٨ ، ٤٨٥ ، ٥١٦ .
 ابن ثوبان عبد الرحمن : ٢٣٧ ، ٢٣٨ ، ٢٣٩ .
 ابن الجارود : ٢٦٤ .

ابن الحاجب: ٣٢ت، ٦٥، ٣٤١، ٣٥١،
٤٩٠، ٥٠٨، ٥٢٩، ٥٣٩.

ابن حبان: ٤٨، ٥٠، ٧٠ت، ٧٣، ٨٨،
٩٤، ٩٥، ١٠٤، ١٣١، ١٤٢، ١٤٣،
١٧٣، ١٧٨، ٢٣٨، ٢٥٦، ٢٥٨،
٢٦٤، ٢٦٩، ٢٨٥، ٢٩١ت، ٣٢٩،
٣٦٨، ٣٨٤، ٣٨٦، ٣٩٩، ٤٠٠،
٤٠٦، ٤٠٧، ٤١٠، ٤١٤، ٤٣٢،
٤٨٥، ٤٩١، ٥٠٤، ٥٠٨، ٥٤٨.

ابن حجر العسقلاني: ١٤، ١٥، ٢٨،
٣١ت، ٣٤، ٣٥، ٣٦، ٣٧، ٣٨،
٤٢، ٤٥ت، ٤٦ت، ٤٧ت، ٤٨،
٥٠ت، ٥٢، ٥٣ت، ٥٦، ٦٥، ٦٨،
٦٩، ٧١، ٧٣، ٧٧، ٧٩، ٨٠ت،
٨٣ت، ٨٤، ٨٥، ٨٦، ٨٧، ٨٨ت،
٨٩، ٩٠، ٩٣، ٩٧، ١٠٤، ١٠٧،
١٠٩، ١١٥، ١١٦ت، ١١٨، ١١٩،
١٢١، ١٢٤، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٦،
١٣٧ت، ١٣٨، ١٤٠، ١٤٢، ١٤٣،
١٤٨، ١٤٩، ١٥٦ت، ١٦٤، ١٧٠،
١٧٤ت، ١٨٥ت، ١٩٠، ١٩٤،
١٩٥ت، ١٩٨، ٢٠٦ت، ٢١٩ت،
٢٣١، ٢٤٢، ٢٤٥، ٢٤٧، ٢٥٢،
٢٥٥، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠ت، ٢٦١،
٢٦٥ت، ٢٧٣ت، ٢٧٤ت، ٢٧٥ت،
٢٧٦ت، ٢٨٨ت، ٢٩٠، ٢٩٢، ٢٩٣،
٣٠١، ٣٢٣ت، ٣٢٤، ٣٢٥ت،

ابن جريج = عبد الملك بن جريج: ١٠٠،
١١٥، ١١٦، ٢٣٢، ٢٨٦، ٣٨٧، ٣٩١،
٤٠٤، ٤٣٦، ٤٣٩، ٥٠٨، ٥٢٣.

ابن جرير الطبري: ٢٣١، ٢٤١، ٢٦٥،
٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٩، ٣٥١، ٤٥١،
٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٥، ٤٦٠.

ابن الجزري: ٢٨، ١٠٢، ٢٧٧، ٢٨٣،
٢٨٤، ٢٨٥، ٣٠٥، ٣٠٦.

ابن جماعة أبو بكر بن عبد العزيز: ٣٠١.

ابن جماعة بدر الدين: ٦، ١١١، ١٥٠،
١٥١، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٦، ١٥٧،
١٥٩، ١٦٠، ١٧٠، ٢٢١، ٢٤٥ت،
٢٦٣، ٣٠١، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٤،
٥١٧، ٥٢٤، ٥٥٨.

ابن جماعة عبد العزيز عز الدين: ٢٩٠،
٣٠٧.

ابن جُمَيْع: ٤٣٧، ٤٣٩.

ابن الجوزي: ١٤، ٥٤، ٥٥، ٦٠ت، ٦٥،
٧٣، ٧٤، ٧٥ت، ٩٨، ١٠٨ت،
١٥٤، ١٥٧، ١٥٨، ١٧٣، ١٧٧،
١٩٩ت، ٢٧٠، ٢٩٢، ٤١٩، ٤٢١،
٤٢٣، ٤٢٥، ٤٢٧، ٤٣٠، ٤٣٢،
٤٣٣، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤٤، ٤٦٤،
٤٦٦ت، ٤٦٨ت، ٤٦٩ت، ٤٧٠ت،
٤٧١ت، ٤٧٣ت، ٤٧٤ت، ٤٧٥ت،
٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨ت، ٤٨٠ت،
٤٨١ت، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٥.

ابن خلف أبو شاعر الشيرازي : ٢٨٧ .
 ابن خلكان : ٤٤ ، ٦٠ ، ٥٥٥ .
 ابن خُوَيْرِزَمَنَداد : ٥٩ .
 ابن داود الظاهري أبو بكر : ٥٩ ، ٦٠ .
 ابن دَحِيَّة : ٥٤ ، ٢٧٥ ، ٤٢٣ ، ٤٤٢ .
 ابن دقيق العيد : ٨٢ ، ١٠٦ ، ١٠٩ ،
 ١٥٤ ، ١٦٧ ، ١٦٨ ، ١٩٤ ، ٢٣٢ ،
 ٣٦٣ ، ٤٠١ ، ٤٠٤ ، ٤١٥ ، ٤٢٩ ،
 ٤٣٠ ، ٤٩١ .
 ابن راهويه : ٣٣٧ ، ٤٠٢ ، ٤٨٣ ، ٥١٩ .
 ابن رجب الحنبلي : ٤٢٣ ، ٤٧٣ .
 ابن رُشَيْد : ٧٠ ، ٧١ ، ١٤٠ ، ١٦٤ ،
 ١٦٥ .
 ابن الزُّبَيْرِي : ٤٤٨ ، ٤٤٩ .
 ابن سُرَيْج أبو العباس : ٦١ .
 ابن سعد : ٧٧ ، ٩٤ ، ٩٥ ، ١٠٣ ، ٢٤٥ ،
 ٣٥٣ ، ٥٤٨ ، ٥٤٩ .
 ابن السكن أبو علي : ٨٧ ، ٨٨ ، ١٨٨ ،
 ٢٠٤ ، ٢٥٦ ، ٥٤٨ .
 ابن السُّكَيْت : ٥٥٥ .
 ابن سليمان البخاري تحريف عن النجاد :
 ٣٠٢ .
 ابن السمعاني : ٢٤٩ ، ٥٣٦ .
 ابن سيد الناس أبو الفتح : ١٥٠ ، ١٦٥ ،
 ١٦٦ ، ١٦٩ ، ١٨٩ ، ٤٢٣ ، ٥١٨ .
 ابن سيد الناس أبو بكر : ١٥٠ .
 ابن سيدة : ١٣ .

٣٢٦ ، ٣٢٧ ، ٣٤٢ ، ٣٤٥ ، ٣٥٣ ،
 ٣٥٦ ، ٣٥٩ ، ٣٦٢ ، ٣٦٣ ، ٣٧٦ ،
 ٣٧٨ ، ٣٨٠ ، ٣٨٢ ، ٣٨٣ ، ٣٩٨ ،
 ٣٩٩ ، ٤١١ ، ٤١٧ ، ٤١٨ ، ٤١٩ ،
 ٤٢١ ، ٤٢٣ ، ٤٢٤ ، ٤٢٦ ، ٤٢٧ ،
 ٤٢٩ ، ٤٣٩ ، ٤٤١ ، ٤٤٦ ،
 ٤٥٥ ، ٤٥٧ ، ٤٥٩ ، ٤٦١ ،
 ٤٦٢ ، ٤٦٤ ، ٤٦٥ ،
 ٤٦٦ ، ٤٧١ ، ٤٧٤ ،
 ٤٧٥ ، ٤٧٦ ، ٤٧٧ ،
 ٥٠٦ ، ٥٠٧ .
 ابن حجر المكي الهيثمي : ١٩١ ، ٢٠٥ ،
 ٢٥٤ ، ٣٢٨ ، ٤٢٣ ، ٤٥٨ ، ٥٤٩ .
 ابن حزم : ٤٩ ، ٥٩ ، ١٢٥ ، ١٣٥ ،
 ١٩٥ ، ٢٠٦ ، ٢١٣ ، ٣٢٢ ،
 ٣٢٦ ، ٣٣١ ، ٤٠٧ ، ٥١١ ، ٥٣١ ،
 ٥٤٣ ، ٥٣٢ .
 ابن الحمَّاني : ٤٣٥ .
 ابن حَمَوِيَّة السَّرْحَسِي : ٢٩٦ ، ٣٠١ .
 ابن الحنبلي الحلبي : ٢٧ .
 ابن خالد الأنصاري : ٣٠٥ .
 ابن خِرَاش : ٣٠٦ .
 ابن خزيمة : ٩٧ ، ١٢١ ، ١٣١ ، ٢٦٩ ،
 ٣٧١ ، ٣٩٩ ، ٤٠٧ ، ٤١١ ، ٤١٢ ،
 ٤١٤ ، ٤٢٥ ، ٤٤٨ ، ٤٤٩ ،
 ٤٦١ .
 ابن خلدون : ٢٧ .

٤٧٦ ، ٤٨٦ ، ٤٩٠ ، ٤٩١ ، ٤٩٩ ،

٥١٢ ، ٥١٤ ، ٥١٥ ، ٥١٦ ، ٥١٨ ،

٥١٩ ، ٥٢٣ ، ٥٣٠ ، ٥٣٩ ، ٥٤٥ ،

٥٥٧ .

ابن طاهر المقدسي : ١٠٤ ، ١٢٨ ، ٢٢٩ ،

٤٣٩ ، ٤٧٠ ت .

ابن طبرزد : ٢٨٦ .

ابن الطيب : ٢٧٢ ت ، ٢٧٦ ت .

ابن عابدين : ٤٨٧ ت .

ابن عبد البر : ٤٦ ت ، ٤٩ ، ٥٦ ، ٩٦ ،

٩٨ ، ١٤٣ ، ١٧٢ ، ١٧٥ ، ١٧٦ ،

١٨٦ ت ، ٢٠٩ ، ٢١٤ ، ٢١٩ ،

٢٢٣ ، ٢٥٥ ، ٣٢٢ ، ٣٢٣ ،

٣٢٤ ت ، ٣٢٨ ، ٣٢٩ ، ٣٤٥ ،

٣٥١ ، ٣٦٧ ، ٣٧٧ ، ٣٨٢ ، ٣٨٦ ،

٣٩٣ ، ٣٩٤ ، ٣٩٨ ، ٤٠٥ ، ٤٠٣ ،

٥٢٨ ، ٥٣٠ ، ٥٣٥ ، ٥٣٦ ، ٥٤٨ .

ابن عبد السلام : ١٩٤ ، ٤٣٦ .

ابن عبد الهادي الحافظ : ٤٠٧ .

ابن عبيد الله بن علي البغدادي : ٣٠٣ ت .

ابن عجلان : ٢٣٧ .

ابن عدي : ٨٩ ، ١٠٤ ، ١١٨ ، ١٧٥ ،

١٨٥ ت ، ٢٥٥ ، ٢٥٦ ، ٣٧١ ،

٤٠٤ ، ٤١٧ ، ٤٣٤ ، ٤٣٩ ، ٤٦٤ ،

٤٧١ ت ، ٤٧٥ ت .

ابن عَرَّاق : ٨٣ ت ، ٤٣٠ ت ، ٤٦٨ ت ،

٤٧٠ ت ، ٤٧١ ت ، ٤٧٢ ت ،

ابن سيرين محمد : ١١٤ ، ١٣٦ ، ١٧٦ ،

٢٨٩ ، ٣١٨ ، ٣١٩ ، ٣٤١ ، ٣٥١ ،

٤٩٣ .

ابن شاهين : ١٠٤ ، ١٧٦ ، ٤٢٣ .

ابن شُبْرُمة : ١٧٣ ت .

ابن شعيب الكسائي : ٢٨٨ .

ابن شهاب الزهري = الزهري .

ابن شهبة تقي الدين : ٤٤ .

ابن صاعد أبو محمد : ٥٣ .

ابن الصباغ : ١١٢ ، ٢٠٩ ، ٢١١ ، ٢١٣ ،

٢١٧ .

ابن الصلاح : ٦ ، ٢٧ ت ، ٣٣ ، ٤٢ ، ٤٣ ،

٤٤ ت ، ٤٨ ، ٥٠ ، ٥٤ ، ٥٥ ت ،

٥٨ ت ، ٦٨ ، ٧٩ ، ٨٥ ، ٩٩ ، ١٠٦ ،

١٠٨ ، ١١٠ ، ١١١ ، ١١٤ ، ١١٩ ،

١٢١ ، ١٢٧ ، ١٣١ ، ١٣٣ ، ١٣٥ ،

١٤٥ ، ١٤٦ ت ، ١٤٧ ، ١٤٨ ت ،

١٥٢ ، ١٥٣ ت ، ١٥٤ ، ١٥٥ ،

١٥٦ ت ، ١٥٨ ، ١٦٢ ، ١٦٣ ،

١٦٤ ، ١٦٥ ، ١٦٦ ، ١٦٩ ، ١٧٠ ،

١٧١ ، ١٧٧ ، ١٨٥ ت ، ١٩٥ ،

٢٠٩ ، ٢١٠ ، ٢١١ ، ٢١٢ ، ٢١٤ ،

٢١٧ ، ٢١٩ ، ٢٢١ ، ٢٢٢ ، ٢٢٣ ،

٢٢٤ ، ٢٢٦ ، ٢٤٥ ، ٢٥٧ ، ٢٦٠ ،

٢٦١ ، ٢٦٨ ، ٣١٢ ، ٣١٨ ، ٣٣٥ ،

٣٤٦ ، ٣٤٧ ، ٣٥٥ ، ٣٥٦ ، ٣٥٨ ،

٣٦٠ ، ٣٦١ ، ٣٦٢ ، ٣٦٦ ، ٣٨٠ ،

٣٩٤ ، ٤٢٨ ، ٤٧١ ت ، ٤٧٥ ،

ابن لهيعة: ١٣٩، ٢٢٨، ٢٦٧، ٣٨٧.
 ابن ماجه: ٥٠، ١٤٤، ١٦٣، ١٧٥،
 ١٧٦، ١٧٧، ١٨٦، ٢١٦، ٢٣٠،
 ٢٦٥، ٢٨٦، ٢٩١، ٣٣٦،
 ٣٣٨، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٩٩،
 ٤٠٠، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٦،
 ٤٠٩، ٤١٠، ٤٣٢، ٤٣٥، ٤٣٩،
 ٤٦٥، ٥٢٧، ٥٥٦.
 ابن مأكولا الأمير أبو نصر: ٩٢، ٩٣،
 ٣٠٧، ٤٣٨.
 ابن المثنى: ١٤٤، ٤٨٣.
 ابن مردويه: ٥٨، ٤٤٥، ٤٥١، ٤٥٣،
 ٤٥٤، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨.
 ابن مرزوق: ١٨٨.
 ابن المصنف: ٤٩٨.
 ابن المطري: ٢٨.
 ابن المُفَلِّس أبو حسن: ٥٨.
 ابن مكى الصَّقَلِي: ٥١٣.
 ابن المُلقِّن: ٤٠٥، ٤٤٢.
 ابن مَلَك: ٢٤، ٣٥، ٣٨، ٦٧، ٣٣٠.
 ابن مَنْدَه أبو عبد الله: ٥٠، ٥١، ٨٧،
 ١٤٣، ١٦٣، ٢٠٤، ٢٦١، ٣٧٩،
 ٣٨٨، ٣٨٩، ٤٠٢، ٤٢٦، ٤٩٣،
 ٥٠٨، ٥١٠، ٥٣٠، ٥٤٨.
 ابن منده أبو القاسم: ٥٤، ٥٥، ٥٦،
 ٦٨.
 ابن المنذر: ٢٤١، ٣٣٧، ٣٣٩، ٤٠٧،

٤٧٣، ٤٧٥، ٤٧٨،
 ٤٨٠، ٤٨١.
 ابن العربي أبو بكر: ٧٠، ٧١، ٧٢،
 ٧٣، ١٩٤، ٢٠٧، ٢٩٨، ٣٢٤،
 ٤٠٥، ٤٥٧، ٤٥٩، ٤٦٢، ٤٩٤.
 ابن عساكر أبو القاسم: ٨٧، ٣١٧، ٤٢٣،
 ٤٣٨، ٤٧٤.
 ابن عُلَيَّة: ١٠١.
 ابن العماد الحنبلي: ٤٦، ٦٠.
 ابن عون: ٢٢٠.
 ابن عِيَّاش: ٤٠٣.
 ابن فارس: ٢٦١، ٥١٨.
 ابن فيل: ٤٠٨.
 ابن قاسم العبَّادي: ٢٥٩.
 ابن القاسم تلميذ مالك: ٥١٩.
 ابن قاضي عَجَلون: ٣١٦.
 ابن قانع: ٥٤٨.
 ابن قدامة الحنبلي: ٣٤٣.
 ابن القطان صاحب ابن ماجه: ١٧٧.
 ابن القطان الفاسي: ٨٠، ١٧٣، ١٨٨،
 ٣٧٨.
 ابن قيس الأنصاري المدني: ١٤٣.
 ابن القيم: ١٥، ١٩٥، ٤٠٥، ٤١١،
 ٤٧٣، ٤٧٤.
 ابن كثير: ٦٠، ١٤٤، ١٥٣، ١٦٤،
 ٢٠٤، ٢١٩، ٣٢٦، ٤٥٨.
 ابن الكلبي: ٩٧.

أبو أسامة حماد بن أسامة : ٩١ ت ، ٤٠١ .
 أبو إسحاق إبراهيم التازي : ٢٧٣ ت .
 أبو إسحاق إبراهيم المدني : ١٠٠ .
 أبو إسحاق إبراهيم : ٣٠٤ .
 أبو إسحاق الإسفرايني : ١٢٨ .
 أبو إسحاق الثعلبي : ٤٤٥ .
 أبو إسحاق الدبّاع : ٢٧٣ ت .
 أبو إسحاق السّبيعي عمرو بن عبد الله :
 ١٣٩ ، ٣٨٨ ، ٣٩١ .
 أبو إسحاق الشيرازي : ١٠٨ .
 أبو إسرائيل الملائني إسماعيل : ٣٩٠ .
 أبو إسماعيل إبراهيم بن أبي حية : ٤١٥ .
 أبو إسماعيل الهروي : ٥١٠ .
 أبو أشعث الصنعاني شراحيل : ٤٦٤ .
 أبو أمانة الباهلي : ٥٣ ، ٤٧٩ ت .
 أبو أيوب الإفريقي : ٤١٦ .
 أبو أيوب الأنصاري : ١٠٠ ، ١٧٥ ، ٢٦٥ ،
 ٢٦٦ .
 أبو البخّري وهب بن وهب القاضي :
 ٤٧٢ ت .
 أبو بدر شجاع بن الوليد : ٢٤٤ ، ٢٤٥ .
 أبو بُرْذَة الأشعري : ١٥١ .
 أبو برزة الأسلمي : ٣٧٤ .
 أبو البركات المكناسي : ٢٧٥ .
 أبو بشر : ٤٥٦ ، ٤٦٢ .
 أبو بَصْرَة الغفاري : ٩٦ ، ٩٩ .
 أبو البقاء خالد بن يوسف النابلسي : ٣١٦ .

٤٥١ ، ٤٥٢ ، ٤٥٨ ، ٤٦٢ ت .
 ابن منصور : ١٤٤ .
 ابن منظور : ١٣ ت .
 ابن منير : ٨١ .
 ابن مهدي : ٧٧ ، ١٨٥ ت ، ١٨٩ ، ٣٥١ ،
 ٤٢٧ ، ٤٨٣ .
 ابن المَوّاق : ١٤٩ ، ١٥١ ت ، ١٦٩ .
 ابن ناصر الدين : ٢٦٥ ت ، ٣١٦ ، ٤٢٣ .
 ابن نُبّاتة : ٢٣ ت .
 ابن النجار الحنبلي : ٣٢ ت ، ٥٩ .
 ابن نُجَيم : ٢٥١ .
 ابن النديم : ٥٨ ت .
 ابن نقطة أبو بكر : ٩٢ ، ٩٣ ، ٥٥٧ .
 ابن نوفل : ٥٧ ت .
 ابن هشام : ٢٢٦ ت ، ٥٤٧ .
 ابن هَمّات الدمشقي : ٢٢٦ ت ، ٤٦٧ ت ،
 ٤٦٨ ت ، ٤٧٢ ت ، ٤٧٣ ت .
 ابن الهَمّام : ٦ ، ١٧٣ ، ١٧٤ ، ١٩٠ ،
 ١٩٧ ، ٢٣٧ ، ٢٣٨ ، ٢٤٠ ، ٢٦٤ ،
 ٢٦٨ ، ٣٢٨ ، ٤٢٤ ، ٤٢٥ ، ٥٤٣ ،
 ٥٤٤ ، ٥٥٩ .
 ابن وَدْعَان : ٤٧٤ ت ، ٤٨٣ .
 ابن وهب : ٨٧ ، ٥٠٦ ، ٥٠٨ ، ٥١٩ .
 أبو
 أبو أحمد بن الغطريف : ٢٨٦ ، ٣٠٣ .
 أبو أحمد العسكري : ٩١ ، ٢٦٤ ، ٥٤٨ .
 أبو إدريس الخولاني : ٣١٧ .

- أبو بكر بن إبراهيم: ٣٠٤ .
أبو بكر بن إسماعيل: ٣٠٤ .
أبو بكر بن البرّ التميمي: ٥١٣ ت .
أبو بكر بن حفص: ٣٠٧ ، ٣٠٨ .
أبو بكر بن سفيان: ٣٩٧ .
أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث أحد
الفقهاء السبعة: ٩٩ ، ٤٥٠ ، ٤٦١ ت .
أبو بكر بن العجمي: ٢٨٧ .
أبو بكر بن فتحون: ٥٤٨ .
أبو بكر بن محمد بن حزم الأنصاري: ٩٩ .
أبو بكر بن منجويه: ١٠٤ .
أبو بكر بن وائل: ١٠١ .
أبو بكر أحمد بن الحسن الحيزي: ٣٠٢ .
أبو بكر أحمد بن خلف الشيرازي: ٣٠٦ .
أبو بكر أحمد بن عبد العزيز المكي:
٢٧٧ ، ٣٠٥ .
أبو بكر أحمد بن هارون: ١٠٤ .
أبو بكر الأموي: ٣٩٧ .
أبو بكر الباغندي: ٣٧٦ .
أبو بكر الحارث: ٣٠٨ .
أبو بكر الحازمي: ١٤١ .
أبو بكر الرازي: ٢٠٦ ت ، ٢١٣ ، ٣٢٨ ،
٤٩٣ .
أبو بكر الرّيوّنجي: ٤٣٧ .
أبو بكر الصديق: ٦٣ ، ٦٥ ، ١١٤ ، ٢١١ ،
٢١٣ ، ٢١٤ ، ٢٣٤ ، ٢٣٦ ، ٣٢١ ،
٣٦٧ ، ٤٩١ ، ٥٣٣ ، ٥٣٥ ، ٥٣٦ ،
٥٤٣ ، ٥٤٧ .
أبو بكر الصّولي: ٢٦٦ .
أبو بكر الصيرفي: ٥٣ .
أبو بكر عبد الرحمن الهاشمي: ٣١٧ .
أبو بكر محمد الدّينوري: ٤٣٥ .
أبو بكر محمد بن عبد الباقي: ٢٨٧ .
أبو بكر محمد بن عدي: ٤٣٦ .
أبو بكر محمد بن غازي: ٤٣٦ .
أبو بكر محمد بن علي الحداد: ٢٨١ .
أبو بكر محمد بن علي بن ياسر: ٢٨٩ .
أبو بكر الهذلي: ٤٥٤ .
أبو بكرة بن نقيع: ٩٦ ، ٥٤٣ .
أبو بلال الأشعري: ٩٩ .
أبو ثور: ٤٠٢ .
أبو جحيّة: ٥١ .
أبو جعفر الباقر: ٤٦٣ ، ٤٦٦ ت ،
٥٥٠ ت .
أبو جعفر الشّرّمّاري: ٢٠٨ .
أبو جعفر بن حمدان: ٥١٠ .
أبو جعفر بن علي: ٢٥٤ .
أبو جعفر المنصور: ٤٤١ ت .
أبو جنّاب الكلبي: ٣٩٢ .
أبو جهيم بن الحارث: ١٣٦ .
أبو جيّة: ٢٧٣ ت .
أبو حاتم الرازي: ١٤ ، ٩٩ ، ١٠٨ ،
١٨٣ ، ١٨٤ ، ٢٥٦ ، ٢٥٨ ، ٣٤١ ،
٣٦٠ ، ٣٦٥ ، ٤٢٥ ، ٤٢٦ ، ٤٨٥ .

أبو الحسن المقدسي — الفخر ابن

البخاري: ٢٧٧، ٣٠٥.

أبو الحسين ابن النُّقُور: ١٠٨.

أبو الحسين بن عبد الله: ٤٣٧.

أبو الحسين بن المهدي بالله: ٤٣٤.

أبو الحسين البصري: ٣٩.

أبو الحسين القرشي: ٥٤٧.

أبو الحسين محمد بن هشام: ٤٣٧.

أبو الحسين يحيى بن علي القرشي:

٢٩٠.

أبو حَـصِين الرازي الراوي عن أبي حاتم:

٩٩.

أبو حفص بن شاهين: ٥٤٨.

أبو حفص البُلُقِينِي: ٤٤٢.

أبو حفص شيخ ابن الجزري: ٢٧٧.

أبو حفص عمر شيخ المنذري: ٢٨٧.

أبو حفص عمر الحسيني: ٢٩٢.

أبو حفص المِزِّي: ٣٠٥.

أبو حمزة ميمون الأعور: ٤٠٩.

أبو حنيفة: ٦٦، ٧٦، ١٨٦، ١٩٥،

٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨،

٢٤٠، ٢٤١، ٢٦٤، ٣٢٤، ٣٣٠،

٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤٥، ٣٥١، ٣٥٣،

٣٧٠، ٣٧٤، ٣٩٩، ٤٢٧، ٤٣١،

٤٤٥، ٤٨٥، ٤٨٧، ٤٩١، ٤٩٧،

٥٠٩، ٥١٦، ٥١٩، ٥٢٥، ٥٤٥،

٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣.

أبو حازم: ٣٠٧.

أبو حامد بن ظهيرة: ٢٨٧.

أبو حامد البَزَّار والبَزَّاز: ٢٧٠، ٢٩٢.

أبو الحامد اللكنوي: ٨.

أبو حَرَّة الرِّقَاشِي: ٣٩٠.

أبو حسان المزكِّي: ٤٣٣.

أبو الحسن بن أبي زرعة: ٣٠٤.

أبو الحسن بن الشَّروذ: ٢٧٨ ت.

أبو الحسن بن عبد الأحد: ٢٨٧.

أبو الحسن بن القطان: ٣٨١، ٥٣٦.

أبو الحسن الحَرَّانِي الصَّوَّاف: ٢٩٠.

أبو الحسن الزاهد: ٤٣٤.

أبو الحسن السمرقندي: ٣٠٥.

أبو الحسن الصوفي: ٢٨٣، ٢٩٤.

أبو الحسن الطبري: ٣٠١.

أبو الحسن عبد العزيز: ٣٠٨.

أبو الحسن علي بن أحمد المقدسي:

٢٨٣.

أبو الحسن علي بن أحمد الواحدي:

٤٤٥.

أبو الحسن علي بن قريش: ٢٨٧.

أبو الحسن علي بن قاسم: ٢٨١.

أبو الحسن علي الخَلَعِي: ٢٩٠.

أبو الحسن المالكي: ٢٨٢.

أبو الحسن محمد بن طالب: ٢٧٧،

٣٠٥.

أبو الحسن محمد بن مَخْلَد: ٣٠٩.

أبو الزبير مكي محمد بن مسلم: ١٢٢،
٢٢٣، ٣٨٩، ٣٩١، ٤٣٦، ٤٣٩،
٥١٩.

أبو زرعة الدمشقي: ٧٣، ٧٨، ١٨٥،
٣٦٠، ٣٦٥، ٤٠٧.

أبو زرعة الرازي: ١٤، ٢٦٧، ٣٤١،
أبو زكير: ٢٣٠.

أبو الزناد: ٢٤٣، ٢٤٤.

أبو زيد الدبوسي: ٦٧، ٢١٣.

أبو السعادات: ٥٤٩.

أبو سعد الجرجاني: ٤٣٥.

أبو سعد البقال: ٣٩٠، ٣٩٢.

أبو سعد المدائني: ٤٤١.

أبو سعيد النيسابوري: ٢٩٢.

أبو سعيد البردعي: ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧.

أبو سعيد الحبشي المعمر الكذاب: ٢٧٢،

٢٧٣، ٢٧٥، ٢٧٦، ٣١٠، ٣٠٥.

أبو سعيد الخدري: ٥١، ٥٢، ٢٢٨،
٣٤١، ٥٤٣، ٥٥٩.

أبو سعيد العلاني: ٣٠٢، ٣٠٧.

أبو سعيد العدوي: ٤٣٤.

أبو سعيد المجددي الدهلوي: ٣١١.

أبو سعيد النيسابوري: ٢٧٠.

أبو سفيان طلحة بن نافع: ٣٩١، ٤٣٢،

٤٣٣، ٤٣٦، ٤٣٨، ٤٣٩.

أبو سفيان الحميري: ٣٢٣.

أبو خازم الفراء البغدادي: ٤٣٨.

أبو الخير عن عقبة: ١١٥.

أبو الخير الرشدي: ٢٩٢.

أبو داود: ٦٢، ١٠١، ١٠٤، ١١٨،

١٣١، ١٤٠، ١٤٤، ١٦٢، ١٦٣،

١٦٤، ١٦٥، ١٦٦، ١٨٤،

١٨٦، ١٨٨، ١٥٣، ٢٠٥،

٢١٥، ٢١٨، ٢٢٤، ٢٢٨، ٢٣٥،

٢٣٩، ٢٤٤، ٢٥٠، ٢٥٥، ٢٥٨،

٢٥٦، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٧١، ٢٨٥،

٢٩٣، ٣١٤، ٣٣٦، ٣٣٧،

٣٣٨، ٣٤١، ٣٥١، ٣٧٣،

٣٧٤، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢،

٤٠٣، ٤٠٦، ٤١٠، ٤١١، ٤١٦،

٤٢٥، ٤٢٧، ٤٨٣، ٤٩٥، ٥٠٤،

٥١٢، ٥٥٤، ٥٥٦.

أبو داود الطيالسي: ٢٣٦، ٢٣٩، ٣٩٦.

أبو الدرداء: ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٣٣١،

٤١٦، ٥٢١.

أبو الدنيا الأشج: ٤٨٣.

أبو ذر الغفاري: ٥١، ٩٦، ٨٧، ٨٨،

٣١٧، ٤٦٩.

أبو ذر الهروي: ١١٨.

أبو رافع مولى رسول الله: ٩٦، ٢٦٢.

أبو الربيع: ٢٨٧.

أبو الزاهرية حذير الحضرمي الحمصي:

٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥.

أبو العالية: ٤٥٢، ٤٦١، ٤٥٦، ٥١٩.
 أبو عامر العقدي: ١٣٤، ٤٧٧.
 أبو العباس أحمد بن عبد الرحمن: ٣٠٦.
 أبو العباس أحمد بن عمر اللؤلؤي: ١١٧.
 أبو العباس أحمد بن محمد الإشبيلي: ٢٩٠.
 أبو العباس أحمد البسطامي: ٤٧٤ ت.
 أبو العباس أحمد المثلث: ٢٧٣ ت.
 أبو العباس الحجار ابن الشحنة: ٢٨٧ ت.
 أبو العباس الرّداد: ٢٨٢.
 أبو عبد الرحمن عن ابن عمرو: ٢٩٠.
 أبو عبد الرحمن جُبَيْر بن نُفَيْر: ٢٢٤ ت.
 أبو عبد الرحمن محمد السُّلَمي: ٤٣٧، ٤٣٨.
 أبو عبد العزيز بن الحسن: ٢٧٨.
 أبو عبد الله محمد بن إسماعيل المرادي: ٤٠٦.
 أبو عبد الله بن كَرَام النيسابوري: ٤٤٤.
 أبو عبد الله بن يحيى: ٣١٧.
 أبو عبد الله البزاز نافع: ٢٩٦.
 أبو عبد الله التستري: ٤٣٨.
 أبو عبد الله الحافظ شيخ الحاكم: ٨٩.
 أبو عبد الله الحذاء: ٢٥٦، ٢٨٦.
 أبو عبد الله الخُوَيّي: ٣٠٤.
 أبو عبد الله الصَّقَلِي: ٢٧٣، ٢٧٤ ت، ٢٧٥ ت.
 أبو عبد الله الصُّنَابِحي: ٥٣٥.

أبو سفيان الصحابي: ٥٠١.
 أبو سلمة بن عوف: ٩٧، ١٧١، ٣٠١، ٣٠٧، ٤٠٧، ٤٠٨.
 أبو الشيخ عبد الله الأصبهاني: ٥١٤.
 أبو صادق ابن القاسم: ٢٩٠.
 أبو صالح: ٢٥٩، ٤١٥، ٤٥٠، ٤٥٤، ٤٥٧.
 أبو صالح المؤذن: ٢٧٠، ٢٩٢.
 أبو صالح السمان: ٣٢٤، ٣٨٦.
 أبو صالح عن أبي هريرة: ٢٥٥.
 أبو صخر مالك بن الحسن: ٤٣٨.
 أبو صعصعة بن الحسن الرقي: ٤٣٨.
 أبو الضحى مُسْلِم عن ابن عباس: ٣٥٨.
 أبو طالب جد ابن العجمي: ٢٨٧.
 أبو طالب عم النبي: ١٤٢.
 أبو طالب عن ابن عساكر: ٣١٧.
 أبو طاهر ابن الكُوَيْك الشافعي: ٢٥ ت.
 أبو طالب المكي: ٤٤٣.
 أبو طاهر إسماعيل: ٣١٧.
 أبو طاهر الدباس: ٥١٤.
 أبو طاهر محمد الزيايدي: ٢٩٢.
 أبو الطفيل عامر الليثي: ٢٧٤ ت، ٢٧٦ ت، ٥٣٨.
 أبو الطيب أحمد الحجازي الأديب: ٣٠٢.
 أبو الطيب الطبري: ٢٨٦، ٣٠٣.
 أبو عاتكة طريف بن سليمان: ١٧٦.
 أبو عاصم النبيل: ١٧٧، ٣٩٣، ٤٥٦، ٥٠٥.

- أبو عبد الله القرشي : ٢٩٠ .
أبو عبد الله محمد بن يزيد : ٤٣٣ .
أبو عبد الله محمد الحراني : ٢٩٠ .
أبو عبد الله محمد الحفني : ٢٧١ .
أبو عبد الله محمد الطبري : ٢٨٨ .
أبو عبد الله محمد الصاعدي : ٢٨٩ .
أبو عبد الله المعمر الكذاب : ٢٧٤ ت ،
٢٧٥ ت .
أبو عبيد الله أحمد ابن أخت سليمان بن
حرب : ٢٨٦ ، ٣٠٣ ت .
أبو عبيد القاسم بن سلام : ٥٠٧ .
أبو عبيدة بن أبي السفر : ٤٠١ .
أبو عبيدة بن الجراح : ٥٣ ، ١٠١ .
أبو العتاهية الشاعر : ٤٣٤ ، ٤٣٨ .
أبو عثمان الجزائري قدورة : ٢٧٠ ، ٢٨١ ،
٣٠٤ .
أبو عثمان عمرو البصري : ٤٣٥ .
أبو عثمان المقرئ : ٢٧٠ ، ٢٨١ .
أبو عثمان النهدي : ٣٧٨ .
أبو العزائم : ٣١٤ .
أبو العلاء الفرضي : ٩٣ .
أبو العلاء الهمداني : ١٠٢ .
أبو علي الأصبهاني : ١٠٢ .
أبو علي الأهوازي : ٤٣٨ .
أبو علي البكري : ٥٤ .
أبو علي الجبائي : ٦٩ .
أبو علي بن شاذان : ٣٠٢ .
أبو علي حسن الحداد : ٢٨٣ .
أبو علي حسن بن عرفة : ٣٠٩ .
أبو علي الدقاق : ٢٨٣ .
أبو علي الزعفراني : ٢٧١ .
أبو علي النيسابوري : ١٢١ ، ١٢٤ ، ١٢٥ ،
١٧٧ .
أبو عمر الصنعاني : ٢٧٨ ، ٣٠٥ .
أبو عمر المنهجي النخعي : ١٨٣ ت .
أبو عمرو بن حريث : ٤٠٦ ، ٤٠٧ .
أبو عمرو بن حمدان : ٤٣٧ .
أبو عمرو بن السمك : ٤٣٥ .
أبو عمرو بن محمد : ٤٠٧ .
أبو عمرو بن مطر النيسابوري : ٣٠٧ ،
٤٣٧ .
أبو عمرو الداني : ٢٢٢ ، ٣٢٠ ت ، ٣٢٣ .
أبو عوانة : ٣٧ ، ١٣٢ .
أبو عيسى بن عبد الواحد : ٢٩٠ .
أبو الفتح الأزدي : ٣٩٤ .
أبو الفتح المقدسي : ٥١٧ .
أبو الفتح الهروي : ٢٩٤ .
أبو الفرج أحمد : ٣٠٦ .
أبو الفرج الثقفى : ٢٧٧ ، ٢٨٧ ، ٣٠٥ .
أبو الفرج الحراني : ٢٩٢ ، ٣٠٩ .
أبو الفرج عبد المنعم بن كليب : ٣٠٩ .
أبو الفرج عبد الوهاب : ٣٠٨ .
أبو الفرج المقدسي : ١٤١ ، ٢٠٣ ت .

- أبو الفضل حفيظ الله : ١٠ .
أبو الفضل سليمان المقدسي : ٢٩٥ .
أبو الفضل محمد بن ناصر السَّلامِي :
١٠٨ ، ٢٨١ .
أبو الفضل محمد المالكي : ٢٨٨ .
أبو الفضل الهاشمي : ٢٨٧ .
أبو قابوس مولى ابن عمرو : ٢٧١ ، ٢٩٣ .
أبو القاسم الأزهرى : ٣٩٦ .
أبو القاسم إسماعيل التيمي : ٢٨٧ ، ٣٠٦ .
أبو القاسم الجوهري : ٣٢٨ .
أبو القاسم حسين بن هبة الله : ٣١٧ .
أبو القاسم حمزة الكِنَانِي : ٢٩٠ ، ٢٩١ ت .
أبو القاسم عَبْدَان بن حُمَيْد : ٣٠٤ .
أبو القاسم عبد الصمد الحِمَصِي : ٥٤٨ .
أبو القاسم علي بن بيان : ٣٠٩ .
أبو القاسم علي خطيب دمشق : ٣١٧ .
أبو القاسم الفضل بن جعفر : ٣١٧ .
أبو القاسم نَسِيب : ٤٣٨ .
أبو القاسم هبة الله بن علي البوصيري :
٢٩٠ .
أبو قتادة : ٥٢ ، ٢٨٧ .
أبو قُرَّة عن مالك : ٣٦٧ ، ٣٧٠ .
أبو قِرْصَافَة : ٥٣ .
أبو قَطَن عمرو بن الهيثم : ٢٣٠ ، ٢٣١ .
أبو قِلَابَة عبد الله : ٢١٥ ، ٢٥٤ ، ٣٩١ .
أبو قِلَابَة عبد الملك الرَّقَاشِي : ٦١ ت .
أبو كامل الجحدري : ٢٣٢ .
أبو كثير يقال اسمه محمد : ٢٨٩ .
أبو كريب محمد بن العلاء : ٢٦٢ .
أبو لبابة الأنصاري : ٩٦ .
أبو الليث السمرقندي نَضْر : ٥٠٩ .
أبو مالك الأشعري : ١٣٤ .
أبو مالك النخعي : ٤٠٨ .
أبو محمد الأمير المالكي : ٢٦٩ .
أبو محمد حسن الجوهري : ٢٨٧ .
أبو محمد حسن السمرقندي : ٢٧٧ .
أبو محمد الخلال : ٢٦٥ ، ٣٩٥ .
أبو محمد شيخ البيهقي : ٤٣٥ .
أبو محمد عبد الله الآبنوسي : ٣٠٣ .
أبو محمد عبد الله بن عياض : ٤٣٧ .
أبو محمد عبد الملك : ١١٦ .
أبو مروان الطُّنْبُي : ١٢٥ .
أبو مسعود الرازي الحافظ : ٤٠١ .
أبو مسعود البدرى عقبة : ٩٦ ، ١٠٥ .
أبو مسلم الخَوْلَانِي : ٣٢٦ ، ٥٣٥ .
أبو مَسْلَمَة سعيد بن يزيد : ٣٧١ .
أبو مُشهر شيخ أبي بكر الهاشمي : ٣١٧ .
أبو مُشهر : ٣٨١ .
أبو مطيع تلميذ أبي حنيفة : ٥٠٩ .
أبو المظفر الأبيُّورْدِي : ٥٥٥ ت .
أبو المظفر محمد الموصلي : ٢٨٨ .
أبو معاذ الخراساني : ٤٠٨ .
أبو معاوية الضرير : ١٢٣ ، ٤٩١ .

أبو معشر نجیح السندي : ١٠٢ ، ٤٥٨ ، ٤٦٥ ت .

أبو المكارم أحمد بن محمد : ٢٨٣ .

أبو المنجأ أحمد التَّوْخِي : ٣٠٠ .

أبو منصور الباوردي : ٥٤٨ .

أبو منصور البرّازي : ٣٠٤ .

أبو منصور القزاز : ١١٧ .

أبو منصور الماتريدي : ٤٤٨ ، ٤٤٩ .

أبو منصور محمد المُقَرِّي : ٤٣٦ .

أبو منصور يونس : ٣١٧ .

أبو المواهب أحمد العباسي الشَّائِي : ٢٨٦ ، ٢٩٤ .

أبو موسى الأشعري : ٤٠٩ ، ٤٢٥ ، ٥٤٣ .

أبو موسى الأصفهاني : ٢٦٤ .

أبو موسى الغافقي : ٥٣ .

أبو موسى محمد بن المثنى العتري : ٢٦٧ .

أبو موسى المدني : ٥٤ ، ٥٣١ ، ٥٣٢ ت ، ٥٤٨ .

أبو النّجاسالم بن محمد السَّنْهُوري : ٣٠١ .

أبو نصر بن الصباغ : ٥١٥ .

أبو نصر السّجزي : ٣٥٥ ، ٥١٤ .

أبو نصر عبد الوهاب : ٢٨١ .

أبو نصر الكلاباذي : ١٠٤ .

أبو نصر عن زهير : ٢٣٦ .

أبو نضرة عن أبي سعيد : ٢٢٨ .

أبو نعيم الأصبهاني : ٤٥ ، ٥٠ ، ٦٢ ، ٨٧ ،

١٠٨ ، ١٣٢ ، ١٤٣ ، ٢٨٤ ، ٢٨٥ ،

٣٠٠ ، ٣٣٤ ، ٣٣٦ ، ٣٤١ ، ٣٦٩ ،

٣٧٣ ، ٣٨٥ ، ٥١٧ ، ٥٤٨ ، ٥٤٩ ،

٥٥٢ ، ٥٥٧ .

أبو هُدبَة إبراهيم : ٤٨٤ .

أبو هُذَيْل العلاف المعتزلي : ٣١ ت .

أبو هُرْمُز نافع بن هرمز : ٣٠٤ .

أبو هريرة ابن الذهبي : ٣١٦ .

أبو هريرة مع ذكر أسمائه المختلف فيها :

٥١ ، ٥٢ ، ٥٧ ، ٦٦ ، ٦٧ ، ٧٢ ،

٧٣ ، ٩٦ ، ٩٧ ، ٩٨ ، ١٠٠ ، ١١٤ ،

١١٥ ، ١٣٧ ، ١٤٠ ، ١٦٧ ، ١٧١ ،

١٧٥ ، ٢١٥ ، ٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٤٣ ،

٢٥٥ ، ٢٥٦ ، ٢٥٩ ، ٢٧٨ ، ٢٨٢ ،

٢٨٥ ، ٢٩٧ ، ٢٩٩ ، ٣٠٥ ، ٣٠٩ ،

٣١٨ ، ٣١٩ ، ٣٢٣ ، ٣٢٤ ، ٣٢٥ ،

٣٣١ ، ٣٤٦ ، ٣٧٥ ، ٤٠٠ ، ٤٠٣ ،

٤٠٤ ، ٤٠٦ ، ٤٠٧ ، ٤٠٨ ، ٤١٠ ،

٤١١ ، ٤١٢ ، ٤١٣ ، ٤١٥ ، ٤٢٥ ،

٤٦٣ ، ٤٦٤ ت ، ٤٦٥ ، ٤٦٦ ت ،

٤٧١ ت ، ٤٧٥ ت ، ٤٧٧ ، ٤٨١ ت ،

٥١٠ ، ٥١١ ، ٥٤٣ ، ٥٥٢ .

أبو الهيثم محمد الكُشْمِيهَنِي : ٢٨٩ .

أبو وائل شقيق : ٢٤٦ ، ٢٤٧ ، ٢٤٨ ،

٢٦٦ ، ٣٨٦ .

أبو وَاقد : ٢٢٨ .

أبو الوقت عبد الأول الهروي : ٢٩٤ .

- أبو الوليد الباجي : ٥١٤ .
 أبو الوليد الطيالسي : ٢٢٨ .
 أبو الوليد الفقيه : ٤٣٧ .
 أبو وهب الأسدي : ٣٨١ .
 أبو اليسر (الأصولي) : ٢٠٦ ت .
 أبو يعقوب الحافظ : ٥١٠ .
 أبو يعلى حمزة : ٣١٧ .
 أبو يعلى الخليلي : ١١١ ، ٢٢٧ ، ٣٥٧ ، ٣٧٥ ، ٣٥٨ .
 أبو يعلى الفراء : ٥٩ ت ، ٢٠٢ ت ، ٢٨٥ ، ٥١٥ .
 أبو يعلى الموصلي : ٤٠٨ ، ٤٣٢ .
 أبو اليمن الكندي : ١١٧ .
 أبو يوسف القاضي : ٢٠٦ ت ، ٢٤١ ، ٣٣٩ ، ٥٠٩ .
 آ
 الآبندوني أبو القاسم : ٥١١ .
 آدم بن أبي إياس : ١٢٣ ، ٢٣١ .
 آدم عليه السلام : ٢٥٣ .
 الآمدي : ٣٢ ت ، ٢١٧ ، ٤٩٠ ، ٥٣٩ .
 أ
 إبراهيم بن إبراهيم : ٣٠٤ .
 إبراهيم بن أبي محذورة : ٤٠٨ .
 إبراهيم بن أبي يحيى : ٣٠٥ .
 إبراهيم بن أحمد التنوخي : ٣٠٠ .
 إبراهيم بن خُزيم الشاشي : ٢٩٦ .
 إبراهيم بن سعد الزهري : ٤٠٣ ، ٥٠٦ .
 إبراهيم بن سَلام : ١٧٧ .
 إبراهيم بن سيار النَّظَّام : ٣١ .
 إبراهيم بن طلق بن معاوية : ٤٤١ ت .
 إبراهيم بن طهَّمان : ٣٧٥ .
 إبراهيم بن عبد الرحمن العلقمي : ٣٠٤ .
 إبراهيم بن علي المصري : ٢٩٠ .
 إبراهيم بن محمد بن أبي يحيى الأسلمي : ٣٨٤ .
 إبراهيم بن موسى : ١٣٧ ، ٥١٠ .
 إبراهيم بن يوسف : ٣٠٧ .
 إبراهيم التَّازي : ٢٧٠ ، ٢٨١ .
 إبراهيم الحربي : ٥٣ ، ٥١٤ .
 إبراهيم الحلبي : ٤٢٤ .
 إبراهيم صاحب نظام الزُّبرجد : ٣٠٠ .
 إبراهيم العلقمي : ٣٠٥ .
 إبراهيم كردي : ٢٩٤ ، ٢٩٥ .
 إبراهيم النخعي : ١١٤ ، ١١٥ ، ١٧٥ ، ١٧٦ ، ١٧٧ ، ٣٤٠ ، ٣٤١ ، ٣٨٤ ، ٤٤٠ ، ٤٤١ ، ٥١٩ ، ٥٤٥ .
 إبليس : ١٣٧ .
 أبي بن كعب : ١٧٥ ، ٤٤٥ .
 الأثرم صاحب الإمام أحمد : ٤١١ .
 الأجهوري : ٣٠٦ .
 أحمد أبو العباس الرقي : ٤٣٧ .
 أحمد بن أبي دُؤاد المعتزلي : ٦٠ ت .
 أحمد بن أبي طالب : ٣٠٠ ، ٢٩٤ .
 أحمد بن أبي المجد : ٤٧٦ .

إسحاق بن إبراهيم النيسابوري : ٤٣٦ ، ٧٤ .
 إسحاق بن أبي إسحاق السبيعي : ١٠٠ .
 إسحاق بن أبي طلحة : ١٧٥ ، ٣٦٧ .
 إسحاق بن أبي فروة : ٣٨١ .
 إسحاق بن بشر الكاهلي : ٤٣٢ .
 إسحاق بن راشد الجزري : ٣٨٣ .
 إسحاق بن راهويه : ١٠٨ ، ١١٣ ، ١١٧ ،
 ١٧٧ ، ٢٥٥ ، ٣٧١ ، ٣٨١ ، ٣٩٩ ،
 ٤٠١ ، ٤٠٤ ، ٥٠٨ .
 إسحاق بن زوذان : ٤٣٨ .
 إسحاق بن يحيى الكلبي : ١٣٠ .
 إسحاق الذبيري : ٤٦٩ ت .
 أسد بن الليث : ٣٠٨ .
 أسد بن موسى : ١١٧ .
 إسرائيل عن يوسف : ١٥١ .
 الإسفرايني أبو بكر : ٥٥ .
 إسكندر أحد الملوك : ٤٠ .
 إسماعيل باشا البغدادي : ٢٩ ت .
 إسماعيل بن إبراهيم بن مقسم : ١٠١ .
 إسماعيل بن إبراهيم العقيلي : ٢٩٤ .
 إسماعيل بن أبي خالد : ١١٤ ، ٣٨٤ ،
 ٣٩١ .
 إسماعيل بن أبي صالح المؤذن : ٤٣٣ .
 إسماعيل بن أمية : ٤٠٦ .
 إسماعيل بن جعفر : ٤٣٩ .
 إسماعيل بن علية : ٧٣ ، ٤٠٣ .
 إسماعيل بن محمد الطلحي : ٤٣٢ .

أحمد بن محمد الدميّطي : ٢٩٢ .
 أحمد بن محمد الشُّمّيّ : ٣٠٤ .
 أحمد بن محمد الصوفي : ٢٩٤ .
 أحمد بن محمد القرشي العدوي : ٢٩٩ .
 أحمد بن محمد القشاشي : ٢٩٩ .
 أحمد بن محمد المغربي : ٣٠٥ .
 أحمد بن محمد النخلي : ٢٩٩ ، ٣٠٨ .
 أحمد بن محمد النهرواني : ٢٩٩ .
 أحمد بن منصور الجويني : ٢٩٩ .
 أحمد بن موسى الجوهري : ٢٩٩ ،
 ٣٥٠ .
 أحمد بن موسى المخرمي : ٤٣٦ .
 أحمد بن يعقوب : ٢٩٤ .
 أحمد الذرديري : ٢٩٩ .
 أحمد شاكر : ٧٣ ت ، ١٣٥ ، ٢٥٥ ،
 ٢٥٧ .
 أحمد الصباغ السكندري : ٢٧٩ .
 أحمد صفى الدين : ٢٩٩ .
 أحمد مقحم : ٢٩٦ .
 أحمد المُلوي : ٢٩٩ ، ٣٠١ .
 أحنف بن قيس : ٥٣٠ .
 إدريس عليه السلام : ٥٣٣ .
 ارتضاء علي الفاروقي : ٢٩ ت .
 أسامة بن زيد : ٩٩ ، ٣٤٦ .
 الإسفرازي محمود ، أو الإسفرازي أو
 الإسفرازي : ٢٧٢ ت .
 إسحاق بن إبراهيم الحمصي : ١٨٣ ت .

إسماعيل بن محمد بن الفضل : ٣١٣ .

إسماعيل بن موسى : ٣٦٧ .

إسماعيل التيمي : ٣٠٥ .

إسماعيل الحافظ في حديث مسلسل : ٢٧٧ .

إسماعيل الصَّفَّار : ٣٠٩ .

إسماعيل عن الشعبي : ١٢٣ .

إسماعيل شيخه مجهول : ٤٠٨ .

الإسماعيلي أبو بكر : ٨٣ ت ، ١١٨ ، ٢١٢ ، ٢١٧ ، ٢٤٧ ، ٥٠٨ .

الأسنوي الشافعي : ٢١٣ ، ٥٥٥ ت .

الأسود بن سفيان : ٣٠٨ .

الأسود ابن عبد يغوث الزهري : ١٠١ .

الأشعث بن بُراز الهُجَيمي : ٤٦٤ .

أشهب المالكي : ٥١٩ .

الأصبع بن زيد : ٤٧٥ ت .

الأصبع بن نباتة : ٤٨٠ .

الإصطخري : ٣٣ .

الأصم أبو العباس : ٨٩ ، ٣٥٠ .

الأعرج عن أبي هريرة : ٢٤٣ .

الأعمش : ١١٤ ، ١٣٠ ، ٢٣٥ ، ٢٤٦ ، ٢٤٨ ، ٣٨١ ، ٣٨٤ ، ٣٨٦ ، ٣٩١ ، ٤١٥ ، ٤٣٢ ، ٤٣٣ ، ٤٣٤ ، ٤٣٦ ، ٤٣٧ ، ٤٣٨ ، ٤٣٩ .

أفلح بن سعيد : ٤٧٧ .

الأقليشي : ٤٨٣ .

أكينة : ٣٠٨ .

إلياس عليه السلام : ٥٣٣ .

أم الأصبع أخت الأموية : ٢٣٥ ت .

أم أيوب الأنصارية : ١٠٠ .

أم سلمة زوج النبي : ٥٤٣ .

أم عطية : ٢١١ .

أم هانئ : ١٧٥ .

الإمام المهدي الموعود ظهوره : ٥٤١ .

أمية بن خالد : ٤٥٦ ، ٤٥٩ .

الأمير المحدث المالكي : ٢٦٩ ، ٢٧١ ت ، ٢٨١ ، ٢٨٢ .

الأمير بادشاه : ٣٢ ت .

أنس الصحابي : ٥١ ، ٥٢ ، ٥٧ ، ٦٥ ، ٧٣ ، ٩٤ ، ٩٥ ، ١٠١ ، ١١٥ ، ١٣٤ ، ١٧٥ ، ١٧٦ ، ١٧٧ ، ١٧٨ ، ٢١٢ ، ٢١٥ ، ٢٢٧ ، ٢٢٩ ، ٢٤٣ ، ٢٤٤ ، ٢٥٠ ، ٢٥٤ ، ٢٦٢ ، ٢٧٧ ، ٢٨٨ ، ٣٠٤ ، ٣٠٦ ، ٣١٣ ، ٣٢٩ ، ٣٣٤ ، ٣٥٣ ، ٣٦٦ ، ٣٦٧ ، ٣٦٨ ، ٣٦٩ ، ٣٧٠ ، ٣٧١ ، ٣٧٢ ، ٣٨٤ ، ٤١٦ ، ٤٣١ ، ٤٣٢ ت ، ٤٣٣ ت ، ٤٣٤ ت ، ٤٣٥ ، ٤٣٧ ، ٤٣٨ ، ٤٣٩ ، ٤٨٤ ، ٥٠٢ ، ٥٤٣ ، ٥٤٩ ، ٥٥٠ ، ٥٥١ .

الإمام الأوزاعي : ٥٠ ، ١١٠ ، ١١٥ ، ١١٦ ، ١٢٩ ، ٢٩٧ ، ٣٠١ ، ٣٥١ ، ٣٥٣ ، ٣٦٦ ، ٣٦٧ ، ٣٧١ ، ٣٨١ ، ٤٠٨ ، ٤١٠ ، ٥٠٤ ، ٥٠٨ ، ٥٥٠ ت .

٣٦٠ ، ٣٦٤ ، ٣٦٥ ، ٣٦٨ ، ٣٧٢ ،
 ٣٧٣ ، ٣٧٤ ، ٣٨٠ ، ٣٨٣ ، ٣٨٨ ،
 ٣٩٧ ، ٤١١ ، ٤١٣ ، ٤١٤ ، ٤١٦ ت ،
 ٤١٧ ، ٤١٨ ، ٤٢٦ ، ٤٢٧ ، ٤٥٨ ،
 ٤٦٤ ت ، ٤٦٥ ت ، ٤٦٧ ت ، ٤٧٨ ،
 ٤٨٠ ت ، ٤٨٢ ت ، ٤٨٣ ، ٤٩٥ ،
 ٥٠٢ ، ٥٠٥ ، ٥٠٨ ، ٥٠٩ ، ٥١٠ ،
 ٥١١ ، ٥٢٩ ، ٥٣٨ ، ٥٤٨ ، ٥٥٢ ،
 ٥٥٤ .

بُخْت نَصْر : ٣٨ .

البدر العيني : ٤٦١ ت .

البدر الغزي : ١٤ ، ٣٠٦ .

البراء بن عازب : ٥٠٣ .

البردعي الحنفي : ٣٢٨ .

البرديجي أبو بكر بن هارون : ٣٦١ ، ٣٦٢ .

البرقاني أبو بكر : ١٣٢ ، ٥١١ .

برمة بن الليث : ١٨٣ ت .

بريد بن عبد الله : ٣٦٣ .

بريرة الصحابية : ٦٢ .

البزار أبو بكر : ٥٣ ، ١٧٧ ، ٣٣٤ ، ٣٧٧ ،

٣٧٨ ، ٣٩٤ ، ٤٥١ ، ٤٥٦ ، ٤٥٧ ،

٤٥٨ .

البزار حسن بن الحسين : ١١٨ .

البزار الطبري : ٤٥٥ .

البردوي فخر الإسلام : ٢٠٦ ت ، ٢٤٩ ،

٣٢٨ ، ٣٤٠ ، ٤٨٦ .

بشر بن عبيد الله : ٢٧٦ ت .

أويس القرني : ٥٣٤ ، ٥٣٥ .

أيوب بن خالد الأنصاري : ٢٧٨ .

أيوب بن موسى : ٤٠٨ .

أيوب السختياني : ٢٢٠ ، ٢٣٢ ، ٣١٨ ،

٣١٩ ، ٣٤١ ، ٣٧٠ ، ٤٥٤ .

ب

البابلي الفقيه : ٣٠١ .

الباجوري : ٢٨ ت .

الباقلاني أبو بكر : ١١٢ ، ٤٩٠ ، ٤٦٠ .

الباوردي : ٤٢٦ .

البخاري الإمام : ١٤ ، ٤٧ ، ٥٠ ، ٥٢ ، ٥٦ ،

٦٢ ، ٦٥ ، ٦٦ ، ٧٠ ، ٧١ ، ٧٢ ، ٧٣ ،

٧٥ ، ٨١ ، ٨٢ ، ٨٣ ، ٨٦ ، ٨٧ ، ٩٣ ،

٩٧ ، ١٠٢ ، ١٠٣ ، ١٠٤ ، ١٠٨ ،

١١٢ ، ١١٥ ، ١١٧ ، ١١٨ ، ١١٩ ،

١٢٠ ، ١٢١ ، ١٢٢ ، ١٢٣ ، ١٢٤ ،

١٢٥ ، ١٢٦ ، ١٢٧ ، ١٢٨ ، ١٢٩ ،

١٣٠ ، ١٣١ ، ١٣٢ ، ١٣٣ ، ١٣٤ ،

١٣٥ ، ١٣٦ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٣٩ ،

١٤٠ ، ١٤١ ، ١٤٣ ، ١٤٤ ، ١٤٦ ،

١٦٢ ، ١٦٣ ، ١٨٢ ت ، ١٨٣ ت ،

١٨٤ ت ، ١٨٥ ت ، ١٨٦ ت ، ١٩٨ ت ،

٢١٥ ، ٢١٩ ، ٢٢٢ ، ٢٢٥ ، ٢٣١ ،

٢٤٦ ، ٢٥٠ ، ٢٦٤ ، ٢٧١ ، ٢٨٥ ،

٢٨٩ ، ٢٩٣ ، ٢٩٥ ، ٢٩٦ ت ، ٣١٩ ،

٣٢٣ ، ٣٢٤ ت ، ٣٢٥ ، ٣٣٢ ت ، ٣٣٤ ،

٣٣٦ ، ٣٣٨ ت ، ٣٣٩ ، ٣٤١ ، ٣٤٦ ،

٤٥٨ ، ٤٦١ ت ، ٤٦٣ ، ٤٧٨ ، ٤٧٩ ،

٤٨٠ ، ٤٨١ ت ، ٤٨٢ ، ٤٨٣ ت ، ٤٩٤ ،

٥٢٨ ، ٥٤٥ ، ٥٥٧ ، ٥٥٨ ت

ت

تاج الدين زكريا العثماني النقشبندى الهندي :

٢٧١ ، ٣٠٤ .

التجيبى : ٥٤٧

الترمذى : ٥٠ ، ٦٥ ، ١٠٢ ، ١٣١ ، ١٣٩ ،

١٤٤ ، ١٤٥ ، ١٤٦ ت ، ١٤٩ ، ١٥٠ ،

١٥١ ، ١٥٢ ، ١٥٥ ، ١٥٦ ، ١٥٧ ،

١٦٢ ، ١٦٣ ، ١٦٦ ، ١٦٧ ، ١٦٨ ،

١٦٩ ، ١٧٠ ، ١٧١ ، ١٨٦ ت ، ١٨٧ ،

٢١٥ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩ ، ٢٤٦ ، ٢٦٢ ،

٢٦٥ ، ٢٧١ ، ٢٨٢ ت ، ٢٨٥ ، ٢٩١ ت ،

٢٩٣ ، ٢٩٦ ، ٢٩٧ ت ، ٢٩٨ ، ٣١٨ ،

٣٢٩ ، ٣٣٦ ، ٣٣٨ ت ، ٣٤١ ، ٣٦٤ ،

٣٧٣ ، ٣٧٤ ، ٣٩٩ ت ، ٤٠٢ ، ٤٠٩ ،

٤١٠ ، ٤١٤ ، ٤١٦ ت ، ٤٢٧ ، ٤٨٣ ،

٥٤٨ ، ٥٥٥ .

التفتازانى : ٢٠٤ ، ٥٤٢ .

تقى الدين أبو الثناء محمود بن علي : ٢٨١ .

تقى الدين بن فهد الهاشمي : ٢٨٨ ، ٣٠٧ .

تقى الدين التميمي : ١٤ ، ١٥ ، ٢٠٧ ت .

تقى الدين الندوي الهندي : ١٩ .

تليد بن سليمان : ٣٨٤ .

تمام : ١٧٦ ، ٢٥٤ .

بُسْرَة بنت صفوان : ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٤٢ .

بِشْر بن عبد الوهاب الأموي : ٣٠٣ .

بِشْر الحافي : ٢٨٢ ، ٢٨٦ .

بِشِير بن مهاجر الغنوي : ٣٨٤ .

البصري عبد الله بن سالم : ٢٧٠ ، ٢٧٩ ،

٢٨٠ ، ٣٠١ ، ٣٠٣ .

البَغْوي أبو القاسم : ١٦٢ ، ١٦٣ ، ٢٥٦ ،

٤٨٢ ت ، ٥٤٨ .

البِقَاعِي الحافظ : ١٦٤ .

بقية بن الوليد الحمصي : ٣٨١ ، ٣٨٢ ت ،

٣٨٤ ، ٣٩٢ .

بكر بن عبد الله أبو عاصم : ٤٧٥ ت .

بكر بن وائل : ٢٢٩ .

بَكَيْر بن سليمان الكوفي : ٣٨٤ .

بلال بن رَبَاح : ٦٥ ، ٢٥٤ .

البُلْقِينِي شيخ الإسلام عُمَر : ١٢٧ ، ١٢٨ ،

١٥٣ ، ٢١٩ ت ، ٣٢٨ ، ٥٣٤ .

البُلْقِينِي عبد الرحمن بن عمر : ٨٤ ت .

بُندار محمد بن بشار : ٢٤٦ ، ٢٤٧ .

بَهْز بن حكيم : ١٣٨ ، ١٤٧ .

البُؤَيْطِي صاحب الإمام الشافعي : ٤٠٢ .

البيضاوي المفسر : ٢١٧ ، ٤٤٥ ، ٤٤٦ .

البيهقي : ٥٠ ، ١٣١ ، ١٧٣ ، ١٧٥ ت ، ١٧٦ ،

١٧٧ ، ١٧٨ ، ٢٠٨ ، ٢١٤ ، ٢١٦ ،

٢٣٦ ، ٢٣٨ ، ٢٣٩ ، ٣٣٤ ، ٣٣٦ ،

٣٣٧ ، ٣٤١ ، ٣٥٠ ، ٣٥٨ ، ٣٧٠ ،

٣٩٣ ، ٤٠٢ ، ٤٠٣ ، ٤٠٨ ، ٤٢٥ ،

٤٣٥ ، ٤٣٩ ، ٤٤٨ ، ٤٤٩ ، ٤٥٥ ،

جبير بن مُطعم : ٥٠١ .
 جُبَيْر بن نُفَيْر : ٢٣٤ ، ٢٣٥ ، ٣٨٥ ت .
 الجراح جد أبو عبيدة : ١٠١ .
 جرير بن حازم : ٤١٦ .
 جرير بن عبد الحميد : ٤٣٨ .
 جرير بن عبد الله البجلي : ١٧٣ ت ، ٥٣٠ .
 الجزيري : ٣١٠ .
 الجصاص : ٢٤٩ .
 جعفر عن الحسن السمرقندي : ٢٧٧ .
 جعفر بن بُرقان : ١٣٠ .
 جعفر بن سليمان الضُّبَعي : ٤٩٢ .
 جعفر بن محمد بن الحسن : ٤٣٨ .
 جعفر بن محمد عن علي : ١١٤ .
 جعفر بن مسافر التَّيْسِي : ١٧٦ .
 جعفر الرِّضَوِي : ٥٣٢ .
 جعفر الصادق : ٥٥٠ ت .
 جعفر المستغفري : ٣٠٥ .
 جلال الدين الدَّوَّاني : ١٩١ ، ١٩٣ ، ١٩٤ ،
 ١٩٥ ، ١٩٧ ، ٢٠٠ .
 جلال الدين الرِّضَوِي : ٥٣٢ .
 جمال الدين القاسمي : ١٨٥ ت ، ٤٧٠ ت .
 جمال الدين المحدث : ٦ ، ٥٥٩ ، ٥٦٠ .
 جمال الدين يوسف بن محمد : ٢٨١ .
 جُنيد : ٢٨٢ .
 الجُوزْجاني : ٤٤٠ ت .
 الجوزقاني : ٤٢٣ ، ٤٢٧ ، ٤٨٤ .
 الجوهري : ٤٤٦ ، ٥٤٥ ، ٥٤٦ ، ٥٤٧ .

التنوخي رسول هِرَقْل : ٢٤٥ .
 التهانوي ظَفَر أحمد : ٢٨ ت ، ٧٨ ت .
 الثَّوْرِيشتي : ٥٥٠ .
 التيمي محمد بن إبراهيم : ٦٨ .

ث

ثابت بن موسى الزاهد : ٤٣٢ .
 ثابت بن موسى عن شريك : ٤٣٣ ، ٤٣٥ ،
 ٤٣٦ ، ٤٣٩ .
 ثابت البُنَّاني : ١٢٢ ، ١٧٥ ، ١٧٦ ، ١٧٧ ،
 ٣٦٨ ، ٣٧١ ، ٤١٦ ، ٤٦٤ ت .
 الثَّقفي عن يحيى : ١٤٤ .
 ثوبان الصحابي : ٤٦٤ .
 ثور بن زيد : ٣٨٢ ، ٣٨٤ .

ج

جابر بن عبد الله : ٥١ ، ٥٢ ، ١١٥ ، ١٢٢ ،
 ١٧٢ ، ١٨٧ ، ٢١٦ ، ٢١٧ ، ٢٨٤ ،
 ٣٣٦ ، ٣٨٥ ، ٤٠٠ ، ٤٣٢ ، ٤٣٣ ،
 ٤٣٤ ت ، ٤٣٦ ، ٤٣٨ ، ٤٣٩ ، ٤٦٩ ت ،
 ٤٨٠ ت ، ٤٨١ ت ، ٥٤٣ .
 جابر الجعفي : ٣٨٥ ، ٣٩٢ ، ٤١٩ .
 الجاحظ : ٣١ ، ٣٢ ت .
 الجُبَّائي أبو علي : ٦٤ .
 جُبَّارة بن المُغَلِّس : ٤٣٧ .
 الجَبَرْتِي المؤرخ : ٢٧١ ت .
 جبريل : ٢٨٤ ، ٣١٧ ، ٤٥١ ، ٤٥٢ ، ٤٥٤ ،
 ٤٥٥ .
 جُبَيْر بن الحارث : ٢٧٦ ت .

جَوَيْر عن الضحاك: ١٧٣، ٤١٩.

جويرية بنت الحارث: ٢٨٢ ت.

الجويني إمام الحرمين: ٣٩، ٥٩ ت، ٣٠١، ٤٢٢ ت.

الجيلاني أبو علي: ٨٦، ٨٧، ١٠٤.

الجيلاني فضل الله: ١٨٢.

الجيلاني عبد القادر: ٤٤٣.

ح

الحاجب بن سليمان: ٤٠١.

الحارث الأعور: ١٣٩، ٤١٩.

الحارث بن أبي أسامة: ٣٩٧.

الحارث بن عبد الله: ١٤٧.

الحارث بن مسكين: ٥١٢.

الحازمي أبو بكر: ١٢٩، ٤٨٢ ت.

الحاكم أبو أحمد: ٤٦٥ ت.

الحاكم أبو عبد الله: ٤٥، ٤٧ ت، ٥٦، ٦٨، ٦٩، ٨٦، ٨٧ ت، ٩٥، ٩٧، ١٢١، ١٣١، ١٤١، ١٤٢، ١٤٤، ١٤٥، ١٦١، ١٦٢، ١٦٣، ١٨٧، ٢٠٤، ٢٠٥ ت، ٢٠٩، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٧، ٢٢٤، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣٦، ٢٤١، ٢٤٥، ٢٥٠، ٢٦٤، ٢٦٧، ٢٧١، ٢٨٥، ٢٨٧، ٢٩١، ٣٠٦، ٣١١، ٣١٢، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٣٢ ت، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٥٠، ٣٥٣، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٦٤، ٣٧٢، ٣٧٦، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤.

٣٩٢ ت، ٣٩٩، ٤٠٢، ٤٠٤، ٤٠٧، ٤١٠، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٩، ٤٤٥، ٤٩١، ٥٠٢، ٥٠٦، ٥٠٨، ٥٢٨، ٥٣٥، ٥٥٧.

حبيب بن أبي ثابت: ٣٨٥.

حجاج بن أرطاة: ٥٢، ١٤٧، ٣٨٥، ٣٩٢، ٤٤٥.

الحجاج بن يوسف الثقفي: ٢١٤.

الحجاجي: ٤٣٧.

حذيفة بن اليمان: ١٧٥، ٢٣٤ ت.

حريث بن سليم أو سليمان: ٤٠٦، ٤٠٧.

حريث بن عمار: ٤٠٧.

حريث رجل من بني عذرة: ٤٠٦.

حسام الدين القدسي: ٤٦٧ ت.

حسان بن عطية: ١١٥، ٢٩٧.

الحسن بن أبي طالب: ٣٩٥، ٤٦٩ ت.

الحسن بن أحمد الهمداني: ١٠٢.

الحسن بن إسماعيل الربيعي: ٧٤.

الحسن بن بشر الهمداني: ١٨٣ ت.

الحسن بن الحر: ٢٣٥، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠.

الحسن بن الحسن بن الحسن بن علي بن

أبي طالب: ١٠٢.

الحسن بن دينار: ٣١٥ ت.

الحسن بن ذكوان: ٣٨١، ٣٨٥، ٤٧٥ ت.

الحسن بن راشد: ٤٣٤.

- الحسن بن سفيان : ٤٣٧ .
الحسن بن عامر : ٤٣٣ .
الحسن بن عبد العزيز : ٣٠٢ .
الحسن بن عرفة : ٣٠٥ .
الحسن بن علي بن أبي طالب : ١١٣ ، ٣٠٥ ، ٣١٥ ، ٥٠١ .
الحسن بن علي الجواد : ٢٨٤ .
الحسن بن علي الحلواني : ١١٨ .
الحسن بن علي العجيمي : ٣٠٩ .
الحسن بن غفير : ٨٥ .
الحسن بن محمد الخلال : ٣٩٥ .
الحسن بن محمد صاحب كتاب «النسب» : ٤٦٩ ت .
الحسن بن محمد الصَّغاني : ٤٨٣ .
الحسن بن محمد العلوي : ٤٦٩ ت .
الحسن بن مسعود الدمشقي : ٣٨٥ .
الحسن بن موسى الطبري : ٤٣٨ .
الحسن البصري : ٥٥ ، ١٤٢ ، ١٨٧ ، ٢٨٢ ، ٢٨٣ ، ٣١٥ ، ٣٤٠ ، ٣٤٧ ، ٣٨٥ ، ٣٩١ ، ٤٦٤ ت ، ٥٠٥ ، ٥١١ .
حسنة أم عبد الرحمن بن حسنة : ١٠١ .
الحسين بن جعفر : ٤٣٩ .
الحسين بن حُرَيْث : ٤٠١ .
الحسين بن حفص : ٤٣٨ .
الحسين بن عطاء بن يسار : ٣٨٥ .
الحسين بن علي بن أبي طالب : ١١٤ ، ١٧٥ ، ٢٥٥ ، ٢٥٦ ، ٢٥٨ ، ٢٨٤ .
٥٠١ .
الحسين بن علي الكرايسي : ٥٩ ت ، ٣٨٦ .
الحسين بن واقد : ١١٥ ، ٣٨٥ .
حسين الجعفي : ٢٣٧ ، ٢٣٩ .
حسين زيدان : ١٣٥ ت .
حسين الصَّغَّار : ٤٣٧ .
حفص بن سليمان الأسدي : ١٧٦ .
حفص بن غياث الكوفي : ١٨٨ ، ٣٨٥ .
الحفني والحفناوي محمد بن سالم : ٢٧١ ، ٢٨٨ ، ٢٩٤ ، ٣٠٠ ، ٣٠١ ، ٣٠٤ .
حَكَّامة بنت عثمان بن دينار : ٤٣٥ .
الحكم بن عبد الله : ١٣٠ .
الحكم بن عبد الملك : ١٨٣ ت .
الحَكَم بن عُتَيْبَة : ٣٨٥ ، ٣٩١ .
حَكِيم بن حِزَام : ٣٤١ ، ٣٧٤ .
حماد بن أبي سليمان : ٨٤ ، ١٧٧ .
حماد بن زيد : ٥٠ ، ٢٣٢ ، ٢٨٧ ، ٣٩٣ ، ٤٠٣ ، ٤١٦ .
حماد بن السائب : ٩١ .
حماد بن سَلَمَة بن دينار : ١١٦ ، ١٢٢ ، ١٢٦ ، ١٧٦ ، ٣١٨ ، ٣١٩ ، ٤٠٢ ، ٤٠٣ ، ٤٦١ ت .
حماد بن شاكر : ٤٧٨ .
حمَّاد بن عَمْرٍو النَّصِيبِي : ٤١٥ .
حماد عن إبراهيم : ٥٤٥ .
حماد الكلبي : ٣٩٦ .
حَمَل بن مالك : ٦٧ .

حُمَيْد بن الربيع اللَّحْمِي : ٣٨٥ .

حُمَيْد الطويل : ١٧٥ ، ١٧٦ ، ٣٤٧ ، ٣٦٧ ،

٣٦٨ ، ٣٧٠ ، ٣٧١ ، ٣٨٥ ، ٣٩١ ،

٤٣٩ .

الحُمَيْدِي شيخ البخاري : ١٢٨ ، ١٤٤ ،

٢٧١ ، ٤٠١ ، ٤٩٩ .

حنبل بن إسحاق : ٧٤ .

حَنْبَل عن هبة الله : ١١٣ .

حيوة بن شريح : ٣٠٢ .

خ

خارجة بن زيد : ٤٢٧ .

خارجة بن مُصْعَب الخراساني : ٣٨٥ .

خالد بن أبي عمران : ٢٩٨ .

خالد بن طهمان الخَفَّاف : ٢٩٦ .

خالد بن عُرْفُطَة : ٥٣ .

خالد بن علقمة : ٢٦٦ .

خالد بن مهران هو خالد الحذاء : ١٠٢ .

خالد بن الوليد : ٩٥ .

خالد بن يزيد : ٢٢٨ ، ٢٦٧ .

الخُجَنْدِي : ٣٠٨ .

خَزْرَج بن عثمان السعدي : ١٨٣ ت .

الخُسْنِي القرطبي : ٢٣٤ ت .

الخضر عليه السلام : ٢٧٣ ت ، ٤٧١ ، ٥١٩ ،

٥٣٣ .

الخطابي أبو سليمان : ١٠٦ ، ١٣١ ، ١٤٥ ،

١٤٦ ، ١٥٢ ، ١٥٣ ، ١٥٤ ، ١٥٦ ،

١٧٠ ، ٢٣٦ ، ٢٦٤ ، ٢٦٧ ، ٤٦٤ ،

٤٦٣ ، ٤٦٢ .

الخطيب البغدادي : ٤٥ ، ٤٦ ت ، ٤٨ ، ٩٠ ،

٩١ ، ٩٢ ، ٩٤ ، ١٠٠ ، ١١٧ ، ١٣٧ ،

١٦١ ، ١٦٣ ، ١٧٥ ، ١٨٥ ت ، ٢٠٥ ،

٢٠٤ ، ٢٠٩ ، ٢١٠ ، ٢١٧ ، ٢٢٤ ،

٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٣٦ ، ٢٣٧ ، ٢٤٢ ،

٢٤٣ ، ٢٤٤ ، ٢٤٦ ، ٢٦٦ ، ٢٦٩ ،

٣٠٧ ، ٣٣٤ ، ٣٣٥ ، ٣٤١ ، ٣٥٠ ،

٣٥٣ ، ٣٥٩ ، ٣٧٢ ، ٣٧٨ ، ٣٧٩ ،

٣٨١ ، ٣٨٢ ، ٣٩٣ ، ٣٩٥ ، ٣٩٧ ،

٤١٧ ، ٤٢٣ ، ٤٣٤ ، ٤٤١ ت ، ٤٤٦ ت ،

٤٦٥ ت ، ٤٦٦ ، ٤٦٩ ت ، ٤٧٤ ت ،

٤٩٠ ، ٤٩١ ، ٥٠٣ ، ٥٠٤ ، ٥٠٦ ،

٥١١ ، ٥١٥ ، ٥١٦ ، ٥٢٠ ، ٥٢٨ ،

٥٥٧ .

الخفاجي أحمد بن عمر المصري : ١٩٣ ،

١٩٥ ، ١٩٦ ، ٢٠٠ ، ٤٢٥ .

خَلَف بن تميم : ٣٠٤ .

خلف بن محمد البخاري : ١١٧ .

خليل أبو بشر المُرْزِي : ٨٨ .

الخليل بن أحمد البصري : ٨٨ .

الخليل بن أحمد الشافعي : ٨٨ .

الخليل بن أحمد الفَرَاهيدي : ٨٨ .

الخليل بن أحمد القاضي المَهْلَبِي : ٨٨ .

الخليل بن أحمد قاضي سمرقند : ٨٨ .

الخيالي المتكلم : ٣٥ ، ٥٥٠ ت .

الدمياطي شهاب الدين : ٩٧ ، ٣٠٤ .

الدِّمِيرِي : ٣٠٩ ، ٤٤٦ .

الدَّهْلَوِي الشَّاه عبد العزيز : ٥٤١ .

الدَّيْلَمِي : ١٨٩ ، ٢٥٤ ، ٢٧٠ ت ، ٢٨٢ ،

٤٧٨ ، ٤٨٤ .

دينار الحبشي الكذاب : ٤٨٤ .

ذ

ذَكْوَان مولى عائشة : ٩٩ .

الذهبي : ٨ ، ٤٦ ت ، ٥٠ ت ، ٤٦ ت ، ٥٨ ت ،

٦٠ ت ، ٧٩ ، ٨٠ ، ٨١ ، ٨٢ ، ٨٣ ،

٩٣ ، ١٠٤ ، ١٢٣ ت ، ١٤٦ ، ١٤٧ ،

١٤٨ ت ، ١٥٣ ت ، ١٦٢ ، ١٦٣ ،

١٩٥ ت ، ٢٠٦ ت ، ٢٢٠ ت ، ٢٢١ ،

٢٦٥ ت ، ٢٧٣ ت ، ٢٧٤ ت ، ٢٨٥ ت ،

٢٨٦ ت ، ٣٠٧ ، ٣٣٢ ت ، ٣٦٣ ، ٣٨١ ،

٣٨٢ ، ٣٨٦ ، ٣٨٧ ، ٣٩٣ ، ٤١٩ ،

٤٢٦ ، ٤٢٩ ت ، ٤٣٠ ت ، ٤٣٧ ،

٤٤٠ ت ، ٤٦٤ ت ، ٤٦٩ ت ، ٤٧٢ ،

٤٧٥ ت ، ٤٧٦ ، ٤٨٠ ت ، ٤٨٥ ، ٥١٧ ،

٥٣٣ ، ٥٣٤ ، ٥٣٨ ، ٥٥٧ .

الذهلي أبو طاهر : ٤٣٦ .

الذهلي شيخ البخاري : ٣٩٦ ، ٣٩٧ .

ذو الكَلَّاع : ٥١ .

ذو اليدين الصحابي : ٦٣ .

ر

الرازي فخر الدين : ٣٢٧ ، ٤٤٧ ، ٤٤٨ ،

٤٥٠ ، ٤٥٨ ، ٤٦١ ، ٤٩١ ، ٥٣٢ .

د

الدارقطني : ٤٦ ت ، ٥٠ ، ٨١ ، ٨٥ ، ٨٩ ،

٩٢ ، ١٢١ ، ١٢٣ ، ١٢٥ ، ١٣١ ،

١٣٩ ، ١٧٢ ، ١٧٣ ، ١٨٧ ، ٢٢٨ ،

٢٢٩ ، ٢٣٢ ، ٢٣٧ ، ٢٣٨ ، ٢٣٩ ،

٢٤٢ ، ٢٦٥ ، ٢٦٧ ، ٢٧٨ ت ، ٣١٩ ،

٣٢٩ ، ٣٤١ ، ٣٦٠ ، ٣٧٤ ، ٣٦٩ ،

٣٧٠ ، ٣٧١ ، ٣٧٢ ، ٣٧٦ ، ٣٩٨ ،

٣٩٩ ت ، ٤٠٠ ، ٤٠٢ ، ٤٠٣ ، ٤٠٤ ،

٤٠٧ ، ٤٠٨ ، ٤١٦ ، ٤٢٣ ، ٤٣٦ ،

٤٣٩ ، ٤٦٥ ت ، ٤٧٥ ت ، ٤٨٣ ، ٤٩٩ ،

٥٠٦ ، ٥١٧ ، ٥٢٨ ، ٥٥٦ .

الدارمي : ١٨٩ ، ٢٠٧ ، ٢٩٦ ، ٣٠١ ، ٣٣٧ ،

٤١٠ ، ٥٥٦ .

داهِر بن نُوح : ٤٠٨ .

داود بن أبي الفَرَّات : ٥٢ .

داود بن أبي هِنْد : ١٢٣ ، ٤٦١ ت .

داود بن رُشَيْد : ٤٤٠ .

داود بن علي الظاهري : ٥٨ ت ، ٥٩ ت ،

٢١١ ت .

داود الأزدي : ١٧٣ .

الداودي : ٢١٦ ، ٢٩٤ .

دحلان = أحمد بن زين دحلان .

دَحِيَّة الكلبي : ٦٣ .

دُحَيْم : ٧٨ ت .

الدَّرَاوَزْدِي : ٤١٢ ت .

الدَّفْرِي : ٣٠٣ .

١٧٧ ، ١٧٨ ، ٣٢٨ ، ٣٣٨ ، ٤٦٨ ت ،

٤٧٠ ت ، ٤٧١ ت ، ٥٣٤ .

الزركلي : ٢٧ ت ، ٢٦٨ ت ، ٢٧١ ت ، ٢٨٩ ،
٥١٧ ت .

زكريا بن أبي زائدة : ٣٨٥ .

زكريا بن يحيى : ٨٩ .

زكريا بن يحيى البلخي : ٨٩ .

زكريا بن يحيى الكوفي : ٨٩ .

زكريا الأنصاري : القاضي ، شيخ الإسلام ،

الصوفي : ٢٥ ت ، ١٩٠ ، ٢٩٢ ، ٢٩٣ ،

٢٩٤ ، ٢٩٩ ، ٣٠٠ ، ٣٠١ ، ٣٢٣ ،

٤٣٠ ت .

الزمخشري : ٢٧ ت ، ٤٢٩ ت ، ٤٤٥ ، ٤٤٦ ،
٥٤٥ ، ٥٤٧ .

زَمْعَةُ بن صالح : ١٣٠ .

الزُّهري محمد بن شهاب : ١٠٩ ، ١١٠ ،

١١٣ ، ١١٤ ، ١١٥ ، ١٢٩ ، ١٣٤ ،

١٧٥ ، ٢٠٩ ، ٢١٠ ، ٢١٤ ، ٢٢٧ ،

٢٢٨ ، ٢٢٩ ، ٢٤٣ ، ٢٤٤ ، ٢٤٩ ،

٢٦٠ ، ٢٦١ ، ٢٩٩ ، ٣٤٧ ، ٣٥١ ،

٣٨٣ ، ٣٨٩ ، ٣٩١ ، ٤٠٣ ، ٤٣١ ،

٤٥٠ ، ٤٥٤ ، ٤٥٥ ، ٤٦١ ت ، ٥٠٢ ،

٥٠٤ ، ٥٠٨ ، ٥١٩ .

زهير بن حرب أبو خيثمة : ٣٠٧ .

زهير بن معاوية : ٢٣٥ ، ٢٣٦ ، ٢٣٨ ، ٢٣٩ ،

٢٤٤ ، ٢٤٥ ، ٢٥٦ .

زياد بن أبي سودة : ٣٨٥ .

رافع بن خديج : ٥٣ .

الرافعي : ٤٨٧ ، ٥٤٥ ، ٥٤٧ .

الرامهرمزي : ٤٥ .

الربيع بن أنس : ١٠٠ .

الربيع بن سليمان : ٣٠٢ ، ٥١٤ .

الربيع بن صبيح : ١١٦ .

الربيع بن محمود المارديني : ٢٧٦ ت .

ربيع بن يزيد : ٣١٧ .

رتن الهندي الكذاب : ٢٧٤ ت ، ٢٧٥ ت ،

٢٧٦ ت ، ٣١٠ ، ٥٣٧ ، ٥٣٨ ، ٥٣٩ .

الرَّدَّاد أحمد بن أبي بكر : ٢٨١ .

رِزْقُ الله بن عبد الوهاب التميمي : ٣٠٨ .

رَزِين : ٢٥٢ .

رَشْدِين بن سَعْد : ٨٣ .

الرَّمْلِي الفقيه : ٢٩٩ .

رَوَّاد بن الجراح : ٤٠٨ .

ز

زائدة بن قدامة : ٤٠٣ .

الزَّيْدِي المرتضى : ٥٥ ت ، ١٣٤ ، ٢٧١ ت ،

٢٩٢ ت ، ٤٩٧ ت ، ٥٠٢ ، ٥٠٤ ،

٥٥٥ ت .

الزبير بن الخريث : ١٧٥ .

الزبير بن عبد الواحد : ٢٨٧ ، ٣٠٦ ، ٣١٣ .

الزبير بن العوام : ٥٢ ، ٣٣٨ .

زَحْمُوِيَه : ٤٣٧ .

الزُّرْقَانِي : ٥٥٩ .

الزركشي : ١٥ ، ٥٨ ت ، ١٤٥ ، ١٤٦ ، ١٤٩ ،

السبكي تقي الدين: ٤٤٤، ٥٨، ٢٠٤،
٤٤٢، ٤٩٦.

السخاوي: ١٤، ١٥، ٢٧، ٣٧، ٤٩، ٧١،
٧٧، ٧٩، ٨١، ٨٢، ٨٤، ٩٠،
١٠٧، ١٤٨، ١٥٥، ١٧٤، ١٧٥،
١٧٨، ١٧٩، ١٨٥، ١٨٦، ١٩٠،
١٩٤، ١٩٥، ١٩٨، ٢١٤، ٢٤٧،
٢٥٢، ٢٥٣، ٢٦١، ٢٧٤، ٢٧٦،
٢٧٨، ٢٨٠، ٢٨٣، ٢٨٥، ٢٨٨،
٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٣٠٠، ٣٠٩،
٣٢٣، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٤٠، ٣٤٧،
٣٥٣، ٣٦٣، ٣٦٦، ٣٧٧، ٣٨٢،
٣٨٣، ٣٩٢، ٣٩٦، ٤٠٦، ٤٢١،
٤٣٠، ٤٧٤، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٧،
٤٨٨، ٤٩٨، ٥١٧، ٥٢٢، ٥٣٢،
٥٤١، ٥٤٧، ٥٦٠.

السُّدِّي: ٤٥٠، ٤٥٢.

سراج الدين قارىء الهداية: ٢٥.

سَرَبَاتُكَ الكذاب: ٢٧٦.

السَّرَخْسِي شمس الأئمة الحنفي: ٢١٣،
٣٤٠.

السَّرَخْسِي عبد الله بن أحمد الحموي:
٢٩٤، ٢٩٦.

السَّري السَّقَطِي: ٢٨٢.

سُرَيْج بن النعمان: ٩٣.

سعد بن أبي وقاص: ٥١، ٥٣، ١٠١،
٥٤٣.

زياد بن سعد: ٢٢٩.

زياد بن ميمون أبو عَمَّار: ١٧٥، ١٧٦.

زيد بن أرقم: ٥٢.

زيد بن أسلم: ٢٥٥.

زيد بن ثابت: ٥٤٣.

زيد بن الحُبَاب: ٢٣٣، ٢٦٢.

زيد بن الحسن: ١٠٢.

زيد بن رفاعه الهاشمي: ٤٧٤.

زيد بن عمرو بن نُفَيْل: ٥٣٠.

الزَيْلَعِي صاحب «نصب الراية»: ٣٤٢،

٣٦٨، ٣٧٤، ٤٠١، ٤٠٣،

٤٢٦، ٤٤٦، ٤٧٩.

زين العابدين بن الطبري: ٣٠٨.

زين العابدين بن علي بن الحسين: ١١٤،
٢٨٤.

زينب أخت مُسلم: ١١٣.

س

السائب بن يزيد: ٥٣، ٩٥، ٥٠٢.

سالم بن أبي الجَعْد: ٢٥٦، ٣٨٥.

سالم بن عبد الله: ١١٣، ١١٤، ٢١٤،
٢١٥، ٤٠٣، ٤١٥.

سالم بن محمد السَّنْهَوْرِي: ٣٠٦.

سالم البصري: ٣٠٣.

سَيْط ابن العَجَمِي: ٥٦، ٣٧٦، ٣٧٩، ٣٨٠،

٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٤، ٣٩١، ٤٤٢.

السبكي تاج الدين: ٣٢، ٥٨، ٤٩٦،

٥١٧، ٥٥٥.

٢٤٤ ، ٢٧١ ، ٢٩٢ ، ٢٩٣ ، ٣٦٨ ،

٣٧٠ ، ٣٨٣ ، ٣٨٦ ، ٣٩١ ، ٣٩٣ ،

٣٩٤ ، ٤٠٧ ، ٤٠٨ ، ٥٠٨ .

سفيان بن عيينة مؤلفي مسعر بن كدام : ٣٨٦ .

سفيان الثوري : ٥٠ ، ١١٢ ، ١١٥ ، ١١٦ ،

١٢٦ ، ١٤٤ ، ١٦٥ ، ١٨٥ ، ٢٤٦ ،

٢٤٧ ، ٢٤٨ ، ٢٥٦ ، ٢٥٧ ، ٢٦٦ ،

٢٨٦ ، ٣٠٣ ، ٣٠٨ ، ٣٢٤ ، ٣٥١ ،

٣٥٣ ، ٣٧٢ ، ٣٧٣ ، ٣٧٤ ، ٣٨١ ،

٣٨٤ ، ٣٨٥ ، ٣٨٦ ، ٣٩١ ، ٤٢٦ ،

٤٢٧ ، ٤٣٦ ، ٤٣٨ ، ٤٣٩ ، ٤٦٩ ،

٤٩١ ، ٤٩٧ ، ٥٠٥ ، ٥٠٧ ، ٥١٩ ،

٥٥٠ .

سفينة مولى رسول الله : ١٠٤ .

السَّقَّاط (علي بن محمد العربي المالكي) :

٢٧٩ .

سَلَّام بن أبي مطيع : ٤٨٠ ت .

سَلَّام الطويل : ١٧٥ ، ١٧٨ .

السَّلَفِي أبو طاهر : ١٦٣ ، ٣٠١ ، ٣٠٢ ،

٣٠٣ ، ٣٠٧ ، ٥١٦ .

سلمان الفارسي : ٥٣ ، ٦٥ ، ١٧٥ ، ٥٤٣ ،

٥٥٢ .

سَلَمَة بن الأكوع : ٥٢ ، ٥٣ ت .

سليمان أبو إدام = سليمان بن زيد : ١٨٣ .

سليمان بن أرقم : ٤٧١ ت .

سليمان بن حرب : ٣٠٣ .

سليمان بن داود الطيالسي : ٣٨٦ .

سعد بن طريف : ٤٣١ .

سعد بن علي الزنجاني : ٢٠٥ ت .

سعد بن مُعَاذ : ٤٩ .

سعيد بن أبي عَرُوبَة : ٥٠ ، ٧٣ ، ١١٦ ،

٢٦٧ ، ٢٨٥ .

سعيد بن أبي مريم : ٢٤٣ ، ٢٤٨ .

سعيد بن أبي هلال : ٥٠ .

سعيد بن جُبَيْر : ٤٥١ ، ٤٥٢ ، ٤٥٦ ،

٤٦١ ت ، ٤٦٢ ت .

سعيد بن زيد : ٥٢ .

سعيد بن سعد بن حفص : ٤٣٧ .

سعيد بن العاص : ٤٥٣ .

سعيد بن عبد العزيز : ٣١٧ ، ٣٨٥ .

سعيد بن محمد الوزان : ٥٠ ت .

سعيد بن المرزبان : ١٨٣ ت ، ٣٨٥ .

سعيد بن مسروق : ٢٤٦ ، ٢٦٦ .

سعيد بن المسيب : ٥٢ ، ١١٤ ، ١٣٩ ، ٢١٠ ،

٢٩٧ ، ٢٩٩ ، ٣٤٠ ، ٣٤٧ ، ٣٤٨ ،

٣٥١ ، ٣٥٢ ، ٣٧٠ ، ٤١٦ ، ٤٢٧ ،

٥٢٩ .

سعيد بن منصور : ٤٥٥ ، ٥٥٦ ت .

سعيد الأدم : ٢٨٨ ، ٣٠٦ ، ٣١٣ .

سعيد المقبري : ٨٥ .

سعيد مولى عمرو بن حزم : ٢٦٢ .

سفيان بن الحسين : ١٣٠ .

سفيان بن عيينة : ٥٠ ، ٧٧ ، ١١٥ ، ١٢٩ ،

١٤٤ ، ١٧٤ ، ١٨٥ ت ، ١٨٩ ، ٢٢٩ ،

سيبويه: ٢٢٦ ت، ٥٤٤.

السيد الجزيري: ٣١٠.

سيف بن عمرو التميمي: ٤٣١.

السيوطي: ٤٧ ت، ٤٩، ١٠٥، ١٠٩ ت،

١٤٧، ١٤٩، ١٥٣، ١٧٦، ١٧٨ ت،

١٨٦، ١٨٩، ١٩٨، ١٩٩ ت، ٢٤٥،

٢٤٩، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧ ت، ٢٦٤،

٢٧٥ ت، ٢٨٢، ٢٨٦، ٢٨٧، ٣٠٢،

٣٠٤، ٣٠٥، ٣١٥، ٣١٨، ٣٢٧،

٣٢٨، ٣٣٥، ٣٣٨، ٣٥٤ ت، ٣٥٥،

٣٥٦، ٣٥٨، ٣٦٤، ٣٦٦، ٤٠٠،

٤٢١، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦ ت،

٤٢٧، ٤٣٣ ت، ٤٣٥، ٤٤٦، ٤٥١،

٤٥٢، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٦٤ ت، ٤٦٥ ت،

٤٦٦، ٤٦٧ ت، ٤٦٨ ت، ٤٦٩ ت،

٤٧٠ ت، ٤٧٣ ت، ٤٧٤ ت، ٤٧٥ ت،

٤٧٦ ت، ٤٧٨ ت، ٤٧٩ ت، ٤٨٠ ت،

٤٨١ ت، ٤٨٢ ت، ٤٩٥، ٥١٠، ٥٢١،

٥٢٢، ٥٣٢، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٩،

٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣.

السيوطي محمد فخر الدين: ٢٨٧.

ش

الشافعي الإمام: ١٣، ٧٦، ٧٧، ١١١،

١١٣، ١٢٦، ١٤٦ ت، ١٨٦ ت،

٢٠٦ ت، ٢٠٨، ٢١٣، ٢١٦، ٢٤١،

٢٦٨، ٣٠٢، ٣١٥، ٣٢٤، ٣٢٨،

٣٣٠، ٣٤٠، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨،

سليمان بن داود المنقري: ٣٩٢.

سليمان بن شعيب الكيسان: ٢٨٧، ٣٠٦،

٣١٣.

سليمان بن قرم: ١٧٦.

سليمان بن يسار: ٤٢٧.

سليمان: ٣٠٨.

سليمان التيمي: ١٠٢، ٣٨٦، ٣٩١، ٤٥٤.

سلم حاجب المهدي: ٤٤٠.

سمرة بن جندب: ١٧٥.

سمعان: ٤٨٤.

السمعاني أبو سعد: ٥٨ ت، ٨٧، ١٠٥،

١٠٨، ٥٥٤.

السمعاني أبو المظفر: ١٠٨، ٢٢٢.

السماثودي محمد منير: ٢٩٤، ٣٠٠، ٣٠١،

٣٠٢، ٣٠٤.

السندي محمد أكرم: ٣٦، ٣٧، ٦٤، ٧٠ ت،

٧١، ٧٢، ٧٧، ٨٢، ٨٣، ١٠٤ ت،

١١٠، ١٤٧، ٢٣١، ٢٤٥، ٢٤٩.

السَّهْوَري المصري: ٢٨٩.

السَّهْوَري بن عبد الله: ٢٩٥.

السَّهْوَري عمر بن محمد: ٢٩٥.

سهل بن أبي حنمة: ٣٢٢، ٣٢٣.

سَهْل: ١٢٢.

السَّهْلِي: ٤٢٣.

سويد بن سعيد = الحدَّثاني: ٣٨٦، ٣٩٢.

سُويد بن عمرو: ٢٩٧ ت.

سُويد بن غفلة: ٥٣٥.

الشمس الغلغمي : ٣٠٥ .
 الشمس المعروف بحجازي الواعظ : ٢٨٨ .
 شهورش الجني المعمّر : ٢٧٣ ت ، ٢٧٦ ت ،
 ٣١٠ .
 الشّنواني : ٣١٠ ، ٣١٤ .
 شهاب بن خراش : ٢٨٨ ، ٣١٣ .
 شهاب الدين أحمد الجوهري : ٢٧٠ .
 الشوكاني : ٣٢ ت ، ٥٩ ت ، ١٩٨ ت ،
 ٣٣١ ت ، ٤٢١ ت ، ٤٧٠ ت ، ٤٧١ ت ،
 ٤٨٤ .
 الشيرازي : ٥٨ ، ٢٨٤ ، ٥٥٢ .
 ص
 صالح بن أبي صالح : ٨٩ .
 صالح بن الإمام أحمد : ٧٤ .
 صالح بن موسى المغربي المعروف
 بالزواوي : ٢٧٣ ت .
 صبحي السامرائي : ٤٦ ت .
 صدر الشريعة صاحب التوضيح : ٣٠٥ ،
 ٤٨٦ .
 صدقة بن خالد : ١٣٤ ، ١٣٥ .
 صديق حسن خان : ٤٢ ت ، ١٦٨ ت ،
 ١٩٤ ت ، ١٩٨ ت ، ٢٥١ ت ، ٢٥٢ ت ،
 ٣٢٦ ت ، ٣٣١ ت ، ٣٥٨ ت ، ٤٢١ ت ،
 ٤٢٢ ت ، ٤٤٦ ت ، ٤٦١ ت ، ٥٥٠ ت ،
 ٥٦١ ت .
 صعصعة بن الحسين الرقي : ٤٣٤ ، ٤٣٨ .
 الصغاني = الحسن بن محمد الصغاني .

٣٥٠ ، ٣٥١ ، ٣٥٣ ، ٣٥٥ ت ، ٣٥٦ ،
 ٣٥٧ ، ٣٥٨ ، ٣٦٠ ، ٣٧٠ ، ٣٧٤ ،
 ٣٧٨ ، ٣٨٤ ، ٣٩٢ ، ٣٩٩ ، ٤٠١ ،
 ٤٠٢ ، ٤٠٤ ، ٤٠٧ ، ٤٠٨ ، ٤٢٧ ،
 ٤٣١ ، ٤٩٠ ، ٤٩٣ ، ٤٩٧ ، ٥٠٨ ،
 ٥١٤ ، ٥١٥ ، ٥١٦ ، ٥١٩ ، ٥٥١ ،
 ٥٥٣ ، ٥٥٢ .
 شبابة بن سوار : ٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٣٧ ، ٢٣٨ ،
 ٢٤٢ ، ٤٩١ .
 شبّاك الضبّي : ٣٨٦ .
 الشّخامي : ٢٥١ .
 الشرف محمد بن محمد الطبري : ٣٠٠ .
 شريح بن النعمان : ٩٣ .
 شريح : ٢٠٧ ، ٣٤٠ .
 شريك القاضي : ٢٤٤ ، ٣٨٦ ، ٣٩١ ، ٤٠٩ ،
 ٤١٢ ، ٤٣٢ ، ٤٣٣ ، ٤٣٤ ، ٤٣٦ ،
 ٤٣٧ ، ٤٣٨ ، ٤٣٩ .
 شعبة بن الحجاج : ٧٣ ، ٧٧ ، ١٢٣ ، ١٦٥ ،
 ٢٢٠ ، ٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٤٦ ، ٢٦٥ ،
 ٢٦٦ ، ٢٦٧ ، ٣٠٧ ، ٣٦٨ ، ٣٧٠ ،
 ٣٩٢ ، ٤٢٦ ، ٤٥٦ ، ٤٦٢ ت ، ٤٨٣ ،
 ٤٩٩ ، ٥٠٦ ، ٥٠٩ ، ٥١٤ .
 الشعبي : ١٢٣ ، ١٧٣ ، ٢٠٧ ، ٢٠٨ ، ٢٢٥ ،
 ٣٤٠ ، ٣٤٧ ، ٣٨٥ ، ٤٠٩ .
 شعيب بن أبي أيوب : ٣٨٦ .
 شعيب بن دينار الحمصي : ٢٩٩ .
 شمس الدين الميداني : ٣١٦ .

٣١٥، ٣٣٩، ٤٠٧، ٤١٠، ٤١٢.

طلحة بن عبيد الله: ٥٢، ٥٤٣.

طلحة بن مُصَرِّف: ١٨٨، ١٨٩.

طلحة بن نافع أبو سفيان: ٣٨٦.

الطَّيَّي: ٥، ٦، ٢٧، ٢٩، ١٥٠، ١٥١،

١٥٤، ١٥٧، ١٥٩، ١٦٠، ١٦١،

١٧٠، ١٧٧، ٢٢١، ٢٤٥، ٢٤٨،

٣١٣، ٣١٦، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠،

٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٤، ٣٧٦، ٣٧٧،

٤٢٧، ٤٤٧، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٨٦،

٥٢٦، ٥٢٨، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨،

٥٥٩، ٥٦٠.

ظ

ظفر أحمد التَّهَانَوِي: ١٤٦، ٢٠٧.

ع

عائشة: ٥٣، ١٠٩، ١١٥، ١٣٧، ١٥١،

١٧٥، ٢٢٤، ٢٢٨، ٢٣٠، ٢٦٧،

٣٠٧، ٣٢٤، ٣٢٧، ٣٨٣، ٣٩٣،

٤١٩، ٤٧٥، ٥٠٢، ٥٤٣.

عائشة بنت قدامة: ١٧٥.

عابد السُّنْدِي: ٢٨٠، ٢٨٣، ٣١٠، ٣١١،

٣١٥.

عاصم الأحول: ٨٨، ٢٥٠، ٢٦٦، ٤٠٣.

عاصم بن ضمرة: ١٤٧.

عاصم بن علي: ٢٣١، ٢٣٦.

عاصم بن عمر الظَّفَرِي: ٣٨٧.

عاصم بن كُليب: ٢٤٤، ٢٤٥.

صفوان بن سُلَيْم: ٢٥٨، ٢٧٨، ٣٠٥،

٤١٦.

الصلت: ٣٠٩.

الصَّنَابِحي: ٣٠٢.

الصواف: ٢٩١.

الصُّوري محمد بن عبد المؤمن: ٩١.

الصيرفي أبو بكر: ٥٥، ٥٨، ٢١٢،

٢١٣.

ض

الضَّحَّاك: ١٧٣، ٤١٩، ٤٥٣.

ضِمَام بن ثَعْلَبَة: ٥٠٥، ٥٣٦.

ضَمْرَة بن سعيد المازني: ٣٢٨.

الضياء المقدسي: ١٣٣، ٤٥١.

ط

طارق الأشجعي: ٥٣.

طاهر بن إبراهيم الكوراني: ٣١٦.

طاهر الجزائري: ٣٠، ٧١، ١٢٦،

١٥٦، ٢٠٣.

طاوس بن كَيْسَان: ٣٨٦.

الطبراني: ٥٤، ١٧٥، ٢١١، ٢٣١، ٢٣٢،

٢٣٣، ٢٥٥، ٢٥٩، ٢٦٥، ٢٦٦،

٢٦٩، ٢٨٥، ٢٩١، ٣٣٧، ٤٠٩،

٤٥١، ٤٥٥، ٤٥٧، ٤٥٩، ٤٩٣،

٥٠٤، ٥٢١، ٥٤٨.

الطبري ابن جرير: ٢٦، ٤٥٥، ٤٥٨،

٤٦١، ٤٦٢.

الطحاوي: ٢٥، ٥٠، ١٨٨، ٢٤١، ٢٦٩،

عبد الرحمن بن بشر بن حكم العبدى : ٢٧٠ ،
٢٩٢ ، ٢٩٣ .

عبد الرحمن بن حسنة : ١٠١ .

عبد الرحمن بن زياد الإفريقي : ١٨٣ ،
٣٨٧ .

عبد الرحمن بن شيبه : ١٨٢ .

عبد الرحمن بن عبد العزيز المغربي : ٥٤٦ .

عبد الرحمن بن عوف : ٥٥ ، ٥٤٣ .

عبد الرحمن بن غنم : ١٣٤ .

عبد الرحمن بن محمد الكزبري : ٢٦٩ ،
٣١٠ .

عبد الرحمن بن محمد المحاربي : ٣٨٧ .

عبد الرحمن بن مكي : ٣٠٢ .

عبد الرحمن بن مهدي : ٢٢٠ ، ٢٣٥ ، ٢٤٦ ،
٢٤٧ ، ٢٤٨ ، ٢٥٧ ، ٣٦٠ ، ٤٢٦ .

عبد الرحمن بن نمر : ٥٠٤ .

عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني :
٤٧٠ ، ٤٧١ .

عبد الرحمن بن يزيد بن جابر : ١٣٤ .

عبد الرحمن الأهمل : ٢٧٣ .

عبد الرحمن = حاجي رمزي : ٢٧٢ ، ٣٠٥ .

عبد الرحمن المكناسي : ٢٧٣ .

عبد الرحمن والد ابن الصلاح : ٤٢ .

عبد الرحيم المصري الحفني القاضي : ٢٨٩ .

عبد الرزاق الصنعاني : ١١٣ ، ٢٥٤ ، ٢٦٣ ،

٣٣٩ ، ٣٨٣ ، ٤٠٦ ، ٤٣٦ ، ٤٣٩ ،

٤٦٩ .

عاصم بن المنذر : ٤٠٣ .

عامر بن سعد الوقاصي : ١٠١ .

عامر بن الطفيل : ٢٥٠ .

عامر بن يحيى المعافري : ٢٩٠ .

عامر = الشعبي .

عباد بن أبي صالح : ١٠٠ .

عباد بن منصور : ٧٨٣ .

عبادة بن الصامت : ٥١ ، ٥٤٣ .

عباس بن عمران الغزي : ٤٣٧ .

عباس بن محمد الدوري : ٦١ .

عبد الأول : ٣٠١ .

عبد الباقي الزرقاني : ٢٨٩ .

عبد الجبار بن وائل : ٢٤٤ .

عبد الجليل القيسي البصري : ٣٨٧ .

عبد الحفيظ الفاسي : ٤٦ ، ٢٧٢ ، ٢٧٣ ،

٢٧٥ ، ٢٧٨ .

عبد الحق (الإشيلي) : ١٢٥ .

عبد الحميد بن بحر الكوفي : ٤٣٢ ، ٤٣٣ ،

٤٣٧ .

عبد الحميد بن حبيب : ٢٩٧ .

عبد الحميد بن جعفر : ٢٣٢ .

عبد الحي الكتاني : ٢٧١ .

عبد الخالق المزجاجي : ٣١٦ .

عبد الخير : ٢٦٧ .

عبد ربه بن قيس الأنصاري : ٥٢ .

عبد الرحمن بن أبي حاتم : ٤٠٢ .

عبد الرحمن بن أحمد الغزي : ٢٩٠ .

- عبد السلام اللقاني : ٣٠٦ .
عبد الصمد بن عبد الوارث : ١٨٨ .
عبد الصمد بن مُطَيْر : ٤٧٥ .
عبد العزيز البخاري : ١٤ ، ٢٠٦ ، ٥٤٧ .
عبد العزيز بن الحارث التميمي : ٤٤٢ .
عبد العزيز بن صُهَيْب : ٧٣ .
عبد العلي اللكنوي : ٣٢٢ ، ٣٢٨ .
عبد الغني الأزدي : ٩٢ ، ٩٣ ، ١٠٤ ، ٥٢٨ .
عبد الغني الغنيمي : ١٢٠ ت .
عبد الغني المجدي : ٣١٦ .
عبد الغني المقدسي : ٩١ ، ٥٤٩ .
عبد الفتاح أبو غدة (في كل المواضع ت) : ٤٦ ،
٥٨ ، ٧٣ ، ١٨٨ ، ٢٥٧ ، ٢٧٢ ، ٢٩٠ ت ،
٣٣٢ ، ٣٤٣ ، ٣٦٤ ، ٤٢٠ ، ٤٢٢ ،
٤٢٧ ، ٤٦٢ ، ٤٦٨ ، ٤٧١ ، ٤٧٩ .
عبد القادر بن مصطفى الصقوري : ٣١٦ .
عبد القادر (الطبري) : ٣٠٨ .
عبد القادر القرشي : ١٩٥ ت .
عبد القادر الكيلاني : ٢٩٤ .
عبد القاهر البغدادي : ٣١ ، ١١٣ .
عبد القدوس بن حبيب : ١٣٠ ، ١٧٦ .
عبد اللطيف بن عبد المنعم الحرّاني : ٢٧٠ .
عبد القيوم عبد النبي : ٢٦ ت .
عبد الله بن أبي شبرمة : ١٢٣ .
عبد الله بن أبي صالح : ١٠٠ .
عبد الله بن أبي طلحة الأنصاري : ٥٣٤ .
عبد الله بن أبي قتادة : ٤١٦ .
عبد الله بن أبي نجیح : ٣٨٧ .
عبد الله بن أحمد بن حنبل : ٧٤ ، ١١٣ ،
٤٩١ ، ٥٠٣ .
عبد الله بن أحمد بن عامر : ٤٧٤ ت .
عبد الله بن أحمد السمرقندي : ٢٨١ .
عبد الله بن أمّ مكتوم : ٥٣١ .
عبد الله بن بُريدة : ١١٥ .
عبد الله بن جعفر بن أبي طالب : ٥٠٢ .
عبد الله بن الحارث بن نوفل : ٥٣٤ .
عبد الله بن دينار : ١١٢ ، ٢٢٧ ، ٢٥٩ ، ٣٧٢ ،
٣٧٣ ، ٣٧٤ .
عبد الله بن رافع : ٣٠٥ ، ٣٧٨ ، ٤٧٧ .
عبد الله بن رِفاعَة السعدي : ٢٩٠ .
عبد الله بن الزُّبَيْر : ٢١٤ ، ٢١٥ ، ٢٩٦ ،
٣١٦ ، ٣٣٨ ، ٣٧٢ ، ٤٩٩ ، ٥٠٢ ،
٥٤٣ ، ٥٤٥ ، ٥٤٦ ، ٥٤٧ .
عبد الله بن زيد بن أسلم : ٢٥٥ .
عبد الله بن زيد : ٢٢٨ ، ٤٧٩ ت .
عبد الله بن زيد بن عبد ربه : ٦٥ .
عبد الله بن السائب : ١٣٩ .
عبد الله بن سالم البصري = البصري .
عبد الله بن سعيد المقبري : ٤٦٥ ت .
عبد الله بن سفيان : ٣٩٧ .
عبد الله بن سَلَام : ٢٨٥ ، ٣٠١ ، ٣٢٥ .
عبد الله بن سليمان بن أكيمة الليثي : ٤٩٣ .
عبد الله بن شبرمة : ٤٣٧ .
عبد الله بن صالح الجُهني : ١٨٢ .

عبد الله بن صالح المصري : ٨٣ .

عبد الله بن الصامت : ٤٦٩ .

عبد الله بن الصديق الغماري : ٤٨١ ت .

عبد الله بن عامر بن ربيعة : ٥١ .

عبد الله بن عباس : ٥١ ، ٥٣ ت ، ٧٦ ، ١٢٢ ،

١٣٨ ، ١٧٥ ، ٢٠٩ ، ٢٣٧ ، ٢٥٥ ،

٢٥٨ ، ٢٧٠ ، ٢٨٤ ، ٢٨٥ ، ٢٨٦ ،

٣٠٣ ، ٣٠٨ ، ٣٢٦ ، ٣٣١ ، ٣٣٢ ت ،

٣٨٣ ، ٣٧٢ ، ٣٥٨ ، ٣٤٦ ، ٣٣٦ ،

٣٨٦ ، ٤١٩ ، ٤٣١ ، ٤٤٥ ، ٤٤٦ ،

٤٥٠ ، ٤٥١ ، ٤٥٣ ، ٤٥٤ ، ٤٥٦ ،

٤٥٧ ، ٤٦٠ ، ٤٦٢ ت ، ٤٧٥ ت ،

٤٧٩ ت ، ٥٠١ ، ٥٠٢ ، ٥١١ ، ٥٤٣ ،

٥٤٤ ، ٥٤٥ ، ٥٤٦ ، ٥٤٧ .

عبد الله بن عبد الله بن عمر : ٤٠٢ .

عبد الله بن عطاء الهروي : ٩٩ .

عبد الله بن علي بن إسحاق : ٤٣٣ .

عبد الله بن عمر : ٥١ ، ٥٢ ، ١١٢ ، ١١٥ ،

١٧٧ ، ١٨٩ ، ٢١٠ ، ٢١٤ ، ٢٢٤ ،

٢٢٧ ، ٢٥٩ ، ٢٦٣ ، ٢٩٦ ، ٢٩٨ ،

٣٠٢ ، ٣١٤ ، ٣٢٠ ، ٣٢٩ ، ٣٣٣ ،

٣٣٦ ، ٣٥٣ ، ٣٥٥ ت ، ٣٧٢ ، ٣٧٣ ،

٣٧٤ ، ٣٨١ ، ٤٠٠ ، ٤٠١ ، ٤٠٣ ،

٤١١ ، ٤١٢ ، ٤١٣ ، ٤١٥ ، ٤٧٤ ت ،

٤٧٥ ت ، ٤٧٨ ت ، ٤٨٠ ت ، ٤٨١ ت ،

٤٩٣ ، ٥٠٣ ، ٥٠٧ ، ٥٤٣ ، ٥٤٤ ،

٥٤٥ ، ٥٤٦ ، ٥٤٧ .

عبد الله بن عمر الخراساني : ٤٧٥ ت .

عبد الله بن عمر السعودي : ٢٩٠ .

عبد الله بن عمرو بن العاص : ٥٢ ت ، ٥٣ ت ،

٥٧ ، ١٢٣ ، ٢٢٤ ت ، ٢٨٤ ، ٢٨٥ ،

٢٩٠ ، ٢٩٣ ، ٣٢٥ ، ٣٢٦ ، ٣٧٢ ،

٣٧٤ ، ٤٠٤ ، ٥٤٣ ، ٥٤٥ .

عبد الله بن عون : ١١٤ .

عبد الله بن قيس الأنصاري : ٥٢ ت .

عبد الله بن المبارك : ٢٩ ، ٥٠ ، ٣٣٠ ، ٣٩٢ ،

٤٠٢ ، ٤٣١ ، ٤٩٩ ، ٥١٩ .

عبد الله بن محمد بن ربيعة القُدامي : ٤٤٢ .

عبد الله بن محمد الثقفي : ٢٣٥ .

عبد الله بن مروان : ٣٨٧ .

عبد الله بن مُساور : ١٨٣ ت .

عبد الله بن مسعود : ٥١ ، ٥٢ ، ٥٧ ، ١١٤ ،

١١٥ ، ١٧٥ ، ٢١٥ ، ٢٣٥ ، ٢٣٦ ،

٢٣٧ ، ٢٣٨ ، ٢٣٩ ، ٢٤٠ ، ٢٤١ ،

٢٤٦ ، ٢٤٨ ، ٢٦٦ ، ٢٢٢ ، ٢٢٦ ،

٣٢٩ ، ٣٣١ ، ٣٤١ ، ٣٧٢ ، ٤١٢ ،

٤٤٩ ، ٤٥٦ ت ، ٤٥٧ ت ، ٥٤٣ ، ٥٤٤ ،

٥٤٥ ، ٥٤٦ ، ٥٤٧ ، ٥٥٢ .

عبد الله بن معاوية : ٨٢ ، ٣٨٧ .

عبد الله بن معدان الأزدي : ٤٣١ .

عبد الله بن ميمون القَدّاح : ٢٨٠ .

عبد الله بن واقد الحرّاني : ٣٨٧ .

عبد الله بن يزيد الحبلي : ٣٠٢ .

عبد الله بن يوسف : ٢٤٣ .

- عبد الله البتاني : ٢٨٩ .
عبد الله خاطر : ١٠٣ ، ٢٣٧ ، ٢٥٩ ت .
عبد الله الرّماني : ٢٨٧ .
عبد الله والد عبد الرحمن بن حسنة : ١٠١ .
عبد الله : ٣٦٨ .
عبد المؤمن الجني : ٢٧٣ ت .
عبد المؤمن الدميّطي : ٣٠٧ .
عبد الملك بن مروان : ١٤٣ .
عبد الملك بن نجيد : ٣٠٤ .
عبد الملك الخفاف : ٣٨٧ ، ٣٩١ .
عبد المنعم بن نعيم : ١٨٧ .
عبد الوارث : ٧٣ .
عبد الواسع بن يحيى الواسعي اليمني : ٢٧٢ ت .
عبد الوهاب بن عطاء : ٤٠٣ .
عبد الوهاب الخفاف : ٣٨٧ .
عبد الوهاب الشعّراني : ٢٩٤ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨ .
عبد الوهاب عبد اللطيف : ١٨٤ ت .
عبد بن حميد : ٢٩٦ ، ٣٣٦ ، ٤٠٤ ، ٤٥٠ .
عبدان الجواليقي : ٤٠٨ .
عبدان : ٥١٠ .
عبيد الله بن أحمد الصيرفي : ٣٩٦ .
عبيد الله بن أخنس : ١٣٨ .
عبيد الله بن زحر : ٢٩٨ .
عبيد الله بن عبد الله بن عمر : ٤٠٢ ، ٤٠٣ .
عبيد الله بن عتبة : ٢١٦ ، ٢٢٨ ، ٤٢٧ .
عبيد الله بن الخيار : ٣٤٧ .
عبيد الله بن عمر : ١١٥ ، ٢٦٣ .
عبيد الله بن عمرو : ٣٨١ .
عبيد الله بن محمد بن عائشة : ٤٠٣ .
عبيد الله بن معاذ : ٣٠٧ .
عبيد الله بن المغيرة : ١٣٩ .
عبيد الله بن موسى العبسي : ١١٦ .
عبيد الله بن مؤهب : ١٨٣ ت .
عبيد الله العمري : ٥٢٣ .
عبيد الله الفارسي : ٣٩٦ .
عبيد بن غنّام : ٣٥٨ .
عبيدة السلماني : ١١٤ .
عتبة بن عبد السلمي : ٥١ .
عتبة بن النذر : ٥١ ، ٢٦٥ .
عثمان بن أحمد البجلي : ٣٧٨ .
عثمان بن الأسود : ٤٥٦ .
عثمان بن حسن الدميّطي : ٢٦٩ ، ٢٧٠ .
عثمان بن سعيد الحمصي : ٢٩٩ .
عثمان بن عبد الرحمن الطرائفي : ٣٨٧ .
عثمان بن عفان : ٥٢ ، ١٣٩ ، ٢١١ ، ٣٦٧ ، ٤٨٠ ، ٤٨١ ، ٤٩١ ، ٥٣٦ ، ٥٤٣ ، ٥٤٧ .
عثمان بن فائد : ٢٥٥ .
عثمان بن محمد التّوّزري : ٣٠٣ .
عثمان (عثمان بن الهيثم) : ١٣٦ ، ١٣٧ .
عثمان الدارمي : ٨٤ .
عثمان الدميّطي : ٢٩١ ، ٣١٤ .
العدي : ٣٠٨ ، ٣٠٩ .

.٥٤٧، ٥٤٣

عمر بن سعيد الحلبي : ٢٧٧، ٣٠٤، ٣٠٥.

عمر بن عبيد الطنافسي : ٣٨٣.

عُمَر بن علي المُقَدَّمي : ٣٨٨.

عمر بن يزيد المدائني : ٢٥٥.

عمر كحالة : ٤٦ ت.

عمر مكي : ٢٨٢، ٢٨٣ ت.

عمران بن أبي رجاء العطاردي : ١٠٢.

عمران بن الحصين : ٥٣، ١٠٢، ٥٤٣.

عمران بن موسى الطبيب : ٢٩٠.

عمران القصير : ١٠٢.

عمر بن تغلب التَّمْري : ١٤٢.

عمر بن ثعلبة : ١٠١، ١٠٢.

عمر بن الحارث : ١١٠.

عمر بن خالد : ٤١٥.

عمر بن دينار : ٧٧، ١١٢، ١١٥، ٢٧١.

.٢٩٣، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤.

عَمْرُو بن سَلَمَة : ٢١٧.

عمر بن شرحبيل أبو ميسرة : ٢٤٦، ٢٤٧.

.٢٤٨

عمر بن شعيب : ١٤٧، ٣٧٤.

عمر بن شَمِر : ٤١٩.

عمر بن العاص : ٢٧١.

عمر بن علي الفلاس : ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨.

.٤٦٥

عمر بن فائد الأسواري : ١٨٧.

عمر بن كعب : ١٨٨، ١٨٩.

عمر بن مسلم : ٣٠٢.

العوام بن مُرَاجِم : ٢٦٥.

عوف : ١٣٦، ٣٢٣ ت، ٥٠٥.

العَوْفي حفيد عطية العوفي : ٤٥٦.

العوفي = عطية بن سعد العوفي.

عون بن عبد الله : ٣٤١.

عياض القاضي : ٤٥، ٤٦ ت، ٤٩، ١٤٥.

١٩٦، ٤١٣، ٤٢٢ ت، ٤٤٧، ٤٤٩.

٤٥٠، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٥٠٤.

.٥٢٣، ٥٣٥، ٥٦٠، ٥٦١.

عيسى بن أبان : ٦٧.

عيسى بن عبد الله العسقلاني : ٤٠٨.

عيسى بن عمر السمرقندي : ٣٠١.

عيسى بن محمد : ٣٠٦.

عيسى ابن مريم (عليه السلام) : ٣٨، ٢٥٦.

.٥٣٣

عيسى بن موسى غُنْجَار : ٣٨٨.

عيسى بن يونس : ٢٣١.

عيسى البرّاوي : ٣٠١، ٣٠٣.

العيني بدر الدين : ١٤، ١٥، ٥١ ت،

١٢٣، ١٧٢، ١٧٣، ٢١٢، ٢١٣.

٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤١، ٢٤٦ ت، ٢٥٣.

٤٢٤، ٤٢٥، ٤٦٢ ت، ٥٣٨، ٥٣٩.

.٥٤٤

غ

الغزالي : ٢٦، ١٠٢، ٢١٣، ٣٤٣، ٣٥١.

.٥٢٣، ٤٤٣

القاساني أبو عبد الله التاجر : ٥٨ ت .
 قاسم بن عبيد الله العُمري : ٤٠٤ .
 قاسم بن العلاء الهمداني : ٢٨٤ .
 قاسم بن قُطْلُوبُغَا : ٣٢٩ ، ٣٤٢ .
 قاسم بن محمد : ١١٥ ، ٤٢٧ .
 قاسم بن مُخَيَّمَرَة : ٢٣٥ .
 قاسم بن مظفر العسكري : ٣٠٨ .
 القاسم بن الفضل : ٣٠٨ .
 قاسم التَّجِيبِي : ١٢٥ .
 القاضي حسين : ٥١٤ .
 القاضي محمد بن يوسف : ٦١ ت .
 قتادة : ٧٣ ، ١٧٥ ، ١٧٦ ، ١٧٧ ، ٢٢٨ ،
 ٢٦٧ ، ٢٦٩ ، ٣٤٧ ، ٣٦٦ ، ٣٦٨ ،
 ٣٧٠ ، ٣٧١ ، ٣٨٨ ، ٣٩١ ، ٤٥٢ ،
 ٤٥٦ ، ٤٥٩ ، ٥١٩ .
 قتيبة بن سعيد : ٢٤٤ .
 قُثَم بن العباس : ٣٧٢ .
 قُدَّامَة المصيصي : ٤٤٢ .
 القَرَافِي : ٣٢ ت .
 القرطبي : ٢٠٤ ، ٤٢٣ .
 القزويني سراج الدين : ٢٥٥ .
 القسطلاني : ٥٠ ، ٥٢ ، ٢٤٥ ، ٢٥٠ ت ،
 ٢٥١ ، ٤٦١ ت ، ٥٠٥ ت .
 القُضَاعِي : ٤٣٥ ، ٤٣٧ ت ، ٤٣٨ ، ٤٣٩ .
 القعنبي : ١٤٤ ، ٢٤٣ .
 القَقَال : ٦٨ .
 القَلْعِي : ١٨٨ .

غسان بن الربيع : ٢٣٩ ، ٣٣٧ .
 غُنْدَر : ٢٣١ .
 غياث بن إبراهيم بن طلق النخعي : ٤٤١ ت .
 الغَيْطِي النجم محمد بن أحمد : ٢٨٦ ، ٢٨٨ ،
 ٣٠٠ ، ٣٠١ ، ٣٠٧ .
 غِيلَان بن جرير : ٢٨٧ .
 ف
 فؤاد عبد المنعم أحمد : ١٦ .
 الفَادَانِي محمد ياسين : ٢٧٠ ، ٢٧٨ ، ٢٨١ ،
 ٢٨٧ .
 الفاسي = عبد الحفيظ الفاسي .
 فاطمة بنت الحسين : ٢٥٥ ، ٢٥٦ ، ٢٥٨ .
 فاطمة بنت قيس : ٤٠٩ .
 فاطمة بنت النبي : ٢٥٥ ، ٥٠١ .
 الفخر الرازي : ٣٨ ، ٤٠ ، ٢١٧ ، ٣٢٢ .
 الفَرَبْرِي : ٨٧ ، ١١٨ ، ٢٨٩ ، ٢٩٥ ، ٣٠٠ .
 فضل الله الحيدرابادي : ١٨٢ ت .
 الفضل بن زياد القطان : ٣٠٧ .
 الفضل بن العباس : ٣٤٦ ، ٣٧٢ .
 الفضل بن عيسى الرَّقَاشِي : ٤٨٠ ت .
 الفضل بن محمد البيهقي : ٤٣٥ .
 فِطْر بن خليفة : ٣٨٣ .
 الفَيْرُوزْآبَادِي : ٢٨١ ، ٤٢٧ ، ٤٦٣ .
 الفيومي : ٣٠٩ .

ق

القَابِسِي : ٢٢٢ .
 القاساني القاشاني : ٥٨ ، ٥٩ ت .

قيس بن أبي حازم: ١١٤، ١٤٢، ٣٧٨، ٥٣٥.

قيس بن تميم: ٢٧٥.

قيس بن سعد بن عبادة: ٢٢٣، ٣٨٧، ٥٥٢.
قيصر الروم: ٦٣.

ك

الكافيجي العلامة الإمام: ١٦.

كثير بن سليم: ٤٣٧.

كثير بن عبد الله بن كثير: ٤٣٤، ٤٣٨.

كثير بن مرة الحضرمي: ٢٣٣.

كثير عن ابن سيرين: ١٧٦.

الكرخي: ٦٧، ٢٠٥، ٢٠٦، ٣٢٨، ٣٣٠، ٣٢٩.

الكرماني: ٣٤٧، ٥٠٣.

كريمة بنت أحمد: ٢٩٥.

كريمة بنت عبد الوهاب: ٣٠٨.

الكشميهني محمد بن مكي بن زراع: ١١٨، ٢٩٥، ٣٠٠.

كعب الأحبار: ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦.

كعب بن زيد الأنصاري: ٢٥٠.

كعب بن عمر: ٥٢٠.

كعب بن مرة: ٤١٧.

الكعبي: ٤٩٦.

الكلاباذي: ٨٦، ٨٩.

الكلبي: ٤٤٥، ٤٥٤، ٤٥٧، ٤٧٢.

كمال بن أبي شريف: ٦، ١٨.

كمال الدين ابن إمام الكاملية: ٣٠٥.

كمال الدين أبو البقاء الحسني: ٣١٦.

الكوثري (في كل المواضع ت): ١٥، ١٨٥.

٢٧٦، ٣١٠، ٣٤٣، ٣٥١، ٤٦٧.

٤٦٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨٢.

ل

لاحق السدوسي: ٣٨٨.

اللقاني إبراهيم بن إبراهيم: ٢٨٩.

ليث بن أبي سليم: ١٦٥، ١٨٣، ١٨٨.

الليث بن سعد: ٥٠، ٨٣، ١١٥، ١٢٩، ١٣٦، ٢٩٠.

الليث عن أبيه أسد: ٣٠٨.

م

مأمون بن أحمد الهروي: ٤٣١.

مارؤت: ٤٢٤.

مالك بن إسماعيل التهدي: ٢٣٦.

مالك بن دينار: ٤٣٥.

مالك بن عرفة: ٢٦٦.

مالك الإمام: ٥٠، ٥٩، ١٠٩، ١١٠.

١١٢، ١١٣، ١١٥، ١١٦، ١٢٦.

١٤٤، ١٦٥، ٢٠٦، ٢٠٩، ٢١٠.

٢٢٠، ٢٢٢، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٧.

٢٣٤، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٥٥، ٣٠٢.

٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٨، ٣٣٣.

٣٤٦، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٣، ٣٥٤.

٣٦٧، ٣٦٨، ٣٧٠، ٣٧٥، ٣٨٢.

٣٩٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٣، ٤٢٢.

- ٣٠٠ .
- محمد بن أحمد الخليلي : ٢٩٠ .
- محمد بن أحمد المصري : ٢٨٩ .
- محمد بن أحمد المقدسي : ٢٨٦ .
- محمد بن إسحاق : ٥٢ ، ٩٧ ، ٣٨٨ ، ٤٠٢ ، ٤٠٣ ، ٤٠٤ ، ٤٢٤ ، ٤٢٥ ، ٤٤٥ .
- محمد بن إسحاق القطيعي : ٤٦٩ ت .
- محمد بن إسماعيل الترمذي : ٢٩٦ .
- محمد بن إسماعيل الأنصاري : ٣١٣ .
- محمد بن إسماعيل الخباز : ١١٣ .
- محمد بن أيوب : ٤٣٣ .
- محمد بن بشر : ٩١ .
- محمد بن بلال : ١٨٣ ت .
- محمد بن ثابت الخجندي : ٥١٤ .
- محمد بن جعفر بن الزبير : ٤٠١ ، ٤٠٢ ، ٤٠٣ .
- محمد بن حسان الأزرق : ٤٠١ .
- محمد بن الحسن الشيباني : ٢٦ ، ٢٤١ ، ٣١٥ ، ٣٣٩ ، ٥٥٣ .
- محمد بن الحسن الواسطي : ٥٠٥ .
- محمد بن الحسين البخاري : ٣٨٨ .
- محمد بن حمدان الطرائفي : ٣٥٠ .
- محمد بن الحنفية : ٢٢٣ ، ٢٥٤ .
- محمد بن خازم الضرير : ٣٨٩ .
- محمد بن خالد : ٣٩٦ .
- محمد بن داود السجزي : ٤٣٨ .
- محمد بن الدلجي : ٣٠٠ .
- ٤٢٧ ، ٤٩٠ ، ٤٩٤ ، ٤٩٥ ، ٤٩٧ ، ٥٠٢ ، ٥٠٥ ، ٥٠٦ ، ٥٠٧ ، ٥٠٨ ، ٥١٦ ، ٥١٩ ، ٥٢٥ ، ٥٥٠ ، ٥٥١ .
- الماوردي أبو الحسن : ٥١٤ .
- مبارك بن فضالة : ٣٨٨ .
- المباركفوري : ٢٩٦ ت .
- مبشر بن عبيد الكوفي : ١٧٣ .
- مثنى بن دينار : ١٧٥ .
- مجاهد : ١٧٧ ، ٣٤٧ ، ٤٥١ ، ٥١٩ .
- مجد الدين الحنفي : ٣٠٢ .
- مجير الدين الحنبلي : ٤٤ .
- المحاسبي الحارث : ٥٩ ت ، ٢٢٢ ت .
- المحب الطبري : ٣٠٨ ، ٤٢٣ .
- المحبي : ٢٧١ ، ٢٨٩ .
- محرز بن عبد الله : ٣٨٨ .
- المحلي : ٣٨ .
- محمد بن إبراهيم التيمي : ٥١ ، ٥٢ ، ٧١ ، ١٤٣ ، ١٤٤ ، ٣٦٣ .
- محمد بن إبراهيم الميديمي : ٣٠٩ .
- محمد بن إبراهيم الوزير : ١٣ .
- محمد بن أبي بكر الصديق : ٣٤٧ ، ٥٣٤ .
- محمد بن أبي الجود بن النجار : ٢٨٦ .
- محمد بن أحمد الأنصاري : ٣٠٣ .
- محمد بن أحمد عقيلة : ٣٠٥ .
- محمد بن أحمد بن سهيل البصري : ٤٣٧ .
- محمد بن أحمد بن يعقوب : ١١٧ .
- محمد بن أحمد الحفصي المروزي : ٢٨٩ ،

- محمد بن دينار : ٢٣١ .
 محمد بن رافع : ٢٥٦ .
 محمد بن الربيع الجيزي : ٥٤٨ .
 محمد بن زياد : ٢٣٠ ، ٢٣١ .
 محمد بن السائب الكلبي : ٩١ ، ٤٢٧ .
 محمد بن سُرور البلخي : ٤٨٣ .
 محمد بن سعد الباوردي : ٢٠٤ .
 محمد بن سعيد المصلوب : ١٣٠ ، ٤٧٢ ت .
 محمد بن سَلَام : ٥٠٥ .
 محمد بن سليمان بن فارس : ١١٧ .
 محمد بن سليمان المغربي : ٢٧٠ ، ٢٨١ .
 محمد بن سِيرِين : ١١٤ ، ١٣٦ ، ١٧٦ ،
 ٢٨٩ ، ٣٢٣ ، ٣٥١ .
 محمد بن صالح السبكي : ٣٠١ .
 محمد بن صدقة : ٣٨٩ .
 محمد بن صرام بن ركانة : ٤٣٨ ت .
 محمد بن الصلت : ٢٢٩ .
 محمد بن ضرار بن ريحان : ٤٣٤ ، ٤٣٨ .
 محمد بن طلحة النعالي : ٤٣٤ .
 محمد بن عَبَّاد بن جعفر : ٤٠١ ، ٤٠٢ .
 محمد بن عِبَادَة : ٤٠١ .
 محمد بن عبد الجبار : ١٨٣ ت .
 محمد بن عبد الخالق بن طَرْخان : ٣٠٧ .
 محمد بن عبد الرحمن الطُّفَاوي : ١٨٥ ت ،
 ٣٨٩ .
 محمد بن عبد الرحمن بن كامل : ٤٣٥ .
 محمد بن عبد الرحمن المالكي : ٣٨٩ .
 محمد بن عبد الرحمن المكناسي : ٢٧٤ ت .
 محمد بن عبد السلام البصري : ٤٣٧ .
 محمد بن عبد العزيز الدينوري : ٤٣٥ .
 محمد بن عبد الكريم : ٣٠٢ .
 محمد بن عبد الله بن جَحْش : ٢٨٩ .
 محمد بن عبد الله بن دوست : ٤٣٧ .
 محمد بن عبد الله بن ظَهيرة : ٣٠٣ .
 محمد بن عبد الله بن نُمَيْر : ٤٣٥ .
 محمد بن عبد الله الحضرمي : ٤٣٣ .
 محمد بن عبد الله القرشي : ٣٠٧ .
 محمد بن عبد الله المثنى الأنصاري : ٨٩ .
 محمد بن عبد الملك الواسطي : ٣٨٩ .
 محمد بن عثمان : ٤٣٣ .
 محمد بن عجلان المَدَنِي : ٣٨٩ .
 محمد بن عفيف المخزومي : ٣٠٠ .
 محمد بن عُقَيْل الفريابي : ٩٣ .
 محمد بن عُقَيْل النيسابوري : ٩٣ .
 محمد بن عُكاشة الكُرْماني : ٤٣١ .
 محمد بن علاء الدين البابلي : ٢٨٨ ، ٣٠٠ ،
 ٣٠٦ .
 محمد بن العلاء : ٤٠١ .
 محمد بن علي أبو عبد الله : ٣٠٠ .
 محمد بن علي بن الربيع : ٤٣٦ .
 محمد بن علي : ٣٠٨ .
 محمد بن علي الجياني : ٣٠٠ .
 محمد بن علي الحَفْصي المروزي : ٣٠٠ .
 محمد بن علي الخبازي : ٣٠٠ .

محمد بن علي الدمشقي : ٩٣ .
 محمد بن علي الشَّوَّانِي : ٢٦٩ ، ٢٩١ .
 محمد بن علي النيسابوري : ٢٨٩ .
 محمد بن عمرو بن علقمة : ٩٧ ، ١٤٣ ، ١٧١ .
 محمد بن عمرو بن حُرَيْث : ٤٠٧ .
 محمد بن عمرو بن حَزْم : ٢٦٢ .
 محمد بن عوف الطائي : ١٨٤ ت .
 محمد بن عيسى بن سُمَيْع : ٣٨٩ .
 محمد بن عيسى الطباع : ٣٨٩ .
 محمد بن عيسى : ٣١٠ .
 محمد بن الفضل الصاعدي : ٢٨٩ ، ٣٠٠ .
 محمد بن الفضيل : ٧٣ .
 محمد بن فلان بن طلحة : ١٨٣ .
 محمد بن فهد الهاشمي : ٣٠٢ .
 محمد بن قاسم مقرئ الديار المصرية : ٢٨٨ ، ٣٠٠ .
 محمد بن قيس : ٤٥٥ .
 محمد بن كثير العبدي : ٢٤٦ .
 محمد بن كثير : ٢٥٥ ، ٣٠١ .
 محمد بن كعب القرظي : ٤٥٥ ، ٤٥٦ .
 محمد بن مالك السَّعْدِي : ٤٣٤ .
 محمد بن محمد أبو الحسن الليثي : ٥٢ .
 محمد بن محمد الباغندي : ٣٨٩ .
 محمد بن محمد الدمشقي : ٣١٦ .
 محمد بن محمد الزيادي : ٢٧٠ .
 محمد بن محمد الشرف الطبري : ٢٨٨ ، ٣٠٠ .
 محمد بن محمد النحاس : ٣٠٦ .
 محمد بن مصَفَّى بن البُهْلُول الحمصي : ٣٨٩ .
 محمد بن مقبل الحلبي : ٢٨٦ .
 محمد بن منذر الهروي : ٤٣٤ ، ٤٣٨ .
 محمد بن المنكدر : ٥١ ، ٤٦٩ ت .
 محمد منير الدمشقي : ٩ .
 محمد بن موسى القطان : ٣٢٣ ت .
 محمد بن ميمون التَّرسِي : ٣٠٧ .
 محمد بن نجم الدين العلوي : ٣٠٠ .
 محمد بن نعيم : ١١٧ .
 محمد بن يحيى أبو عمرو : ٢٩٣ .
 محمد بن يعقوب الأصم : ٣٠٢ .
 محمد بن يعقوب الخليلي : ٥٤٨ .
 محمد بن يعقوب النيسابوري : ٨٩ .
 محمد بن يوسف الصالحي : ٢٠٦ ت .
 محمد البَدَيْرِي الدميّاطي : ٢٩٤ ، ٣٠١ .
 محمد الحجازي الواعظ : ٣٠٠ .
 محمد الخَرَشِي : ٢٨٩ .
 محمد الخَضِر حسين التونسي : ٤٧٠ .
 محمد الخليلي : ٢٩٠ ت .
 محمد راغب الطباخ : ٣٧٦ .
 محمد السَّلْمُونِي : ٢٨٩ .
 محمد طاهر الفَتْنِي : ٢٥٢ .
 محمد عبد الباقي الأيوبي المدني : ١١ ، ٢٧٢ ت ، ٢٧٥ ت ، ٢٧٦ ت .

محمد عبد الحليم اللكنوي: ١٥٢، ٣١٠.

محمد عقيلة: ٣٠٨، ٢٠٩.

محمد عَوَّامة: ١٤، ٩٨، ١٨٤.

محمد المِكنَّاسي: ٣٧٣ ت.

محمد المؤصلي: ٣٠٠.

محمد نعمت الله: ٤٩٨.

محمود بن الربيع: ٥٠٢، ٥٠٤.

محمود شاكر: ٢٦ ت.

محيي الدين بن العربي الحاتمي: ٢٩٤.

مخدوم جَهَانِيَان: ٥٣٢.

المَرَاغِي أَبُو الْفَتْح: ٢٧٠، ٢٨١، ٢٩٤.

٣٠٨، ٢٩٩.

مُرَّة بن كعب: ٤١٧.

مِرْدَاس بن الأَسْلَم: ١٤٢.

مروان (بن الحكم): ٢٣٢.

مروان بن معاوية الفَزَارِي: ٣٨٩.

المُزْنِي: ١٣، ٤٠٨.

المِزِّي أَبُو الْحَجَّاج: ٥٠ ت، ١٠٤، ١١٧،

١٣٤، ١٤٩، ١٧٧، ١٧٨، ٢٥٧ ت،

٣٠٧، ٣١٦، ٤٦٦ ت، ٤٧٤ ت، ٤٧٨،

٤٩٨.

المِزِّي أَبُو الْفَتْح: ٣٠٦.

مُسَدَّد بن مُسْرَهْد: ١١٦، ٢٩٣، ٤٠٦.

مسروق: ٣٤٠.

مِشْعَر بن كِدَام: ٣٨٦.

مُسلم بن إبراهيم: ١٠٣.

مُسلم بن الوليد: ٤١٧.

مسلم الأعور: ١٧٥.

مسلم الإمام: ٢٦، ٤٧ ت، ٥٠، ٥٢، ٥٦،

٦٢، ٧٠، ٧١ ت، ١٠٣، ١٠٩، ١١٣،

١١٩، ١٢٠، ١٢١، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٤،

١٢٥، ١٢٦، ١٢٧، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٠،

١٣١، ١٣٢، ١٣٣، ١٣٦، ١٣٧، ١٣٩،

١٤١، ١٤٣، ١٤٤، ١٤٦، ١٤٧، ١٦٢،

١٦٣، ١٦٥، ١٦٦، ١٩٥، ٢٠٤، ٢١٣،

٢١٥، ٢١٩، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٨، ٢٥٠،

٢٧٨، ٢٨٥، ٢٨٧، ٢٩١، ٢٩٥ ت،

٣٠٤ ت، ٣١٩، ٣٣٢ ت، ٣٣٦،

٣٣٨ ت، ٣٥٠، ٣٥٨ ت، ٣٦٧، ٣٦٨،

٣٧٢، ٣٧٣ ت، ٣٧٤، ٣٨٩، ٣٩٣ ت،

٤١٠، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤ ت، ٤١٥،

٤١٦، ٤٢٥، ٤٢٧، ٤٦٤ ت، ٤٨٣،

٥٢٢، ٥٣٨ ت، ٥٥٤.

مسلم الزُّنْجِي: ٥١٩.

مَسْلَمَة بن القاسم القرطبي: ١٢٥.

مسلمة بن مَخْلَد: ٥٠٢.

مِسْوَر بن مَخْرَمَة: ٥٠٢.

المُسَيَّب بن واضح: ٣٨١.

المُسَيَّب والد سعيد: ١٤٢.

مُصَرِّف بن عمرو بن السري: ١٨٨.

مصطفى العزيزي: ٣٠١.

مصعب بن سعيد: ٣٨٩.

مصعب بن محمد بن شَرْحِبِيل: ٢٥٥، ٢٥٦،

٢٥٨، ٢٥٧.

- مطرّف بن عبد الله : ٥٠٦ .
 مطّلب بن عبد الله المخزومي : ٣٨٩ .
 مُطَيّن الحافظ : ٥٤٨ .
 مُعَاذ بن جبل : ٥٣ ، ١٣٨ ، ٢٨٥ ، ٣٠٢ ، ٣١٤ ، ٥٤٣ .
 مُعَاذ بن مُعَاذ : ٢٣١ .
 معاوية بن أبي سفيان : ٩٥ ، ٥٣ ، ٥١ .
 معاوية بن حَيّدة : ١٧٥ .
 معاوية بن سَبْرَة : ١٠٤ .
 معاوية بن صالح الحضرمي الحمصي : ٢٣٣ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥ .
 معاوية بن يحيى الصّدفي : ١٣٠ .
 مُعْتَمِر بن سليمان : ٤٦١ ت .
 معروف الكرّخي : ٢٨٢ .
 مَعْمَر أو مُعَمَّر بن بُرَيْك : ٢٧٣ ت ، ٢٧٤ ت ، ٢٧٦ .
 مَعْمَر بن راشد : ١١٠ ، ١١٥ ، ٢٦٣ ، ٣٣٣ ، ٣٨٣ .
 مُغلطاي علاء الدين : ٩٣ .
 المغيرة بن سِقْلَاب : ٤٠٣ ، ٤٠٤ .
 المغيرة بن شعبة : ٥٢ ، ٣٣٤ .
 المغيرة بن مِقْسَم الضّبّي : ٣٨٩ .
 موفق الدين البغدادي : ١٤ .
 مقاتل بن سليمان : ٤٧٢ ت .
 المَقْبُرِي (أبو سعيد) : ٤٠٨ .
 المِقْدَاد بن الأسود : ١٠١ ، ١٠٢ ، ٤٢٧ .
 المقرئزي المؤرخ : ٥٥٣ .
 مكحول الدمشقي : ٣٨٩ .
 مَكْلَبَة : ٢٧٥ ت ، ٣١٠ ت .
 مكّي بن عبّدان : ١٢٠ .
 المُنَاوي عبد الرّؤوف : ٢٨ ، ١٧٨ ت ، ١٨٢ ت ، ٤٠٠ ، ٥٢١ .
 المنذري : ١٣٣ ، ١٧٨ ، ٢٨٧ ، ٣٠٧ .
 منصور بن سليم : ٩٣ .
 منصور بن عبد المنعم الفُراوي : ١٠٠ .
 المنصور الخليفة العباسي : ٤٤١ .
 منصور : ١١٥ ، ٢٤٦ ، ٢٤٨ .
 مُنِيّة جدّة يَغْلَى بن عُبيد : ١٠١ .
 مهدي بن ميمون : ٢٤٦ ، ٢٦٦ .
 المهدي الخليفة العباسي : ٤٤٠ .
 مِهْران مولى رسول الله : ١٠٤ .
 موسى بن أبي الجارود : ٤٠٢ .
 موسى بن إسماعيل : ٤٠٣ .
 موسى بن داود الضبي : ١٧٦ ، ٢٣٦ ، ٢٣٩ .
 موسى بن طارق : ٣٦٧ .
 موسى بن عُبيدة : ٢٦٢ .
 موسى بن عقبة : ٣٩٠ ، ٣٩١ ، ٤٥٤ ، ٤٥٥ ، ٤٥٨ .
 موسى بن علي : ٤٣٧ .
 موسى بن هارون : ٢٤٤ ، ٤٨٠ .
 موسى عليه السلام : ١٣٩ ، ٣١٣ ، ٥١٩ .
 موسى عن مالك : ٣٧٠ .
 مولوي إلّه دَاذْ خان : ٤٩٨ .
 مولولي مراد الله : ٤٩٨ .

المَيَّانَجِي أَبُو حَفْصِ عَمْرِ بْنِ عَبْدِ الْمَجِيدِ
المَيَّانِشِي: ٤٥ ت، ٤٦ ت، ٤٧ ت.

الميداني: ١٤٨.

المَيْدُومِي أَبُو الْفَتْحِ: ٢٩٠، ٢٩٢.

مِيرْكَ شَاه: ٥٥٩.

ميمون بن أَبِي شَيْبٍ: ٣٩٠.

ميمون بن أَحْمَدِ الشُّلَمِي: ٤٣٩.

ميمون بن مُوسَى الْمَرْثِي: ٣٩٠.

ميمونة: ٧٦.

ن

ناشِرَةُ بْنُ سُمَيٍّ: ٥١.

ناصر الرشيد: ٢٦.

نافع مولى ابن عمر: ٥٢، ١١٢، ١١٣،

١١٥، ١٣٠، ٢٠٩، ٢٢٤، ٢٦٣،

٣٠٢، ٣٣٣، ٣٧٢، ٣٧٤، ٣٨١،

٤٠٣، ٤٠٤، ٤١٥.

النُّبَاهِي: ٢٣٤ ت.

النَّجَاشِي أَصْحَمَةُ: ٥٣٥.

النَّخَعِي إِبْرَاهِيمُ الْكُوفِي: ٣٤٠، ٣٩١.

النَّزَّالُ بْنُ سَبْرَةَ: ١٧٣.

النَّسَائِي: ٥٠، ٦٢، ١٠١، ١٢٠، ١٢١،

١٢٩، ١٣١، ١٤٤، ١٦٣، ١٨٤ ت،

١٨٦ ت، ٢٠٤، ٢١٢، ٢١٦، ٢١٨،

٢٣٠، ٢٣٣، ٢٤٤، ٢٤٦ ت، ٢٤٧،

٢٦٥، ٢٦٦، ٢٨٥، ٢٩١ ت، ٢٩٩،

٣١٤، ٣٣٦، ٣٣٨ ت، ٣٤٦، ٣٦٠،

٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٨٤، ٤٠٩،

٤١٠، ٤١٣، ٤١٤ ت، ٤١٦ ت، ٤٢٦،

٤٢٧، ٤٦٤ ت، ٣٦٥ ت، ٤٨٠ ت، ٤٨٣،

٤٨٥، ٤٩٥، ٤٩٧، ٥٠٨، ٥١٢،

٥٢٨ ت، ٥٥٥، ٥٥٦.

نُسْطُور: ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٨٣.

النَّسْفِي حَافِظُ الدِّينِ: ٣٥، ٤٤٥.

نَصْرُ بْنُ مَنْصُورِ الطَّرَسُوسِي: ٤٣٩.

نُصَيْرُ بْنُ عَمْرِ: ١٨٣ ت.

النَّضْرُ بْنُ شُمَيْلٍ: ٢٣١.

النَّعْمَانُ بْنُ بَشِيرٍ: ٤٩٣، ٥٢١.

النَّعْمَانُ بْنُ عَبْدِ السَّلَامِ: ٣٧٥.

نُعَيْمُ بْنُ حَمَادِ الْخُزَاعِي: ١١٧.

نعيم بن سالم: ٤٨٣.

نِفْطُوبَةُ: ٦١.

النُّفَيْلِي: ٢٣٦.

النَّهَّاسُ بْنُ قَهْمٍ الْبَصْرِي: ١٨٣ ت.

النَّهْرَوَانِي: ٥٨ ت.

نُوحُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ: ٢٤٦، ٤٤٥.

نُورُ الدِّينِ الْحَلَبِي: ١٨٢.

نُورُ الدِّينِ عَلِيِّ بْنِ يَاسِينَ: ٢٨٩.

نُورُ الْهَدْيِ أَبُو طَالِبِ الْحُسَيْنِ: ٢٩٥.

النُّووي: ٦، ٢٥، ٢٦ ت، ٣٢ ت، ٤٤، ٥١،

٦٨، ٩٦، ٩٨، ١١٩، ١٢٠، ١٢٤،

١٢٧، ١٣١، ١٣٣، ١٣٦ ت، ١٤٠،

١٤٢، ١٥٣ ت، ١٦٣، ١٧٣، ١٧٧،

١٧٨، ١٨٥ ت، ١٨٨، ١٩١ ت، ١٩٢،

١٩٣، ١٩٧، ٢١٢، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨،

٢٢١، ٢٣٦، ٢٤٣، ٢٦٤، ٣١٥،

٣٢٥ ت، ٣٤١، ٣٤٧، ٣٥١، ٣٥٤،

وائل بن داود: ٢٢٩.
 وائلة بن الأسقع: ٥٢.
 الواحدي: ٣٣٨.
 واصل الأحدب: ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٦٦.
 واصل بن عمرو الجذامي: ٥١.
 الواقدي: ٤٥٧، ٥٠٤، ٥٣٠، ٥٤٨.
 الوراق: ٢٨٦.
 الوصافي عبيد الله بن الوليد: ١٨٣ ت.
 وكيع بن الجراح: ٢٣١، ٢٥٧، ٢٨٦،
 ٣٠٣، ٣٣٦، ٣٩٣.
 الوليد بن بكر: ٨٧.
 الوليد بن كثير: ٤٠١، ٤٠٢.
 الوليد بن مسلم الدمشقي: ٣٦٦، ٣٦٧،
 ٣٧٠، ٣٧١، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٩٠.
 ٣٩٢، ٤١٧، ٥٠٤.
 الوليد بن مسلم العنبري: ٣٩٠.
 ولي الله الدهلوي: ٥٤١ ت.
 ي
 الياضي: ٤٤، ٥٥٣.
 ياقوت الحموي: ٤٥ ت، ٥٥ ت، ٥٥٥ ت.
 يحيى أبو جناب الكلبي: ٣٩٠، ٣٩٢.
 يحيى بن آدم: ٢٥٦.
 يحيى بن أبي بكير: ٢٣٦، ٢٣٩.
 يحيى بن أبي سليمان: ١٨٣ ت.
 يحيى بن أبي طالب: ٤٨٠ ت.
 يحيى بن أبي كثير: ٣٩٠، ٣٩١، ٤١٦.
 يحيى بن أيوب: ٤٣٩.

٣٥٦، ٣٥٧، ٣٩٣، ٤٠٧، ٤١٣،
 ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥٧ ت، ٤٧٤ ت،
 ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٩٤، ٥٢٥، ٥٣٨،
 ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٥٨.

هـ

هاروت: ٤٢٤.
 هارون بن عبد الله: ٢٣٣.
 هارون عليه السلام: ١٣٩.
 هاشم بن القاسم: ٢٣٩.
 هبة الله بن محمد: ١١٣.
 هرقل: ٣٤٥، ٥٠١.
 هرماس: ٢٢٥، ٢٥٨.
 الهروي أبو إسماعيل: ٢٥٨.
 هشام بن عروة: ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٣٨٣،
 ٣٩٠، ٣٩١.
 هشام بن عمار الدمشقي: ١٣٤، ١٣٥،
 ٢٩٧، ٤٣٩.
 هشام بن مروان: ٢٣٢.
 هشام بن يوسف: ١٣٧.
 هشيم بن بشير: ٢٣١، ٣٨٢، ٣٩٠، ٣٩١.
 هلال بن سويد: ٥١.
 همام (ابن منبه): ١١٥، ٢٢٨، ٣٣٣.
 هناد بن السري: ٤٠١، ٤٠٢.
 هشم بن خلف: ٢٤٧.
 الهيثمي: ٣٠٧، ٤٦٥.
 و
 وائل بن حجر: ٢٤٤، ٢٤٥، ٤١٠، ٤١١،
 ٤١٢.

يحيى بن أيوب أبو العباس الغافقي : ٢٩٨ .

يحيى بن حسان : ١٧٦ .

يحيى بن سعيد الأنصاري : ٥٠ ، ٥١ ، ١٣٠ ،

١٤٢ ، ١٤٤ ، ٢٦٤ ، ٣٩٠ ، ٣٩١ ، ٥١٩ .

يحيى بن سعيد القطان : ٥١ ، ١٣١ ، ١٣٣ ،

١٤٣ ، ١٤٣ ، ٢٢٠ ، ٢٣٥ ، ٢٤٦ ، ٢٤٨ ، ٢٦٤ ،

٤٦٥ .

يحيى بن سلام المفسر : ٢٦٧ .

يحيى بن سليم : ٢٦٣ .

يحيى بن عبد الله بن بكير : ١٣٦ ، ٢٩٠ .

يحيى بن علي القلانسي : ٣١٣ .

يحيى بن محمود بن سعد : ٣٠٦ .

يحيى بن محمود الثقفي : ٣١٣ .

يحيى بن مسلم : ١٨٧ .

يحيى بن معين : ٧٥ ، ٧٨ ، ٨٠ ، ٨٤ ،

٨٥ ، ١١٤ ، ١١٨ ، ١٣١ ، ١٨٣ ،

١٨٤ ، ١٨٥ ، ٢٣٩ ، ٢٥٦ ، ٢٥٨ ،

٢٦٥ ، ٣٠٧ ، ٣٦٠ ، ٤٢٥ ، ٤٢٦ ، ٤٦٤ ،

٤٦٥ ، ٤٨٣ ، ٤٨٥ ، ٤٩٧ ، ٥٠٣ .

يحيى بن مكرم الطبري : ٣٠٨ ، ٣٠٩ .

يحيى بن يحيى الليثي : ٢٣٤ .

يحيى بن يحيى النيسابوري : ٢٣٦ ، ٢٣٩ .

يحيى البكاء بن مسلم : ٢٩٦ .

يحيى عن أبي سلمة : ٣٠١ .

يزيد بن أبي حبيب : ١١٥ .

يزيد بن أبي زياد : ١٦٥ .

يزيد بن أبي مالك : ٣٩٠ .

يزيد بن الأصم : ٧٦ .

يزيد بن ربيعة : ٤٦٤ .

يزيد بن زريع : ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٤٠٢ .

يزيد بن عبد الرحمن الدالائي : ٣٩٠ .

يزيد بن عطاء الليثي : ٣٧ .

يزيد بن هارون : ١٤٣ ، ١٤٤ ، ٢٦٦ ، ٤٠٢ .

يزيد الرقاشي : ٢٨٨ ، ٣٠٦ .

يزيد والد سفيان : ٣٠٨ .

يعقوب بن شيبة : ٥٣ ، ٢٢٣ ، ٣٦٤ ، ٣٦٥ .

يعقوب بن عطاء بن أبي رباح : ٣٩٠ .

يعلى بن أبي يحيى : ٢٥٥ ، ٢٥٦ ، ٢٥٨ .

يعلى بن عبيد بن أبي أمية : ١٠١ .

يعلى بن عبيد الطنافسي : ١١٢ ، ٣٧٢ ،

٣٧٤ ، ٣٧٥ .

يعيش بن الجهم : ٤٠١ .

يوسف بن خالد : ٤٠٨ .

يوسف بن خليل : ٥٤ .

يوسف بن عبد الأحد القمي : ٣٠٦ ، ٣١٣ .

يوسف بن عبد الله بن سلام : ٥٠٢ .

يوسف بن ماهر : ٣٤١ .

يوسف بن يعقوب : ١١٧ .

يوسف القاضي : ٢٨٧ .

يوسف بن العلاء المزجاجي : ٣١٦ .

يوسف بن يحيى الهاشمي البغدادي : ٢٩٤ .

يونس بن يزيد : ١١٠ ، ١٢٩ ، ٤٣١ ، ٤٥٠ ،

٤٦١ .

٧ - المصادر والمراجع

اقتصرتُ فيها على ما عزوتُ إليه، وما طُبِعَ منها بالقاهرة
لم أذكر مكان طبعه

- ١ - الآثار المرفوعة في الأحاديث الموضوعة للكنوي. طبعة دار إحياء السنة بباكستان دون تاريخ، ودار الكتب العلمية ببيروت ١٤٠٥.
- ٢ - الإحكام في أصول الأحكام لابن حزم. دار الآفاق بيروت ١٤٠٠.
- ٣ - الإحكام في الأصول للآمدي. طبع الرياض ١٣٨٧.
- ٤ - الأذكار للنووي. دار الملاح بدمشق ١٣٩١.
- ٥ - إرشاد الساري للقسطلاني. البولاقية السابعة ١٣٢٣.
- ٦ - إرشاد الفحول للشوكاني. السعادة ١٣٢٧، والطبعة المحققة، مطبعة المدني ١٤١٣.
- ٧ - الإسناد من الدين لعبد الفتاح أبو غدة. دار القلم ببيروت، الطبعة الأولى ١٤١٢.
- ٨ - الأشباه والنظائر لابن نجيم. دار الكتب العلمية بيروت، مصورة عن طبعة مصطفى البابي الحلبي.
- ٩ - الإصابة لابن حجر. السعادة ١٣٢٣.
- ١٠ - أصول الفقه للبزدوي. إصطنبول ١٣٠٨.
- ١١ - الألفية للعراقي ضمن شرح الألفية، فاس ١٣٥٤، ومصر ١٣٥٥.
- ١٢ - أمراء المؤمنين في الحديث لعبد الفتاح أبو غدة. مع رسالة الحافظ المنذري بيروت ١٤١١.
- ١٣ - إمعان النظر في شرح نخبة الفكر للسندي. حيدرآباد السند من عهد قريب دون تاريخ.
- ١٤ - الأنساب للسمعاني دائرة المعارف العثمانية بحيدرآباد الدكن بالهند ١٣٨٢.

- ١٥ - أنموذج العلوم للدَّوَّاني . المطبع المصطفائي بالهند ١٣٢٢ .
- ١٦ - إيضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون لإسماعيل باشا . طهران . الطبعة الثالثة ١٣٧٨ .
- ١٧ - البناية شرح الهداية للعيني . نولكشور بالهند ١٣٩٣ ، ودار الفكر ببيروت ١٤١١ .
- ١٨ - تاريخ الإسلام للذهبي . طبعة حسام الدين القدسي ، مطبعة السعادة ١٣٦٧ .
- ١٩ - تبصير المتنبه لابن حجر . المؤسسة المصرية العامة للتأليف والنشر ١٩٦٤ .
- ٢٠ - التحرير الوجيز فيما يتبغيه المستجيز للكوثري بعناية عبد الفتاح أبو غدة ، بيروت . الطبعة الأولى ١٤١٣ .
- ٢١ - تدريب الراوي للسيوطي . المكتبة العلمية ١٣٧٩ ، وطبعة سنة ١٣٨٦ .
- ٢٢ - تذكرة الحفاظ للذهبي . الطبعة الثالثة حيدرآباد الدكن بالهند ١٣٧٥ .
- ٢٣ - التعظيم والمنة في أن أبوي رسول الله في الجنة للسيوطي . ضمن رسائل السيوطي السبعة ، حيدرآباد الدكن ، الطبعة الثالثة ١٣٨٠ .
- ٢٤ - التقريب للنووي : مع تدريب الراوي .
- ٢٥ - التقرير والتحبير لابن أمير الحاج . الطبعة الثانية ١٤٠٣ مصورة عن طبعة بولاق ، دار الكتب العلمية بيروت .
- ٢٦ - التقييد والإيضاح وهو النكت على كتاب ابن الصلاح للعراقي . المطبعة العلمية بحلب ١٣٥٠ .
- ٢٧ - تهذيب التهذيب لابن حجر . حيدرآباد الدكن بالهند ١٣٢٥ .
- ٢٨ - تهذيب الكمال للمزي مؤسسة الرسالة بيروت ، الطبعة الأولى ١٤٠٠ .
- ٢٩ - توجيه النظر للجزائري . بتحقيق عبد الفتاح أبو غدة بيروت ١٤١٦ .
- ٣٠ - توضيح المشتبه لابن ناصر الدين . الطبعة الأولى ١٤١٤ مؤسسة الرسالة بيروت .
- ٣١ - تيسير التحرير لأمير بادشاه . مطبعة البابي ١٣٥٠ .
- ٣٢ - جامع الأصول لأحاديث الرسول لابن الأثير . مطبعة السنة المحمدية ١٣٦٨ ، ومطبعة الملاح بدمشق ١٣٨٩ .
- ٣٣ - جمع الجوامع للتاج السبكي . الخيرية ١٣٠٨ .
- ٣٤ - جواب الحافظ المنذري عن أسئلة في الجرح والتعديل بتعليق عبد الفتاح أبو غدة . طبع بيروت ١٤١١ .

- ٣٥ - الحاروي للفتاوى للسيوطي . السعادة ١٣٥١ .
- ٣٥ - الحظ الأوفر في الحج الأكبر لعلي القاري . ندوة العلماء لكنو بالهند ١٣٩١ .
- ٣٧ - الخيرات الحسان في مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان لابن حجر المكي .
الخيرية ١٣٠٤ .
- ٣٨ - الدر الفريد الجامع لمتفرقات الأسانيد لعبد الواسع الواسعي . مطبعة حجازي ١٣٥٧ .
- ٣٩ - ذيل التقييد في رواية السنن والمسانيد لتقي الدين الفاسي . الطبعة الأولى ١٤١٠ ، دار
الكتب العلمية بيروت .
- ٤٠ - شرح العيون في شرح رسالة ابن زيدون لابن نباتة . مطبعة المدني ١٣٨٣ .
- ٤١ - سنن أبي داود . الطبعة الثانية بتحقيق محي الدين عبد الحميد ، طبعة مصطفى محمد
١٣٦٩ .
- ٤٢ - سنن الدارمي . الطباعة الفنية ١٣٨٦ .
- ٤٣ - سير أعلام النبلاء للذهبي . مؤسسة الرسالة بيروت ١٤٠١ .
- ٤٤ - شذرات الذهب لابن العماد الحنبلي . مكتبة القدسي ١٣٥٠ .
- ٤٥ - شرح شرح النخبة لعلي القاري . إصطنبول ١٣٢٧ .
- ٤٦ - شرح صحيح مسلم للنووي . المطبعة المصرية ١٣٤٧ .
- ٤٧ - شرح كنز الدقائق للعينبي . بولاق ١٢٨٥ .
- ٤٨ - شرح الكوكب المنير لابن النجار الحنبلي . دار الفكر بدمشق ١٤٠٠ .
- ٤٩ - شرح مختصر ابن الحاجب لعضد الدين الإيجي . دار الكتب العلمية بيروت ، الطبعة
الثانية ١٤٠٣ المصورة عن طبعة بولاق .
- ٥٠ - شرح المنار لابن ملك . دار السعادة بإصطنبول ١٣٢٥ .
- ٥١ - شرح النخبة نزهة النظر لابن حجر بحاشية لقط الدرر لعبد الله خاطر العدوي . مطبعة
التقدم ١٣٢٣ .
- ٥٢ - صفحة مشرقة من تاريخ السماع عند المحدثين لعبد الفتاح أبو غدة : مع الإسناد من
الدين .
- ٥٣ - صيد الخاطر لابن الجوزي . دار الفكر بدمشق ١٣٨٠ ، ودار الكتب الحديثة بمصر دون
تاريخ .
- ٥٤ - الطبقات السنية في تراجم الحنفية لتقي الدين التميمي . دار الرفاعي بالرياض ، الطبعة
الأولى ١٤٠٣ .
- ٥٥ - طبقات الشافعية الكبرى للسبكي . طبعة عيسى البابي الحلبي المحققة ١٣٨٢ .
- ٥٦ - طبقات الفقهاء للشيرازي . دار الرائد العربي بيروت ، الطبعة الثانية ١٤٠١ .

- ٥٧ - طلوع الثُّرَيَّا بإظهار ما كان خفيًّا للسيوطي : مع الحاوي .
- ٥٨ - العبر للذهبي . طبعة دار الكتب العلمية بيروت ١٤٠٥ .
- ٥٩ - العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين للفاسي . مطبعة السنة المحمدية ، بدون تاريخ .
- ٦٠ - عقود الجمان في مناقب أبي حنيفة النعمان لمحمد بن يوسف الصالحي . حيدرآباد الدكن بالهند ١٣٩٤ .
- ٦١ - عمدة القاري شرح صحيح البخاري للعيني . المنيرية ١٣٤٨ .
- ٦٢ - عيون الأثر لابن سيد الناس . مكتبة القدسي ١٣٥٦ .
- ٦٣ - فتح الباري بشرح صحيح البخاري لابن حجر . السلفية ١٣٨٠ .
- ٦٤ - فتح القدير للكمال ابن الهمام . بولاق ١٣١٥ ، ودار إحياء التراث العربي بيروت دون تاريخ .
- ٦٥ - فتح المغيث للسخاوي طبعة لكنو ١٣٠٣ . وطبعة المكتبة السلفية بالمدينة وطبعة بنارس في الهند ١٤٠٧ .
- ٦٦ - الفتح المبين بشرح الأربعين لابن حجر المكي . الميمنية ١٣١٧ .
- ٦٧ - الفروق للقرافي . دار إحياء الكتب العربية ١٣٤٤ - ١٣٤٦ .
- ٦٨ - فواتح الرحموت شرح مسلم الثبوت لعبد العلي اللكنوي . بولاق ١٣٢٢ .
- ٦٩ - قواعد في علوم الحديث لظفر أحمد التهانوي . الطبعة الخامسة في الرياض ١٤٠٤ .
- ٧٠ - القول البديع في الصلاة على الحبيب الشفيع للسخاوي . الطبعة الثالثة ١٣٩٧ ، المكتبة العلمية بالمدينة المنورة ، وطبعة مكتبة المؤيد ودار البيان بيروت ١٤٠٨ .
- ٧١ - الكشف الحثيث عن رُمي بوضع الحديث لبرهان الدين الحلبي . مطبعة العاني ببغداد ، الطبعة الأولى ١٤٠٤ .
- ٧٢ - كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون لحاجي خليفة طبع إصطنبول ١٣٦٠ .
- ٧٣ - لسان الميزان . دائرة المعارف النظامية بحيدرآباد الدكن بالهند ١٣٢٩ .
- ٧٤ - المؤلف والمختلف للدارقطني . دار الغرب الإسلامي بيروت ، الطبعة الأولى ١٤٠٦ .
- ٧٥ - مجموع الفتاوى لابن تيمية . مطابع الرياض في الرياض ١٣٨١ .
- ٧٦ - مختصر المنتهى الأصولي لابن الحاجب . بولاق ١٣١٦ .
- ٧٧ - مرآة الجنان لليافعي . حيدرآباد الدكن بالهند ١٤٣٤ .
- ٧٨ - المستدرک للحاكم . حيدرآباد الدكن بالهند ١٣٣٤ .

- ٧٩ - المسند للإمام أحمد . المطبعة الميمنية ١٣١٣ .
- ٨٠ - مشتبّه النسبة للذهبي . مطبعة عيسى البابي الحلبي ١٩٦٢ .
- ٨١ - المصنوع في معرفة الحديث الموضوع لعلي القاري . الطبعة الرابعة بيروت ١٤١٤ .
- ٨٢ - المعبر في تخريج أحاديث المنهاج والمختصر لبدر الدين الزركشي . دار الأرقم بالكويت ، الطبعة الأولى ١٤٠٤ .
- ٨٣ - المعتمد في أصول الفقه لأبي الحسين البصري . الطبعة الأولى ١٤٠٣ ، دار الكتب العلمية بيروت .
- ٨٤ - معجم البلدان لياقوت الحموي . دار صادر بيروت ١٣٩٧ .
- ٨٥ - معجم المؤلفين لعمر رضا كحّالة . مطبعة الترقّي بدمشق ١٣٧٦ .
- ٨٦ - معرفة علوم الحديث للحاكم النيسابوري . دار الكتب المصرية ١٣٥٦ .
- ٨٧ - ملخص إبطال القياس لابن حزم . دمشق ١٣٧٩ .
- ٨٨ - مناقب الإمام أبي حنيفة للذهبي ، الطبعة الثالثة بيروت ١٤٠٨ .
- ٨٩ - المناهل السلسلة لمحمد عبد الباقي الأيوبي . دار الكتب العلمية بيروت ، الطبعة الثانية المصورة عن طبعة القدسي ١٤٠٣ .
- ٩٠ - الموضوعات لابن الجوزي . مطبعة المجد ١٣٨٦ - ١٣٨٨ .
- ٩١ - الموضوعات لعلي القاري . شركة الصحافة العثمانية بإصطنبول بعد سنة ١٣٠٨ .
- ٩٢ - الميزان الكبرى لعبد الوهاب الشعراني . مصطفى البابي الحلبي ١٣٥٩ .
- ٩٣ - نخبة الفكر في مصطلح أهل الأثر لابن حجر ، طبعة عبد الله خاطر وغيرها .
- ٩٤ - نسيم الرياض في شرح شفا القاضي عياض للخفاجي . دار الكتاب العربي بيروت ، طبعة مصورة بدون تاريخ .

٨ - الموضوعات

الصفحة

- ٨ - ٥ مقدمة المعتنى بالكتاب، وفيها الإشارة إلى بعض مزاياه وبيان أصل مَنته «مختصر الجرجاني»، وذكر حاجته إلى الشرح
- ٨ ذكر المأخذ على المؤلف في توسعه في الحديث المسلسل وسوقه فيه الواهيات والموضوعات!
- ٨ - ٩ بيان الأصل المعتمد في طبع هذا الكتاب: الطبعة الهندية الحجرية ومخطوطة المؤلف
- ٩ - ١٠ ذكر أن مطبوعات الهند الحجرية يندر فيها الخطأ جداً، والثناء عليها
- ١٠ - ١٢ توارد الأمراض على المؤلف قبل وفاته لم يمكنه من كمال إتقان هذا التأليف، وإيراد نماذج مما وقع له في الكتاب من أخطاء ظاهرة
- ١٣ - ١٤ قول الإمام الشافعي لما قرأ المُنزني عليه «الرسالة» ٨٠ مرة وبقي فيها الخطأ، (هيه أبى الله أن يكون كتاباً صحيحاً غير كتابه)
- ١٤ ذكر أن كتب كبار العلماء المتقنين بخطوطهم لا تخلو من أخطاء ظاهرة سببها الذهول والسهو، كأخطاء الإمام البخاري التي تعقبها أبو زرعة وأبو حاتم الرازيان
- ١٤ - ١٥ ذكر وقوع أخطاء ظاهرة في خطوط الأئمة كالحافظ ابن الجوزي وابن حجر والعيني والسخاوي والبدر الزركشي
- ١٦ - ١٧ عمل المعتنى بالكتاب والإشارة إلى ما قام به من خدمة، وذكر طباعات المتن التي جرى النظر فيها عند خدمة الكتاب

التنبية إلى وجود (استدراك) بآخر الكتاب، وإلى إثبات أرقام صفحات
الكتاب في طبعته الهندية بحاشية هذه الطبعة ليتيسر الرجوع إليها عند
الإحالة إلى تلك الطبعة الهندية

١٧

١٧

١٩ — ١٨

٢٢ — ٢١

٢٢

٢٢

٢٢

٧٥ — ٢٣

٢٣

٢٦ — ٢٤

٢٥ — ٢٤

٢٦

٢٩ — ٢٧

٢٧

٢٨

٣٠ — ٢٩

٥٧ — ٣٠

٣١ — ٣٠

٣٢ — ٣١

٣١

٣٢

٣٢

٣٣ — ٣٢

بيان أن تسمية الكتاب مأخوذة من كلام المؤلف في بعض كتبه

التنبية والإشارة إلى أخطاء طبعة الدكتور تقي الدين الندوي لهذا الكتاب

تقدمة المؤلف للكتاب، وفيها الشناء على صاحب المتن ومثنته (المختصر)

التنبية على تميم اسم الكتاب من المعنني به للإيضاح . ت

بدء الكتاب وتعريف علم أصول الحديث

بيان ترتيب الكتاب واشتماله على مقدمة وأربعة أبواب

المقدمة في بيان أصوله واصطلاحاته

تعريف (المتن) لغة واصطلاحاً، وبيان الدور عند المناطق . ت

معنى الحديث والخبر والسنة والأثر، وإطلاق الأثر على الحديث المرفوع

بيان اسم «شرح معاني الآثار للطحاوي» وذكر نسخة مخطوطة له . ت

اصطلاح الفقهاء الخراسانيين في إطلاق الأثر

معنى السند والإسناد لغة واصطلاحاً

«مختصر الجرجاني» ملخص من «خلاصة» الطيبي ومقدمة «شرح

المشكاة» له، والتعريف بالطيبي

اعتماد الحفاظ في صحة الحديث وضعفه على الإسناد والسند، وذكر من

يلقب بالحافظ والحجة والحاكم، ونقد تحديد هذه الألقاب . ت

فضيلة الإسناد وأهميته

مبحث الخبر المتواتر وفيه مباحث شريفة تتعلق به

المبحث الأول: في تقسيم الكلام إلى الخبر والإنشاء

المبحث الثاني في معنى صدق الخبر وكذبه

نبذة من ترجمة إبراهيم النُّظَّام المعتزلي . ت

مواضع مبحث صدق الخبر وكذبه من كتب أصول الفقه . ت

المبحث الثالث: في بيان الخبر الصادق والخبر الكاذب

المبحث الرابع: في انقسام الخبر إلى متواتر ومشهور وآحاد ومثالي المتواتر

- البحث الخامس: في اختلافهم في عدد رواة المتواتر وذكر القول المحقق في ذلك ٣٣ - ٣٤
- البحث السادس: في ذكر الشروط الأربعة لكون الخبر متواتراً، وشروط أخرى ٣٤ - ٣٨
- وجه انتفاء التواتر بخبر اليهود بقتل عيسى عليه الصلاة والسلام ٣٨ - ٣٩
- البحث السابع: في أن العلم الحاصل بالمتواتر نظري أم ضروري؟ والرد على المعتزلة في زعمهم أن المتواتر لا يوجب العلم القطعي ٣٩ - ٤١
- البحث الثامن: في علامة تواتر الخبر ٤١ - ٤٢
- البحث التاسع: في الفرق بين المشهور والمتواتر، وإطلاق المشهور على المشتهر على الألسنة ٤٢
- البحث العاشر: في أن خبر الواحد المحتف بالقرائن يفيد العلم النظري ترجمة الحافظ ابن الصلاح والثناء عليه، وخطأ السيد صديق خان في اسمه. ت ٤٢
- بيان أن فتيا ابن الصلاح في استحباب صلاة الرغائب غير سديدة وذكر ما جرى بينه وبين العز بن عبد السلام في هذه المسألة. ت ٤٣ - ٤٤
- نبذة في تاريخ التصنيف في مصطلح أهل الأثر ٤٤ - ٤٨
- تحقيق نسبة أبي حفص الميانيجي والميانشي. ت ٤٥
- نقد كتاب «ما لا يسع المحدث جهله» ومؤلفه أبي حفص الميانيجي. ت ٤٦ - ٤٨
- نقد الحافظ ابن حجر في ذكر كتاب الميانيجي وتركه ما هو أجدر بالذكر منه. ت ٤٧
- اختلافهم في وجود مثال المتواتر والتحقيق في ذلك وذكر طائفة من الأحاديث وصفت بالتواتر وذكر كتابي السيوطي في الحديث المتواتر تمثيل بعضهم للتواتر بحديث: إنما الأعمال بالنيات، ورد ابن الصلاح عليه وبيان أن هذا الحديث من الآحاد بالنسبة إلى أوله، وذكر طريقه ٤٨ - ٤٩
- الكلام على تواتر حديث: من كذب علي متعمداً، وذكر طريقه. ٥٠ - ٥١
- كتاب الموضوعات لابن الجوزي نسختان مطولة ومختصرة. ت ٥٢ - ٥٧
- ضبط لفظ (أسفرايين) وبيان وجوهه. ت ٥٤
- ٥٥

- ميل المؤلف إلى أن حديث «إنما الأعمال...» من التواتر المعنوي دون اللفظي وردّه على الحافظ ابن حجر في دعوى تواتره لفظاً
- ٥٧ — ٥٦
- ٦٣ — ٥٧ مبحث خبر الواحد وأنه يوجب العمل دون العلم
- ترجمة القاساني الذي أنكر حجية خبر الواحد مطلقاً، وبيان خطأ الزركشي
- ٥٩ — ٥٨ في زعمه أن الذهبي ترجم له في «المشتبه» . ت
- ٥٩ نسبة بطلان القول بخبر الواحد إلى الإمام أحمد . ت
- ٥٩ إنكار حجية خبر الواحد من ابن داود الظاهري . ت
- خطأ محقق «شرح الكوكب المنير» في تحويل (ابن داود) إلى (ابن أبي داود)، وظنهما أنه محرف من (ابن دُواد)!! وترجمة ابن داود الظاهري . ت
- ٦١ — ٦٠ قول بعضهم خبر الواحد يوجب العلم، والعمل وأدلة إيجاب خبر الواحد العمل من الكتاب والإجماع والقياس
- ٦٣ — ٦١ تنبيهات شريفة حول خبر الواحد
- ٦٧ — ٦٤ التنبيه الأول: في معنى قولهم: خبر الواحد موجب للعمل، وأنه ليس المراد منه إثبات الوجوب الفقهي مطلقاً
- ٦٤ التنبيه الثاني: في أقسام خبر الواحد من جهة القبول والرد
- ٦٤ التنبيه الثالث: في شروط صحة خبر الواحد غير المعتبرة عند الجمهور
- ٦٧ — ٦٤ قبول رواية قليل الرواية كالصديق وأبي حنيفة
- ٦٥ عبد الله بن زيد له عدة أحاديث غير حديث الأذان وردّ زعم البخاري والترمذي أن له حديث الأذان فقط
- ٦٥ المختار عدم اشتراط كون خبر الواحد موافقاً للقياس مطلقاً
- ٦٥ وجه ترك العمل بحديث المُصَرَّاة عند الحنفية
- ٦٧ — ٦٦ حكم الخبر المشهور وما يُشترط فيه، والخبر المستفيض والفرق بينهما
- ٦٨ — ٦٧ العزيز وبيان الصواب في تعريفه، وتعريف الغريب وأن العزيز ليس شرطاً للصحيح
- ٦٩ — ٦٨ شرح عبارة الحاكم في تعريف الحديث الصحيح ونقده
- ٧٣ — ٦٩

٧١ - ٧٠

نقد ابن رُشيد وغيره زعم ابن العربي أن الشيخين يشترطان العزيز
تصويب خطأ فاحش وقع في الأصل وفي «إمعان النظر» في نقل كلام ابن
رُشيد. ت

٧١ - ٧٠

محاولة ابن العربي الإجابة عن تخريج البخاري: إنما الأعمال، والردُّ
عليه

٧٣ - ٧١

٧٣

توجيه استهلال البخاري صحيحه بالحديث الفرد وختمه به. ت

٧٣

وجود الحديث العزيز والردُّ على من نفى وجوده
ذكر عدد الأحاديث بمئات الآلاف وبيان أن المراد بها الطرق، وتعزيز ذلك
تعليقاً

٧٥ - ٧٣

الشروع في مقاصد الكتاب وذكر أن مدار صحة الحديث وضعفه في
الغالب: على أوصاف رواته واتصال سنده أو عدمه، وذكر أقسام
الحديث إلى صحيح وحسن وضعيف

٧٦ - ٧٥

٧٩ - ٧٧

ذكر ألفاظ التعديل ومراتبها
استعمال (لا بأس به) في التوثيق ليس اصطلاحاً خاصاً بابن معين
وأبي زُرعة الدمشقي... ت

٧٨

٨٤ - ٧٩

٨٠

ذكر ألفاظ الجرح ومراتبها، ومعنى قول ابن معين: ليس بشيء
الغالب في قول ابن معين (ليس بشيء) إرادة الجرح الشديد. ت
ورع البخاري في ألفاظ الجرح، واصطلاحه في (منكر الحديث)
الفرق بين (منكر الحديث) و (زوى مناكير)

٨٢ - ٨١

٨٢

٨٣

تدليس البخاري في بعض أسماء شيوخه وذكر مثاله موضعاً تعليقاً
قولهم (له مناكير) لا يقتضي الترك

٨٤ - ٨٣

٨٤ - ٨٣

الفرق بين (الوهم) و (الوهم). ت
التوثيق النسبي والتضعيف النسبي من وجوه اختلاف قول إمام واحد في
راوٍ واحد

٨٥ - ٨٤

أبحاث كثيرة حول أسماء الرواة وأنسابهم، وذكر بحث (المُهمل) وصورة
وأمثلته

٨٥

٨٦

قيام بعض الحفاظ ببيان مُهملات البخاري واستيعاب ابن حجر لها

- ٨٨ — ٨٦ اختلاف الحفاظ في تعيين (أحمد) شيخ البخاري والراوي عن ابن وهب
الضابط في تعيين المهمل ويسمى بـ (المتفق والمفترق): أن الفرق بينهما
اعتباري
- ٩٠ — ٨٩ بحث المؤلف والمختلف وبيان تأليف الحفاظ فيه
- ٩٣ — ٩١ بحث المتشابه وذكر تأليف الخطيب فيه
- ٩٤ — ٩٣ معرفة طبقات الرواة ومعنى (الطبقة) اصطلاحاً، وطبقات الصحابة
والتابعين
- ٩٥ — ٩٤ معرفة مواليد الرواة ووفياتهم، ومعرفة بلاد الرواة وأطانهم
- ٩٦ — ٩٥ معرفة أسماء المكنين وذكر الخلاف في اسم أبي هريرة
- ٩٩ — ٩٦ معرفة كنى المكنين في الرواية، ومن اسمه كنيته، ومن اختلف في كنيته
دون اسمه
- ٩٩ معرفة من اختلف في اسمه مع الاتفاق في كنيته، ومن كثرت كناه أو نعوته
أو ألقابه
- ١٠٠ — ٩٩ معرفة من وافقت كنيته اسم أبيه واسمه كنية أبيه وكنيته كنية زوجته واسم
شيخه اسم أبيه
- ١٠١ — ١٠٠ معرفة من نسب إلى غير أبيه، أو إلى أمه أو إلى جده أو إلى جدته، أو إلى
غير ما يسبق إلى الفهم
- ١٠٢ — ١٠١ معرفة من اتفق اسمه واسم أبيه وجده، أو اسمه واسم شيخه واسم شيخ
شيخه، أو اسم شيخه والراوي عنه
- ١٠٣ — ١٠٢ التنبيه على تصحيح (الفرأهيدي) إلى (الفرأديسي) والخطأ في ضبطه في
غير مصدر. ت
- ١٠٣ معرفة أحوال الرواة الذاتية جرحاً وتعديلاً وذكر من ألف فيهما
- ١٠٤ — ١٠٣ معرفة الأسماء والكنى المفردة، ومعرفة الألقاب وأسبابها
- ١٠٤ معرفة الأنساب وأسبابها وذكر كتب مهمة في تحقيق الأنساب
- ١٠٥ الباب الأول من المقاصد في أقسام الحديث وأنواعه وفيه ثلاثة فصول
- ١٠٥ الفصل الأول في (الصحيح)، وأقسام الحديث المقبول، وتعريف الخطأبي
للحديث الصحيح
- ١٠٧ — ١٠٥

اشتراطُ نَقْيِ الشذوذ والعلة لصحة الحديث قال ابن دقيق العيد: فيه نظرٌ
على مقتضى نظر الفقهاء

- ١٠٦
١٠٧-١٠٦ تعريف ابن الصلاح والجمهور للحديث الصحيح
١٠٧ إطلاق (الثقة) على العدل غير تام الضبط، والمراد بالضبط عندهم تمامه
١٠٨-١٠٧ تعريف الماتن للحديث الصحيح مع ذكر فوائد قيوده
١٠٨-١٠٧ تعريف العدل وذكر ما يُخلُّ بالمروءة، وكيفية معرفة كون الراوي ضابطاً
الفقهاء والأصوليون لا يشترطون في الصحيح نَقْيِ الشذوذ والعلة، ومثال
١١٠-١٠٩ من الروايات الشاذة في كتب الصحاح
تقرير الحافظ ابن حجر أنَّ الحديث إذا انتفت عنه العلل الظاهرة وانتفى
كونه معلولاً، فوجودُ الشذوذ فيه - وهو مخالفة الراوي لمن هو أوثق
منه وأكثر عدداً - لا ينفي عنه الصحة بل يكون من باب الصحيح غير
١١٠-١٠٩ الأصح، وأمثله في الصحيحين وغيرهما
١١٠ إمكان كون الحديث صحيحاً ولا يُعملُ به لنسخه أو مُعارضِ أولى منه
١١٠ الغموضُ معتبر في تعريف العلة فلا حاجة إلى تقييد العلة به
١١٠ تعريف الصفة الكاشفة ومثال لها. ت
اشتراط اتصال السند مطلقاً لا يصح عند من يحتج بالمرسل من الفقهاء
والمحدثين
١١٠
١١٢-١١١ تعريف المعلل وطريق معرفته وبيان أقسام العلة
١١٢ تفاوت درجات الصحيح بحسب قوة شروطه وضعفها
الحكم بالصحة أو الضعف إنما يُبنى على ما يظهر للمحدث ويمكن أن
يكون الواقع خلاف ذلك، والتعريضُ بمن يرى إفادة خبر الواحد
١١٢ العلم
اختلافهم في تعيين أصح الأسانيد، والمختارُ عدمُ الحكم بالأصحية لإسناد
معين
١١٤-١١٢ الشافعي عن مالك لا أجلُّ منه في الرواة عن مالك وذكر حديث من طريق
أحمد عن الشافعي عن مالك
١١٣ قول الحاكم في أصح الأسانيد
١١٥-١١٤

- أَوَّلُ من صَنَّفَ في الصحيح المجرَّد البخاريُّ ثم مسلم ١١٥ - ١٢٠
- تاريخ تدوين الحديث مختصراً، ووجهُ تصنيف البخاري الجامع الصحيح ١١٥ - ١١٧
- اغْتِسَالُ البخاري وصلاته ركعتين عند كتابة كل حديث في الصحيح وقولُ البخاري ما أدخلت في كتابي إلا ما صحَّ... ١١٨
- عَرَضُ البخاري صحيحه على أحمد بن حنبل وابن معين وابن المديني والشكُّ في صحة هذا الخبر. ت ١١٨
- ثناء الإسماعيلي على البخاري وصحيحه ١١٨ - ١١٩
- عَدَدُ أحاديث البخاري وكتبه وأبوابه، والثناء على صحيح مسلم وعدَدُ أحاديثه ١١٩ - ١٢٠
- أصح الكتب المصنفة الصحيحان وصحيحُ البخاري أصحُّ من صحيح مسلم عند الجمهور ١٢٠
- الجوابُ عن تفضيل بعض المغاربة صحيحَ مسلم على صحيح البخاري ١٢١
- بيانُ وجوه أصحِّ البخاري من مسلم ورُجْحَانِهِ من جهة عدالة رواته ١٢١ - ١٢٢
- رُجْحَانُ صحيح البخاري من جهة شرطه اللقاء في المعنعن، ولمذهب مسلم في العننة وجاهة وقوة. ت ١٢٢ - ١٢٣
- رجحانُ صحيح البخاري من جهة قلة الأحاديث المنتقدة فيه ١٢٣ - ١٢٤
- أبو علي النيسابوري وبعضُ المغاربة يرون أصحِّه مسلم على البخاري ١٢٤
- رجحانُ صحيح مسلم يرجع إلى أمورٍ لا تتعلق بنفس الصحة ١٢٤ - ١٢٥
- تفضيل ابن حزم كتابَ مسلم لأنه ليس فيه بعد الخطبة إلا الحديث، وقولُ مَسْلَمَةَ القرطبي: لم يصنع أحدٌ مثله أي صحيحَ مسلم ١٢٥
- اعتماد المغاربة على كتاب مسلم في نقل المتون ١٢٥
- تفضيلُ مسلم من بعض الوجوه بسبب عدم تقطيعه الأحاديث، وذكرها تامة ١٢٥ - ١٢٦
- الجواب عن قول الشافعي في أصحِّه الموطأ، ورجحانُ البخاري عليه محمولٌ على أصل شرط الصحة ١٢٦
- التقسيم السَّبعي للحديث الصحيح، وبيانُ بأنه متقدِّمٌ بأنظارٍ قوية جداً. ت ١٢٦ - ١٣٣
- ما أخرجه الشيخان مقطوع بصحته عند ابن الصلاح ومن تبعه، وردُّ النووي عليه وانتصارُ البلقيني وابن حجر له ١٢٧ - ١٢٨

- بيان أن حكم القطعية عند قائلها لا يعُم جميع أحاديث الكتابين، وكلام
الحفاظ في بيان شرط البخاري ومسلم ١٢٨ - ١٣٠
- الشيخان لم يستوعبا الصحاح في الكتابين وتصريحهما بذلك ١٣٠ - ١٣١
- قول ابن الأخرم والنووي في مقدار ما فاتهما من الصحيح، ومَظَانُّ
الصحاح الزائدة على الكتابين ١٣١ - ١٣٢
- معنى الاستخراج وأن المستخرجات من مظان الصحاح! ١٣٢
- تعذر الاستقلال بإدراك الصحيح للمتأخرين عند ابن الصلاح والردُّ عليه ١٣٢ - ١٣٣
- التعليق وحكم معلقات الصحيحين، وبيان أنه يُطلق التعليق على ما عُلق
بصيغة التمريض أيضاً ١٣٣ - ١٣٤
- ما عراه البخاري إلى بعض شيوخه بصيغة الجزم حكمه حكم الإسناد المعنعن ١٣٤ - ١٣٥
- كثرة التعليقات في البخاري وقتلها في مسلم ١٣٥ - ١٣٦
- أنواع معلقات البخاري وحكمها والثناء على «تغليق التعليق» لابن حجر ١٣٦ - ١٤٠
- قول البخاري: ما أدخلت في كتابي إلا ما صح لا ينافي وجود بعض
المعلقات الضعيفة، وكل ما في كتاب البخاري مقبول إلا النادر ١٤٠
- حكم التعليقات الموقوفة من صحيح البخاري ١٤١
- قول الحاكم في شرط البخاري ومسلم ونقد ابن حجر له واستدراكه عليه ١٤١ - ١٤٢
- غرائب في الصحيحين ليس لها إلا إسناد واحد، وإخراج الشيخين لجماعة
ليس لهم إلا راوٍ واحد ١٤٢
- تحقيق أن حديث إنما الأعمال . . . حديث فرَد ١٤٢ - ١٤٤
- التنبية على خطأ الماتن والشارح في تعيين يحيى راوي الحديث
المذكور. ت ١٤٢ - ١٤٣
- الفصل الثاني من الباب الأول في الحسن ١٤٤
- قول الترمذي في تعريف الحديث الحسن وإدراج بعضهم الحسن في أنواع
الصحيح ١٤٥
- قول ابن تيمية إن الحسن عند المتقدمين نوع من الضعيف وأوّل من أفرد
الترمذي ونقد دعوى ابن تيمية وبيان أن اصطلاح الحسن موجود قبل
الترمذي. ت ١٤٥ - ١٤٦

- ١٤٦ — ١٤٧ تأييد كون الحسن نوعاً من الصحيح بوجود الحسن في الصحيحين
نقد أكرم السُّنْدِيَّ العراقي في عدم تسويفه الحكم بالحسن على حديث من
١٤٧ كتاب مسلم
- ١٤٧ — ١٤٨ الذهبي يرى إدراج أعلى مراتب الحسن في الصحيح دون سائر أنواعه،
واختلاف عباراتهم في الحسن وصعوبة معرفته . ت
١٤٨ توضيح وضبط المثل القائل : (بعد اللَّتْيَا وَالَّتِي) . ت
تعريف ابن حجر للحسن لذاته والكلام عليه ، وضابطة من المزي لمعرفة
١٤٨ — ١٤٩ الحديث الحسن
١٤٩ — ١٥٢ كلام العلماء حول تعريف الترمذي للحديث الحسن شرحاً لقوله أو نقداً له
١٥٠ — ١٥١ التعريف بأبي الفتح ابن سيد الناس وبأبي بكر ابن سيد الناس . ت
تعريف الخطّابي للحديث الحسن والكلام فيه ونقل كلامه في تعريف
١٥١ — ١٥٣ الصحيح والحسن . ت
١٥٣ التنبيه على اقتصار الماتن على بعض كلام الخطّابي في التعريف . ت
١٥٤ قول ابن الجوزي في تعريف الحسن والكلام عليه
١٥٥ — ١٥٦ تقسيم ابن الصلاح الحسن إلى قسمين وتعريفه للقسمين ، ونقده تعليقاً
اعتراض ابن جماعة على تعريف ابن الصلاح للقسمين من الحسن وجواب
١٥٦ — ١٥٧ الطيبي عنه
١٥٧ اشتراط السلامة من الشذوذ والعلّة في القسمين من الحسن
١٥٧ — ١٥٨ توجيه الطيبي لتعريف ابن الجوزي للحسن ووجه تسمية الحسن بالحسن
تعريف ابن جماعة للحسن وشرح المؤلف له والتنبيه على خطئه في قراءة
١٥٩ عبارة ابن جماعة وفهمها . ت
اعتراض الطيبي على ابن جماعة ، وتعريفه الحسن بعبارة أخرى ،
١٦٠ — ١٦١ واعتراض المؤلف على الطيبي والماتن
١٦١ — ١٦٢ بيان أن الحسن حجة كالصحيح وأنه أُدرج في الصحيح
١٦٢ — ١٦٣ نقد تسمية البغوي أحاديث السنن بالحسان
إطلاق (الصحة) على السنن تساهل صريح لاشتمالها على الحسان
١٦٣ — ١٦٤ والضعاف

- ١٦٤ قول ابن الصلاح في حكم ما سكت عنه أبو داود واعتراض ابن رُشيد عليه
التنبيه على خطأ وقع في بعض نُسَخ مقدمة ابن الصلاح هنا وبيان
صوابه . ت
- ١٦٤
- اعتراض ابن سيّد الناس وابن رُشيد على ابن الصلاح ودعواه أن شرط
أبي داود كشرط مسلم تماماً، وجوابُ العراقي عن اعتراض كل
منهما
- ١٦٥ - ١٦٦
- ١٦٦ حكمُ أحاديث المسانيد والفرقُ بينها وبين كتب السنن
أجوبة العلماء عن جمع الترمذي بين الصحة والحسن في قوله: حديث
حسن صحيح
- ١٦٦ - ١٧٠
- جواب ابن الصلاح واعتراض ابن دقيق العيد عليه وإيراد المؤلف على ابن
دقيق العيد
- ١٦٦ - ١٦٧
- جواب ابن دقيق العيد وتأيدُ المؤلف له
- ١٦٧ - ١٦٨
- التنبيه على عدة أخطاء للسيد صديق حسن خان وبيان أنه اتصف بغير ملتزم
للصحة . ت
- ١٦٨
- اعتراض أبي الفتح على أبي بكر في جعله الصحيح أخص من الحسن
عند الترمذي والجواب عنه
- ١٦٩
- الترمذي إنما عرّف ما يقول فيه: حسن فقط دون الأنواع الأخر وجوابُ آخر
من شرح النخبة لابن حجر
- ١٦٩ - ١٧٠
- ارتقاء الحسن إلى الصحيح لمجيئه من غير وجه وبيان المراد من الارتقاء،
وبيان الضعف الذي ينجر بكثرة الطرق والذي لا ينجر
- ١٧٠ - ١٧٢
- حديث: لا مَهْرَ أَقْلٍ من عشرة دراهم، لا ينجرُ ضعفه بكثرة الطرق على
رأي المؤلف، والمختارُ في باب المهر عند المؤلف عدم التقدير
بمقدار ويرى السلامة في سدّ باب التأويلات - البعيدة -
- ١٧٤
- الكلام على حديث: طلبُ العلم فريضة على كل مسلم
- ١٧٥ - ١٧٨
- ١٧٥ بيان أن لفظ (ومسلمة) لم يرد في الحديث بوجه من الوجوه . ت
- ١٧٧ - ١٧٨
- تحسينُ المزيّ للحديث المذكور وتصحيحُ السيوطي إياه
- ١٧٨
- التعريف بابن القطان صاحب ابن ماجه . ت

- الفصل الثالث من الباب الأول في الضعيف وتعريف الحديث الضعيف،
 ١٧٨ وبيان صيغ التعبير عنه عند ذكره بغير إسناد
- بَسْطُ حَسَنٍ لَأَقْسَامِ الضَّعِيفِ نَقْلًا عَنِ الْعِرَاقِيِّ، وَتَفَاوُثُ دَرَجَاتِ الضَّعِيفِ
 ١٧٩ - ١٨١ فِي الضَّعْفِ
- جَوَازُ التَّسَاهُلِ فِي رِوَايَةِ الضَّعِيفِ فِي الْمَوَاعِظِ وَالْقِصَصِ وَالْفَضَائِلِ
 ١٨١ - ١٨٢
- نَصُّ الْإِمَامِ أَحْمَدَ وَغَيْرِهِ مِنَ الْأَثَمَةِ عَلَى جَوَازِ التَّسَاهُلِ فِي رِوَايَةِ الضَّعَافِ
 ١٨٢
- قَبُولُ الضَّعِيفِ فِي الزَّهْدِ وَالنَّدْبِ مَذْهَبُ الْبُخَارِيِّ أَيْضًا، وَإِيرَادُ نَمَازِجِ ذَلِكَ
 ١٨٢ - ١٨٤ مِنْ الْأَدَبِ الْمَفْرَدِ لَهُ . ت
- تَخْرِيجُ الْبُخَارِيِّ فِي «الْأَدَبِ الْمَفْرَدِ» لِاثْنَيْنِ وَخَمْسِينَ رَاوِيًا مِنَ الْمُسْتَوْرِينَ
 ١٨٤ وَالضَّعَفَاءِ وَالْمَجَاهِيلِ وَذَكَرُ أَرْقَامِ تَرَاجُمِهِمْ فِي تَقْرِيبِ التَّهْذِيبِ . ت
- الرَّدُّ عَلَى الْقَاسِمِيِّ فِي دَعْوَاهُ أَنَّ الْبُخَارِيَّ لَا يَرَى الْأَخْذَ بِالضَّعِيفِ مُطْلَقًا،
 ١٨٥ وَتَسَاهُلُ الْبُخَارِيِّ فِي بَابِ الرَّقَاقِ فِي الصَّحِيحِ أَيْضًا . ت
- مَذْهَبُ الْبُخَارِيِّ فِي «الْأَدَبِ الْمَفْرَدِ» هُوَ مَذْهَبُ أَحْمَدَ وَابْنِ الْمُبَارَكِ فِي
 ١٨٥ - ١٨٦ كِتَابَيْهِمَا فِي «الزَّهْدِ»، وَذَكَرُ الْأَثَمَةِ الَّذِينَ رَأَوْا التَّسَاهُلَ فِي الضَّعِيفِ
 فِي غَيْرِ الْأَحْكَامِ وَالْعَقَائِدِ وَالصِّفَاتِ . ت
- قَوْلُ ابْنِ عَبْدِ الْبَرِّ: الْحَدِيثُ الضَّعِيفُ لَا يُدْفَعُ وَإِنْ لَمْ يَحْتَجَّ بِهِ وَنَقْدُ بَعْضِ
 ١٨٦ الْمَعَاصِرِينَ فِي اسْتِمْرَائِهِ بَثْرَ السَّنَنِ الْأَرْبَعَةِ وَتَقْطِيعِهِ أَوَاصِرَ تِلْكَ
 الْكُتُبِ . ت
- شُرُوطُ الْعَمَلِ بِالْحَدِيثِ الضَّعِيفِ، وَذَكَرُ حَدِيثَيْنِ مِنْهُ مِمَّا حَكَمُوا بِاسْتِحْبَابِ
 ١٨٦ - ١٨٩ مَا فِيهِمَا: التَّرْسُلُ فِي الْأَذَانِ، وَمُسْحُ الرُّقْبَةِ
- سَرَدُ أَسْمَاءِ طَائِفَةٍ مِنَ الْمُحَدِّثِينَ مِمَّنْ اخْتَارَ قَبُولَ الضَّعِيفِ فِي الْفَضَائِلِ،
 ١٨٩ - ١٩١ وَاخْتِلَافُهُمْ فِي مَرَادِ قَبُولِ الضَّعِيفِ فِي الْفَضَائِلِ
- بَحْثُ ثُبُوتِ الاسْتِحْبَابِ بِالضَّعِيفِ وَدَفْعُ التَّعَارُضِ بَيْنَ هَذَا وَبَيْنَ قَوْلِهِمْ:
 ١٩٠ - ١٩٣ الضَّعِيفُ لَا يَقْبَلُ فِي الْأَحْكَامِ نَقْلًا عَنِ الْجَلَالِ الدَّوَّانِيِّ
- تَعَقُّبُ الشَّهَابِ الْخَفَاجِيِّ كَلَامِ الدَّوَّانِيِّ وَذَكَرُ كَلَامِهِ فِي ذَلِكَ
 ١٩٣ - ١٩٦
- خَطَأُ السَّيِّدِ صَدِيقِ حَسَنِ خَانَ الْقِنُوجِيِّ فِي اسْمِ الشَّهَابِ الْخَفَاجِيِّ . ت
 ١٩٣ - ١٩٤
- الْحَدِيثُ الضَّعِيفُ أَوْلَى مِنَ الرَّأْيِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَصْحَابِهِ
 ١٩٥

- رد المؤلف على الشهاب الخفاجي بكلام متين وإيضاحه أن المراد بقبول الضعيف هو ثبوت الاستحباب به، وتعزيز ذلك تعليقا
- ١٩٦ — ١٩٨
- الرد على الشوكاني والقنؤجي في عدم قبولهما الضعيف مطلقاً وفي منعهما من صلاة التسبيح. ت
- ١٩٨ — ١٩٩
- إيضاح المؤلف ثبوت الاستحباب بالضعيف وشروط ذلك بتقرير آخر جيد
- ١٩٨ — ٢٠٠
- دفع التعارض الموهوم في صنيع العلماء في قبول الضعيف ورده
- ٢٠٠
- عدم قبول الضعيف في الصفات وسائر العقائد الدينية
- ٢٠١
- إنكار ابن تيمية وتنديده بمن استدل بالضعاف والموضوعات في العقائد وتحذيره من ذلك. ت
- ٢٠١ — ٢٠٣
- نقل نماذج من غلو غالية المؤتة وروايتهم الموضوعات في الصفات حكاها
- ٢٠٢ — ٢٠٣
- ابن تيمية. ت
- إنكار طاهر الجزائري على الغلاة في الإثبات تسرعهم في التصحيح وأخذهم بالضعاف الواهية. ت
- ٢٠٣
- منع قبول أخبار الآحاد في العقائد الأساسية وقبولها فيما عدا ذلك من مسائل الاعتقاد، ونقل كلام التقي السبكي والتفتازاني في ذلك ومنع قبول الضعيف في أحكام الحلال والحرام
- ٢٠٣ — ٢٠٤
- تخريج النسائي عمن لم يجمع على تركه ونقد من أطلق الصحيح على كتاب النسائي ومن قال: إن شرطه أشد من شرط مسلم. ت
- ٢٠٤ — ٢٠٥
- التنبية على خطأ المؤلف في نسبة قول سعد الزنجاني إلى الحاكم والخطيب. ت
- ٢٠٥
- تخريج أبي داود الضعيف إذا لم يكن في الباب غيره وترجيحه إياه على الرأي، ووجه تقديم الحديث الضعيف على القياس
- ٢٠٥
- المعتمد عند أبي حنيفة وأهل مذهبه هو تقديم الضعيف على القياس وبيان أن الحنفية يقدمون أقوال الصحابة على القياس أيضاً. ت
- ٢٠٥ — ٢٠٧
- كلام ابن حجر المكي في الرد على من زعم أن أبا حنيفة خالف الحديث، وذكر بعض المصادر التي ردت نسبة القول بتقديم القياس على الحديث إلى الإمام أبي حنيفة. ت
- ٢٠٥ — ٢٠٧

- ٢٠٧ — ٢٠٨ كلمات لبعض الأئمة في ذم الرأي والتحريض على اتباع السنة
شروع الماتن في شرح ألفاظ يستعملها المحدثون على الأقسام الثلاثة
٢٠٨ للحديث أو على الضعيف فقط
٢٠٩ — ٢١٠ المُسَنَّدُ وأقوال العلماء في تفسيره
٢١٠ المتصل وتعريفه
٢١٠ — ٢١١ المرفوع وتعريفه وأقسامه، وبيان النسبة بين السند والمتصل والمرفوع
٢١١ — ٢١٨ ذكر ألفاظ اختلفوا في كونها في حكم الرفع وتفصيل الكلام فيها
٢١١ — ٢١٢ قول الصحابي: أمرنا بكذا وقول التابعي: أمرنا بكذا أو نهينا عن كذا
البحث عن قول الصحابي: من السنة كذا، وذكر مذهب الفقهاء
٢١٢ — ٢١٦ والمحدثين في ذلك
٢١٤ — ٢١٥ نماذج مما أُطلق فيه لفظ (من السنة) على سنة النبي صلى الله عليه وسلم
٢١٦ ترجيح المؤلف مذهب أئمة الحديث في هذه المسألة
قول التابعي: من السنة كذا، وقول الصحابي: كنا نفعل كذا أو نقول كذا،
ونحو ذلك
٢١٦ — ٢١٧ الكلام على حديث إمامة الصبي وأنه ليس بمرفوع
٢١٧ — ٢١٨ المعنعن تعريفه وذكر اختلافهم في حكمه
٢١٨ مذهب ابن المديني والبخاري وغيرهما في قبول المعنعن
٢١٩ — ٢٢١ مذهب مسلم فيه وتشنيعه على من اشترط اللقاء لصحته
٢١٩ — ٢٢٠ بيان أن المعني بكلام مسلم هو علي بن المديني دون البخاري . ت
٢٢١ ترجيح ابن جماعة والطبي والماتن لمذهب مسلم
قول النووي إن الذي رده مسلم هو المختار الصحيح، وبيان أن مذهب
٢٢٢ البخاري أحوط ومذهب مسلم أوسع وقد دارت الفتوى بينهما
البحث عن قول الصحابي: عن رسول الله صلى الله عليه وسلم هل هو
متصل أم مرسل؟، وأن الصحابة، كلهم عدول، ولا التفات إلى من
٢٢٢ خالف في ذلك . ت
٢٢٢ — ٢٢٣ الجمهور على التسوية بين (أن) و (عن) في الحكم عليهما بالاتصال بشرطه
تحقيق أنيق للعراقي في حكم ما إذا روى الصحابي أو التابعي حديثاً فيه

٢٢٣ — ٢٢٤

قصة

إدراج المعنعن في الصحيحين وغيرهما وكثرة استعمال المتأخرين لفظ

٢٢٤

(عن) في الإجازة

٢٢٤

المعلق تعريفه وصوره

٢٢٦ — ٢٣٠

الفرد وبسط الكلام عن قسميه الفرد المطلق والفرد المقيّد

بيان أن جمع (فعل) على (أفعال) جمع قياسي صحيح كثير في كلام

٢٢٦

الغرب. ت

٢٢٤

الجمع بين (بل) و (الواو) العاطفتين خطأ عربية. ت

٢٢٦ — ٢٢٨

حكم الفرد المطلق والرد على الحاكم والخليلي فيما قال في تعريف الشاذ

٢٢٨ — ٢٣٠

أنواع الفرد المقيّد أمثلتها وحكمها

٢٢٧

غرائب الصحاح غير داخل في الشاذ، وذكر نماذج منها

٢٣٠ — ٢٤٩

المدرج وبيان حكمه وتفصيل قسميه: مدرج المتن ومدرج الإسناد

٢٣٠ — ٢٣١

الأقسام الثلاثة لمدرج المتن، ومدرج الأول، ومثاله

٢٣٢ — ٢٣٤

مدرج الوسط ومثاله، ومدرج الآخر ومثاله

لطيفة حديثية في تحديث معاوية بن صالح عن أبي الزاهرية عن جبير بن

٢٣٤ — ٢٣٥

نُفَيْر عن أبي الدرداء، وهي طريقة مهمة فاقراها. ت

جملة (إذا قلت هذا أو فعلت هذا فقد قضيت صلاتك) هل هي مدرجة في

٢٣٦ — ٢٤٠

حديث التشهد أم لا؟ وكلام العلماء في رفعها ووقفها

٢٤٠ — ٢٤١

أربع مسائل استخرجها الحنفية من هذا الحديث

٢٤١ — ٢٤٣

بيان الأسباب التي تؤدي إلى الإدراج وما يدرك به الإدراج وأنه أربع

٢٤٣ — ٢٤٤

المدرج في المتن وأقسامه الثلاثة وذكر القسم الأول ومثاله

ذكر القسم الثاني ومثاله وذكر القسم الثالث وبيان مثاله موضعاً وحكم

٢٤٤ — ٢٤٩

الإدراج بجميع أقسامه

٢٤٩ — ٢٥٨

المهشور تعريفه وبيان أقسامه مع أمثلتها

٢٤٩ — ٢٥١

ذكر المشهور عند أهل الحديث خاصة

دليل الحنفية في قولهم: لا قنوت إلا في الوتر، وذكر المشهور عند أهل

٢٥٠ — ٢٥١

الحديث وغيرهم

- ٢٥٨ — ٢٥١ ذكر المشهور على السنة الناس وسرد نماذج منه
- ٢٥٤ — ٢٥١ حديث: الوضوء على الوضوء نور على نور، وحُب الوطن من الإيمان، وحُب الهرة من الإيمان، وزكاة الأرض يُبسُّها
- ٢٥٤ حديث من جاوز الأربعين ولم يأخذ العصا فقد عصي، وآل محمد كل مؤمن تقى، وشين بلال كانت سينا.
- ٢٥٧ — ٢٥٥ حديث للسائل حق وإن جاء على فرس، وبيان طرقه وثبوت سماع الحسين عن جده صلى الله عليه وسلم، ويوم نحركم يوم صومكم شرط الثبوت للحديث صحة صدوره عنه صلى الله عليه وسلم لا كون معناه حقاً في الواقع، وأن كل ما قاله حق وليس كل ما هو حق قاله صلى الله عليه وسلم. ت
- ٢٥٧ بطلان ما يروى عن أحمد أن أربعة أحاديث تدور في الأسواق وليس لها أصل، منها: من آذى ذمياً وبيان أنه جيد الإسناد
- ٢٥٨ — ٢٥٧ الغريب والعزیز وبيان صورتَي الغرابة والنسبة بين الغريب والفرد الفرق بين إطلاق الاسم وبين استعمالهم الفعل المشتق في كل من الفرد والغريب والمنقطع والمرسل
- ٢٥٩ — ٢٦٠ إيضاح عبارة شرح النخبة في بيان الصورة الأولى للغرابة. ت
- ٢٦٠ — ٢٦١ بيان أن وحدة الصحابي سبب للغرابة أم لا؟
- ٢٦٢ — ٢٦١ قول ابن مندة في تعريف الغريب والعزیز والمشهور، ومنع السخاوي دعوى الترادف بين الغرابة والتفرد
- ٢٦٣ — ٢٦٢ الغالب على الغرائب عدم الصحة ومنهلاً ما هو صحيح، وأقسام غريب المتن وغريب السند
- ٢٦٤ حديث: إنما الأعمال غريب في أوله مشهور في آخره وذكر رواه المصحف أهمية معرفته وبيان أقسامه
- ٢٦٥ — ٢٦٧ التصحيف البصري سنداً ومتناً، ومثاله، والتصحيف السماعي سنداً ومتناً، ومثاله
- ٢٦٨ نموذج من التصحيفات العجيبة المنكرة، والتصحيف المعنوي ومثاله
- ٢٦٨ المسلسل وبيان فضيلته وأن الغالب فيه الضعف في وصف التسلسل

- ٢٦٩ شروع المؤلف في ذكر بعض المسلسلات تزنيماً للأوراق
- نقدي المؤلف في إيراد المسلسلات في كتاب المصطلح مع عدم التحرز
عن الأكاذيب والخرافات مع كثرة السَّقَط، والغلط في سياقاته، ووجه
إبقاء المعنى بالكتاب تلك المسلسلات. ت
- ٢٦٩ حديث الرحمة المسلسل بالأولية
- ٢٧٠ - ٢٧١ الحديث المسلسل بالمصافحة
- ٢٧١ - ٢٧٧ إبطال المصافحة المسلسلة وبيان بطلان حديثها بكلام مسهب، ونقد
المؤلف في إيرادها مع علمه بالرجال. ت
- ٢٧٢ - ٢٧٦ تبين كذب معمر بن بريك ونقل كلام الحفاظ فيه. ت
- ٢٧٣ - ٢٧٥ أبو سعيد الحبشي المعمر وغيره من دجاجة المعمرين. ت
- ٢٧٥ - ٢٧٦ حفاظ الإمام الكوثري على وقاية السنة وتنبهه على أن لا بركة في علو
السند بطرق فيها مغامر. ت
- ٢٧٧ كتاب «عتب المغترين بدجاجة المعمرين» للكوثري. ت
- ٢٧٧ المسلسل بالمشابكة والبيان تعليقاً أن في متنه مغامر
- ٢٧٩ - ٢٧٧ الحديث لا يتلقى بالمنامات بل باليقظة من طريق الرواة الضابطين. ت
- ٢٧٩ المسلسل بالضيافة على الأسودين وبيان بطلانه
- ٢٨٠ - ٢٧٩ معيار قبول الحديث وردّه هو العقل المستند إلى الكتاب والسنة والمستنير
بهذه الشرع الحنيف، دون شهادة القلب، وأبيات بليغة في تلازم
العقل والشرع وتقديم الشرع وبيان فضلها. ت
- ٢٨٠ التبرك إنما يكون بما فيه بركة لا بالحديث المكذوب المختلق. ت
- ٢٨٠ التبرك بالأحاديث الموضوعة المكذوبة داء مرضى بعض المحدثين، وبيان
وجوب تصفية ثقافة المسلمين من هذا الداء. ت
- ٢٨١ مسلسل السُّبْحَة والكلام عليه متناً وسنداً، وذكر ما أُلْف في السُّبْحَة
- ٢٨١ - ٢٨٣ المسلسل بقوله: أشهد وأشهد الله، والكلام على متنه وتسله
- ٢٨٣ - ٢٨٥ المسلسل بإني أحبك
- ٢٨٥ المسلسل بقراءة سورة الصف وهو أصحُّ مسلسل روي
- ٢٨٥ المسلسل بيوم العيد
- ٢٨٦

٢٨٧ — ٢٨٦	المسلسل بيوم عاشوراء
٢٨٨ — ٢٨٧	المسلسل بقبض اللحية
٢٨٩ — ٢٨٨	المسلسل بالمحمّدين
٢٩١ — ٢٨٩	المسلسل بالمضربين
٢٩٢ — ٢٩١	بيان صور التسلسل ، وسوق بعض المسلسلات من كتاب محمد الشنّواني
٢٩٣ — ٢٩٢	سند آخر للمؤلف في المسلسل بالأولية
٢٩٣	أبيات لابن حجر نظم فيها معنى ثلاثة أحاديث
٢٩٤	المسلسل بالصوفية ، وأحاديث أخرى بسنده
٢٩٩	المسلسل بالأحمدين
٣٠٠	المسلسل بالمحمّدين
٣٠١ — ٣٠٠	المسلسل بقراءة سورة الصف
٣٠٢ — ٣٠١	المسلسل بالفقهاء
٣٠٢	المسلسل بإني أحبك
٣٠٣ — ٣٠٢	المسلسل بيوم العيد
٣٠٣	التنبيه على ما وقع في الأصل في هذا السند من السقط الكبير . ت
٣٠٥ — ٣٠٣	المسلسل بالمصافحة ، وبيان أنه موضوع . ت
٣٠٥	المسلسل بالتشبيك
٣٠٦ — ٣٠٥	المسلسل بقبض اللحية
٣٠٨ — ٣٠٦	المسلسل بالحفاظ
٣٠٨	المسلسل برواية الأبناء عن الآباء غالباً
٣٠٩	المسلسل بالآخرية
٣٠٩	المسلسل بقراءة الفاتحة من طريق شهورش الجنّي
٣١٠	ذم الرواية عن أظناء المعمرين والجنّي الخفيّ المجهول . ت
٣١١ — ٣١٠	سند المؤلف في «حصر الشارد» ثبت عابد السندي
٣١٢ — ٣١١	تعريف الماتن للمسلسل وبيان صورته ، وأنواع التسلسل التي ذكرها الحاكم
١٣٥	اختلافهم في المراد بالتفرّق في حديث خيار المجلس
٣١٨ — ٣١٦	سوق المؤلف للمسلسل بالدمشقيين بسنده

٣١٦	من أقام في بلدة أربع سنين نُسب إليها . ت
٣١٨ - ٣١٩	الاعتبار والمتابع والشاهد
٣١٩	شرح ألفاظ يختص استعمالها بالضعيف فقط
	بيان خطأ الماتن في جعله الموقوف والمقطوع من هذا القسم ، وأنَّ عدم
٣١٩ - ٣٢٠	الحجية لا يستلزم الضعف
٣٢٠ - ٣٢٢	الموقوف تعريفه وبيان حكمه ، وتفصيل الكلام في حجية أقوال الصحابة
٣٢٤	الأفصح في فعل (المَوْقُوف) (وَقَف) ثلاثياً ، ويستعمل (أوقف) رباعياً . ت
٣٢٤	قول سفيان إني أحب أن أكتب الحديث على ثلاثة أوجه . . . وهو مهم . ت
	احتجاج الشافعي في الجديد بقول الصحابي فيما لا مجال للرأي فيه ،
	وشرط حَمَل قول الصحابي على الرفع أن لا يكون ممن عُرف بالنظر
٣٢٤ - ٣٢٥	في الإسرائيليات
	أبو هريرة لم يكن يأخذ عن أهل الكتاب ، وعبدُ الله بن سَلَام وعبدُ الله بن
٣٢٥	عَمْرُو بن العاص ممن عُرف بالنظر في الإسرائيليات
	قول الصحابي في الأحكام الشرعية غير المُدركة بالقياس مرفوع مطلقاً
٣٢٦ - ٣٢٧	وإن كان من الآخذين من أهل الكتاب في تحقيق السخاوي وغيره
	الدليل على أن ابن عباس ما كان يأخذ عن الإسرائيليات ، والكلام على أثره
٣٢٦	في تعدد الأودام . ت وانظر الكلام عليه في (الاستدراك) ص ٥٦٩
	حديث : حَدَّثُوا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا حَرَجَ ، محمول على الحوادث
٣٢٧	والأخبار دون الأحكام
	نقول آخر في مسألة حجية قول الصحابة ، وعبارات الأصوليين من الحنفية
٣٢٧ - ٣٣٠	في المسألة المذكورة
	تلخيص المؤلف حكم قول الصحابي من جهة الحجية وعدمها ، والردُّ
٣٣١	على الشوكاني والقنؤجي في زعمهما أن الموقوف ليس بحجة
	مطلقاً . ت
٣٣٢	الردُّ على القنؤجي في ردّه أثر ابن عباس في تعدد الأودام . ت
	حديث تعدد الأودام صححه الحاكم ووافقه الذهبي ، وراجع (الاستدراك)
٣٣٢	بآخر الكتاب ص ٥٦٩

- حَطُّ المؤلف على الشُّذَّاذ القائلين بعدم حجية أقوال الصحابة أو المدَّعين
 ٣٣٢ على الحنفية أنهم يقدمون القياس على الأثر مرفوعاً أو موقوفاً
- ٣٣٣ — ٣٣٢ تقديم المرفوع إذا وقع التعارض بينه وبين الموقوف
- إطلاق (الموقوف) على قول غير الصحابي مقيداً، وذكر بعض ما هو
 ٣٣٣ — ٣٣٥ موقوف ظاهراً أو مرفوعاً معنى
- البحث في (تفسير الصحابي) وقوله في سبب النزول متى يُحكم برفعهما؟
 ٣٣٩ — ٣٣٥ ومعنى سبب النزول وفائدة من الزركشي وابن تيمية في هذا الصدد
- المقطوع تعريفه وبيان حكمه وأقوال أئمة الحنفية في حجية قول التابعي
 ٣٣٩ — ٣٤٠ المرسل وبسط الكلام في تعريفه وبيان حكمه وأقوال العلماء فيه
- ٣٤٠ — ٣٥٣ ذكر مكالمة جرت بين المؤلف وبين بعض المستفيدين في حكم الأحاديث
 ٣٤١ — ٣٤٤ المعلقة في كتب الفقه للفقهاء الذين ليسوا بمحدثين
- تحقيق أن تلك الأحاديث ليست في حكم المرسل، وبيان الوجه فيه
 ٣٤٢ — ٣٤٣ كم من عالم إمام في علم عامي في علم آخر، وتعزيز ذلك تعليقاً وهو مهم
 ٣٤٤ للغاية
- بيان أن تلك الأحاديث منقولة عن الكتب المتقدمة اعتماداً عليها دون
 ٣٤٣ — ٣٤٤ المعرفة بصحتها أو سقمها
- تغيير اصطلاح قديم من غير داع قابل للمناقشة، وتغيير الاصطلاح لا يؤثر
 ٣٤٤ في تغيير الحكم ما لم تتغير علّة الحكم
- ذكر أن الإمام أبا حنيفة تابعي صغير
 ٣٤٥ حكم مراسيل الصحابة واختلاف العلماء في حجية المرسل وعدمها
- ٣٤٦ — ٣٥٣ احتجاج الشافعي بالمرسل بشروط، ونص عبارته من الرسالة له
- ٣٤٧ — ٣٥٠ حجة من لا يحتج بالمرسل، وشروط قبول المرسل عند محققي المحتجين
 ٣٥٠ به، واتفاق جمهور التابعين على حجية المرسل
- قبول المرسل مطلقاً توسّع غير مرضي، والقول بكون المرسل أقوى من
 ٣٥٠ — ٣٥١ المسند تجاوز عن الحد
- القول بعدم قبول مراسيل الصحابة قول واه لا يقبله إلا واه، وتلخيص
 ٣٥٢ أقوال العلماء في باب الاحتجاج بالمراسيل وأنها تسعة

- ٣٥٣ بيان أقوى الأقوال في حجية المرسل والقول الأحوط فيها
- ٣٥٤ - ٣٥٣ المنقطع وتعريفه وبيان تعدد ما يستعمل فيه، وذكر أن أبا حنيفة تابعي وأن مالكا ليس بتابعي
- ٣٥٦ - ٣٥٤ المفضل تعريفه وبيان قسميه، وإطلاقه على الحديث مشكل المعنى
- ٣٥٧ - ٣٥٦ الشاذ وأقوال العلماء في تعريفه، وتعريف الإمام الشافعي للشاذ والاستدراك عليه
- ٣٥٧ تعريف الخليلي والحاكم للشاذ والاعتراض عليهما
- تمثيل السيوطي للشاذ حسب تعريف الحاكم بأثر ابن عباس في تعدد الأوامر، وذكر رسائل المؤلف فيما يتعلق بهذا الأثر. ت
- ٣٥٨ تحقيق ابن الصلاح في تعريف الشاذ
- ٣٥٩ حكم زيادة الثقة وتحقيق ابن حجر فيه، وحكم مخالفة الثقة لمن هو مثله المنكر ونص كلام ابن الصلاح فيه وفي الشاذ، وتحقيق أن المنكر غير الشاذ وبيان الفرق بينهما
- ٣٦٢ - ٣٦١ تعدد الإطلاقات في (المنكر): قولهم: (منكر الحديث) و (روى المناكير) قولهم: (هذا أنكر ما روى) وإطلاق (المنكر) على الحديث الموضوع الباطل. ت
- ٣٦٤ - ٣٦٣ المعلل تعريفه وبيان قسميه ببسط، تحقيقه لغة وبيان اللفظ الصحيح فيه.
- ٣٦٤ - ٣٦٦ أهمية معرفة العلل، وغموضها وقلة من تكلم فيها وكيفية إدراك العلل بسط علل حديث مسلم في نفي قراءة البسملة وبيان اضطراب متنه
- ٣٧٠ ذكر «إحكام القنطرة في أحكام البسملة» للمؤلف اللكنوي
- مثال المعلل سنداً مع صحة المتن، وبيان المراد بالعبادة عند الحنفية والمحدثين
- ٣٧٤ - ٤٧٢ وهم يعلى بن عبيد الطنافسي في سند حديث خيار المجلس
- ٣٧٤ - ٣٧٥ إطلاق العلة على أسباب الجرح الظاهرة، ومنها ما هو غير قاذح
- ٣٧٦ - ٣٧٥ الصحيح المعلل والصحيح الشاذ، وبعض الكتب المؤلفة في علل الحديث
- ٣٧٧ - ٣٧٦ المدلس بيان معناه واشتقاقه وخطأ الماتن في تعريفه
- التعريف بالحافظ سبط ابن العجمي، وعادة المحدثين ذكر الاسم والنسب

- أَوَّلَ مَوْضِعٍ . ت ٣٧٦
- إيضاح تعريف التدليس في الإسناد وبيان الخلاف فيه ، والواجب على المدلس استعمال الصيغة الموهمة للسمع وإلا لكان كذباً ٣٧٧ - ٣٧٩
- قول البخاري : (قال لنا فلان) إجازة و (قال فلان) تدليس على ما قاله ابن منده ٣٨٠
- ردُّ العراقي وابن حجر وغيرهما عليه وبيان أن مثل هذا من البخاري في حكم الاتصال ٣٨٠
- بيان تدليس التسوية وإيراد مثال له ، وذكر من وهم بهذا النوع ٣٨١
- اعتذار الذهبي عن (بَقِيَّة) وغيره في ارتكابهم تدليس التسوية ٣٨٢
- حذف الضعيف من بين راويين لم يلق أحدهما الآخر لا يدخل في مسمى تدليس التسوية وإن كان غير جائز ٣٨٢
- ذكر تدليس العطف وبيان مثاله ، وبيان تدليس القطع ومن كان يفعله ٣٨٢ - ٣٨٣
- ذكر التدليس بإطلاق صيغة السماع في الإجازة أو الوجادة ٣٨٣
- التدليس بإسقاط أداة الرواية وقصة ابن عينة في ذلك ، وتدليس البلاد ببيان صورته وحكمه ٣٨٣
- التدليس في المتن وهو الإدراج ، وتدليس الشيوخ وسيأتي بيانه ٣٨٤
- ذكر أسماء طائفة كبيرة من المدلسين نقلاً من « التبيين لأسماء المدلسين » لسبط ابن العجمي على ترتيب الحروف ٣٨٤ - ٣٩١
- خطأ اللكنوي في ذكر الوليد بن مسلم العنبري في المدلسين ٣٩٠
- ذكر طبقات المدلسين وأن منهم من تُقبَل عنعنته لبعض الوجوه ٣٩١ - ٣٩٢
- حكم تدليس الإجازة والمناولة والوجادة بإطلاق لفظ السماع ، والتدليس في الإسناد وذمّه ٣٩٢ - ٣٩٣
- اختلاف العلماء في قبول رواية المدلس والقول الصحيح فيه ، والتدليس في الشيوخ ، وبيان حكمه وذكر من كان يفعله ٣٩٣ - ٣٩٦
- تدليس البخاري في شيخه الذهلي ، وأقسام تدليس الشيوخ وبيان الحامل عليه ٣٩٦ - ٣٩٧
- المُضْطَرَب بيان تعريفه وشرط تحقق الاضطراب ، وذكر أحاديث اختلفوا

- في كونها مضطربة
٣٩٨ - ٤٠٩
- حديث ترك قراءة البسملة في الصلاة
٣٩٨ - ٤٩٩
- بسط الكلام على حديث القُلَّتين سنداً وممتناً وبيان اضطرابه، سنداً وممتناً
لفظاً ومعنى
٣٩٩ - ٤٠٥
- الإشارة إلى جواب ابن الملقن عما أُورِدَ على هذا الحديث . ت
٤٠٥
- اضطراب حديث حجة الوداع في كيفية إحرام النبي صلى الله عليه وسلم
وترجيح ابن القيم كونه قارناً
٤٠٥
- اضطراب روايات صلاة الكسوف في تعداد الركوع فيها، ووجه ترك الحنفية
للحديث
٤٠٥
- بيان الاضطراب في سند حديث الخط على الأرض لمن لم يجد الشُّتره
وقول الحافظ وغيره في نفي اضطرابه
٤٠٦ ، ٤٠٩
- حديث : إن في المال لحقاً سوى الزكاة وبيان ضعفه واضطرابه
٤٠٩
- المَقْلُوب وبيان قسميه، وأمثلة مقلوب المتن
٤٠٩ - ٤١٥
- بيان القلب في حديث : فلا يَبْرُكُ كما يبرك البعير، وليضع يديه قبل ركبته
نقد ابن حجر في ترجيحه هذا الحديث على حديث : وليضع ركبته قبل
يديه
٤١١ - ٤١٢
- حديث إخفاء الصدقة وقلب الراوي : (لا تعلم شماله) إلى (لا تعلم يمينه)
قلب بعض الرواة في حديث قضاء النبي صلى الله عليه وسلم الحاجة
مستدير القبلة
٤١٣ - ٤١٤
- بيان القلب في حديث : إِنَّ بِلَالاً يُؤَدِّنُ بَلِيل . . .
القلب قد يضر في أصل المقصود وربما لا يضر، وذكر ما يدرك به القلب
وحكم قلب المتن
٤١٤ - ٤١٥
- صُورُ الْقَلْبِ السَّنْدِي وبيان حكمها، وذكر من يُطْلَقُ عليه أنه يسرق الحديث
حكم القلب اختباراً وامتحاناً وقصة البخاري في ذلك
٤١٧ - ٤١٨
- المَوْضُوع وبسط الكلام في الأبحاث المتعلقة به
٤١٨ - ٤٨٤
- تعريف (الموضوع) لغة واصطلاحاً
٤١٨ - ٤١٩
- أقسام الخبر الثلاثة : المقبول والمردود والمتوقف فيه
٤١٩ - ٤٢٠

- ٤٢٠ بيان أنه لا يُسمَعُ لمن خالف اتفاق الحفاظ في باب التصحيح والتضعيف
- ٤٢٠ نقد التصحيح الكشفي وبيان أنه لا عبرة به . ت
- ٤٢٠ — ٤٢٨ بيان وجوه المخلص فيما اختلفت الجهابذة في صحته وسقمه
- ١ — منها: وجه تدقيق النظر في كلام الفريقين والأخذ بالراجح من جهة الدليل
- ٤٢٠ — ٤٢١ بيان المؤلف الراجح من الأقاويل في عدة أحاديث اختلف فيها
- ٤٢١ حديث صلاة التسبيح والمعتمد أنه صحيح لغيره
- ٤٢١ التعريض بالشوكاني والقنوجي في تضعيفهما الحديث المذكور . ت
- حديث التوسعة يوم عاشوراء ، وحديث: طلب العلم فريضة والمعتبر القول بحسنهما
- ٤٢١ لفظ (ومُسَلِّمة) لم يرد في الحديث ، ومعناه داخل في لفظ (مسلم) . ت
- ٤٢١ حديث: من زار قبري وجبت له شفاعتي ، والتحقيق أنه حسن ، والرد على القنوجي في تضعيفه أحاديث الزيارة مطلقاً . ت
- ٤٢٢ الرد عليه أيضاً حيث نسب عدم مشروعية الزيارة إلى الإمام مالك والقاضي عياض . ت
- ٤٢٢ تعريض المؤلف بالإمام ابن تيمية ، ورد المعتنى بالكتاب عليه ، وذكر أن ابن تيمية من كبار أئمة المسلمين فيؤخذ من قوله ويترك . ت
- ٤٢٢ أحاديث صلوات ليالي السنة وأيامها ، وأحاديث صلاة الرغائب وأحاديث صيام أيام مخصوصة من رجب كلها موضوعة
- ٤٢٢ — ٤٢٣ حديث تقدير المهر بعشرة دراهم ضعيف على مقتضى النظر الدقيق
- ٤٢٣ أحاديث إحياء والدي المصطفى صلى الله عليه وسلم وترجيح السيوطي القول بضعفها والأسلم في مسألة نجات الوالدين هو التوقف
- ٤٢٣ — ٢٢٤ أحاديث قصّة الملكين المسجونين ببابل الراجح أنها ثابتة
- ٤٢٤ حديث قراءة الإمام قراءة للمأموم ، وفي صحته أقوال مختلفة ، والحكم للقول بصحته
- ٤٢٤ حديث القلتين وحديث ابن إسحاق في القراءة خلف لإمام ، الأحكام القول بحسنهما
- ٤٢٤ — ٤٢٥

- ٤٢٥ حديث ردّ الشمس لعلي رضي الله عنه، الرأي المتين القول بثبوته
- ٤٢٥ حديث: وإذا قرأ فأنصتوا، تصحيحه هو الرأي المتين
- ٢ - ومنها: ترجيح قول غير المتساهل على قول المتساهل، وتساهل الحاكم في التصحيح، ونقد الذهبي لكتابه المستدرک
- ٤٢٦ - ٤٢٥ الإشارة لتعرض المؤلف لتساهل الحاكم في «الأجوبة الفاضلة» ولتعرض المؤلف لذكر المعتدلين والمتشددين والمتساهلين في «الرفع والتكميل» بما يشفي ويكفي. ت
- ٤٢٦ - ٤٢٧ ٣ - ومنها: ترجيح قول غير المشدد على قول المشدد في الجرح بيان المراد من قول النسائي إنه يُخرج أحاديث من لم يُجمع على تركه، ونقد ما فهمه بعضهم من أن شرط النسائي أخف
- ٤٢٦ - ٤٢٧ ٤ - ومنها: ترجيح قول المتوسطين المنقحين على قول المشددين المتسرّعين في الحكم بالوضع والضعف
- ٤٢٧ الثناء على السيوطي وكتابه «اللآلئ المصنوعة» والحض على مطالعته لمن طالع موضوعات ابن الجوزي
- ٤٢٧ التنبيه على تساهل السيوطي وأنه قد يؤيد الموضوعات بالموضوعات. ت
- ٤٢٨ تحدث المؤلف بنعمة الله تعالى عليه أنه رزقه الاعتدال والتوسط بيان أنه لا تحل رواية الموضوع إلا مقروناً ببيان الوضع وذكر ما يعرف به الوضع
- ٤٢٨ معرفته بإقرار الواضع أو بركاكة الفاظه
- ٤٢٨ - ٤٢٩ معنى لفظ (المُحاورَة) في قول ابن دقيق العيد وبيان ما وقع فيه من تحريف. ت
- ٤٢٩ - ٤٣٠ معرفته بركاكة المعنى ومخالفته العقل أو الحس أو نص الكتاب أو السنة المتواترة أو الإجماع، أو بمعرفة حال الراوي وبيان أمثلة لذلك
- ٤٣٢ معرفة الموضوع بالوقوف على غلط الراوي
- ٤٣٢ - ٤٣٩ حديث: من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار وما قيل فيه
- ٤٣٣ التنبيه على سقم نسخة الموضوعات لابن الجوزي المطبوعة. ت
- ٤٤٠ - ٤٤٣ أصناف الواضعين للحديث ووضع غياث بن إبراهيم كلمة (أو جناح)

- المهدي العباسي من عقلاء الملوك، ومعاملته الحكيمة لواضع زيادة
(أو جناح)، وإيرادُ سطور لامعة من ترجمته، ومعاملته الحكيمة للكذاب
المدّعي أن لديه نَعْلَ النبي صَلَّى الله عليه وسلّم
٤٤٠ — ٤٤١ بيان أن غيائاً الوضاع لهذا الحديث غيرُ ابن الإمام إبراهيم النخعي
٤٤١ أعظمُ الواضعين ضرراً المتسبون إلى الزهد، وذكرُ بعض ما وضعوا
٤٤٣ وَضَعُ الزنادقة جملةً من الأحاديث، ونهوضُ الجهابذة بكشفها
٤٤٣ — ٤٤٤ الكَرَامِيَّة وبعضُ المبتدعة يجيزون الوضع للترغيب والترهيب وبطلانُ
٤٤٤ مذهبهم
حديث فضائل القرآن الطويل وَضَع حِسْبَةً وبيانُ من وضعه، وانظر في
(الاستدراك) بآخر الكتاب ص ٥٧٣، براءة أبي عصمة نوح الجامع
من وَضَعِهِ
٤٤٥ — ٤٤٦ بيان الصواب في اسم الزيلعي صاحب التخريج . ت
٤٤٦ قِصَّةُ الغرائيق الموضوعة المودعة في كتب التفاسير، وكلامُ الطيبي في
إبطال هذه القصة في شرح المشكاة ومقدمته
٤٤٦ — ٤٤٩ نقلُ الطيبي عن الفخر الرازي، والماتريدي، والقاضي عياض بيانُ بطلانها
٤٤٨ — ٤٤٩ اختصارُ الماتن كلامُ الطيبي، وعادة الماتن تقليدُ الطيبي وتلخيصُ كلامه
٤٤٩ — ٤٥٠ بَسْطُ المؤلف في تخريج روايات هذه القصة وميله إلى ثبوتها
٤٥٠ — ٤٥٥ كلامُ الحافظ من «الكاف الشاف» في تصحيح هذه القصة ورَدُّه على من
أبطلها
٤٥٥ — ٥٥٨ نقلُ كلام الحافظ من «فتح الباري» في تأويل هذه القصة وبيانُ محملها
٥٥٧ الصحيح . ت
نصُّ ابن حجر على اعتضاد المرسل بكثرة المتابعات وثقة رجالها، وذكرُ أن
٤٥٨ الروايات الضعيفة لا تؤثر في الرواية القويّة
كثيرٌ من الأحاديث الصحاح لا يؤخذ بظاهرها بل يُؤكَّلُ إلى ما يليق بقواعد
٤٥٨ الدين
متابعةُ ابن حجر المكي الحافظ ابن حجر العسقلاني في تصحيح هذه القصة
٤٥٨ — ٤٦١ وتأويلها

- ٤٦١ تعريض المؤلف بالقنوجي في ردّه هذه القصة . ت
- ٤٦٢ - ٤٦١ تردد القسطلاني في ثبوت هذه القصة وجنوحه آخرأ إلى إثباتها وردُّ البدر العيني على ابن حجر ترجيحاً ثبوت القصة . ت
- ٤٦٢ نقد الحافظ ابن حجر في أخذه بالمرسل في موضوع خطير في إثاره أصول الصناعة الحديثية على أصول التنزيه والعصمة، والإشارة إلى كثرة من أبطل هذه القصة بدلائل قوية . ت
- ٤٦٣ - ٤٦٢ بيان وضع حديث (عَرَضَ الحديث على كتاب الله)
- ٤٦٣ - ٤٦٦ نقل المؤلف شواهد هذا الحديث عن «اللالىء المصنوعة»، وميله إلى ثبوته من قال فيه البخاري: منكرُ الحديث فلا تحل الرواية عنه عنده، وجرحُ عبد الله بن سعيد المقبري وأنه لا يُستشهد بحديثه . ت
- ٤٦٥ نقد السيوطي في تقويته هذا الحديث الواهي بثلاثة أحاديث واهية، ونقد المؤلف في متابعتِهِ السيوطيَّ على خلاف عاداته من الفحص والتمحيص . ت
- ٤٦٦ - ٤٦٥ العُمدة في الحديث ثبوتهُ بنقل الثقات لا كونُ معناه حقاً فقط إذ كلُّ ما قاله الرسول حق وليس كلُّ ما هو حق قاله صلى الله عليه وسلم . ت
- ٤٦٦ - ٤٦٧ كتاب «الموضوعات» لابن الجوزي وقول المؤلف إنه لم يُصرِّح في بعض الأحاديث بوضعها بل اكتفى بقوله: لا يصحُّ ونحوه، ونقد المؤلف في فهمه أن قولهم (لا يصحُّ) ونحوه لا يُقيد كون الحديث موضوعاً . ت
- ٤٦٧ تحقيق أن أمثال هذه اللفظة إذا قالوها في كتب الأحكام فالمراد نفي الصحة الاصطلاحية وإذا قالوها في كتب الموضوعات والضعفاء فيراد بها الوضع والبطلان، وهذه قاعدة مهمة عَضَّ عليها بنواجذك . ت
- ٤٦٧ - ٤٧٥ مراعاة الأئمة ورَعَ التعبير في أحكامهم وألفاظهم . ت
- ٤٦٧ نصُّ ابن هَمَّاتِ الدمشقي في صياغة هذه القاعدة، وعبارة الكوثري في بيان القاعدة المذكورة . ت
- ٤٦٧ - ٤٦٨ غفلةٌ كثير من المتأخرين والمعاصرين عن هذه القاعدة وعدمُ تفرقتهم في ذلك بين كتب الأحكام وكتب الموضوعات . ت
- ٤٦٨

- نقدُ كلام الزركشي في عدم القول بالترقة المذكورة وإجرائه معنى نفي
الصحة الاصطلاحية في كل حديث قال فيه ابنُ الجوزي في كتاب
«الموضوعات» لا يصحُّ. ت
٤٦٨ — ٤٧٠
- ذهول الذهبي عن هذه القاعدة واستعجاله في الاستدراك على
الخطيب. ت
٤٦٩
- بطلان حديث: عليٌّ خيرُ البشرِ فمن أبى فقد كفر، وعَدَمُ الصحة
الاصطلاحية لحديث القلتين، وخبر: الخال وارث في نظر
الذهبي. ت
٤٦٩
- متابعة كل من السيوطي وعلي القاري وابن عَرَّاق والمؤلف اللكنوي
والقاسمي للزركشي! ت
٤٧٠
- غفلة العلامة الخضر حسين التونسي والشيخ المُعلّمي عن هذه القاعدة. ت
نقدُ كلام ابن عَرَّاق في متابعة الزركشي وجعله إيراد ابن الجوزي الأحاديث
الكثيرة في كتاب «الموضوعات»، من (باب احتمال الوضع
عنده) ! ت
٤٧١ — ٤٧٣
- حكمُ ما تفرد به المتهم بالكذب أمثروك هو أم موضوع؟. ت
٤٧١
- استثناسُ ابن عَرَّاق بكلام للذهبي في التفرقة بين ما يقال فيه: (ليس
بصحيح) وما يقال فيه (موضوع) وبيانُ أن هذا الاستثناس في غير
محلّه. ت
٤٧٢
- إيراد نماذج من قولهم: (لا تصحُّ ونحوه) مساوياً لقولهم: (باطل) لإيضاح
القاعدة المذكورة. ت
٤٧٣ — ٤٧٥
- بيان تشدّد ابن الجوزي ونقدُ كتاب «الموضوعات» له
إيداعه في الموضوعات كثيراً من الأحاديث الضعيفة بل الحسنة القوية
نقدُ ابن أبي المجدد ابن الجوزي في حكمه بالوضع بمجرد كلام أحد في
بعض رواه
٤٧٦
- نقدُ السيوطي كتاب «الموضوعات»، وتأليفه «القول الحسن في الذب عن
السنن» تذيلاً للقول المسدّد لابن حجر
٤٧٦ — ٤٧٧
- عدد ما أدرجه ابن الجوزي في الموضوعات من الأصول الستة ومسند

٤٧٧ — ٤٨٢

أحمد

التنبيه على وقوع الحديث الموضوع في تصانيف البيهقي مع التزامه أن لا يورد فيها حديثاً يعلمه موضوعاً . ت

٤٧٨

نصوص ابن تيمية في تعقبه البيهقي، وروايته الأحاديث الضعيفة والموضوعة في تأليفه . ت

٤٧٨ — ٤٧٩

٤٧٩

نصّ الزيلعي وابن التركماني والكوثري على تعصب البيهقي وتحيزه نقد أحمد الغماري السيوطي في احتجاجه لنفي الوضع عن الحديث بتخريج البيهقي له

٤٧٩ — ٤٨٠

٤٧٩

حديث: الدنيا سبعة آلاف أنا في آخرها ألفاً، موضوع وهو في دلائل البيهقي . ت

حديث: العرب للعرب أكفاء... إلّا حائكاً أو حجاماً، موضوع وهو في سنن البيهقي . ت

٤٧٩ — ٤٨٠

٤٨٠

تنبيه الغماري إلى طائفة أخرى مما رواه البيهقي وهي موضوعة . ت ذكر بعض المواطن التي استند فيها السيوطي وابن عراق لردّ الحكم بوضع حديث بتخريج البيهقي له . ت

٤٨٠ — ٤٨١

٤٨١ — ٤٨٢

٤٨٢

نقد عبد الله الغماري صنيع السيوطي وابن عراق هذا بكلام متين . ت بيان خطة البيهقي والبغوي فيما يعزوانه إلى الصحيحين . ت

نصّ السخاوي على إدراج ابن الجوزي الحسن والصحيح في موضوعاته وسبب ذلك

٤٨٢

٤٨٣

تفرّد الكذاب أو الوضع لا يستلزم الوضع لاحتمال أن يثبت من طريق آخر الحكم بالوضع من المتأخرين عسير جداً وللنظر فيه مجال، وبيان العلاني فضل متقدمي جهابذة الحديث وتبخرهم وحكمه باعتمادهم، ونقد

٤٨٣

السخاوي العلاني في جزمه باعتماد المتقدمين في جميع ما حكموا به نقد السخاوي ابن الجوزي في إirاده في «العلل المتناهية في الأحاديث الواهية» كثيراً مما أورده في الموضوعات كما أورد في الموضوعات

٤٨٣

٤٨٣ — ٤٨٤

كثيراً من الواهية! ونقده في إكثاره من الموضوع في تصانيفه الوعظية «الذُرُّ المُلْتَقَطُ في تبين الغلط» للصغاني فيه الصحيح والحسن والمضعف

- نقدُ الجوزقاني صاحب كتاب «الأباطيل» في حكمه بالوضع بمجرد مخالفة
 السنة الصحيحة ٤٨٤
- «المغني عن الحفظ والكتاب» لابن بدر الموصلي عليه مؤاخذات كثيرة ٤٨٤
- «الفوائد المجموعة» للشوكاني فيها أحاديثٌ صحيحة وحسنة أوردها تقليداً
 للمشددين، وللشوكاني اختيارات شنيعة في تأليفاته مخالفة للإجماع ٤٨٤
- الباب الثاني من مقاصد الكتاب في الجرح والتعديل ٤٩٤ - ٥٠١
- وجهُ تجويز الجرح مع كونه غيبة، وذكرُ «زجر الشُّبَّان والشُّبَّية» عن ارتكاب
 الغيبة» للمؤلف ٤٨٤ - ٤٨٥
- بيان خطورة الجرح والتعديل وأهميتها، وذكرُ طائفة من المشددين في
 الجرح ٤٨٥
- وجهُ عدم قبول جرح الجارحين في أبي حنيفة ٤٨٥
- الفصل الأول من الباب الثاني في بعض مسائل التعديل ٤٨٥ - ٤٩٧
- تعريف العدالة، وشروطها ٤٨٦ - ٤٩٢
- وجهُ عدم قبول خبر الصبي ونقدُ ابن الصلاح وغيره في إدراج البلوغ
 والعقل في تفسير العدالة ٤٨٦
- إطلاق العدالة على ما يقابل الكذب في الرواية ومنه قولهم: الصحابةُ كلُّهم
 عدول، على رأي المؤلف ٤٨٦ - ٤٨٧
- القولُ بعدالة بعض الصحابة دون بعض قولٌ فاسد وذكرُ أقصى مدة للبلوغ
 وأدناها تعليقاً ٤٨٧
- شرطُ البلوغ لقبول الراوي مختلف فيه والجمهورُ على اشتراطه ٤٨٧ - ٤٨٨
- اشتراطُ الإسلام وبيان أنه يقبل من المسلم ما تحمَّله حالة الكفر ٤٨٨
- شرطُ كون الراوي عاقلاً وسالماً من أسباب الفسق، وقبولُ رواية الكاذب
 في حديث رسول الله بعد التوبة ٤٨٨
- الكلام على شرط السلامة من خوارم المروءة ٤٨٨
- اختلاف العلماء في قبول رواية المبتدع، وتفصيلُ الكلام في ذلك، والفرقُ
 بين المبتدع والفساق العملي، والفرقُ بين تشييع المتقدمين
 والمتأخرين ٤٨٩ - ٤٩١

- ٤٩٢ الكلام على (الضبط) وشروط كون الراوي ضابطاً
اعتماد أكثر الصحابة والتابعين في روايتهم على حفظ الصدور دون الكتاب
المسطور
- ٤٩٢ اختلاف العلماء في جواز الرواية بالمعنى وشرط جوازها عند المجيزين
- ٤٩٤ — ٤٩٢ بيان الخلاف في اختصار الحديث وتقطيعه في الأبواب
- ٤٩٥ — ٤٩٢ ذكر ما لا يشترط لقبول الراوي، ووجوه الفرق بين الرواية والشهادة
- ٤٩٦ — ٤٩٥ ذكر ما تُعرف به العدالة، وثبوت العدالة بالاستفاضة كعدالة الأئمة الأربعة
وأصحاب الأصول الستة
- ٤٩٦ قاعدة: الجرح مقدم على التعديل، ليست على إطلاقها
- ٤٩٧ — ٤٩٦ رد الجرح وإن كان مفسراً في من ثبتت عدالته واشتهرت ثقته
- ٤٩٧ — ٤٩٦ ذكر ما يُعرف به الضبط ومن لا يُقبل روايته
- ترك رواية المتساهل في السماع والإسماع، وحكم النوم في حالة التحمل
أو الأداء وأن النعاس الخفيف لا يضر إذا كان الراوي فظناً، وذكر
قصة المزّي في ذلك
- ٤٩٨ حكم الاشتغال بشغل آخر في حالة التحمل أو الأداء، بيان أن الاشتغال
غير المانع من التوجه لا يعد تساهلاً...
- ٤٩٩ — ٤٩٨ ترك الرواية عما يُحدث من أصل غير مصحح، أو يكثر سهوه ولو حدث
من أصل مصحح، وحكم الإصرار على الغلط بعد تبينه
- ٤٩٩ إعراض المتأخرين عن اعتبار مجموع الشروط المذكورة وسبب ذلك، ومن
جاء اليوم بحديث لا يوجد عند جميعهم فهو مردود عليه
- ٥٠٠ بيان القصد بالسماع وسوق الأسانيد في الأعصار المتأخرة
- ٥٠١ الباب الثالث من مقاصد الكتاب في وجوه تحمل الحديث
- ٥٢٦ — ٥٠١ بيان صحة التحمل قبل الإسلام ونماذج من ذلك، وصحة السماع قبل
البلوغ
- ٥٠٢ — ٥٠١ ذكر اختلافهم في الزمن الذي يصح فيه السماع، وسرد أقوالهم
- ٥٠٤ — ٥٠٢ وجوه تحتمل الحديث وتفصيل كل وجه بسيط وتفصيل، وهي سبعة وجوه،
والأول: السماع
- ٥٢٦ — ٥٠٤

- ٥٠٥ الثاني : القراءة على الشيخ وهو العَرَض
- ٥٠٧-٥٠٩ ذكر ألفاظ الأداء وأنَّ التحديث والإخبار والإنباء سواءً لغةً
- ٥٠٨-٥٠٩ لزوم رعاية الاصطلاح على المتأخرين لكونه كالحقيقة العرفية
- ٥٠٩ رواية المحدثين ما سمعوه في المذاكرة
- ٥٠٩-٥١١ قول البخاري : (قال لنا فلان) محمولٌ على السماع والرد على من خالف
- ترجيح (سمعتُ) على (حدثنا) إذا سَمَعَ الحديث من غير إذن الشيخ
- ٥١١-٥١٢ وعِلْمِهِ، وقِصَّةُ كل من البرقاني وأبي داود والنسائي في ذلك
- ٥١٢-٥١٩ الثالث : الإجازة، وذكر أنواعها تفصيلاً
- ٥١٣ معنى (الفَهْرِست) و (الفَهْرِسة) لغة واصطلاحاً. ت
- إباحة الرواية بالإجازة ووجوبُ العمل بالمروِّي بالإجازة، والكلام على
- ٥١٥ الإجازة العامة
- الإجازة للطفل الذي لم يميِّز وللمجنون والكافر والحَمَل، والعملُ بإجازة
- ٥١٦-٥١٧ المُجَاز
- ٥١٧ التعريف بأبي الفتح المقدسي وبيانُ خطأ الزركلي في تاريخ مولده. ت
- استحباب الإجازة لأهلها وبيانُ أقلِّ مراتب المجيز، واستحسانُ تلفظه
- ٥١٨ بالإجازة المكتوبة
- كتابة (قاله بضمه وكتبه بقلمه فلان بن فلان) بدون التلفظ بالإجازة نوع من
- ٥١٩ الكذب
- ٥١٩ الرابع : المناولة واختلافُهم أنها كالسماع أو دونه وذكر أنواعها
- ٥٢١-٥٢٢ الخامس : المكاتبَة والفرقُ بينها وبين المناولة واختلافُهم في ذلك
- ٥٢٢ كراهة البدء باسم المكتوب إليه خلافاً لأحمد فيما يكتبه الصغير للكبير
- ٥٢٢ إخراج مسلم كثيراً مما رُوي مكاتبَة والبخاريُّ فعله في موضع واحد
- ٥٢٣ شرطُ الرواية بالكتابة، وصيغةُ أداء ما تحمله مكاتبَة
- ٥٢٣-٥٢٤ السادس : الإعلام ويلتحق به الوصية
- ٥٢٤-٥٢٥ السابع : الوجادة، تعريفُها، وحكمُها
- تشددُ قوم في عدم جواز الرواية من غير حفظِ الصدور ووجهُ قلة مرويات
- ٥٢٥ الإمام أبي حنيفة

- ٥٢٥ - ٥٢٦ تجويزُ الرواية من نُسَخ غير مُقَابَلَة الأصول والقول الوسط في ذلك
- ٥٢٦ - ٥٥٧ الباب الرابع من مقاصد الكتاب في أسماء الرجال
- ٥٢٦ - ٥٢٨ ذكرُ المؤلف منهجَ الطيبي في «الخلاصة في أصول الحديث» - أصل هذا المتن - وبيانُ خطته فيها
- ٥٢٧ - ٢٢٨ ذكرُ المؤلف الدارقطني وسائر الحفاظ السبعة في مُصَنَّف أصحاب الكتب المعتمدة على خلاف ما في «الخلاصة» مما لا يَحْسُنُ . ت
- ٥٢٨ تلخيص المؤلف كتاب الطيبي تلخيصاً مجرداً وإخلاله بكثير مما لا بد منه معرفة الصحابة وإيرادُ المؤلف عشرين فائدة تتعلق بمعرفة الصحابة إيضاحاً للمقام
- ٥٢٨ - ٥٤٧ الأولى: في تحقيق معنى (الصحابة) لغة
- ٥٢٨ - ٥٢٩ الثانية: في اختلافهم في اشتراط طولِ المجالسة للوصف بالصحبة
- ٥٢٩ - ٥٣٠ الثالثة: في أن المعتمد اعتبار الرؤية بعد النبوة
- ٥٣٠ الرابعة: في أن الكافر لا يُعَدُّ صحابياً وإن طالت مجالسته
- ٥٣١ الخامسة: في حكم من رآه حال كفره ثم أسلم ولم يره في إسلامه
- ٥٣١ السادسة: في أن العبرة اللقاء لا الرؤية فإن ابن أم مكتوم الأعمى صحابي
- ٥٣١ السابعة: في أن الشرط في ثبوت الصحبة هو لقاء النبي مؤمناً به
- الثامنة: في بيان دخول الجنّي في الصحابة إذا لقيه صَلَّى الله عليه وسلّم مسلماً
- ٥٣١ تلمذةُ مخدوم جهانيان على جنّي من الصحابة وروايته عنه، ونقده . ت
- ٥٣٢ التاسعة: في أن الملائكة لا يُعَدُّون من الصحابة وأن النبي لم يُبْعَث إليهم
- ٥٣٢ العاشرة: في أن المراد بالرؤية هي الرؤية في حياة الرائي الدنيوية ودخول سيدنا عيسى في الصحابة لأنه رآه وهو حيّ في السماء، فيقال: أيّ صحابي أفضل من أبي بكر الصديق رضي الله عنهما؟
- ٥٣٢ - ٥٣٣ الحادية عشرة: في أن المعتمد رؤيته عليه السلام في حياته الدنيوية
- ٥٣٣ - ٥٣٤ تحريف بعض منحرفي الصوفية معنى حديث: «من رآني في المنام فقد رأى الحق» وتفريغهم على ذلك مسألة وحدة الوجود
- ٥٣٤ الثانية عشرة: في حكم من رآه صَلَّى الله عليه وسلّم من الصغار غير

- المميزين وحكم روايتهم عنه صلى الله عليه وسلم ٥٣٤
- الثالثة عشرة: في تحقيق (المخضرم) لغة واصطلاحاً وأنهم ليسوا من الصحابة ٥٣٥ — ٥٣٤
- الرابعة عشرة: طرق معرفة الصحبة وثبوتها بادعاء رجل بنفسه لنفسه بشرطين... ٥٣٧ — ٥٣٥
- ردّ دعوى الصحبة بعد سنة ١١٠ من الهجرة، وذكر رتّن الهندي الدجال ٥٣٩ — ٥٣٧
- رسالة «تبصرة البصائر في معرفة الأواخر» للمؤلف ٥٣٩
- الخامسة عشرة: في أن الصحابة كلهم عدول وردّ أقوال مخالفة لهذا ٥٤٠ — ٥٣٩
- السادسة عشرة: في بيان إطلاقات العدالة، وإطلاقها على ما يقابل الجور والظلم، وما يقابل الفسق والعصيان، وعلى الحفظ عن الذنب والخطأ ٥٤١ — ٥٤٠
- بيان الفرق بين الحفظ والعصمة وأن الأنبياء معصومون والأولياء محفوظون استعمال العصمة بمعنى الحفظ وإطلاقها على الحفظ عن الخطأ في الاجتهاد، والرد على صاحب «دراسات اللبيب» ٥٤١ — ٥٤٠
- إطلاق العدالة على تجنب تعمّد الكذب في الرواية وانحراف فيها ومن هذا قولهم: الصحابة كلهم عدول ٥٤٢ — ٥٤١
- كلام السخاوي والدهلوي وابنه عبد العزيز في بيان المراد من عدالتهم زعم الدفّلويين معنى العدالة: العدالة في رواية الحديث لا غير وزعمهما أن هذه العقيدة لا يوجد منها أثر في كتب العقائد القديمة وإنما ذكرها المحدثون في أصول الحديث ٥٤١ — ٥٤٢
- بطلان ظن بعضهم أن الصحابة كلهم معصومون، وسخافة قول بعضهم: إن الصحابة منهم عدول ومنهم غير عدول ٥٤٢
- السابعة عشرة: في ذكر أكثر الصحابة روايةً والمكثرين منهم إفتاءً، وأن أبا هريرة رضي الله عنه من الفقهاء المفتين ٥٤٣
- الثامنة عشرة: في بيان المراد (بالعبادة) وتفصيل البحث في ذلك وتحقيق (العبادة) لغة ٥٤٤ — ٥٤٣
- المراد بالعبادة عند الحنفية، والمراد بهم عند المحدثين ٥٤٥

- غلط الرافعي والزمخشري في إطلاق العبادلة من حيث اصطلاح
 ٥٤٥ المحدثين ، وباقي المُسمَّين بعبد الله لا يُسمَّون (العبادلة) اصطلاحاً
- اختلاف كلام الجوهرى في تعيين العبادلة وذكر من أدخل ابن مسعود فيهم
 ٥٤٦ — ٥٤٧ وإدخال صاحب الهداية فيهم ابن الزبير
- التاسعة عشرة : في ذكر الخلفاء الراشدين الأربعة
 ٥٤٧
- العشرون : بيان المراد بفقهاء الصحابة
 ٥٤٧
- ذكر من أُلّف في معرفة أسامي الصحابة وأخبارهم وبيان تأليفهم
 ٥٤٨ — ٥٤٩
- تعريف التابعي ، وثبوت تابعة الإمام أبي حنيفة ، والتعريض بالقنوجي
 ٥٤٩ — ٥٥٠ لإنكاره تابعيته . ت
- ذكر تتبع التابعين وبيان أن مالكا منهم لا من التابعين ، والرد على المولى
 ٥٥٠ الخيالي في زعمه أن مالكا من التابعين . ت
- وفيات الأئمة الأربعة ونبذة عن تراجمهم
 ٥٥١ — ٥٥٤
- الإمام مالك ، وفضل الأئمة الأربعة ، ودعوى بعضهم أن التقليد منحصر في
 ٥٥١ هؤلاء الأربعة وتفريعه عليه فروعاً
- الإمام أبو حنيفة وذكر حديث الثريا في التبشير به
 ٥٥١
- حديث عالم المدينة وحديث عالم قریش
 ٥٥١ — ٥٥٢
- الإمام الشافعي عدّ من المجتدين على رأس المئة الثانية
 ٥٥٣
- الإمام أحمد بن حنبل وهو من أجل أصحاب الشافعي
 ٥٣٣ — ٥٥٤
- وفيات الأئمة الخمسة أصحاب الأصول الحديثية الخمسة
 ٥٥٤ — ٥٥٦
- الكلام على نسبة (النسائي) . ت
 ٥٥٥ — ٥٥٦
- إغفال الماتن ذكر ابن ماجه واستدراك الشارح عليه
 ٥٥٦
- وفيات بعض الذين انتفع الناس بتصانيفهم في علوم السنة الدارقطني
 ٥٥٦ — ٥٥٧
- والحاكم والبيهقي والخطيب
 ٥٥٧ — ٥٥٨
- جمع ابن الصلاح متفرقات مباحث الخطيب في المقدمة
 ٥٥٨
- الاسم العلمى لمقدمة ابن الصلاح ووجه تسميته بالمقدمة . ت
- تلخيص الطيبي صاحب «الكاشف عن حقائق السنن» كتابه «الخلاصة» من
 ٥٥٨ تقريب النووي ومختصر ابن جماعة مع زيادات

- ٥٥٩ تلخيص الماتن متنه من الخلاصة ومقدمة الكاشف تلخيصاً مجرداً
 اختلافهم في تعيين الماتن، وتحقيق المؤلف في ذلك وإثباته أنه السيد
 الشريف الجرجاني.
- ٥٦١ — ٥٥٩ تاريخ شروع المؤلف في هذا الشرح وتاريخ فراغه عنه
- ٥٦١ ختام المعني به بالحمد والصلاة . . . ، وتاريخ الفراغ من تحقيقه والتعليق
 عليه
- ٥٦٢ — ٥٦١

* * *

أَخْطَاءُ الدُّكْتُورِ تَقِيَّ الدِّينِ النَّدْوِيِّ
فِي تَحْقِيقِ
كِتَابِ «ظَفَرُ الْأَمَانِي»، لِلدُّكْتُورِ

بِقَلَمِ
عَبْدِ الْفَتَّاحِ أَبُو غُدَّةَ

تَقْدِمة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم النبيين، وعلى آله وصحبه أجمعين، وعلى التابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين.

أما بعد فإن كتاب «ظفر الأمانى بشرح مختصر السيد الشريف الجرجاني» للإمام العلامة محمد عبد الحي اللكنوي رحمه الله تعالى، من أجل وأهم ما ألف في مصطلح الحديث من المتأخرين، وقد كنتُ قمتُ بخدمة هذا الكتاب الجليل من نحو عشر سنين، حباً مني بآثار الإمام اللكنوي التي قمتُ بالكثير منها تحقيقاً وطباعة وإشاعة، وحرصاً مني على تقريب فوائد هذا الإمام وفرائده إلى علماء بلاد العرب وطلبة العلم بها.

وقد أعلنتُ عن فراغي من خدمة هذا الكتاب وتوجهي لطبعه منذ أكثر من خمس سنين، في آخر غير كتاب من كُتبي، وعلم بذلك أخص العلم الدكتور تقي الدين الندوي، سمع ذلك مني مراراً، وقرأ إعلاني عنه في كُتبي تكراراً.

ثم علمتُ أن الدكتور تقي الدين قد عزم على تحقيق الكتاب، ويتوجه به إلى طباعته وإخراجه، فأسفتُ جداً لهذه الانتهازية التي لا داعي لها، تقع ممن أعتدّه صديقاً لي، ويعتبرني أستاذاً له، وممن ساعدته وقدمت له جميلاً، إذ كتبتُ له قبل سنتين، سنة ١٤١٢ مقدمة حافلة لكتاب «التعليق الممجد على موطأ الإمام محمد» للعلامة عبد الحي اللكنوي في نحو ٤٠ صفحة، برجائه المتكرر، والتماسه لي وملاحقته أكثر من مرة، وأجبتُ رجاءه، وقدم بها الطبعة التي وقف عليها من الكتاب المذكور.

وأشدُّ من هذه الانتهازية البشعة أن (تقي الدين الندوي) كانت منه محاولة خادعة كريهة استعملها معي - ولا أشرحها الآن - ليؤخر خروج الكتاب من طبعتي ويسبق بخروج الكتاب من طبعته.

فلما صدر الكتاب من طبعته قلت: لعله يكون في تحقيقه غنية عن طبع الكتاب بخدمتي، فأقفت عن إخراجه؟ فلما وقفت على الكتاب أواخر سنة ١٤١٥، وقرأته رأيت فيه العجب العجائب من الأخطاء العلمية، والأغلاط الفاحشة المضحكة والمُحزنة، سوى الأسقاط والفرطات المطبعية الكثيرة، وسوى المآخذ التي مرجعها إلى الذوق وحسن الإخراج، وتبين لي أن مآتي كل ذلك في تحقيقه وتعليقه عدة أسباب: ١ - الغرور والإعجاب بنفسه^(١) - والله أعلم بالسرائر - . ٢ - قلة العلم والضعف البين في اللغة والإعراب وفنون الحديث. ٣ - الاستهتار وقلة المبالاة بتصحيح التجارب. ٤ - التعجل في إخراج الكتاب والمسابقة في ذلك!

ولكثر ما وقفت عليه من الأخطاء، والأغلاط، والأسقاط وغيرها تعين عندي نقد الكتاب كله، فقرأته كله وقيدت مواضع الخلل، فجاء من ذلك هذا الكتاب الحافل!! هذا مع عدم استقصائي للأخطاء، وعدم تعرضي للأمور التي مرجعها الذوق والوجدان!

ثم رأيت نشر هذه «الأخطاء» أداءً لحق العلم وصيانةً لطلابه من سريان الخطأ إليهم، ولتكون عظة لمن تجرؤا على كتب التراث من غير تأهل لخدمتها، وحفاظاً على الكلمة العلمية من أن يُستهان بها وتُظلم، وتبرئة لمقام الإمام اللكنوي من أن تُمدد إلى آثاره المنيقة يدُ استهتار وقلة مبالاة.

وهذا الذي سرده في هذه الصفحات هو جُلُّ ما وقفت عليه من الأخطاء والمؤاخذات في تحقيق نص الكتاب والتعليق عليه، بقراءته مرةً واحدة، من غير مراجعة إحالته إلى المصادر إلا في جملة من المواضع، فالأخطاء التي تظهر بعد الرجوع إلى المصادر التي عزا إليها الدكتور في تعليقه أو نقل منها شيئاً: ما دخلت في هذه الصفحات.

(١) وهذا شأن كثير من طلبة هذا الزمان، فإن قبيلاً منهم إذا صاروا أو صيروا أصحاب الدال - الدكتوراه - يخذعون أنفسهم، ويظنون أنهم أمسوا قديرين على كل عمل علمي، مع بُعدهم عن العلم وأدب العلم وهو التواضع، ومنزلتهم في العلم أنهم لا يعلمون أنهم لا يعلمون.. والدكتور المحقق يقول في نهاية تعليقه على الكتاب: «يقول الفقير إلى الله تعالى الدكتور تقي الدين...»، يقول هذا ويصف نفسه بأنه (الدكتور) في حال تضرعه وفقره إلى الله تعالى وانكساره لله سبحانه، فكيف في حال كلامه وخطابه للناس؟! فلو لا أن لقب (الدكتور) ملء شعوره وفكره لما قاله في حال دعائه وتضرعه! ولكنه الغرور والإعجاب!

وواقع الحال أن غالب حملة هذه الشهادة يدركون أنها مفتاح باب العلم، وليست شهادة نُضجِه واكتماله، وأن التمكن من العلم لا بد له من المتابعة والدرس والتبحر والتدقيق والانقطاع، مع صحة الفهم وحسن التلقي بالسماع والمجالسة للعلماء المشهود لهم بالعلم والتحقيق.

ومن الأخطاء التي سردتها في هذه الصفحات ما مرجعها إلى عدم العلم، أو الضعف في العلم، ومنها ما هي من قبيل أخطاء السهو والذهول، لكنها لما وصلت إلى هذه الكثرة المدهشة التي سيرها القارئ، دلت أن سببها ليس الذهول، وإنما هو الاستهتار وقلة المبالاة في خدمة الكتاب، وهذا هو الوجه في سرد الأخطاء التي هي من هذا القبيل.

ولم أتعرض في هذه الصفحات لذكر المؤاخذات التي ترجع إلى الأمور الآتية إلا نادراً أو عرضاً وتبعاً، وتلك الأمور كما يلي:

- ١ - طول مقاطع الكتاب، بحيث قد جاوز بعض المقاطع أكثر من ثلاثين سطراً!
- ٢ - بدء السطر من غير موضعه بحيث قد يختل به المراد.
- ٣ - أخطاء الترقيم الفني من وضع الفواصل في مواضع النقط وبالعكس.
- ٤ - إثباته الخطأ البين في المتن والتنبيه على الصواب في التعليق، ثم اضطرابه في هذا الصنيع بإثبات الصواب في المتن، والتنبيه على الخطأ في التعليق ولو كان الخطأ هيئاً.
- ٥ - عدم جريانه في استدراك أسقاط الأصل على طريقة واحدة، فقد يجعلها بين المعكوفتين، وقد يجعلها بين الهالين، وقد يدرجها من غير أي علامة وتنبيه، مع تصريحه في مقدمة التحقيق أنه يجعل الأسقاط بين القوسين (أي بين الهالين).
- ٦ - عدوله عن الأصل - إذا كان ما فيه خطأ أو مرجوحاً - من غير تنبيه عليه في كثير من الأحيان، وإن كان التغيير ذا بال، مع تصريحه في المقدمة أنه التزم التنبيه على مثل ذلك.
- ٧ - إدخاله المتن في الشرح كما في ص ٣١ س ١ من طبعته، و ٤٠ س ٣، و ٢٣٨ س ٥، و ٢٨٢ س ٣ من الأسفل، و ٣٦٤ س ٦، و ٤٣٦ س ٦.
- ٨ - إدخاله الشرح في المتن، كما في ص ١٨٨ س ٢، و ٥١٦ س ١ - ٢.
- ٩ - عدم تعليقه في مواضع الحاجة إليه كما في ص ١٨٠ س ١٢، و ٢٨٩ على الحديث الأول من المسلسل بالمصافحة، وهو موضوع!، و ٣٠٨ رواية صحيح البخاري من طريق المنام! و ٣١٧ المسلسل بقراءة الفاتحة من طريق الجن! والخطأ في اسم أحمد زيني دحلان، و ٤٩٨ س ٢ من الأسفل، أقر خطأ الشارح في جعله ابن حزم المتوفى سنة ٤٥٦ يروى على ابن الأثير المولود سنة ١٥٤٤ ولم يعلق على هذا الخطأ شيئاً، و صفحة ٤٣٤ جهز بفتح الجيم!!، و ٤٥٩ ابن تيمية من المتشددین في جرح الرواة!! و ٤٩٩ ثبوت التابعة برؤية جني ادعى الصحبة!!، و ٥٠٦ س ١٤ ثبوت العصمة للمهدي المنتظر!! وغير ذلك كثير.

١٠ - عدم اختياره الطريقة المستحسنة في إثبات المغايرات في الحواشي، بحيث لا يظهر موضع التغاير ووجه الفرق إلا بعد تأمل طويل، وربما لا يظهر من غير الرجوع إلى الأصل!

والأخطاء والمآخذ التي سردتها في هذه الصفحات هي في الغالب على ثمانية أصناف:

- ١ - الأخطاء النحوية.
- ٢ - الأخطاء اللغوية.
- ٣ - الأخطاء المطبعية.
- ٤ - الأخطاء العلمية.
- ٥ - مخالفة الأصل مع كونه سليماً.
- ٦ - ترك ما في الأصل وإثبات الخطأ موضعه.
- ٧ - إبقاء أخطاء الأصل من غير تصحيح في المتن ولا تنبيه عليه في التعليق.
- ٨ - وجود الأسقاط والحذف والزيادات المفسدة للمعنى.

وطريقتي في بيان الخطأ في الغالب أني أذكر أولاً رقم الصفحة ثم رقم السطر أو رقم الحاشية وبعده مباشرة أنقل النص الذي فيه المآخذ، وأجعله بعد نقطتين شارحتين بين هلالين صغيرين: « »، ثم أنبه على الخطأ وأبين صوابه إما بمجرد التنبيه عليه وهو الغالب، وإما ببيان وجه الخطأ بالتفصيل مع ذكر الدليل على ما صوبته، وهذا قليل، وقد أذكر موضع النص المنتقد، من طبعتي التي قمتُ بخدمتها، إذا رأيتُ أن تبين الخطأ جلياً يتوقف على معرفة السياق والسباق، أو إذا كان في تعليقي هناك ما يوضح المآخذ وموضع النقد، فأقول بعد التنبيه على الخطأ وتصويبه: انظر ص...، والمراد رقم الصفحة من الطبعة التي قمتُ بخدمتها، وهذا ليسهل الوقوف على موضع النص في الكتاب لمن ليست عنده طبعة الدكتور.

ومما يجدر التنبيه إليه هنا أن هذا الكتاب: (أخطاء الدكتور تقي الدين الندوي في تحقيق «ظفر الأماني» للكنوي)، ليس قاصراً على إفادة محققه بما وقع منه من أخطاء، بل هو مفيد أيضاً بمعرفة كشف التحريفات والتصحيحات التي تقع في بعض الكتب، فهو نموذج تعليمي لمعرفة وتصويبها، وفيه تصحيح لجمل من الأساليب التي يخطئ فيها بعض الناس لغة أو تركيباً، وفيه بيان طريقة استخراج الخطأ غامضه وجليّه وبيان الصواب فيه بدقة وأمانة، وفيه جمل من العلم غالية، كما سيراه القارئ إن شاء الله تعالى.

وإن القارئ لهذه الأغلاط إذا استمر على قراءتها للأخير: ليعجب ثم يحزن من كثرتها

وفظاعتها وتنوعها من كل وجه، فهي أخطاء في النقل من الأصل، وفي النقل من الكتب والمصادر، وفي العربية، وفي فهم معاني الألفاظ والتراكيب ومدلولاتها.

فإذا كان هذا مَبْلَغَ الأمانة على العلم في بروز عصر (الدكتوراه) وأقول عصر الشياخة، فيا ويح العلم المظلوم من الواغلين عليه، ويا رحمة الله له أن يَسْلَمَ من عديد من أصحاب الدالات، المتساهلين في الحفاظ على الكلمة العلمية والمستهينين بشأنها! انظر جملة كبيرة من الأخطاء الفاحشة جداً لواحد منهم!! أشرت إليها في مقدمتي لكتاب فضيلة العلامة المحدث الجليل محمد عبد الرشيد النعماني: «الإمام ابن ماجه وكتابه السنن»، ففيها العجائب المخزيات!

وأقدر أن الصابرين على قراءة هذه الأخطاء — عند الدكتور تقي الدين — حتى آخرها قلة وليسوا كثرة، لأن قراءة الأخطاء الكثيرة تقبض النفس وتُسِم القارىء، فلا يُتَابَع إلى الأخير اكتفاءً بالبعض عن البعض، وأنا أرجو من القارىء الكريم مدَّ الصبر على القراءة إلى آخر الأخطاء، وله الشكر.

وأرجو أن يكون بياني لهذه الأخطاء التي صدرت من الدكتور تقي الدين الندوي: حاجزاً له عن الوقوع بمثلها فيما أعلن عنه في آخر كتاب: «ظفر الأمانى» من طبعته، من تحقيقه لكتاب «أوجز المسالك إلى موطأ الإمام مالك» لشيخنا العلامة المحدث محمد زكريا الكاندهلوي رحمه الله تعالى، وبالله التوفيق.

وختاماً: أسأل الله تعالى مولانا سبحانه الهداية والرشاد، والتوفيق والسداد، وأن يَمُنَّ عليّ بالعمو والعافية منه والإحسان، وحُسن القبول منه والرضوان، إنه نعم المولى ونعم النصير، وصلى الله تعالى وسلم على سيدنا محمد خير خلقه أجمعين، والحمد لله رب العالمين.

وكتبه

عبد الفتاح أبو غدة

في الرياض ١٦ من ربيع الأول سنة ١٤١٦

وبعد هذه المقدمة الوجيزة أبدأ في سرّد الأغلاط والأخطاء المشار إليها، ومن الله تعالى
أستمدّ العون والسداد:

١ - ص ١ في عنوان الكتاب^(١): «ظفر الأمانى»! كذا ضبطه الدكتور بسكون الفاء، وهو غلطٌ شائنٌ! والصواب فتح الفاء.

٢ - ص ١ في اسم المؤلف: «أبي الحسنات... اللكنوي»! ضبط (الحسنات)! بسكون السين هنا وفي وجه الكتاب! والصواب فتحها أيضاً، والقرآن الكريم طافحٌ بذكر (الحسنات). وقوله (اللكنوي) إعرابه الجرّ دون السكون..

٣ - ص ١ في اسم المحقق: «الدكتور تقي الدين الندوي» وكذا في وجه الكتاب، بسكون الياء في (تقي) مع أنه معرب بالحركة، وهنا إعرابه الضمة، (تقي الدين).

٤ - ص ٦ س ٥: «ومن هذه الكتب...» «ظفر الأمانى في مختصر الجرجاني»، وقد قيّض الله لشرحه العلامة عبد الحي بن عبد الحليم الفرنجي محلي اللكنوي. هذه العبارة تُفيد أن «ظفر الأمانى» اسم للمتن الذي شرّحه اللكنوي رحمه الله تعالى، والواقع أن الشرح هو المسمى بـ «ظفر الأمانى».

والعبارة المذكورة إنما جاءت في تقرير طمّاحة الشيخ أبي الحسن الندوي حفظه الله ورعاه، وما هذا إلّا سبق قلم من طمّاحة الشيخ، لأنه واقف على الكتاب وعالم بترجمة مؤلفه اللكنوي بلديّه وشيخ والدّه، فلا يغيبُ عنه هذا، وكان على المحقق الدكتور أن ينتبه إلى هذا فيستدرّكه.

٥ - ص ٧ س ٣: «تشرحُ بالإطلاع عليها الصدور».. كذا ضبط الدكتور (الإطلاع) بهمزة تحت الألف! وإثبات الهمزة هنا خطأ، فإن الهمزة هذه همزة وصلٍ.

٦ - ص ١٠ س ٩: «الذي قصّر همته على نشر الحديث». ضبط الدكتور (قصر) بتشديد الصاد، وهو غلطٌ، والصواب (قَصَرَ) بالتخفيف.

(١) (ص) إشارة إلى الصفحة، و (س) إلى السطر، و (ح) إلى الحاشية.

٧ - ص ١٠ س ٦ من الأسفل: «ولعلماء الهند مؤلفات جلية في فنون الحديث وشروحه لأمهات كتبه...». الضمير في (شروحه) ضائع لا مرجع له!! والصواب أن يقول (وشروح...).

٨ - ص ١٢ س ٦: «وقد اشتغل بالتدريس والتصنيف والإفتاء في شیراز حتى سنة ٧٨٩، وهي السنة التي افتتح فيها تيمورلنك مدينة شیراز، طلب منه أن يرحل إلى ما وراء النهر». علّق على قوله (حتى سنة ٧٨٩): «البدر الطالع» (٤٨٩/١).

استعمال (افتتح) في هذا الموضع مستهجن، فإن شیراز لم تكن من بلاد الكفر، بل كانت من أزهر بلاد الإسلام، وإنما تسلّط عليها وعلى غيرها تيمورلنك، كما هو معروف. وقوله (طلب منه) صوابه أن يقول (فطلب منه) أو نحو ذلك مما ترتبط به العبارة. وأما العزو إلى «البدر الطالع» فخطأ صرف، فليس فيه في الموضع الذي أحال إليه شيء مما ذكره وعزاه إليه!!

٩ - ص ١٣ س ٣ من الأسفل، عند ذكر مصنفات السيّد الشريف الجرجاني صاحب «المختصر» الذي هذا الكتاب «ظفر الأمانى» شرحه: «وأكتفي بذكر حاشيته على خلاصة الطيبي: حاشية على خلاصة الطيبي: إن السيد الشريف علي الجرجاني لخص في هذه الرسالة مقدّمة حاشية المشكاة للطيبي وخلاصته تلخيصاً مجرداً من غير تنقيد...»، وذكر السخاوي - كذا - والشوكاني وإسماعيل باشا باسم: حاشية على خلاصة الطيبي في الحديث. توجد له نسخ مخطوطة في عدة مكتبات منها: مكتبة بته: بعنوان: مختصر أصول الحديث للجرجاني...!!

جعل الدكتور المحقّق «مختصر الجرجاني» الذي شرحه الإمام اللكنوي في هذا الكتاب «ظفر الأمانى» حاشية على «الخلاصة» للطيبي، مع أنه تأليف مستقلّ لخصه مؤلفه من «الخلاصة» للطيبي ومقدّمة حاشيته على «المشكاة»، وهذا أوضح من أن يُبين، ومن نظر في «المختصر» أدنى نظرة يعرف أنه رسالة مستقلة، وليس حاشية على كتاب آخر.

ولم يذكر السخاوي وغيره ممن سمّاهم الدكتور هذا «المختصر» باسم (حاشية على خلاصة الطيبي)، وإنما ذكروا في تأليف السيّد أن له حاشية على «خلاصة الطيبي»، فقد تكون له حاشية على «الخلاصة»، ولا يعني ذلك أن هذا «المختصر» هي الحاشية، وأياً كان فقول السخاوي ومن تبعه لا يسوّغ جعل «المختصر» حاشية على «الخلاصة» لمن وقّف على «المختصر» وحقّقه مع شرحه وهو الدكتور، وكيف يكون (المختصر) من الكتاب حاشية أي شرحاً وتعليقاً عليه!!

١٠ - ص ١٣ س ١٣ : «وكذلك طبعته مكتبة الرشيد للنشر والتوزيع بالرياض»^١ والصواب (مكتبة الرُّشد) بدون الياء.

١١ - ص ١٤ ح ١ : «وطبعت مقدمة حاشية المشكاة مع الشرح للطبيبي من إدارة القرآن باكستان سنة ١٤١٣هـ». هذه العبارة تُفيد أن «شرح الطبيبي» غير «حاشية المشكاة» ومقدمتها، للطبيبي، والواقع أن حاشية الطبيبي على «المشكاة» هي المسمّاة بـ «الكاشف عن حقائق السنن»، وطبعت بكاملها مع مقدمتها بعنوان «شرح الطبيبي على مشكاة المصابيح» المسمى بـ «الكاشف عن حقائق السنن»، طبعته إدارة القرآن بكراتشي سنة ١٤١٣.

١٢ - ص ١٥ ح ١ : «قد ترجم الإمام اللكنوي... لنفسه في ستة كتب من تأليفه في مقدمة كتابه «التعليق الممجد»...». ثم لم يذكر إلا خمسة! وترك الكتاب السادس: «النافع الكبير لمن يطالع الجامع الصغير». وهذا أخذه من تقدمتي لكتاب «الرفع والتكميل» ص ١٨ دون إشارة إليه.

١٣ - ص ١٦ س ٤ من الأسفل: «صديق حسن الحُسنِي» كذا نسبه الدكتور (الحُسنِي)! وإنما هو (الحُسنِي) كما في ترجمته في أكثر من كتاب.

١٤ - ص ٢٠ س ٩ : «وطبع هذا الكتاب - أي ظَفَر الأمانِي - بعد وفاة المؤلف سنة ١٣٠٤...»، كذا جَزَم بأن الكتاب طبع بعد وفاة المؤلف، والواقع أنه طُبِع قبل وفاته، كما ذكرتُ الدليل على ذلك في تقدّمة طبعتي في ص ٨، ويُزاد إلى ما ذكرته هناك ما يلي: «ويدلُّ على ذلك أيضاً ما جاء في خاتمة الطبع من تلك الطبعة تحت عنوان (قطعة تاريخ اختتام التصنيف والطبع) في أول بيتٍ من القصيدة هناك:

حَبَّذا العلامةُ عبد الحي آمِنٌ حيٌّ في إحياء دينٍ وانجَلَّتْ أيامُه

ونقل الدكتور هذه القصيدة كلّها في آخر طبعته من هذا الكتاب ص ٥٢٨.

١٥ - ص ٢٣ س ٧ : «يوم الجمعة ٢١ جمادى الأولى ١٤١٤»^١ الصواب (جُمادى الأولى) بالتأنيث.

١٦ - ص ٢٨ س ٤ من الأسفل: «ونظّم كتاب ابن الصلاح: الزينُ العراقي في ألفيته المسمّاة: «الدُرَرُ في علم الأثر» وفيها زياداتٌ على كتاب ابن الصلاح».

قوله (نظّم) صوابه (نَظَم) بالتخفيف، وتسمية «ألفية العراقي» بـ «الدُرَرُ في علم الأثر» تسمية مُخترعة لا سند لها، وأشار العراقي نفسه إلى لقب «ألفيته» هذه في خطبته لها، فقال:

نَظَّمْتُهَا تبصرةً للمُبْتَدِي وتذكرةً للمُنْتَهِي والمُسْنِدِ

قال السخاوي في «فتح المغيث» ٩: ١: «وأشير بـ «التبصرة والتذكرة» إلى لقب هذه المنظومة».

١٧ - ص ٣٠ س ٣: «من حيث الصحة والضعف» كذا ضبط (الصحة) بكسر التاء، والصواب ضمُّها، فإن (حيث) تلزُمُها الإضافة إلى جملة اسمية كانت أو فعلية، كما نصَّ عليه علماء العربية.

١٨ - ص ٣١ س ٢ من الأسفل: «أعمُّ من أن يكون قولَ الرسول صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم والصحابي والتابعي». الصواب «... أو الصحابي، أو التابعي»، وهكذا في أصل المؤلف و«مختصر الجرجاني» المطبوع مفرداً.

١٩ - ص ٣١ س ١ من الأسفل: «اعلم أن ههنا أربعة ألفاظٍ مستعملة فيما بينهم»، ضبط (مستعملة) بالرفع، والصواب فيها الجرُّ، فإنها نعتٌ لقوله (ألفاظٍ) وليست خبر (أن)، وإنما الخبرُ قوله (ههنا).

٢٠ - ص ٣٢ ح ٤: ترجمَ لابن مَلَك، ونسبَ ذلك إلى الشارح اللكنوي، مع أنه لا وجود لهذه الترجمة لا في الأصل المخطوط ولا في الأصل المطبوع.

٢١ - ص ٣٥ ح ٣: «صنف قرابة مائتي كتاب»! الصواب ضبط (قرابة) بضم القاف.

٢٢ - ص ٣٦ س ٤: «مُتَقَارِبَانِ في معنى اعتماد الحُفَاطِ في صحة الحديث وضعفه عليهما». كذا وقع المتن في نسخة الشارح فأقره مع أنه خطأ، والصواب - كما يقتضيه السياق وكما جاء في «المختصر» المطبوع - : «مُتَقَارِبَانِ في المعنى، واعتماد الحفظ...».

٢٣ - ص ٣٦ ح ٣: «كذا عزا المصنّف رحمه الله تعالى هذا التحديدات لجماعة من المحققين»! الصواب «هذه التحديدات» وليس المصنّف أول من عزا ذلك إلى جماعة من المحققين، وإنما عزاه تبعاً لغيره، وانظر ص ٢٨ من طبعتي.

٢٤ - ص ٣٦ ح ٤: «وتتلمذ على عدد من أعلامها»! كذا قال، والصواب (تَلَمَّذَ)، ويُعبّرُ بعضُ العلماء بقولهم (تَتَلَمَّذَ)، وأما (تتلمذ) فخطأ محض.

٢٥ - ص ٣٦ ح ٦: «ومهرَ في كثير من العلوم»! والصواب (مَهَرَ) بفتح الهاء وجهاً واحداً.

٢٦ - ص ٣٧ س ١ من الأسفل: «فلذلك صار أصلاً وخطراً جسيماً»، أسقطَ لفظ (عظيماً) بعد (أصلاً)، وهو موجودٌ في الأصل، انظر ص ٣٠ من طبعتي.

٢٧ - ص ٣٧ ح ٤: «هو عبد الرحمن عبد الله بن المبارك! الصوابُ (أبو عبد الرحمن)».

٢٨ - ص ٣٨ س ٨: «من حيثُ أنهما خبران...» الصوابُ (من حيث إنهما...)، فقد سبق أن (حيث) لا تُضاف إلّا إلى الجملة. و (أنّ) المفتوحة الهمزة تجعلُ الجملةَ في حكم المفرد، فلا يصحُّ استعمالُها بعد (حيث).

٢٩ - ص ٣٨ س ١٣: «والخبرُ ما كان لفظه سبباً بالنسبة مسبوقةً بأخرى». الذي جاء في الأصل: «... سبباً لنسبةٍ مسبوقةٍ بأخرى»، وهو الصوابُ، وما أثبتته الدكتور مُفسدٌ للكلام.

٣٠ - ص ٣٨ س ١٨: «وأنكر الجاحظ بن نحر انحصار الخبر...». كذا جاء في الأصل فأقرّه!! والصوابُ (الجاحظ عمرو بن بحر) بالباء الموحدة، وهو معروفٌ من كبار المعتزلة وأعيان الأدباء.

٣١ - ص ٤٠ س ١: «وأما عند أصحاب هذا الفن على ما ذكره ابن الصلاح وغيره على قسمين» أسقطَ لفظ (فهو) قبل (على ما ذكره...) ففسدَ الكلامُ، ولفظ (فهو) موجودٌ في الأصل.

٣٢ - ص ٤٠ س ٧: «لاشتمالها على ثلث نصاب الشهادة الأربعة والاثنين، والواحد». أخطأ في ضبط (ثُلث)، وإنما الموجود في الأصل (ثَلَاث) وهو (ثلاث) حسب أصول الرسم الحديث، ثم إن العبارة وقع فيها خطأ من جهة الإعراب، فأقرّه المحقق الدكتور كما هو، وزاد خطأ آخر من عنده، وحقَّ العبارة أن تكون: «لاشتمالها على ثلاثة نُصُبٍ الشهادة...»، انظر ص ٣٣.

٣٣ - ص ٤١ س ٢: «كونُ عددِ الرُّوَاةِ غيرُ محصورٍ!! والصوابُ (غيرَ محصورٍ) لأنه خبرُ (كون)».

٣٤ - ص ٤١ س ٨: «وعرّفه المحققون بأنه خبر جماعة». في الأصل (بأنه هو خبر...) ولا داعي لمخالفة الأصل هنا، وخاصةً من غير تنبيهٍ على ما جاء في الأصل.

٣٥ - ص ٤١ س ١ من أسفل: «التحقيق أن إحالة العادة قد تكونُ من حيثُ الكثرة غيرُ

المحافظة الوضعية... الصواب (من غير الملاحظة الوصفية)، كما في المصدر المنقول عنه: «شرح شرح النخبة» لعلي القاري، انظر ص ٣٥.

٣٦ - ص ٤٢ س ٤: «وكذا إذا نقل عشرون من المفتين...» في الأصل (... من المفتين) بياء واحدة، وهو الصواب.

٣٧ - ص ٤٢ س ١٥: «وأجاب عنه... السندي المكي في «شرح النخبة»...» في الأصل (... «شرح شرح النخبة») وهو الصواب، فإن كتاب السندي شرح شرح النخبة للمحافظ ابن حجر.

٣٨ - ص ٤٣ س ٨: «وجعل يُنادي [إذا] رأى...» وَضَعَ (إذا) بين المعكوفتين إشارة إلى أنه زادها على الأصل، كما صرح بذلك تعليقا، ونَبَّه على عاداته هذه في المقدمة ص ٢٢، ولكن استعمل هناك لفظ (القوسين) بدل المعكوفتين، على خلاف ما جرى عليه في الكتاب من وضع الزيادة بين المعكوفتين، والعبارة في الأصل هنا: «وجعل يُنادي من رأى...»، فإثبات (إذا) موضع (من) لا يُعَدُّ زيادةً على الأصل، وإنما هو تغيير، فكان عليه أن يُبَيِّن على هذا التغيير بدلاً من أن يجعل الكلمة المذكورة بين المعكوفتين، انظر ص ٣٧.

٣٩ - ص ٤٤ س ٤: «الكون الفسق والكفر مظنة للكذب» كذا ضبط (مظنة) بفتح الظاء! والصواب (مَظَنَّة) بكسر الظاء كما في «القاموس» وغيره.

٤٠ - ص ٤٤ س ٨: «وزاد بعضهم شرطاً ثامناً، وهو عدم احتواء بلدة واحدة منهم وعند الجمهور ليس بشرط كما في «شرح جمع الجوامع» للمحلي. علّق عليه الدكتور: «انظر «إرشاد الفحول» (ص ٤٨)»، وليس في الموضع المحال إليه شيء مما عزاه إليه، وكان المهمُّ العزو إلى «جمع الجوامع» ولكنه أغفل ذلك.

وقوله: (عدم احتواء بلدة واحدة منهم) صوابه (... عليهم).

٤١ - ص ٤٦ س ٧: «بسبب كثرة الممارسة والأخطار بالبنال...» كذا ضبط (الأخطار) بوضع الهمزة فوق الألف!! والصواب (الإخطار) بكسر الهمزة، مصدرٌ من باب أكرم، فتحقُّ الهمزة أن توضع تحت الألف.

٤٢ - ص ٤٧ س ٨: «فلا دور لتغاير الجهتين!! الصواب (لتغاير...)» بالياء دون الهمزة.

٤٣ - ص ٤٨ ح ٢: «وهو أجمع الكتب في هذا الفن، ولقي حظاً كبيراً من العلماء!»
الصواب (حظاً كبيراً من عناية العلماء) أو نحو ذلك.

٤٤ - ص ٤٨ - ٤٩: «ومن تصانيفه - أي ابن الصلاح - ... «مشكل الوسيط» للغزالي في مجلد». علق عليه الدكتور ما يلي: «هو شرحٌ على «مشكل الوسيط» للغزالي في فروع فقه الشافعي والظاهر أن كلمة شرح سقطت في الأصل»!! كذا زعمه الدكتور فادعى سقوط لفظة (شرح) من الأصل. والواقع أن كتاب الغزالي هو «الوسيط»، وإنما علق ابن الصلاح على المواضع المشككة من هذا الكتاب، - ولم يتم - ، فسُمِّي كتابه «مشكل الوسيط» أي بيان مشكل «الوسيط» وشرحه، وهذا واضح، ولكن لما جعل الدكتور «مشكل الوسيط» من تأليف الغزالي كان عليه أن يُبين مؤلف «الوسيط» من هو؟؟ فأطالبه ببيانه للعلم به.

٤٥ - ص ٤٩ ح ٢: «...» وقسم في شرح بعض الأحاديث النبوية، وقسم ثالث يتعلق بالعقائد والأصول!! كذا شكّل (قسم) وإنما هو (قسم).

٤٦ - ص ٥٠ ح ٣ في ترجمة أبي نعيم: «له مؤلفات عدّة!! الصواب (مؤلفات) بفتح اللام.

٤٧ - ص ٥١ س ١: «وأمثال ذلك من التصانيف التي اشتهرت وبُسِطَتْ...!!». كذا جاء عنده (اشتهرت) مشكولاً، والصواب (اشتهرت) على البناء للفاعل، بمعنى انتشرت.

٤٨ - ص ٥١ س ٢: «تقي الدين أبو عمرو بن عثمان بن الصلاح». علق عليه ما يلي: «كذا في الأصل والصواب: تقي الدين أبو عمرو عثمان». كذا قال، والواقع أنه جاء في الأصل المخطوط على ما صوّبه هو، وإنما وقع الخطأ في النسخة المطبوعة، ونبه المحقق الدكتور في (مقدمة المحقق) ص ٢٢ أنه جعل المخطوطة أصلاً للتحقيق!!

٤٩ - ص ٥١ س ٥: «فَجَمَعَ شَتَاتَ مقاصدها». كذا ضبط (شَتَات) بكسر الشين، والصواب فتحها.

٥٠ - ص ٥٣ ح ٥: «هو علي بن أحمد بن سعد بن حزم». الصواب (...). سعيد بن حزم).

٥١ - ص ٥٤ ح ٢ - وفي مواضع كثيرة - : «... ابن ماجّة!! بالتاء، والصواب (ابن ماجّة) بالهاء الساكنة، كما بيّنته مفصلاً في تعليقي على «أربع رسائل في علوم الحديث» ص ١٩٨.

٥٢ - ص ٥٤ ح ٧: «صاحب فنون وإمام في كثير من العلوم»!! الصواب (إمام) بتخفيف الميم.

٥٣ - ص ٥٦ س ٤ من أسفل: «وعتبة بن عبيد السلمي». كذا وقع في الأصل فأقره!! والصواب (عتبة بن عبد) مكبراً، كما في ترجمته من كتب تراجم الرجال والصحابة، انظر ص ٥١.

٥٤ - ص ٥٦ س ٣ من أسفل: «وعتبة بن المنذر». كذا جاء في الأصل فأقره!! والصواب (عتبة بن النذر) بضم النون المشددة يليها دالٌ مهملة مشددة مفتوحة، انظر ص ٥١.

٥٥ - ص ٥٧ س ١: «وعطاء بن ياسر». كذا وقع في الأصل فأثبتته كما هو!! والواقع أنه (عطاء بن يسار) كما هو مشهور، وكما جاء في المصدر المنقول عنه: «إرشاد الساري» ٥٦: ١ - ٥٧.

٥٦ - ص ٥٧ س ١: «وواصل بن عمر الجذامي». كذا أثبتته تبعاً للأصل، والصواب (واصل بن عمرو الجذامي) كما في المصدر المنقول عنه: «إرشاد الساري» ٥٦: ١.

٥٧ - ص ٥٧ س ٣: «وداود بن الفرات»!! والصواب (داود بن أبي الفرات) كما في المصدر المذكور.

٥٨ - ص ٥٨ س ١٢: «مع أن فيها ما هو مطلق ذم الكذب عليه من غير تقييده...». سقط من الأصل لفظ (في) قبل (مطلق...) فتابعه، والصواب (... ما هو في مطلق ذم الكذب...) كما في «فتح الباري» المصدر المنقول عنه ٢٠٣: ١، وكما يقتضيه السياق أيضاً.

٥٩ - ص ٥٩ - ٦٠: «القول بأنه روى هذا الحديث مائتان من الصحابة استبعدنا وقوعه!! في الأصل (... استبعد أنا وقوعه)، وهو الصواب.

٦٠ - ص ٦٠ س ٦ من أسفل: «ونازع فيه بعض مشائخنا». كذا أثبتته هنا وفي مواضع آخر (مشايخ) بالهمزة، والصواب (مشايخ) بالياء، كما أثبت كذلك في مواضع أيضاً، وأوسعت في بيان الصواب في هذه الكلمة من أنها بالياء دون الهمزة وجهاً واحداً، في تعليقي على «الرفع والتكميل» ص ٤٦ - ٤٧ من الطبعة الثالثة.

٦١ - ص ٦٠ س ٢ و ١ من الأسفل: «وكذا في حديث ابن مسعود وأبي هريرة وعبد الله بن عمرو وابن نوفل، فلو قيل في كل واحد منهما إنه متواتر...!!»!! الصواب (... في كل واحد منها) كما يقتضيه السياق وكما في المصدر المنقول عنه: «فتح الباري» ٢٠٣: ١.

٦٢ - ص ٦١ س ٢: «ويثبت هناك الرد». علق عليه: «وفي الأصل ثبت، وهو تحريف!! والواقع أن في الأصل (يثبت) بصيغة الاستقبال.

٦٣ - ص ٦٣ س ٤ من الأسفل: «إلا أن جملتها بلغت حد المتواتر...». في الأصل (... حد التواتر) وهو الصواب، انظر ص ٦٣.

٦٤ - ص ٦٧ س ٣: «حديث جَمَل بن مالك في الجنين!! كذا جاء هذا الاسم محرفاً في الأصل، فأقره المحقق الدكتور!! والصواب (حَمَل بن مالك) بالحاء المهملة، كما في كتب الرجال، وكما في كتب الحديث التي خرّج منها المحقق الحديث المذكور.

٦٥ - ص ٦٨ ح ١: «وهمة بن محمد الكنانى». الصواب (حمزة) بالحاء، وهو على الصواب في «فتح الباري» ١: ١١. وهو مصدر الدكتور هنا.

٦٦ - ص ٦٩ س ١: «لثلاً يصدق على المتواتر والمشهور». كذا جاء في الأصل فأقره!! والصواب (لثلاً يصدق على المشهور) إذ لا دخل للمتواتر هنا، فإن طرقة غير محصورة ويدل على ذلك كلام المؤلف بعيداً هذا، فإنه قصر البحث على المشهور، انظر ص ٦٨.

٦٧ - ص ٦٩ س ١ من الأسفل: «فإن كان الضمير راجعاً إلى الحديث ويكون المتعلق المحذوف لفظاً من النبي صلى الله عليه وسلم،...!! الصواب (... ويكون المتعلق المحذوف لفظاً: من النبي صلى الله عليه وسلم) برفع (المتعلق...) فإنه اسم (يكون)، وينصب (لفظ) من غير تنوين فإنه خبر (يكون) ومضاف إلى ما بعده، وتكرر هذا الخطأ في ص ٧٠ س ٥ أيضاً.

٦٨ - ص ٧٠ ح ١: «مقولة ابن رُشيد». كذا ضبطه المحقق بكسر الشين، والصواب (رُشيد) بفتح الشين.

٦٩ - ص ٧٢ س ١: «ومجرد نقل علقمة سماع الغير يخرجُه عن التفرد!! الصواب (... لا يخرجُه...) بصيغة النفي، وهو كذلك في الأصل، انظر ص ٧٢.

٧٠ - ص ٧٣: «فأخبر كلُّ منهم عن وجوده!! الصواب (... عن وجوه) كما هو ظاهر، انظر ص ٧٤.

٧١ - ص ٧٤ س ٢: «صح الحديث سبعمائة ألف وكسر!! الصواب (صحَّ من الحديث سبع مئة ألف وكسر) كما جاء بهذا اللفظ في أكثر من مصدر.

٧٢ - ص ٧٤ ح ٧: «فما اختلف فيه من الحديث رجع إليه إلا فليس بحجة»! الصواب (... وإلا فليس بحجة).

٧٣ - ص ٧٥ ح ١: «سقطت: «مائة في الأصل» قبل «ألف» فزدناها»! (١) الصواب أن يكتب كالآتي: «وسقطت (مئة) في الأصل...»، ومثل هذا الخطأ كثيرٌ أُضربتُ عن ذكره صفحاً.

٧٤ - ص ٧٥ ح ٢: «أبو زكريا يحيى بن معين بن عوف» الصواب (... عون) بالنون لا غير.

٧٥ - ص ٧٩ س ٢ من الأسفل: «فالأولى إدخاله في المرتبة الثالثة» كذا جاء في الأصل فأقره!!، والصواب (... المرتبة الرابعة) انظر ص ٧٧.

٧٦ - ص ٨٢ س ١ من الأسفل: «وكذا «يضع» و «يكذب»». علق عليه ما يلي: «في الأصل «وكذا يضع ويكذب» بواو العطف، وفي «فتح المغيث» (٣٤٣/١) أو يكذب، هذا هو الصواب!!»

كذا قال، والواقع أن الصواب ما جاء في الأصل، ولا محلّ هنا لـ (أو)، فإن مراد المؤلف أن كلاً من كلمتي (يضع) و (يكذب) كالكلمات الثلاثة السابقة في كونها دون المرتبة الأولى، ولم يرد في «فتح المغيث» لفظ (أو) بين هاتين الكلمتين في هذا السياق، وإنما ورد عند عدّ كلمات المرتبة الثانية، انظر ص ٨٠.

وقد وقّع مني في «الرفع والتكميل» ص ١٦٨ أني أثبتّ العبارة المذكورة (يضع ويكذب) بلفظ (أو)، (يضع أو يكذب)، والصواب ما أثبتّه هنا في «ظفر الأمانى»، فليصحّح ما هناك.

هذا، وكان الأولى بالدكتور في صياغة التعليق المذكورة تعبيراً وترقيماً، أن يُثبتها كما يلي: «كذا في الأصل: (يضع ويكذب) بواو العطف، وفي «فتح المغيث» ١: ٣٤٣: (... أو يكذب)، وهو الصواب». ولم أتعرض هنا لذكر ما يردّ على المحقق الدكتور مما هو من هذا القبيل، فإنها أمورٌ ذوقية ترجعُ إلى الوجدان، على أن مثل هذه المؤاخذات في الكثرة بمكان، ولا يتسع المقام لسردها وبيان الصواب فيها.

(١) هذه النون نون الجماعة أو نون التعظيم حبّذا لو تخلّى الدكتور عنها نظراً لما سبق وما يأتي من الأغلاط!!

٧٧ - ص ٨٣ س ٥ - ٦ : «أو تركوه» أو «لا يُعتبر بحديثه». أسقط لفظ (أو لا يُعتبر به) بعد قوله (أو تركوه)، وهو موجود في الأصل.

٧٨ - ص ٨٣ س ٢ : «أو له منكر». في الأصل (أو له مناكير) بالياء، وهو الصواب.

٧٩ - ص ٨٣ ح ٢ : «وقد تعقب الشيخ أبو غدة ما قاله الحافظ - ابن حجر - ونقله عن ابن القطان، فقال في حواشيه على «قواعد في علوم الحديث» (ص ٢٦٣، ٢٦٤): «...». كذا قال، والواقع أنني لم أتعقب هناك قول الحافظ ولا نقله عن ابن القطان، وإنما تعقبته بما نقله الحافظ عن ابن القطان ما ذهب إليه غيره من تعميم الحكم بأن ابن معين يقصد بقوله في الراوي: (ليس بشيء) أن أحاديثه قليلة، وكلامي هناك واضح فيما قلته، وليس فيه أي تعقب على الحافظ ابن حجر، ولكن الأمر يحتاج إلى الفهم! فسأمر الله تعالى إذ قولني ما لم أقل.

٨٠ - ص ٨٤ س ١ من الأسفل : «ومن نظر في كلامه في الجرح والتعديل علم ورعه في الكلام على الناس، واتصافه بما يُضعفهم،...» كذا أثبت العبارة تبعاً للأصل، والصواب (...). إنصافه فيمن يُضعفهم، كما يدل عليه السياق وكما جاء على الصواب في المصدر المنقول عنه: «سير أعلام النبلاء» ١٢: ٤٣٩.

٨١ - ص ٨٦ س ١ - ٣ : «ونقل الفاضل السندي عن «تنزيه الشريعة في الأحاديث الموضوعة»، حديث من اتخذ في داره ديكاً أبيض لم يقربه الشيطان والسحرة. وقال ابن الجوزي: إنه موضوع،...». الذي في الأصل «...» قال ابن الجوزي: «... بدون الواو، وهو الصواب، وزيادة الواو هنا تُخرج الكلام عن تسلسله، وتوهم أن قوله (وقال ابن الجوزي) من كلام الفاضل السندي، والواقع أنه من كلام صاحب «تنزيه الشريعة»، وكان حق العبارة أن تُضبط كآلاتي: «ونقل الفاضل السندي عن «تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأحاديث الموضوعة»: حديث من اتخذ في داره ديكاً أبيض لم يقربه الشيطان ولا السحرة. قال ابن الجوزي: «...»، انظر ص ٨٢ - ٨٣.

٨٢ - ص ٨٧ س ١ : «ومما يؤيد ما ذكرنا أن له منكراً وله مناكير ونحوه ليس مقتضياً لترك روايته، إن الوهم والنكارة متشاركان في كونهما من أسباب الترك...». في الأصل (...). أن له منكر وله مناكير...» برفع (منكر)، وهو الصواب، فإنه ليس اسم (أن)، بل هو مبتدأ مؤخر خبره (له)، وقوله (له منكر) و (له مناكير) مجموعهما اسم (أن)، وقوله (ليس مقتضياً...) خبرها، وقوله (إن الوهم والنكارة) صوابه (أن الوهم...) بفتح الهمزة، إذ هو مبتدأ لقوله (وما يؤيد...) وليس مستأنفاً كما ظنه المحقق الدكتور، انظر ص ٨٣.

٨٣ - ص ٨٧ س ٢: «بل إنما ذلك بالنسبة إلى ما قرن به على حسب السؤال، أمثلته كثيرة، منها...»

الصواب (... وأمثله كثيرة: منها)، والواو موجودة في الأصل، غفل عنها المحقق.

٨٤ - ص ٩٠ س ٣ وح ٥: وفي «باب كيف الأشعار للميت» !! الصواب (الإشعار) بكسر الهمزة، ولا محلّ هنا للأشعار عند الميت.

٨٥ - ص ٩١ س ١: «أحمد [بن عبد الله] بن وهب أو ابن أخي ابن وهب!! علق على قوله [بن عبد الله]: «وما بين القوسين: خطأ». فيه أولاً: أن هاتين العلامتين [] ليستا قوسين، وإنما هما معكوفتان، وثانياً: وضع النقطتين الشارحتين قبل قوله (خطأ) تبرّع في غير محله، وثالثاً: وهو الأهم أن قوله (ما بين القوسين خطأ) يؤهم أن باقي الكلام بحذف (بن عبد الله) مستقيم، مع أنه غير مستقيم البتة، فإن الصواب «أحمد بن عبد الرحمن بن وهب ابن أخي ابن وهب» بحذف (أو).

٨٦ - ص ٩١ ح ٤: له كتاب «الصحيح المتقى» بالفاء !! والصواب (المنتقى) بالقاف.

٨٧ - ص ٩١ ح ٦: «وهو شيخ الحاكم بن عبد الله صاحب «المستدرک» !! الصواب (... الحاكم أبو عبد الله...).

٨٨ - ص ٩٢ س ١: «كأبي صالح». علق عليه: «ترجمته قد تقدّمت في (ص ٩٠)!!» الذي تقدّمت في ص ٩٠ هو أحمد بن صالح المصري أبو جعفر ابن الطبري، والمذكور هنا (أبو صالح)، وهو عبد الله بن صالح الجهني كاتب الليث بن سعد.

٨٩ - ص ٩٢ س ٨: «وفي أصل أبي سعد بن السمعاني». في الأصل (أبي سعيد...) وهو صواب أيضاً، وإن كان ابن السمعاني بأبي سعد أشهر، كما في ترجمته عند ابن خلكان، فكان الأولى إبقاء ما في الأصل على حاله.

٩٠ - ص ٩٣ ح ٦: «وتعقبه الحافظ ابن حجر في «التهذيب» (٣/١٦٥) ما ذكره العراقي...!! الصواب (وتعقب الحافظ... ما ذكره العراقي).

٩١ - ص ٩٤ س ١: «والرابع: الخليل بن أحمد بن أبي سعيد الخليل الفقيه الحنفي قاضي سمرقند!! كذا جاء في الأصل فأقره!!»، والصواب (الخليل بن أحمد - بن محمد - بن الخليل أبو سعيد، الفقيه...)، فهو أبو سعيد - السجزي -، دون ابن أبي سعيد، كما في

«مقدمة ابن الصلاح» ص ٣٥٧ النوع ٥٤، و «شرح الألفية» للعراقي ٢٠٢: ٣، و «الجواهر المضية» ٢٣٤: ١ من الطبعة الهندية، و «سير أعلام النبلاء» ١٦: ٤٣٧.

ثم إن المحقق الدكتور علّق بعد الاسم المذكور ما يلي: «ذكره العراقي في «التقييد والإيضاح» (ص ٣٥٧) وقال: ذكر عبد الغافر في «السياق»، وهو ذيله على «تاريخ الحاكم»، انظر «المنتخب من السياق» للصريفيني، (ص ١٢٨، ترجمة ٦٧٥). يُريد أن هذا الاسم استدركه العراقي على ابن الصلاح، والواقع أن هذا مما ذكره ابن الصلاح، وإنما استدرك العراقي في «التقييد» ص ٣٥٨ آخرَ غيرَ هذا، وهذه عبارة العراقي:

«رأيتُ أن أذكر من سُمّي بالخليل بن أحمد من غير مَنْ ذَكَره المصنّف... وهم... والخليل بن أحمد بن إسماعيل القاضي أبو سعيد السجزي الحنفي، روى عنه أبو عبد الله الفارسي، وهذا غيرُ الخليل بن أحمد السجزي الحنفي القاضي — أي الذي ذكره ابن الصلاح في المتن —، فإن هذا ذكره الحاكم في «تاريخ نيسابور»، واسمَ جدّه الخليل، وأما الذي ذكرناه فاسم جدّه إسماعيل، ذكره عبد الغافر في «السياق»، وهو ذيله على «تاريخ الحاكم». انتهى.

و (الخليل بن أحمد بن إسماعيل) هو المذكورُ في «المنتخب من السياق» في الترجمة ٦٧٥ ص ٢١٨ دون ١٢٨ كما زعمه الدكتور، وليست هناك ترجمة (الخليل بن أحمد بن الخليل) الذي ذكره الشارحُ المؤلف هنا. ثم إن قول الدكتور (ذكر عبد الغافر) صوابه (ذكره عبد الغافر).

٩٢ — ص ٩٨ س ٥: «فيذكره الراوي بغير مما اشتهر به»!! الصواب (... بغير ما اشتهر به) كما جاء في الأصل، وزيادة (من) قبل (ما) أفسدت الكلام، وقوله (اشتهر) بفتح التاء على البناء للفاعل.

٩٣ — ص ٩٨ س ٧: «وسمّاه بلقبه»! صوابه (سمّاه بعضهم بلقبه) كما في الأصل، انظر ص ٩١.

٩٤ — ص ٩٨ س ٨: «وذكره بعضهم بكنيته أبي النصر»! كذا أثبتة بالصاد المهملة تبعاً للأصل، والصواب (... أبي النصر) بالضاد المعجمة، كما في ترجمته من كتب الرجال، واسمه (محمد بن السائب الكلبي).

٩٥ — ص ٩٩ س ٧: «بل أدرجه في كتابه «التصنيف» الذي استوعب فيه تصحيقات الحديث والأسماء...»! في الأصل (... استوعب فيه تصحيقات...) وهو الصواب.

٩٦ - ص ٩٩ ح ٤: «استفاد الحافظ عبد الغني بن سعد كثيراً...»!! الصواب (عبد الغني بن سعيد) بياء بعد العين.

٩٧ - ص ١٠٠ س ١: «أما بعد فإنني لما صنفْتُ كتابي في «مؤتلف أسماء المحدثين ومختلفها» فنظرتُ...»!! في الأصل (... نظرتُ) بدون الفاء، وهو الصواب.

٩٨ - ص ١٠٠ س ٣: «قد يقع فيه من التصحيف والتحريف فيه مثل ما يقع من التحريف في الأسماء...»!! الصواب (... من التصحيف والتحريف مثل ما يقع...) بحذف (فيه)، كما في المصدر المنقول عنه: «مشتبه النسبة» للأزدي ص ٢.

٩٩ - ص ١٠٠ س ٦: «ليس له بذلك علم ولا له به دراية»!! الصواب (... دُرْبَة)، ووقع في الأصل (درية) بالياء المثناة، وهو تحريف عما أثبتّه.

١٠٠ - ص ١٠٠ س ٩: «وجعله كتاباً أشتهر...»!! كذا بضم الهمزة، والصواب إهمالها.

١٠١ - ص ١٠١ ح ٥: «الحافظ مغلطاي بن قُليج بن عبد الله الحكري الحنفي علاء الدين، له كما في خطبة «تبصير المنتبه» لابن حجر (١٥١١/٤) ذيلٌ كبيرٌ...»!! الصواب (الحافظ مغلطاي - بدون المد - ... البَكْرِي...)، دون الحكري، كما في «ذيل طبقات الحفاظ» لابن فهد ص ١٣٣، وخطبة «تبصير المنتبه» في بداية المجلد الأول منه، دون آخر المجلد الرابع، وإنما هناك خاتمته!

١٠٢ - ص ١٠٢ س ٢ من الأسفل: «الخطيب البغدادي المتوفى سنة أربع وستين وأربعمائة»!! الصواب (ثلاث وستين وأربع مئة).

١٠٣ - ص ١٠٤ س ٧: «من حيث كثرة اللقاء وقلته»!! الصواب (... قلته)، انظر ما سبق برقم ١٧، وقد استمرّ هذا الخطأ من جرّ ما بعد (حيثُ) في الكتاب كله!

١٠٤ - ص ١٠٥ ح ٤ من ص ١٠٤: «فحاسبوه السنين»!! الصواب (بالسُّنَّين).

١٠٥ - ص ١٠٦ س ٣: «... [وقيل: اسمه] إبراهيم». علق عليه: «سقطت وقيل: اسمه» فزدتها!! والواقعُ أن لفظ (اسمه) موجود في الأصل.

١٠٦ - ص ١٠٨ س ٧: «وقيل: ابن عامر [وقيل: ابن عمرو]». علق هنا: «سقطت في الأصل: «وقيل: ابن عمرو» بعد «ابن عامر». كذا قال، والواقعُ أن هذه الجملة موجودة في الأصل.

١٠٧ - ص ١٠٨ س ١٣ : «وذهب جمعُ النساين إلى عمرو بن عامر»! في الأصل (جمعُ من النساين...)، وهو الصوابُ.

١٠٨ - ص ١٠٩ ح ١ : «أنها كان يؤمها مدبر لها»! كذا ضبط (مدبر)! والصوابُ (مدبر).

١٠٩ - ص ١٠٩ س ٤ : «وكأبي حفص الراوي عن أبي حاتم الرازي». علق عليه : «كذا في الأصل، والظاهر كأبي حصين، فقد جاء في مقدمة ابن الصلاح...». قلت : الصوابُ في العبارة (كأبي حصين الرازي شيخ أبي حاتم...) دون (الراوي عن أبي حاتم).

١١٠ - ص ١١٣ ح ٥ : «هو عامر بن عبد الله... القرشي أبو عبيدة»! الصواب (القرشي) بالراء.

١١١ - ص ١١٥ س ١ : «محمد بن محمد الجزري». في الأصل (محمد بن محمد بن محمد الجزري).

١١٢ - ص ١١٥ س ٢ : «وقد يتفق الراوي واسم الأب...». في الأصل (وقد يتفق اسمُ الراوي واسم الأب...)، وهو الصوابُ، انظر ص ١٠٢.

١١٣ - ص ١١٦ س ١ : «مسلم بن إبراهيم الفراديسي». علق عليه : «كذا في الأصل، والصوابُ «الفراهيدي»! والواقع أن في الأصل (الفراديسي)، وأما أن الصواب (الفراهيدي) فهو صحيح، وقد أوسعته بياناً في تعليقي من طبعتي ص ١٠٣.

١١٤ - ص ١١٧ س ٩ : «من المهم معرفة الأسماء المفردة التي لم يُشارك في التسمية غيره»! في الأصل (ومن المهم...) بزيادة الواو، وهو الصواب، وقوله (معرفة الأسماء المفردة التي لم يُشارك في التسمية غيره) فيه خللٌ ظاهرٌ، صوابه كما في «إمعان النظر» للسندي ص ٢٧١ - وهو مصدر المؤلف هنا - : «معرفة الأسماء المفردة وهي التي لم يُشارك من يُسمّى بشيء منها في التسمية غيره».

١١٥ - ص ١١٧ س ٧ : «ومن لخص التهذيب أيضاً الحافظ الذهبي فسماه «تهذيب التهذيب»». علق عليه الدكتور ما يلي : «هنا سقطت بعد قوله : «ومن لخص التهذيب...» تقديره ممن لخص التهذيب» الحافظ الذهبي في كتابه «الكاشف عن رجال الكتب الستة» وزاد عليه في كتابه «تهذيب التهذيب»! قوله (سقطت) لم يذكر له فاعلاً! وقوله (تقديره) الضمير فيه لا مرجع له! و«تهذيبُ التهذيب» في الواقع تلخيصٌ للتهذيب مع بعض الزيادات، فكلامُ الشارح

مستقيم لا خلل فيه ولا سقط، ولكن الدكتور خلط وغلط، وتعجرف وتعالّم على المؤلف، فيا لله للمؤلف من مثل هذا المحقق!

١١٦ - ص ١١٨ س ٧: «كالأعمش من العُمش» كذا ضبط بسكون الميم، والصواب (العُمش) بفتح الميم.

١١٧ - ص ١٢٢ ح ٥ من ص ١٢١: «... على ثقة رجاله واتصاله مع موضع التعليق»! الصواب (... من موضع التعليق) كما في المصدر المنقول عنه: «شرح الألفية» للعراقي ١: ٧٣.

١١٨ - ص ١٢٢ س ٤: «أحدهما الصغائر الدالة على رذالته»! الصواب (... على رذالة) كما في الأصل.

١١٩ - ص ١٢٣ س ١: «ذكر أن أبا الحصين فعل ذلك»! في الأصل (أبو الحسين) بالسين وهو الصواب، والغريب أن المحقق الفاضل ترجم له في الحاشية وذكر كنيته (أبو الحسين)، ومع ذلك أثبت في المتن (أبا الحصين) مخالفاً للأصل، فاقراً ما ترى واعجب، انظر ص ١٠٨.

١٢٠ - ص ١٢٣ س ٦: «وتعاطي الحرف الدنيّة كالصياغة والحياسة»! كذا جاء في الأصل فأقره! والصواب (... كالصباغة...) بالباء، كما يدلّ عليه قوله (الحرف الدنيّة)، وكما جاء في «إمعان النظر» للسندي ص ٤٦، وهو مصدر المؤلف هنا.

١٢١ - ص ١٢٣ س ٧: «بأن تعتبر رواياته بروايات الثقات...»، فإن وجدت رواياته موافقة لها من حيث المعنى لرواياتهم...». علق عليه: «سقطت في الأصل [لرواياتهم] فردناها»!

هكذا يفتخر الدكتور على هذه الزيادة، مع أنها مفسدة للكلام، فإن المؤلف رحمه الله تعالى استعمل لفظ (لها) بدل كلمة (لرواياتهم) التي جاءت في كلام ابن الصلاح، وإذا زاد الدكتور لفظ (لرواياتهم) كان عليه أن يحذف لفظ (لها) حتى لا يجتمع المظهر والمضمّر ويصح معنى الكلام، وإن كان ذلك مخالفاً لأصل المؤلف.

١٢٢ - ص ١٢٤ س ٧: «لكن الحافظ ابن حجر... قال في «نكته»: ما اشترطوا من نفي الشذوذ مشكّل، لأن الإسناد إذا كان متصلاً ورواته كلهم ثقات عدولاً ضابطين فقد انتفت عنه العلل الظاهرة...». في الأصل (ورواته كلهم ثقات عدول ضابطون...) بالرفع، ووجهه

في الإعراب — الذي ما عرفه الدكتور! — أن جملة (ورواته...) حالية، فيكون قوله (ثقات) فما بعده خبراً للمبتدأ، لا لـ (كان)، فكان الأولى بالدكتور أن لا يتسرع في تغيير الأصل.

ثم إن الدكتور عزا هذا البحث في تعليقه إلى «النكت» ١: ٢٣٤، مع أنه ليس في الموضوع المحال إليه شيء مما ذكره المؤلف نقلاً عن الحافظ، والمؤلف إنما نقل ذلك عن «تدريب الراوي» ١: ٦٥، وهذا البحث بتمامه غير موجود في النسخة المطبوعة من «النكت» تبعاً للمخطوطات التي اعتمدها المحقق، انظر ص ١٠٩.

١٢٣ — ص ١٢٤ س ١٠: «بل يكون من باب الصحيح الغير الأصح». علق عليه: «الجملة غير واضحة، ولعلها: «... من باب صحيح وأصح...» وانظر «تدريب الراوي» (١/٦٥). كذا قال، والواقع أن الجملة واضحة من حيث كتابته في الأصل، ومن حيث معناه أيضاً، فمؤدّي هذه الجملة والتي نقلها الدكتور عن «التدريب» واحد، إلا أن قوله (الغير الأصح) صوابه (غير الأصح)، ولكن إدخال الألف واللام على (غير) خطأ شائع في كلام المؤلف وغيره من المتأخرين.

١٢٤ — ص ١٢٤ س ١٠: «ولم أر مع ذلك عن أحد من الأئمة اشتراطوا نفي الشذوذ...». الصواب (.... اشتراط نفي الشذوذ) كما في «التدريب» ١: ٦٥.

١٢٥ — ص ١٢٧ س ٥: «المعلل ما فيه سبب قادح غامض مع أن الظاهر السلامة فيه»!! في الأصل (.... مع أن الظاهر السلامة)، وهو كلام مستقيم، وبزيادة (فيه) فسد الكلام، ولو تعين عند الدكتور أن يزيد على الأصل شيئاً كان عليه أن يضيف لفظ (منه) لتصح العبارة لغةً ولتوافق المصدر المنقول عنه: «المنهل الروي» ص ٥٢.

١٢٦ — ص ١٢٧ س ١١: «والتي في الإسناد قد تقدح فيه وفي المتن أيضاً كإرسال». في الأصل (والتي في الإسناد قد تقدح في المتن أيضاً)، وهذا مستقيم، والدكتور علق هنا «في الأصل سقط فيه»!! فأوهم أن العبارة في الأصل كآلآتي: «والتي في الإسناد قد تقدح وفي المتن أيضاً كإرسال»!! والواقع أن العبارة في الأصل كما سبق.

١٢٧ — ص ١٢٩ ح ١ س ١٧: «وهو معنى ما ذكره ابن الصلاح في — «مدخله إلى علوم الحديث» — ...»!!

هذا كتاب جديد لابن الصلاح لم يسمع به الأولون ولا الآخرون! والذي يعرفه أهل العلم (مقدمة ابن الصلاح)، واسمها (معرفة أنواع علم الحديث) وتسمى اختصاراً (علوم الحديث).

١٢٨ - ص ١٣٠ س ١ من الأسفل: «قال الأستاذ أبو منصور»!! كذا ضبط (الأستاذ) - بكسر الهمزة - الأستاذ الفاضل الدكتور المحقق!!

١٢٩ - ص ١٣٢ س ٣: «وقال عبد الرزاق وابن أبي شيبة ما نقل عنه: أن أصحابها...». في الأصل (... على ما نقل عنه...) وهو الصواب، وقوله (أن أصحابها) صوابه (إن...) بكسر الهمزة.

١٣٠ - ص ١٣٦ س ٢: «ثم حدث في أواخر عصر التابعين فوت الأخبار». في الأصل (... فوت الأخبار) بالياء، وانظر ص ١١٦.

١٣١ - ص ١٣٧ س ٨: «والكثير يشمل على الضعيف»!! الصواب (يشتمل على...).
١٣٢ - ص ١٣٨ س ١: «وقوى عزمه على ذلك مما سمعه...»!! الصواب (وقوى عزمه... مما...) أو (قوى عزمه... ما سمعه).

١٣٣ - ص ١٣٨ س ٢: «مما سمعه من إستاذه في الحديث»! كذا (إستاذه) بكسر الهمزة!! وقد سبق نحو ذلك برقم ١٢٨.

١٣٤ - ص ١٣٨ س ٥ من الأسفل: «الحسن بن الحسين البزار». في الأصل (... البزار) بالزاي المعجمة، وهو الصواب.

١٣٥ - ص ١٣٩ س ٢ من الأسفل: «وتعقبه على ذلك ابن حجر باباً محرراً». الصواب (... باباً محرراً) كما في «كشف الظنون» ١: ٥٤٤، وهو مصدر المؤلف هنا.

١٣٦ - ص ١٤١ س ١: «أن كتابه أربع آلاف حديث...» الصواب (... أربعة آلاف...).

١٣٧ - ص ١٤١ ح ٢ س ٦: «قلت: وكلام ابن الصلاح الذي نقله النووي - في مقدمة شرح مسلم ١: ١٥ - ليس في مقدمته». نعم ولكنه في «شرحه على صحيح مسلم» وهو موضعه.
١٣٨ - ص ١٤١ ح ٢ س ١٢: «ولعل هذا أقرب إلى الواقع مما مثله» والصواب (... مما قبله) كما يقتضيه السياق، وكما في المصدر المنقول عنه: «مقدمة فتح الملهم» ص ٢٤٦.

١٣٩ - ص ١٤٢ س ٣: «وروي... عن النسائي أنه قال: «ما في هذه الكتب كلها أجود من كتاب مسلم». علق عليه الدكتور ما يلي: «كذا قال المصنف رحمه الله، وإنما قال

النسائي: «وإن هذه الكتب كلها أجود من كتاب محمد بن إسماعيل». انظر «هدي الساري» (ص ١٢) و«النكت على ابن الصلاح» لابن حجر (٢٨٦/١)، ومقدمة «شرح مسلم للنووي» (١٠/١) ١١.

هكذا فليكن التصحيح بالمجازفة والتخليط!! وتأكيد الخلط بذكر رقم الجزء والصفحة!! والواقع أن عبارة النسائي في الكتب المعزوة إليها: (ما في هذه الكتب كلها أجود من كتاب محمد بن إسماعيل)، ولكن الدكتور جَعَلَ النسائي يُفَضِّل جميع الكتب على كتاب محمد بن إسماعيل: أبي عبد الله البخاري!

١٤٠ - ص ١٤٣ س ٩: «منها: أن الذين انفرد لهم البخاري بالإخراج دون مسلم». وس ١١: «والذين انفرد لهم مسلم دون البخاري». الصواب في الموضوعين (... انفرد بهم) بالباء، كما أثبتته الدكتور نفسه على الصواب في س ١٥: «أن الذين انفرد بهم البخاري ممن تُكَلِّم فيه...»، مع أن المثبت في الأصل هنا أيضاً (... انفرد لهم...) باللام، وكذا فَعَلَ في ص ١٤٤ س ٣.

١٤١ - ص ١٤٦ س ٧: «وأما قول أبي علي النيسابوري فلم نقف قط على تصريحه بأن كتاب مسلم أصح من كتاب البخاري وكتاب محيي الدين النووي في مختصره في «علوم الحديث»...». في الأصل: (... أصح من كتاب البخاري، بخلاف ما يقتضيه إطلاق الشيخ محيي الدين النووي في «مختصره» في علوم الحديث...)، وهو الصواب المتعين، والسقط المذكور سقط فاضح!!

١٤٢ - ص ١٤٧ س ١ من الأسفل: «فقرأت فيه فهرست أبي محمد...»! في الأصل: (فقرأت في فهرست أبي محمد...)، وهو الصواب.

١٤٣ - ص ١٤٨ س ٥: «قال: لم يصنع أحد مثله». الصواب (لم يَصْنَعْ أحد مثله)، كما في «هدي الساري» المصدر المنقول عنه.

١٤٤ - ص ١٤٨ س ٦: «وقد رأيت كثيراً من المغاربة ممن صَنَّف في الأحكام بحذف الأسانيد، كعبد الحق في أحكامه، وجميعهم يعتمدون على كتاب مسلم في نقل المتون وسياقها دون البخاري!! كذا جاء في الأصل فأقره! والصواب كما في «هدي الساري» ٩: ١: (... في «أحكامه» و«جمعه»...)، والمراد بالجمع «الجمع بين الصحيحين» لعبد الحق صاحب «الأحكام الكبرى» وغيرها.

١٤٥ - ص ١٤٨ س ٨: «انتهى كلام الحافظ لطوله». الصواب (... بطوله) بالياء، كما جاء في الأصل.

١٤٦ - ص ١٥٣ ح ٣: «يونس بن يزيد ... الإيلي»!! الصواب (الإيلي) بفتح الهمزة، كما في «التقريب».

١٤٧ - ص ١٥٣ س ٤: «وشعيب بن أبي حمزة»، علق عليه: «هو شعيب بن أبي حمزة ...! فاقراً ما ترى واعجب! و (حمزة) بالحاء لا غير.

١٤٨ - ص ١٥٥ ح ٤: «وأخرجه الحازمي من طريق إسماعيلي بلفظ: ...». الصواب (... الإسماعيلي ...).

١٤٩ - ص ١٥٧ س ١: «أبي بكر البرقاني»!! الصواب (... البرقاني) بفتح الباء، وقال بعضهم بكسرهما، وأما ضمها فخطأ صرف.

١٥٠ - ص ١٥٧ س ٧: «لأنه ما من إسناد إلا فيه من اعتمد على كتابه ...! في الأصل (... إلا وفيه من ...) وهو الصواب».

١٥١ - ص ١٥٧ س ٩: «ولم نجده في أحد الصحيحين (ولا منصوباً على صحته) في شيء من مصنفات الحديث». ما بين الهالين سوى قوله (ولا) زيادة من الدكتور على الأصل لإتمام الكلام، وقد نبّه في مقدّمة التحقيق أنه يضع زياداته بين المعكوفتين، ولكن جعل الزيادة هنا بين الهالين، وزاد على ذلك بأن أدخل بين الهالين ما هو موجود في الأصل، وهو قوله (ولا)، ثم إنه كتب ما بين الهالين بحرف أكبر وأسود، فأوهم أنه من متن «المختصر»، فإن متن «المختصر» هو الذي يجعله بين الهالين وبحرف أكبر، ولهذا الخطأ نظائر كثيرة في الكتاب اكتفيت بذكر نموذج واحد منها.

١٥٢ - ص ١٥٨ س ٤ من الأسفل: «قد ذكر الحافظ العراقي: أنه استعمل غير واحد من المتأخرين التعليق في غير المجزوم، كقول البخاري في «باب مسّ الحرير من غير لبس، ويروي فيه عن الزبيدي، عن الزهري، عن أنس عن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلّم، ذكره الحافظ أبو الحجاج المزي في «الأطراف» واعلم عليه علامة التعليق للبخاري». علق الدكتور على قوله (في «الأطراف») ما يلي:

«تحفة الأشراف»: (١/٣٩٠، حديث: ١٥٣٣) وعزاه المزي أيضاً إلى أبي داود والنسائي، وانظر «التقييد والإيضاح» (ص ٩٣ - ٩٤) وقد تعقبه الحافظ ابن حجر في «الفتح»

(٣٠٣/١٠) وقال: وليس هذا مراد «البخاري» والرؤية. لا يقال لها مسٌ، وإنما رواه البخاري حديث أنس... إلخ».

هذا نصّ تعليقه بالحرف الواحد مراعيّاً شكله وترقيمه بكلّ أمانة ودقة، وقولُ الدكتور (عزاه المزي أيضاً) يدلّ على أن الحديث المشار إليه في المتن عزاه غير المزي أيضاً إلى أبي داود والنسائي، ولم يُبين الدكتور من هو ذلك الغير؟ كما لم يذكر متن الحديث الذي عزاه المزي، فترك القراء في حيرة، ثم أمر للنظر في «التقييد والإيضاح» ٩٣ - ٩٤، ولم يُبين وجه أمره بالنظر فيه، ولم يذكر أيضاً ماذا سيجدُّ القارئ هناك؟ ثم قال: (وقد تعقبه الحافظ ابن حجر... ولا يظهر من السياق مَنْ الذي تعقبه ابن حجر هل هو المزي أم صاحبُ «التقييد»؟

وقولُ الدكتور (وقال: وليس هذا مراد «البخاري» والرؤية.) أوقع القراء في مزيد من الحيرة، فليس في السياق ما يدلّ على المشار إليه لقوله (هذا).

ثم جعل («البخاري») بين الهلالين الصغيرين كأنه اسمُ كتابٍ، وعطف عليه (الرؤية) ثم أنهى الكلامَ بجعل النقطة (.) بعدها، ثم استأنف النقل: (لا يقال لها مسٌ،) والقراء يتيهون، لا يدرون ما هي (الرؤية) التي يُبحث عنها هنا؟ وبعد ما انتهى الكلام عند (الرؤية) فكيف يرتبطُ بالسياق قوله (لا يُقال لها مسٌ)؟؟ وكذلك قوله (وإنما رواه البخاري حديث أنس... إلخ) يُوقع في الحيرة أيضاً، فليس في السياق مرجعٌ للضمير المنصوب في (رواه)، فهو إذاً ضائع!!

وإنما أطلتُ الكلامَ هنا فإني جعلتُ هذه التعليقة نموذجاً لتعليقاتٍ أخرى غير هذه مما اختار فيها الدكتور الفاضل أن تكون تلك التعليقات مفهومة له عند كتابتها فقط، فأوقع القراء في الحيرة والإبهام، ولم يُقْذِهِم سوى الإجهاد وتشتيت الفكر والمخاطر.

والواقعُ أن هذا الكلام الذي علّق عليه الدكتور لا يحتاجُ إلى أيّ تعليقٍ سوى العزو إلى «تحفة الأشراف» بذكر الجزء والصفحة، ولو اكتفى بذلك لكان سَلِمَ وأراح القراء، ولكنه أراد زيادةَ الإفادة فصنع ما صنع!!

وأنقلُ هنا كلامَ الحافظ ابن حجر ليظهر للقارئ مرادُ المعلق ووجهُ تخليطه، قال الحافظ في «فتح الباري» ١٠: ٢٩١ في كتاب اللباس (باب مسّ الحرير من غير لبس) ما نصه: «قوله: (...) ويُروى فيه - أي في مسّ الحرير - عن الزُّبيدي، عن الزهري، عن أنس، عن النبي صَلَّى الله عليه وسلّم» ذكر المزي في «الأطراف» أنه أراد بهذا التعليق ما أخرجه أبو داود والنسائي من رواية بقيّة عن الزُّبيدي بهذا الإسناد إلى أنس أنه رأى على أمّ كلثوم بنت النبي صَلَّى الله عليه وسلّم بُرداً سِيراً».

كذا قال — أي المزي — وليس هذا مراد البخاري، والرؤية لا يقال لها مسٌ، ...، وإنما أراد البخاري ما رويناه في «المعجم الكبير» للطبراني وفي «فوائد تَمَام» من طريق عبد الله بن سالم الحمصي، عن الزبيدي، عن الزهري، عن أنس، قال: أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم حلة من استبرق، فجعل ناس يلمسونها بأيديهم ويتعجبون منها، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «تُعجبكم هذه؟ فوالله لمناديل سعد في الجنة أحسن منها». انتهى المراد من كلام الحافظ، وبه يظهر للقارئ ماذا أراد الدكتور أن يُثحف به القراء وكيف خلط فيه.

وأما العزو إلى «التقييد والإيضاح» ص ٩٣ — ٩٤ فأجنبي عن المقام، فليس فيه شيء حول تخريج هذا الحديث وبيان مراد البخاري من هذا التعليق ولا أدري كيف كتب الدكتور هذه الإحالة المحالة ١٩ على أنه قد سبق العزو إليه في التعليقة السابقة عند العزو إلى «علوم الحديث» لابن الصلاح.

١٥٣ — ص ١٦١ ح ١ س ١٣: «ثم قال — الحافظ ابن حجر — : إنه — أي البخاري — لا يَجْزَم إلا بما يصلح للقبول ولا سيما حيث يسوقه مساق الاحتجاج مختصراً. انتهى». الصواب (... انتهى مختصراً) حتى لا يظن أن (مختصراً) من الكلام المنقول عنه، مع أن الأمر ليس كذلك، وتعدّد وقوع مثل هذا الخطأ واكتفيث بذكر نموذج واحد منه.

١٥٤ — ص ١٦١ ح ١ س ١٥: «وبالجملة فالمختار الذي يُحدّ عنه كما قال شيخنا... ١ وهذا تحريف شديد، والصواب (... لا محيد عنه)، كما يقتضيه السياق، وكما في «فتح المغيث» المصدر المنقول عنه ١: ٦٧ من طبعة بنارس الهند.

١٥٥ — ص ١٦١ ح ٢: «وغير ذلك من الأسباب التي لا يصاحبها علل الانقطاع» الصواب (... لا يَصْحَبُهَا خلل الانقطاع)، كما في «علوم الحديث» لابن الصلاح ص ٩٠ من طبعة المكتبة السلفية بالمدينة المنورة التي حققها عبد الرحمن محمد عثمان، ومن هذه الطبعة نقل الدكتور العبارة المذكورة.

١٥٦ — ص ١٦٢ س ١: «وإن لم يذكر فيهما موصولاً في موضع آخر، بل لم يذكره إلاّ تعليقاً، وهو كثير في صحيح البخاري قليل في كتاب مسلم». الصواب (... بل لم يُذكر إلاّ تعليقاً)، انظر ص ١٣٥.

١٥٧ — ص ١٦٢ س ٤: «وهو حديث ابن الجهم بن الحارث «أقبل رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم من نحو بئر جمل...». في الأصل (... أبو الجهم...) وهو الصواب، ووقع في نسخ «صحيح مسلم» (أبو الجهم) وهو غلط، كما بينه النووي في «الشرح» ٤: ٦٣ —

٦٤، وأما (ابن الجهم) فهذا اخترعه الدكتور من كنيسته، وأبو الجهم هو عبد الله بن الحارث بن الصمة الأنصاري رضي الله تعالى عنه.

١٥٨ - ص ١٦٢ س ١: «أما ما يلتحق بشرطه فالسبب في كونه لو يوصل إما لكونه أخرج ما يقوم مقامه في كتابه!! الصواب (... لم يوصل...) كما هو ظاهر، وهو على الصواب في الأصل، وقوله (يوصل) بتخفيف الصاد.

١٥٩ - ص ١٦٣ س ٧: «ولم يقبل في موضع «حدثنا عثمان» فالظاهر أنه لم يسمعه منه!! الصواب (ولم يقل...) من قال يقول، لا من قيل يقبل، وهو على الصواب أيضاً في الأصل.

١٦٠ - ص ١٦٥ ح/س ٣: «نعم وتكلم في بهز غير واحد لكنه لم يتهم ولم يترك!!» الصواب (... لم يتهم ولم يترك) بالبناء للمفعول في الفعلين.

١٦١ - ص ١٦٦ س ١: قرأ رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم (بسورة) المؤمنين في (صلاة) الصبح. لفظ (سورة) من زيادات الدكتور على الأصل، فكان حقه أن يوضع بين المعكوفتين بحرف عادي، ولفظ (صلاة) موجود في الأصل ومع ذلك كتبه بين الهاليتين بحرف أكبر وأسود، مع أنه من الشرح لا من المتن!! ولذلك نظائر كثيرة عنده كما سبق بعضها.

١٦٢ - ص ١٦٦ س ٥: «إذا بعث فكل!!» الصواب «إذا بعث فكل» بالتاء المثناة، من باع يبيع، لا من بعث يبعث، وهو على الصواب في الأصل.

١٦٣ - ص ١٦٧ س ٣: «من حديث عطاء عن عثمان، وبه انقطاع». في الأصل (... وفيه انقطاع) وهو الصواب.

١٦٤ - ص ١٦٧ ح ١ س ١٣: «كان البخاري اعتمد عليه لإعتضاده بالاتفاق على مقتضاه! كذا ضبط (إعتضاده) بالهمزة تحت الألف ثم بالكسرة تحت الهمزة!! والصواب (لاعتضاده) من غير همزة ولا كسرة.

١٦٥ - ص ١٧٠ س ٥: «شرط البخاري أن يخرج الحديث المتفق على كون ثقة نقلته إلى الصحابي المشهور». علق عليه: «في الأصل نقلته ثقة، والصواب ما أثبتناه!!» عبارة الأصل (... الحديث المتفق على كون نقلته ثقة)، وصوابه (... على كون نقلته ثقات) ولكن الدكتور أثبت (على كون ثقة نقلته) فأفسد الكلام ومع ذلك يفتخر قائلاً (والصواب ما أثبتناه!!) إلا إذا كانت (ما) في كلامه نافية!!

١٦٦ - ص ١٧٥ س ١: «وقال الزركشي [والمصنف] في «نكته»: قد نازع الشيخ تقي الدين ابن تيمية الخطابي...». علق عليه: «سقطت من الأصل، والمصنف»!!

لم يذكر الدكتور أي دليل على سقوط هذه الكلمة من الأصل، في حين أن زيادتها تُوجب أن يكون للمصنف السيد الشريف الجرجاني كتابٌ يُسمى بالنكت، وهذا لم يذكره مترجموه، ولا عزا أحدٌ إلى السيد الشريف أنه نازع الخطابي في تقسيمه الحديث إلى ثلاثة أقسام، بل هو نفسه جرى على هذا التقسيم في «مختصره» هذا.

ولكن الدكتور الفاضل لما قرأ في «إمعان النظر شرح شرح نخبة الفكر» للقاضي أكرم السندي ص ٦٥ ما نصّه: «وقال الزركشي والمصنف كلاهما في «النكت»: قد نازع الشيخ تقي الدين بن تيمية الخطابي...»: أخذ منه لفظ [المصنف] وأدخله في سياق كلام اللكنوي، ولم يتنبه أن أكرم السندي يشرح «شرح النخبة» لابن حجر فالمراد بالمصنف في كلامه هو الحافظ ابن حجر صاحب «شرح النخبة» و«النكت على كتاب ابن الصلاح»، والمؤلف اللكنوي يشرح «مختصر الجرجاني» فلو ورد في كلامه (المصنف) يُراد منه الجرجاني السيد الشريف دون ابن حجر صاحب «النكت»!!

وكان على الدكتور أن يعلق عند قوله (قال الزركشي في «نكته») ما يلي: (وكذا ابن حجر في «نكته»)، ولو كان التدخل في «الشرح» متعيناً عنده كان عليه أن يزيد لفظ (وابن حجر) بدل (والمصنف)، ويبدّل (في «نكته») إلى (في «نكتهما») أو إلى (كلٌّ في «نكته»).

١٦٧ - ص ١٧٧ س ١: «وبعد اللّيتا واللتا...»! كذا ضبط (اللّيتا)!! والصواب (اللّيتا)، كما أوضحته تعليقا في ص ١٤٨ من طبعتي.

١٦٨ - ص ١٧٧ س ٢: «والذي عرفه - أي الحسن - به ابن حجر في «شرح النخبة» هو ما خفّ الضبط...»!! الصواب (... ما خفّ فيه الضبط)، كما يقتضيه السياق.

١٦٩ - ص ١٧٧ س ١ من الأسفل: «قال الحافظ أبو عبد الله محمد بن أبي بكر في ما حكاه العراقي...».

علق الدكتور على قوله (أبو عبد الله محمد بن أبي بكر) ما يلي: «هو الحافظ أبو عبد الله بن المواق المغربي محدث أصولي، من آثاره «بغية النقاد في أصول الحديث» توفي (سنة ٨٩٧)، كذا في «معجم المؤلفين» (٦/١٩٧)». قلت: قوله (المواق) صوابه (المواق) بفتح الميم وتشديد الواو، وقول الدكتور إن أبا عبد الله محمد بن أبي بكر ابن المواق هذا توفي سنة

٨٩٧ خطأ فاحش رهيب! والدكتور يرى في النص الذي يُعلق عليه أن العراقي المتوفى ٨٠٦ يحكي عن ابن المَوَاق هذا، ويرى أيضاً في ص ١٩٥ من الكتاب أن أبا الفتح ابن سيد الناس المتوفى سنة ٧٣٤ يعترض عليه، ومع ذلك يؤرخ الدكتور وفاته سنة ٨٩٧ بكل ارتياح!!

وزاد في الخلط أن عزا الترجمة إلى «معجم المؤلفين» ٦: ١٩٧، وليس في «المعجم» في الموضع المذكور ترجمة (أبي عبد الله بن المَوَاق)، وإنما فيه في ٦: ١٥٧ ترجمة (عبد الله بن المَوَاق المغربي)، وذكر أن وفاته سنة ٨٩٧ وأن من آثاره: «بغية النقاد»! وهذا تخليط شنيع من صاحب «المعجم»، تبع فيه حاجي خليفة في «كشف الظنون»، فإن صاحب «بغية النقاد» هو الذي ينقل عنه العراقي في «شرح الألفية» وابنُ سيد الناس في «النفح الشذي»، وهو أبو عبد الله محمد بن أبي بكر يحيى بن خلف ابن المَوَاق المَرَاكشي القرطبي الأصل.

وقد ترجم له ابنُ عبد الملك المَرَاكشي المتوفى سنة ٧٠٣ في «الذيل والتكملة»، ونقل نصَّ الترجمة العباس بن إبراهيم في «الإعلام بمن حلَّ مراكش وأغمات من الأعلام» ٤: ٢٣١ - ٢٣٣، وفيه أن شيخه الذي لازمه واختص به هو أبو الحسن ابن القطان المولود سنة ٥٦٢ والمتوفى سنة ٦٢٢، وجاء في آخر هذه الترجمة ما نصه: «ونشأ بمراكش واستوطنها، ... سنة اثنتين وأربعين وست مئة». وموضع التَّقَط بياض في الأصل تبعاً للأصل المطبوع عنه، ولكن الظاهر نظراً إلى عصر شيوخه وتلامذته أن السنة المذكورة (٦٤٢) هي سنة وفاته، ولا ريب أن وفاته في حدود هذه السنة إن لم تكن في عينيها.

وبالجملة فابن المواق من رجال القرن السابع دون التاسع، واسمه محمد دون عبد الله، والدكتور عزا الترجمة إلى «المعجم» مع أن اسمه فيه (عبد الله)، والنص الذي علق عليه الدكتور اسمه فيه (محمد)!! فتدبر هذا التحقيق!

وفي الفقهاء المالكية: أبو عبد الله محمد بن يوسف العبْدَرِي الأندلسي الشهير بالمَوَاق، مؤلفُ «التاج والإكليل شرح مختصر خليل»، وهو الذي توفي سنة ٨٩٧، ومن هنا اشتبه الأمرُ على حاجي خليفة، فأرخ وفاة ابن المواق صاحب «البغية» أيضاً سنة ٨٩٧، وتبعه كحالة في «معجم المؤلفين»، فقلده الدكتور مع زيادة في التخليط والتخييط!!

وابنُ المَوَاق صاحبُ «البغية» من الحفاظ الكبار والأعلام النبلاء، وإن فات الذهبي ذكره في «تذكرة الحفاظ» و«سير أعلام النبلاء»، ومن تأليفه الجليلة: «الماخذ الحِفال، السامية عن ماخذ الإغفال»، في شرح ما تضمنته كتابُ «بيان الوهم» من الأخلال أو الإغفال، وما انضاف إليه

من تميم أو إكمال»، انتقد فيه وأكمل به كتاب «بيان الوهم والإيهام» لشيخه أبي الحسن ابن القطان.

وقد نقل الحافظ ابن رُشيد السُّبُتِي المتوفى سنة ٧٢١ نصّاً طويلاً من التأليف المذكور في رحلته «ملء العيبة» ٤٩: ٥ - ٥٨، ووقع اسمه ونسبه فيه في النسخة المطبوعة (أبو عبد الله محمد بن أبي يحيى بن المواق)، والصواب (أبو عبد الله محمد بن أبي بكر يحيى) كما سبق نقلاً عن ابن عبد الملك.

وقولُ محقق «ملء العيبة» في ترجمة ابن المواق هذا: (هو محمد بن أبي يحيى أبي بكر...)، ثم عزو ذلك إلى «الإعلام» للعباس بن إبراهيم وهم على وهم، وكذا جزمه هو ومحقق «النفح الشذي في شرح جامع الترمذي» - ٢٦٨: ١ - بأن وفاة ابن المواق سنة ٦٤٢، جزم في غير موضعه، فإن مصدر ترجمته عندهما هو «الإعلام»، وقد سبق أن فيه بياضاً قبل قوله (سنة ٦٤٢)، فكيف يُجزم بأن هذه السنة هي سنة وفاته؟

١٧٠ - ص ١٧٨ س ٩: «فإن الصحيح والحسن قسيما عند البتة». كذا ضبط (البتة) بالهمزة فوق الألف، مع أن الهمزة هذه همزة وصل البتة، وليست همزة قطع بتاناً، وأوسعته بياناً في تعليقي على «الإحكام» للإمام القرافي ص ٣٩ - ٤٠ من الطبعة الثانية. وقد تكرر هذا الخطأ من الدكتور الفاضل في غير موضع تبعاً لما اشتهر على السنة بعض غير المتقنين.

١٧١ - ص ١٨٠ س ١٢: «لأنه المُخَرَّج حقيقة ذلك المروي من الليس إلى الأليس بالنسبة إلى من عداه». في الأصل (... من الليس إلى الأيس...) بدون اللام قبل الياء، ويريد المؤلف: من العدم إلى الوجود.

١٧٢ - ص ١٨٢ س ٩: «ولا هو متهم للكذب في الحديث». الصواب (... متهم بالكذب) كما هو ظاهر.

١٧٣ - ص ١٨٢ س ١٠: «ويكون متن الحديث مع ذلك قد عُرِضَ بأن يروى مثله أو نحوه...» ١١ في الأصل (... قد عُرِفَ بأن يُروى...)، وهو الصواب كما يعرفه كل متعلم.

١٧٤ - ص ١٨٢ س ١٩: «وكان الترمذي ذكر أحد نوعي الحسن...». الصواب (وكان الترمذي...).

١٧٥ - ص ١٨٣ س ٦: «والإرسال والإنقطاع وغيرهما» ١١ الصواب (... والانقطاع) من غير همزة وكسرة تحت الألف، وتقدم أمثاله كثيراً.

١٧٦ - ص ١٨٣ س ١٠ : «أورده عليه ابن جماعة بأنه يصدق على المرسل الذي...». الصواب (أوردَ عليه ابنُ جماعة...) وهو كذلك في الأصل.

١٧٧ - ص ١٨٤ س ١١ : «... لو قال: والشرط في الحسن قصوره لكان أولى وأحسن»! الصواب (... ولو قال...) وهو كذلك في الأصل بالواو.

١٧٨ - ص ١٨٤ س ١٢ : «(من ثم...)» في الأصل «(ومن ثم...)» وهو كذلك في «المختصر» المطبوع مفرداً، ثم قوله (ثم) بتخفيف التاء المفتوحة وتشديد الميم دون العكس.

١٧٩ - ص ١٨٤ س ١٧ : «(واحتمل الصدق والكذب) على السواية» في الأصل (... على السوية) وهو الصواب.

١٨٠ - ص ١٨٦ س ٨ : «... زاده لثلا يُرَدُّ ما أورده على ابن جماعة»! الصواب (... لثلا يَرَدُّ) من وَرَدَ يَرِدُّ، لا من رَدَّ يَرُدُّ، وعلى البناء للفاعل دون المفعول، انظر ص ١٦٠.

١٨١ - ص ١٨٦ س ١٤ : «وبالجملة شرط كونه مروياً من غير وجه مرسل الثقة مسلّم، وأما كونه شرطاً في المسند فليس بمسلّم»! الصواب «... في مرسل الثقة...» بزيادة (في)، وهو كذلك في الأصل.

١٨٢ - ص ١٨٧ س ٣ : «فإن قوله: المرسل ولو قيل إلى ههنا كله من كلام الطيبي»! لفظ (المرسل) لا وجود له في الأصل، وزيادته التي تبرّع بها الدكتور أفسدت السياق، انظر ص ١٦١.

١٨٣ - ص ١٨٧ س ٤ : «وقد وثى الطيبي في «خلاصته»، فقال في بحث المرسل»! الصواب (وقد وثى الطيبي وعده في «خلاصته»...)، ولفظ (وعده) موجود في الأصل.

١٨٤ - ص ١٨٧ س ١٠ : «(والحسن حجة كالصحيح) فهو إن كان دون الصحيح، لكنه ملحق به...». في الأصل (... فهو وإن كان دون الصحيح...)، وهو الصواب.

١٨٥ - ص ١٨٧ س ١٥ : «فأدرج الحسن في الصحيح، ويُطلق عليه اسم الصحيح»! الصواب (... وأطلقَ عليه اسمَ الصحيح)، بصيغة الماضي.

١٨٦ - ص ١٨٨ س ٣ من الأسفل : «وتبعه النووي، فقال في بعض تصانيفه: تقسيم البغوي إلى حسان وصحاح مريداً بالصحاح ما أخرجه الشيخان، وبالحسان ما في السنن ليس بالصواب»! والصواب - كما في الأصل - (... ليس بصواب)، وقوله (تقسيم البغوي إلى

حسان وصحاح) صوابه (تقسيم البغوي أحاديث «المصاييح» إلى حسان وصحاح...)، كما في «تقريب النووي» ١: ١٦٥.

١٨٧ - ص ١٨٩ س ٧: «كأبي طاهر السلفي». وهكذا ضَبَطَ (السلفي) بكسر السين وسكون اللام في التعليقة ٣ س ١١٢ والصواب في نسبة أبي طاهر: (السلفي) بفتح اللام وجهاً واحداً، نسبة إلى جده الملقَّب بـ (سلفه)، وأصله (سِه لَه) بالفارسية، لُقِّب بذلك لأنه كانت إحدى شفثيه عريضة مفروقة، فكان له ثلاث شفاه، فقليل بالفارسي (سِه لَه) أي ثلاث شفاه، ثم عُرِّبَ فقليل (سلفه).

١٨٨ - ص ١٩٠ س ٢: «وَصُنْعُ الترمذي في «جامعه»...». في الأصل (وصنعُ الترمذي...).

١٨٩ - ص ١٩٠ ح ٢: «انظر: «اختصار علوم الحديث» مع شرحه الباحث الحثيث، لابن كثير: (ص ٣١) ١١». شرح «اختصار علوم الحديث» هو «الباعث الحثيث» بالعين في اللفظ الأول، دون الحاء، وهو لأحمد شاکر دون ابن كثير، نعم «اختصار علوم الحديث» هو الذي لابن كثير الحافظ.

١٩٠ - ص ١٩٢ ح ٣: «ناقش الحافظ ابن حجر في كتابه «النكت» (١/٤٣٥ - ٤٤٤) قضية سكوت أبي داود فأجاد وأفاد، فقال ما مجمله: «وفي قول أبي داود»: وما كان فيه وهن شديد يَبْتَنُّه ومن هنا يتبين أن جميع ما سكت عليه أبو داود لا يكون من قبيل الحسن الاصطلاحي...».

كذا جعل قوله: (وفي قول أبي داود) بين الهالين الصغيرين ١١ مع أن المقول الذي يأتي بعده هو الذي يحق أن يجعل بين الهالين الصغيرين، ثم إنه اختصر كلام الحافظ اختصاراً مُخْلَلاً بحيث إنه حذف المبتدأ لقوله (وفي قول أبي داود...)، وبذلك اختل الكلام كما لم يتبين المشار إليه في قوله (ومن هنا...).

وكلامُ الحافظ كالاتي: «وفي قول أبي داود: «وما كان فيه وَهْنٌ شديد يَبْتَنُّه» ما يُقْهَمُ أن الذي فيه وَهْنٌ غير شديد، أنه لا يَبْتَنُّه، ومن هنا يتبين أن...».

١٩١ - ص ١٩٣ س ٦: «لِمَا علم مما سبق أن الحسن قسيم للصحيح، وأنه دونه ملحق به في الاحتجاج، وقع الإشكال في قول الترمذي... «هذا حديث حسن صحيح...» ١١ كذا ضَبَطَ (لِمَا) بكسر اللام وتخفيف الميم، والصوابُ (لَمَّا...). وجوابه قوله (وقع الإشكال...).

١٩٢ - ص ١٩٤ ح ٣: «نظمه الحافظ العراقي...!! الصواب (نظمه...) بتخفيف الظاء.

١٩٣ - ص ١٩٦ س ١١: «ومن ههنا ظهر أن إيراد ابن جماعة...، وإن تأويل الطيبي بقول الترمذي «ما لا يكون في إسناده متهم» المذكور سابقاً...!! الصواب (... وأن تأويل الطيبي...) بفتح الهمزة، وقوله (بقول الترمذي) صوابه (قول الترمذي) بحذف الباء.

١٩٤ - ص ١٩٧ س ١: «وهذا كما يحذف حرف العطف عن التعداد!! في الأصل (... عند التعداد» وهو الصواب.

١٩٥ - ص ١٩٧ س ٤: «(والحسن) وشرع في «الصحيح لغيره» بعد ما فرغ من ذكر...». في الأصل (... شرع في الصحيح لغيره...) بدون الواو، وهو الصواب.

١٩٦ - ص ١٩٧ س ٦: «فإن انضمام شيء مع شيء يفيد قوة لا تحصل مع شيء بانفراده!! الصواب (... لا تحصل من شيء بانفراده).

١٩٧ - ص ١٩٨ س ٦: «أراد أن يبين الفرق بين الحسن والمنجبر نقصه بوجه آخر والضعيف الغير المنجبر به!! الصواب (... بين الحسن المنجبر نقصه بوجه آخر...) بدون الواو، وهو كذلك في الأصل، انظر ص ١٧١.

١٩٨ - ص ١٩٨ س ٦ - ٧: «(وأما الضعيف فللکذب راويه وفسقه لا ينجبر بتعدد طرقه)!! الصواب (وأما الضعيف للکذب راويه وفسقه فلا ينجبر...)، كما يقتضيه السياق، وكما في «المختصر» المطبوع مفرداً.

١٩٩ - ص ١٩٨ س ٩: «ويُزاح بما يُستفاد من كلام ابن الصلاح أن الضعيف على قسمين: فمنه ضعيف يُزيله تعدد الطرق، وذلك إذا كان ضعفه ناشئاً من سوء حفظه روايته مع كونه من أهل الصدق والديانة...». كذا جاء في الأصل فأقره!! مع أن فيه أكثر من خطأ يظهر بمقابلته بما أثبتته في طبعتي ص ١٧١ - ١٧٢.

٢٠٠ - ص ١٩٩ س ٢: «وذلك كالضعيف الذي ينشأ من كون الراوي متهماً!! الصواب (وذلك كالضعف الذي...)».

٢٠١ - ص ١٩٩ س ٣: «أو المراد ههنا هو القسم الثاني». في الأصل (والمراد...) بالواو دون أو، وهو الصواب، انظر ص ١٧٢.

٢٠٢ - ص ١٩٩ س ٩: «ورواه الدارقطني أيضاً من وجهين ضعيفين، وعن علي مثله مرفوعاً». كذا جاء في الأصل فأقره، والصواب (وروى الدارقطني أيضاً من وجهين ضعيفين عن علي مثله موقوفاً)، كما تبيّنه بمراجعة تخريج هذا الحديث في «نصب الراية» للزيلعي ١٩٩: ٣، وبمراجعة «سنن الدارقطني» ٢٤٥: ٣، ٢٠٠، بل يتبين ذلك بالنظر في عبارة «البنية» التي نقلها المؤلف في هذا الموضع.

هذا، وإن الدكتور الفاضل نبه تعليقاً أن قوله (مرفوعاً) كذا جاء في الأصل، والصواب (موقوفاً)، فأحسن صنفاً في تصحيح هذا الخطأ، ولكن كان الأولى به أن يُبيّن في المتن الصواب، ويُنبّه على الخطأ تعليقاً.

٢٠٣ - ص ١٩٩ س ١٥: «وقال البيهقي: ضعيف رواه في «السنن» عن مبشر بن عبيد الكوفي» ١١ في الأصل (...، ورواه في «السنن»)، وهو الصواب.

٢٠٤ - ص ٢٠٠ س ٦: «وجويز أيضاً ضعيف». علّق عليه: «في الأصل جابر، وهو تحريف، والصواب جويز». كذا قال، والذي في الأصل (جرير) واضحاً من دون لبس، نعم الصواب (جُويز) كما قاله الدكتور، انظر ص ١٧٣.

٢٠٥ - ص ٢٠١ س ٢: «فإن رواه كلهم مُضعَّفون جداً...». في الأصل (...، ضعيفون جداً)، وهو الصواب.

٢٠٦ - ص ٢٠٤ س ٧: «وهو عند البيهقي في «الشعب» وتَمَّام في «فوائده» وابن عبد البر من طريق عبد القدوس بن حبيب الدمشقي عن حماد عن أنس». علّق عليه: «كذا زاد المصنف (عن أنس) على ما نقله عن السخاوي في «المقاصد» (٢٧٩)». كذا قال الدكتور، والواقع أن المؤلف لم يزد شيئاً على ما في «المقاصد»، بل أسقط الوسطة بين حماد وأنس، وهو إبراهيم النخعي.

واشتبه الأمر على الدكتور حينما رأى السخاوي لم يسق من السند إلا إلى حماد، عند عزو هذا الحديث إلى البيهقي، وتَمَّام، وابن عبد البر، فظن أن الحديث موقوف على حماد في رواية هؤلاء من طريق عبد القدوس ١١ مع أن مراد السخاوي بقوله (... عن حماد) أي بالسند السابق، وفيه رواية حماد، عن إبراهيم النخعي، عن أنس مرفوعاً.

والحديث في «شعب الإيمان» ٢: ٢٥٤، و«جامع بيان العلم» ١: ٨ من طريق عبد القدوس الدمشقي، عن حماد، عن إبراهيم، عن أنس مرفوعاً، كما ذكره السخاوي، وليس موقوفاً على حماد كما زعمه الدكتور.

٢٠٧ - ص ٢٠٤ س ٩: «وأما أبو بكر بن داود السجستاني...! كذا وقع في الأصل فأقره، والصوابُ (أبو بكر بن أبي داود السجستاني)، وجاء على الصواب في «المقاصد الحسنة» المصدر المنقول عنه هنا.

٢٠٨ - ص ٢٠٤ س ١٠: «عن ثابت البناني»!! الصواب (... البناني) بالنون المخففة وضم الباء، وهو على الصواب في الأصل.

٢٠٩ - ص ٢٠٦ س ٨: «فإني رأيت له خمسين طريقاً جمعتها في جزء حكمت بصحته...!!» في الأصل (... وحكمتُ بصحته...) وهو الصواب، فلم يحكم السيوطي بصحة الجزء، بل بصحة الحديث الذي جمع طرقه في الجزء المذكور.

٢١٠ - ص ٢٠٨ س ٨: «ثم عُدَّ، فابداً بالشرط غير ما بدأت به أولاً! الصواب (ثم عُدَّ...) من عاد يعود، لا من عَدَّ يعُدُّ.

٢١١ - ص ٢٠٨ س ٨: «فابداً بالشرط غير ما بدأت به أولاً، وهو كون الرواة ثقة». الصواب (... وهو ثقة الرواة) كما في «شرح الألفية» للعراقي ١: ١١٣، والكلامُ منه، ويصح على سبيل النقل بالمعنى أن يقال: (وهو كون الرواة ثقات) دون (... ثقة).

٢١٢ - ص ٢٠٩ س ٥: «لأن الشذوذ ما روى الثقة، فلا يمكن وصف ما فيه بالضعف أو المجهول أو المستور (فإنه شاذ)»!! الصواب - كما في «شرح الألفية» للعراقي ١: ١١٥ - «لأن الشذوذ تفرَّد الثقة، فلا يمكن وصف ما فيه بضعف، أو مجهول، أو مستور، بأنه شاذ).

وقوله (فإنه شاذ) من زيادة الدكتور على الأصل لإتمام الكلام، أخذاً من «شرح الألفية» بتبديل (بأنه) إلى (فإنه)، فزاد بذلك الإغلاق في العبارة!!

٢١٣ - ص ٢٠٩ س ١٢: «ومن ثم ترى أرباب السير يُدرِّجون الأحاديث الضعيفة في تصانيفهم». الصواب (... يُدرِّجون...). من باب أكرم لا كَرَّم.

٢١٤ - ص ٢١٠ س ٨: «على ما ذكره السيوطي... والسخاوي... وغيرهم». في الأصل (... وغيرهما) وهو الصواب.

٢١٥ - ص ٢١١ س ١٠ و ٢١٢ س ٤: «حتى بلغ القَدَال»!! الصواب (... القَدَال) بفتح القاف.

٢١٦ - ص ٢١٢ س ٦: «وهذه الأحاديث ضعيفة، لأجل طلحة بن مُصَرِّف، فقال ابن

القطان: طلحة وأبوه وجده لا يُعرفون...». الصوابُ (...). ضعيفة لأجل مُصَرَّف بن عمرو، فقال ابن القطان: مصَرَّف وأبوه وجده لا يُعرفون)، انظر ص ١٨٨.

٢١٧ - ص ٢١٢ ح ٦: «وقد نقل الحافظ في «تهذيب التهذيب» (٣٠/٥) و (٤٣٧/٨) في كون طلحة هذا هو ابن مصرف أو غيره! أغفل الدكتور مفعول (نقل)!!

٢١٨ - ص ٢١٣ ح ٢: «فردوس الأخيار» للديلمى. الصوابُ «فردوس الأخبار» بالباء الموحدة.

٢١٩ - ص ٢١٥ س ١: «كالحلل والحرام أو البيع والنكاح...». الصواب (...). والبيع والنكاح (...). كما في «الأذكار» للإمام النووي ص ١١، والعبارة منها.

٢٢٠ - ص ٢١٥ س ٨: «اختراع عبادة وشرع في الدين ما لم يأذن به الله». في الأصل (...). وشرع من الدين ما لم (...).

٢٢١ - ص ٢١٦ س ٢: «فكم بين جواز العمل واستحبابه وبين مجرد نقل الحديث فرق!!» الصوابُ (...). وبين مجرد نقل الحديث من فرق).

٢٢٢ - ص ٢١٧ س ٢: «وإنما ذكر جواز العمل توطئةً للاستحباب!!» الصواب (...). توطئة (...).

٢٢٣ - ص ٢١٧ ح ٢ (من المؤلف): «وما ذكره غير ملتزم الصحة من فاضل عصرنا». في الأصل (...). من أفاضل عصرنا) وهو الصواب.

٢٢٤ - ص ٢١٨ ح ٢: «جملة (إذا لم يجد في الباب...) غير موجود، في القول البديع». الصواب (...). غير موجودة (...).

٢٢٥ - ص ٢١٩ س ٦ من الأسفل: «فیردُ إشكال التناقض عليهم، ويحتاج إلى الجواب!!» الصواب (فیردُ إشكال التناقض...) وتكرر هذا الخطأ في ص ٢٢٠ س ٢.

٢٢٦ - ص ٢٢٠ س ٦ من الأسفل: «فإنه لما كان المراد به قبوله في فضائل الأمور الثابتة المأثورة فأى ضرورة إلى تقييده...». الصواب (فإنه لو كان...).

٢٢٧ - ص ٢٢٠ س ٤ من الأسفل: «فإن نفس العمل واستحبابه ما ثبت بدليل صحيح، ولم يُقده الضعيف إلا ذكر فضله، لا بد أن يكون ذلك العمل مندرجاً في أصل شرعي...!!» في الأصل (...). لما ثبت بدليل صحيح، ولم يُقده الضعيف...). وهو الصواب، انظر ص ١٩٨.

- ٢٢٨ - ص ٢٢٠ ح ١ (من المؤلف): (يظهر بطلان ما اختاره...). في الأصل (بهذا يظهر...)، وبهذا يتم الكلام!
- ٢٢٩ - ص ٢٢٠ ح ١ (من المؤلف): «... وأعجبُ منه منعها من صلاة التسبيح زعمًا أن حديثها ضعيف...». في الأصل «... وأعجبُ منه منعها من صلاة التسبيح زعمًا منهما...» وهو الصواب، والضمير يعود إلى الشوكاني وغير ملتزم الصحة.
- ٢٣٠ - ص ٢٢١ س ٢: «... وليس هناك ما يُعارضه ويرجّح عليه قبل ذلك الحديث». الصواب «... ويرجّح عليه...» بالبناء للمفعول.
- ٢٣١ - ص ٢٢٤ س ٣ من الأسفل: «فكذلك الرأي يحرم القول به...». الأولى ضبط (يحرم) على البناء للفاعل من الثلاثي المجرد (يَحْرُمُ).
- ٢٣٢ - ص ٢٢٥ س ٢: «(مهما قلتَ من قول أو أصلتَ من أصل)». الصواب (مهما قلتَ...، أو أصلتَ...) بصيغة المتكلم، انظر ص ٢٠٨.
- ٢٣٣ - ص ٢٢٥ س ٦: «رواه أبو جعفر الشيزاماري...». كذا وقع في الأصل فأقره، والصواب «... الشُرْمَارِي» كما في «الجواهر المضية» للقرشي ٢٢٩: ٤ و ١٨٣: ١ - ١٨٤.
- ٢٣٤ - ص ٢٢٧ س ٣ من الأسفل: «وسمع ذلك رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم فلا يُنكرُ، رواه الطبراني في «المعجم الكبير». في الأصل المطبوع «... فلا يُنكرُهُ»، وهو كذلك في «المعجم الكبير» ١٢: ٢٢١ - ٢٢٢.
- ٢٣٥ - ص ٢٣٠ س ٢: «أمرنا بكذا ونُهيْنَا بكذا» الصواب «... ونُهيْنَا عن كذا».
- ٢٣٦ - ص ٢٣٠ س ١٠: «واستدلوا على ذلك ما هو المذكور في كتب أصحابنا المتأخرين، بأن السنة...». الصواب - كما هو في الأصل - «... على ذلك على ما هو المذكور...».
- ٢٣٧ - ص ٢٣٦ س ٨: «فقال سالم: أو يعنون بذلك إلا سنة رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم». الذي في «صحيح البخاري» ٣: ٥١٣ مع «الفتح»: «هل يتبعون...». قال ابن حجر: «وللكشميهني «يتبعون في ذلك»... من الابتغاء». والحديث منقول هنا من «صحيح البخاري».
- ٢٣٨ - ص ٢٣٤ س ٣: «وكقول جابر: كنا نفتح الأئمة...». الصواب (نَفْتَحُ على الأئمة...).

٢٣٩ - ص ٢٣٦ س ٣ من الأسفل: «إذ الإعراض عن القول المطرّح أخرى لإماتته (وإخمال ذكر قائله) أن لا يكون ذلك تنبيهاً للجّهال عليه...»! في الأصل (...). وأجدر أن لا يكون ذلك...»، وهو الصواب، وقوله (المطرّح) صوابه (المطرّح) بتشديد الطاء وتخفيف الراء؛ وهو مشكول أمامه في «صحيح مسلم».

٢٤٠ - ص ٢٣٧ س ١: «رأينا الكشف عن فساد قوله وردّ مقالته بقدر ما يليق بها في الرد أجدي على الأنام». في مقدّمة «صحيح مسلم»: (...). بقدر ما يليق بها من الردّ...»، وهو الصواب، والعبارة من زيادة الدكتور أخذها من مقدّمة «صحيح مسلم».

٢٤١ - ص ٢٣٧ س ٥: «... ولم نجد في شيء من الروايات أنهما التقيّا قط أو تشافها، (نعلم) أن الحجة لا تقوم عنده...». قوله (نعلم) لا وجود له في الأصل ولا في المصدر المنقول عنه: «مقدّمة صحيح مسلم»، وزيادته أفسدت الكلام، انظر ص ٢٢٠.

٢٤٢ - ص ٢٣٨ س ٥: «أي براءة الراوي من صنعة التدليس»! الصواب (...). عن صفة التدليس) أو (وصمة التدليس).

٢٤٣ - ص ٢٤٠ ح ١: «وقد أخرجه الحازمي في «الاعتبار» (ص ١١٢) معلقاً من طريق إسحاق بن راهويه، ثنا سفيان بن عيينة، عن عمر بن دينار...! الصواب (...). عن عمرو بن دينار)، وهو كذلك في «الاعتبار» ولكن في ص ١٤٢ دون ١١٢ من طبعة مكتبة عاطف، وهذه الطبعة هي المذكورة في فهرس المصادر والمراجع من طبعة الدكتور.

٢٤٤ - ص ٢٤١ س ٢: «(وليس بمرسل) كما سماه بعض الأصوليين أن المرسل على ما سيجيء قول التابعي، فتسمية هذا بالمنقطع أوجب». في الأصل (...). لأن المرسل...». وهو الصواب.

٢٤٥ - ص ٢٤٢ س ٣: «(والأفراد إما فُرِّدَ عن جميع الرواة أو من جهة) كالتقيّد بالثقة...». كذا ضبط الدكتور (فُرِّدَ)! والصواب (فُرِّدَ)، وقوله (كالتقيّد) هكذا بكسر الياء المشدّدة عنده، وفي الأصل (كالتقيّد بالثقة...).

٢٤٦ - ص ٢٤٢ س ٧: «حيثُ يكون كالقسم الأول...». في الأصل (فحيثُ يكون...) وهو الصواب، انظر ص ٢٢٦.

٢٤٧ - ص ٢٤٢ س ١٥: «وإن لم يكن في ما رواه مخالفاً لغيره، إنما هو أمر رواه هو ولم يروه غيره...». الصواب - كما في الأصل - : «وإن لم يكن في ما رواه مخالفاً لغيره، وإنما هو أمر...».

٢٤٨ - ص ٢٤٣ س ٨: «هو أن الشاذ ما ليس له إلا إسناد واحد يُشَدُّ بذلك شيخ ثقة...» الصواب (... يَشَدُّ...) على البناء للفاعل.

٢٤٩ - ص ٢٤٤ س ٢: «وإن لم يكن الراوي المنفرد ممن يوثق كما حقه...». الصواب (... ممن يوثق به...).

٢٥٠ - ص ٢٤٤ س ٣: «فإن كان المنفرد غير بعيد من درجة الحافظ الضابط المقبول تفردّه استحسناً حديثه بذلك...». الصواب (... استحسناً حديثه ذلك).

٢٥١ - ص ٢٤٤ ح ١: «وأما الأفراد فما تفرد به حافظ مشهور...!!» الصواب (وأما الأفراد...) جمع (فَرَدَ) بالهمزة المفتوحة.

٢٥٢ - ص ٢٤٤ س ٨: «... من رواية ضمرة بن سعيد المازني عن عبد الله عن...». علق عليه: «كذا في الأصل، والصواب: عبيد الله بن عبد الله بن عقبة...». قلت: الذي في الأصل هو (عبد الله بن عبد الله)، والصواب (عبيد الله بن عبد الله)، واسم أبي عبد الله (عتبة) بالتاء دون القاف، كما أثبتته المحقق.

٢٥٣ - ص ٢٤٥ س ١٠: «قال الحاكم: تفرد «ذلك» بذلك الأمر، فيه أهل البصرة من أول الإسناد إلى آخره!» في الأصل (... تفرد بذلك الأمر فيه أهل البصرة...)، وهو مستقيم، وفي «معرفة علوم الحديث» للحاكم ص ٩٧: (تفرد بذكر الأمر فيه أهل البصرة...)، وهو أوضح وأفصح، والدكتور لا أثبت ما في الأصل ولا ما عند الحاكم، بل اخترع من عنده سياقاً لا معنى له يفهم، وجعل لفظ (ذلك) بين الهالين الصغيرين كأنه اسم كتاب!! أو اسم راو!

٢٥٤ - ص ٢٤٦ س ٥: «ومنها ما يُقَيَّدُ الانفراد فيه بكونه لم يروه عن فلان إلا فلان». الصواب (... ما يُقَيَّدُ...) بالبناء للمفعول.

٢٥٥ - ص ٢٤٧ س ١: «مثاله رواية أبو زكير...!!» الصواب (رواية أبي زكير).

٢٥٦ - ص ٢٤٧ س ٣: «كلوا البلح بالتمر». علق الشارح المؤلف على قوله (البلح) ما يلي حسبما أثبتته الدكتور: «هو أول ما يرطب من البُسْر، واحدها بُلْحَةٌ، التحريك منه - رحمه الله -!!». في الأصل (... واحدها بُلْحَةٌ، بالتحريك). يُريد المؤلف أنه (بَلَحٌ) و (بَلْحَةٌ) متحركة اللام، وليس (بَلَحٌ) و (بُلْحَةٌ) بسكونها، ولكن الدكتور الفاضل أثبتته (... التحريك) بحذف الجار، ثم ألصق به لفظ (منه) مع أنه ليس جزءاً للتعليلة، فحقه أن يكون بعد إنهاء التعليقة بوضع (.) النقطة في نهايتها!! ومعنى (منه) أي من المؤلف.

ثم إنه أثبت في الحاشية تعليق المؤلف حول ضبط الكلمة بأنها متحركة اللام، ومع ذلك ضبطها بسكون اللام، وبضم الباء أيضاً فزاد خطأ آخر، وكذا أثبت في المتن (البَلَح) بسكون اللام، وإنما هو (البَلَحُ) بفتح اللام، فكانت أخطاءً متراكمة!

٢٥٧ - ص ٢٥٠ س ٧: «رواية ابن جريج عن هشام عن مروان عن بسرة». الصواب (... عن هشام، عن أبيه، عن مروان)، وهو كذلك في الأصل.

٢٥٨ - ص ٢٥ س ١٠: «ومما يُضْعَفُ فيه أن يكون مدرجاً...»! الصواب (ومما يُضْعَفُ...) من ضَعَفَ يُضْعَفُ، لا من أَضْعَفَ يُضْعَفُ، انظر ص ٢٣٣.

٢٥٩ - ص ٢٥٣ س ٤: «ويحيى بن أبي بكر ومالك بن عثمان النهدي...»! كذا وقع في الأصل فأقره!! والصواب (ويحيى بن أبي بَكِير، ومالك بن إسماعيل أبو غَسَّان النهدي...)، انظر ص ٢٣٦.

٢٦٠ - ص ٢٥٤ ح ١: «... الحسين الجعفي...». علق عليه: «أخرج روياته الدارقطني...»، وابن حبان في «صحيحه الإحسان»...!! الصواب (أخرج (روايته) أو (روايته) على سبيل التجوز، وقوله («صحيحه الإحسان») يُوهم أن (الإحسان) اسم (صحيح ابن حبان)، والأمر ليس كذلك، وإنما «الإحسان» لعلاء الدين الفارسي.

٢٦١ - ص ٢٥٥ س ٥: «وقال ابن حبان... في «صحيحه»: وقد أوهم هذا الحديث من يحكم أن الصلاة على النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم ليست بفرض...!!»! الصواب (... من لم يُحَكِّم الصَّنَاعَةَ أن الصلاة...) كما في «نصب الراية» ١: ٤٢٤، و«الإحسان» في تقريب صحيح ابن حبان ٥: ٢٩١، وفيه (من لم يُحَكِّم صِنَاعَةَ الحديث...).

٢٦٢ - ص ٢٥٥ س ٧: «فإن قوله: إذا قلت: هذا زيادة...!!»! الصواب في إثبات هذه العبارة أن يكون كآتي «فإن قوله: إذا قلت هذا، زيادة...»، فإن (هذا) مفعول (قلت) وليس مقولاً له، وقوله (زيادة...) خبر (إن) في (فإن قوله)، ولفظ (هذا) مفصول عن لفظ (زيادة...)، انظر ص ٢٣٨، وهذا الخطأ في وضع النقطتين والفاصلة في غير موضعهما مما لا يغتفر لإفساده الكلام.

٢٦٣ - ص ٢٥٥ س ٨: «ثم قال: ذكر بيان أن هذه الزيادة...!!»! الصواب (ذكر بيان أن... بكسر النون في (بيان) بدون التنوين، لا بضميتين فوقها).

٢٦٤ - ص ٢٥٥ س ١٧: «رواها أبو داود الطيالسي وابن داود وهشيم بن القاسم

ويحيى بن أبي كثير...! كذا جاء في الأصل فأقره!! سوى أن قوله (ابن داود) في الأصل (ابن داود العتبي) فسقط (العتبي) عند المحقق، والصواب (الطيالسي، وموسى بن داود الضبّي، وهاشم بن القاسم، ويحيى بن أبي بكير...) . انظر ص ٢٣٩، وهذه أربعة أغلاط في عبارة واحدة، تكرر مثلها في الكتاب، فاعتدتها خطأ واحداً بالترقيم والعدد من غير تنبيه على ذلك.

٢٦٥ - ص ٢٥٦ س ٢: «فمثل هذا لا يُعَلَّلُ رواية الجامع»! الصواب (... رواية الجماعة) كما في «الجوهر النقي» ٢: ١٧٥، وأصل الكلام منه، ولا دخل للجامع هنا، لا للجامع الصغير ولا للجامع الكبير، انظر ص ٢٣٩.

٢٦٦ - ص ٢٥٧ س ٩: «وابن جرير والطحاوي والطبري»! ابن جرير هو الطبري، فالصواب في العبارة (وابن جرير الطبري والطحاوي).

٢٦٧ - ص ٢٦٠ س ٤: «(ولا تَبَاغَضُوا، ولا تَحَاسَدُوا، ولا تُدَابِرُوا، ولا تُتَافَسُوا)» . الصواب (... ولا تَدَابِرُوا، ولا تُتَافَسُوا) من التدابر والتنافس.

٢٦٨ - ص ٢٦١ س ٦: «(أو عند الراوي طرق من متن واحدٍ بسند شيخ...)» . في الأصل (... طَرَف من متن واحدٍ...) . بالفاء، وهو الصواب، وهو كذلك في «المختصر» المطبوع.

٢٦٩ - ص ٢٦١ ح ١: «عن مالك عن ابن الزناد»! الصواب (... عن أبي الزناد) كما في «صحيح البخاري» الذي خرّج الدكتور الحديث منه.

٢٧٠ - ص ٢٦٢ س ١٢: «وقال ابن الصلاح، أنه الصواب»! الصواب (وقال ابن الصلاح: إنه الصواب) بكسر الهمزة.

٢٧١ - ص ٢٦٣ ح ٢: «ليس في المطبوع من «المختصر»: «أو متنه» . كذا قال، والواقع أنه موجود في طبعة دار الرُّشد ص ٨١، وطبعة دار القُدُس ص ٤٩، إلا أنه في طبعة دار الرُّشد (ومتنه) بالواو.

٢٧٢ - ص ٢٦٤ س ١٣: «فزاد في السند عمروا من غير ذكر أحدٍ، أدرج عليه رواية واصل» . الصواب (فزاد في السند عَمْرًا من غير ذكر أحدٍ أدرَج عليه رواية واصل)، ورسم (عمرو) في حالة النصب بدون الواو، لعدم الاشتباه بعُمَر حيثنَد.

- ٢٧٣ - ص ٢٦٥ س ٢ من الأسفل: «وكلامه بريء عنها». الصواب (بريء...).
- ٢٧٤ - ص ٢٦٦ س ٧: «وإن كان بعضه أخف من بعض»!! الصواب (... أخف من بعض) بالنصب، فإنه خبر (كان).
- ٢٧٥ - ص ٢٦٦ ح ٢: «قال الحافظ في «النكت» (٨٢٩/١): «فقد روينا في كتاب الصلاة لابن حاتم ابن حبان...»!! الصواب (... لأبي حاتم ابن حبان) كما في «النكت»، وهو معروف.
- ٢٧٦ - ص ٢٦٧ س ٥: «وتارة يُعرف - أي المشهور - بما ذكره المصنف بقوله...». الصواب (... يُعرف...)، من التعريف.
- ٢٧٧ - ص ٢٦٧ س ١٢: «فلما نزلوا بئر معونة قصدهم عامر بن الطفيل في أحبائهم رعل وذكوان». الصواب (... في أحبائهم: رعل وذكوان) بالياء، جمع حَيٍّ.
- ٢٧٨ - ص ٢٦٨ س ٧: «عن عاصم بن سليمان الأحول، قال: سألت أنس بن مالك، عن القنوت؟ فقال: قد كان القنوت قبل الركوع أو بعده؟ قال: قبله»!! الصواب: (... سألت أنس بن مالك عن القنوت، فقال: قد كان القنوت، قلت: قبل الركوع أو بعده؟ قال: بعده)، وهو كذلك في الأصل.
- ٢٧٩ - ص ٢٦٩ س ٨: «ومنها حديث حب الوطن من الإيمان». الصواب (... من الإيمان) بكسر الهمزة.
- ٢٨٠ - ص ٢٦٩ ح ١: «في إتحاف النبلاء»!! الصواب (إتحاف النبلاء) بفتح الباء، جمع نَبِيل.
- ٢٨١ - ص ٢٧٢ س ٥: «قال العلامة ابن حجر المكي الهيثمي! الصواب (... الهَيْثَمي) بالتاء المثناة، وهو كذلك في الأصل، وأما (الهيثمي) بالتاء المثناة، فذلك نور الدين صاحب «مجمع الزوائد».
- ٢٨٢ - ص ٢٧٣ س ٥: «عن الهرماش عند الطبراني». الصواب (عن الهرماس...).
- بالسين المهملة، كما في كتب الرجال وغيرها.
- ٢٨٣ - ص ٢٧٥ س ٦: «ومعناه يوم عيد الأضحى يكون أول رمضان، أقول: قد جربته فوجدته في أكثر السنن كذلك». الصواب كما في الأصل (... في أكثر السنين كذلك).

٢٨٤ - ص ٢٧٦ س ٩: «وحدّث الهرماس بن زيد»! الصواب (... الهرماس بن زيد) كما في ترجمته من كتب الرجال، وهو كذلك في الأصل المطبوع.

٢٨٥ - ص ٢٧٧ ح ٢: «والحياة شعبة من الإيمان»! الصواب (والحياة شعبة...)، كما هو معروف لأهل الإيمان.

٢٨٦ - ص ٢٧٨ س ٧: «كحدّث الزهري وغيره من الأئمة ممن يُجمَع على حدّثهم...». الصواب (... ممن يُجمَع حدّثهم) كما في «مقدمة ابن الصلاح» ص ٢٧٠ في النوع ٣١، والكلام المذكور منقول عنها.

٢٨٧ - ص ٢٧٩ س ١٦: «(والغريب إما صحيح كالأفراد المخرّجة في الصحيح كحدّث: «إنما الأعمال بالنيات» وغير ذلك صحيح وهو الأغلب)». الصواب (...، وغير صحيح...)، ولفظ (ذلك) بعد (غير) زيادة من الدكتور أفسدت السياق.

٢٨٨ - ص ٢٨١ س ١١: «(وأما حدّث: «إنما الأعمال بالنيات» وقع ههنا في غير موقعه، والأولى أن يقول كحدّث: ...»! الصواب (... وقع أما ههنا في غير موقعه...) وهو كذلك في الأصل.

٢٨٩ - ص ٢٨٢ س ٢: «والحاكم في أربعين، وحكم بصحته»! في الأصل (والحاكم في «أربعينه»...) وهو الصواب.

٢٩٠ - ص ٢٨٢ س ٨: «إعلم أن معرفة التصحيح...»! الصواب (اعلم بدون الهمزة تحت الألف).

٢٩١ - ص ٢٨٢ س ١٠: «وتصحيف سَمْعِي». الصواب (... سَمْعِي) بسكون الميم.

٢٩٢ - ص ٢٨٢ س ١٩: «ومنهم عتبة بن المُبَرِّر قاله بالباء الموحدة، والذال المعجمة المشددة». قوله (عتبة بن المُبَرِّر) صوابه (عتبة بن المُبَرِّر)، وجاء في الأصل بعد قوله (بالباء الموحدة) لفظ (المفتوحة)، وهو ساقط عند الدكتور، وإن كان لفظ (المفتوحة) مصحفاً عن (المضمومة)، كما ذكرته تعليقا في ص ٢٦٥ من طبعتي، وإثبات (المُبَرِّر) تصحيف في تصحيف لم يتنبه له الدكتور!!

٢٩٣ - ص ٢٨٣: «وأما التصحيف السمعي في السند بأن يكون الاسم أو اللقب أو الاسم أو اسم الأب على وزن اسم آخر أو لقبه (أو اسم آخر) واسم أبيه، والحروف مختلفة شكلاً ونطقاً»! العبارة في الأصل كالآتي: «... بأن يكون الاسم أو اللقب أو اسم الأب على

وزن اسم آخر أو لقبه أو اسم أبي الآخر، وهذا هو الصواب وأفسد الدكتور الكلام بزيادة (أو الاسم) و (أو اسم آخر).

٢٩٤ - ص ٢٨٤ س ٦: «ومن ذلك ما رواه النسائي وأبو داود من رواية شعبة عن مالك بن عرفة، عن عبد خير عن علي في صفة وضوء علي...». علق عليه المحقق الدكتور ما يلي: «في الأصل تقديم وتأخير في العبارة، وهو تحريف، والصواب ما أثبتناه!!» في الأصل (... عن عبد خير في صفة وضوء علي) بحذف (عن علي) بعد (عبد خير)، فما هو التقديم والتأخير في هذا السياق؟ وكيف صار التقديم والتأخير تحريفاً؟؟ والمثبت في الأصل صحيح سليم، ولا حاجة إلى تصويبه بزيادة ما زاده الدكتور، كما هو واضح، انظر ص ٢٦٦.

٢٩٥ - ص ٢٨٥ س ٧: «ومن أمثله ما ذكره الخطابي عن بعض شيوخه في الحديث أنه لما روي حديث النهي عن التحلق يوم الجمعة قبل الصلاة، قال...». الصواب ضبط (روي) بصيغة البناء للفاعل.

٢٩٦ - ص ٢٨٦ س ١: «أنه ادعى النبوة رجل...!!» وضع الهمزة على الواو خطأ. وصوابه: النبوة أو النبوة.

٢٩٧ - ص ٢٨٧ س ٦: «حيث تشرفت...!!» في الأصل (حين تشرفت...)، وعند تغييره كان اللازم أن يكتب (حيث) بالثاء دون التاء.

٢٩٨ - ص ٢٨٧ س ٨: «عن شيخه العلامة عبد الرحمن بن الشيخ محمد عبد الرحمن الكُزبيري».

في الأصل: (... عبد الرحمن بن الشيخ محمد بن الشيخ عبد الرحمن الكُزبيري...)، وهو الصواب.

٢٩٩ - ص ٢٨٧ س ١٥: «فتزئ هذه الأوراق». في الأصل (فلترين...).

٣٠٠ - ص ٢٨٧ ح ٣: «انظر ترجمته في «فهرس الفهارس» لأبي جعفر الكتاني!!». «فهرس الفهارس» للعلامة الشيخ محمد عبد الحي الكتاني رحمه الله تعالى، وله ثلاث كتبي: أبو الإسعاد، وأبو الإقبال، وأبو الإرشاد، وليس من بينها (أبو جعفر).

٣٠١ - ص ٢٨٨ س ٤: «نا عثمان سعيد بن إبراهيم!!» في الأصل (نا أبو عثمان سعيد بن إبراهيم) وهو الصواب.

- ٣٠٢ - ص ٢٨٨ س ٤ : «مفتي تلمسان أبو عثمان المقرئ». الصواب (. . . أبو عثمان المقرئ) ، انظر ص ٥٦٨ من الاستدراك .
- ٣٠٣ - ص ٢٨٨ س ٥ : «حدثنا إبراهيم القاري». الصواب (. . . إبراهيم التازي) كما في «ثبت الأمير» ص ١٧٤ من طبعة شيخنا محمد ياسين الفاداني رحمه الله تعالى .
- ٣٠٤ - ص ٢٨٨ س ٦ : «حدثنا أبو الفتوح المراغي» في الأصل (. . . أبو الفتوح المراغي) وهو الصواب .
- ٣٠٥ - ص ٢٨٨ س ٦ : «حدثنا عبد الرحيم العراقي أول حديثه». الصواب (. . . أول حديث) .
- ٣٠٦ - ص ٢٨٨ س ١١ : «واليه ينتهي المسلسل بالأولية». الصواب (واليه ينتهي التسلسل بالأولية) .
- ٣٠٧ - ص ٢٨٩ س ٧ : «كما صافح شيخه الشيخ محمد البديري» الصواب (كما صافح شيخه الشيخ محمداً البديري) .
- ٣٠٨ - ص ٢٨٩ س ٨ : «كما صافحه الشيخ أحمد بن عجيل اليمني». الصواب (. . . أحمد بن العجل) ، انظر ص ٢٧١ .
- ٣٠٩ - ص ٢٨٩ س ١٤ : «قد صافحت بيديّ كليهما السيد أحمد دحلان قد صافح يده شيخه» في الأصل (. . . وقد صافح يد شيخه) وهو الصواب .
- ٣١٠ - ص ٢٩٠ س ١ : «بالسند إلى أبي عثمان سعيد بن إبراهيم بن الجزري قال : أنبأنا أبو حفص المزني»!! في الأصل (. . . إبراهيم الجزري) فزاد الدكتور (بن)!! والصواب المثبت في «ثبت الأمير» - وهذه المسلسلات منه - (بالسند إلى ابن الجزري) ، وابن الجزري هو شمس الدين أبو الخير محمد بن محمد الحافظ المقرئ المعروف ، المولود سنة ٧٥١ والمتوفى سنة ٨٣٣ ، ومن شيوخه أبو حفص المَرَاغِي ثم المَزِي المتوفى سنة ٧٧٨ .
- وأما أبو عثمان سعيد بن إبراهيم فهو جزائري كان مفتي الجزائر ويعرف بِقُدُورَة ، من رجال القرن الحادي عشر ، بينه وبين أبي حفص المزني مفاوِزٌ ومهامٍ تُنْقَطِعُ فيها أعناق الإبل!! وأبو عثمان سعيد بن إبراهيم الجزائري هذا سبق ذكره في الحديث المسلسل بالأولية ، ويأتي ثانياً في مسلسل السبحة .

٣١١ - ص ٢٩٠ س ٣: «أنبأنا عمر بن سعد الحلبي»! في الأصل (عمر بن سعيد الحلبي)، وهو الصواب المثبت في «ثبت الأمير» وغيره.

٣١٢ - ص ٢٩٠ س ٧: «أنبأنا أبو عمرو [عبد العزيز بن الحسن بن أبي بكر] الصنعاني وشبك بيدي قال: شبك بيدي أبو [عبد العزيز بن الحسن بن أبي بكر] الصنعاني، قال: شبك بيدي إبراهيم بن أبي يحيى»!!

قوله (أبو عمرو الصنعاني) صوابه (أبو عمر الصنعاني)، كما في «ثبت الأمير» وغيره. وقوله (أبو [عبد العزيز بن الحسن بن أبي بكر] الصنعاني) علق عليه: «كذا في الأصل، والصواب أبو الحسن بن أبي بكر الصنعاني»!! قلت: على طريقة الدكتور من جعل الزيادة بين المعكوفتين يكون الاسم في الأصل (أبو الصنعاني)!!، والواقع أن في الأصل (أبو عبد العزيز بن الحسن). وقول الدكتور الصواب (أبو الحسن بن أبي بكر الصنعاني) لا مستند له أصلاً، وانظر ما علقته على هذا الاسم وبيان الصواب فيه ترجيحاً في ص ٢٧٨.

٣١٣ - ص ٢٩٠ س ١٥: «وحدث (من شاك) فمن شاكني إلى يوم القيامة...»! في الأصل (من شاك من شاكني...) وهو الصواب.

٣١٤ - ص ٢٩٢ س ٥: «عن أبي عثمان المقرئ»!! صوابه (... المقرئ) كما سبق برقم ٣٠٢.

٣١٥ - ص ٢٩٢ س ٦: «أبي الفتح المُرَاجي»! الصواب (المَرَاغِي) بفتح الميم.

٣١٦ - ص ٢٩٢ س ٨: «عن تقي الدين بن أبي الثناء محمد بن علي»!! الصواب (عن تقي الدين أبي الثناء محمود بن علي) كما ذكرته تعليقا في ص ٢٨١.

٣١٧ - ص ٢٩٢ س ١٤: «أستاذي سرّي السقطي»! الصواب (... السَّرِي السَّقْطِي) بتخفيف الراء.

٣١٨ - ص ٢٩٢ س ٢١: «فعلم أنها - أي الشُّبْحَة - لا تصح في زمن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلّم، ولا ما اشتهر من عدّه بها»!! الصواب (... ولا ما اشتهر من عدّه بها). (بها).

٣١٩ - ص ٢٩٣ س ٢: «وذكر فيه إطلاعه صلى الله عليه وعلى آله وسلّم على من عدّه نوى لتسيحه»!! الصواب (وذكر فيه إطلاعه صلى الله عليه وعلى آله وسلّم على من أعدّ نوى لتسيحه).

٣٢٠ - ص ٢٩٣ س ١٢ : «وقال مولانا عابد السندي: في «حصر الشارد» أورد هذا المسلسل، وأشار إلى غالب طرقه السخاوي: وقال إن مدار روايته...». الصواب (وقال مولانا عابد السندي في «حصر الشارد» بعد أن أورد هذا المسلسل: وأشار إلى غالب طرقه السخاوي، وقال: إن...).

٣٢١ - ص ٢٩٤ س ٧ : «كلُّ يقولُ: أشهد بالله وأشهد الله لقد حدثني أبي الحسن علي بن أبي طالب، قال: أشهد بالله...». علّق على قوله (أبي الحسن): «في الأصل أبي الحسن: والظاهر أبو الحسن» ١١ بل الذي في الأصل (...). لقد حدثني أبي إلى علي بن أبي طالب، قال: (...). يعني أن جميع الرواة من الحسن بن علي بن محمد إلى علي بن أبي طالب يقول عند حديثه: «أشهد بالله وأشهد الله لقد حدثني أبي»، وقال علي بن أبي طالب: أشهد بالله وأشهد الله لقد حدثني رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلّم. وهذا مستقيم لفظاً ومعنى، ولكن الدكتور غير من عنده فافسد السياق ثم زاد في الخلط فحكى عن الأصل شيئاً ليس فيه.

٣٢٢ - ص ٢٩٥ س ٤ : «قد تكلم الحافظ السخاوي...». في الأصل (وقد تكلم...). وهو الصواب، انظر ص ٢٨٥.

٣٢٣ - ص ٢٩٦ س ٢ من الأسفل : «أنبأنا أحمد بن الغطريف بجرجان» ١ في الأصل (أبو أحمد بن الغطريف...) وهو الصواب، وهو كذلك في «ثبت الأمير» ص ١٩٧، واسم أبي أحمد محمد بن أحمد بن الحسين، ترجمته في «السير» ١٦: ٣٥٤ وغيره.

٣٢٤ - ص ٢٩٦ س ١ من الأسفل : «عبيد الله أحمد بن محمد». علّق عليه: «في الأصل «أبو عبد الله محمد بن أحمد» والصواب ما أثبتناه» ١. كذا قال، والصواب (أبو عبيد الله أحمد بن محمد) كما جاء في «ميزان الاعتدال» ١: ٣٢٠ في ترجمة شيخه بشر بن عبد الوهاب الأموي، وهو كذلك في «اللسان» ٢: ٢٥.

٣٢٥ - ص ٢٩٨ س ١ : «أنبأنا أبو يوسف القاضي». في الأصل (... يوسف القاضي) وهو الصواب، كما في «ثبت الأمير» ص ٢٠٠، وهو الإمام يوسف بن يعقوب بن إسماعيل بن حماد بن زيد أبو محمد الأزدي البصري الأصل، البغدادي المتوفى سنة ٢٩٧ رحمه الله تعالى. ووقع في «العجالة» ص ٣٣ (أبو يوسف القاضي)، وهو خطأ يخالفه ما ذكره صاحب «العجالة» نفسه في حاشية «ثبت الأمير».

٣٢٦ - ص ٢٩٨ س ٢: «عن عبد الله الرَّمَّاني». في الأصل (.. الزَّمَّاني) بالزاي المعجمة، وهو الصواب، كما في «تقريب التهذيب» ص ٣٢٤ (٣٦٣٣) وغيره.

٣٢٧ - ص ٢٩٨ س ٧: «عن محمد بن عمر بن حبيب عن أبي بكر بن خلف الشيرازي». الصواب (عن محمد بن عمر بن حبيب [- عن أبي بكر بن العجمي، أخبرني جدي أبو طالب، عن أبي الفرج الثقفى، عن جدي أبي القاسم التيمي -] عن أبي بكر بن خلف الشيرازي)، انظر ص ٢٨٧.

٣٢٨ - ص ٢٩٨ س ٩: «عن سليم بن شعيب بن آدم». علّق عليه: «في الأصل «سليمان بن شعيب»، وهو تحريف. وكذلك «بن آدم»، والصواب «آدم». كذا قال، وإنما في الأصل (عن سليمان بن سعيد بن آدم)، وكان المؤلف كتب أولاً (سليمان بن الأشعث) تبعاً لما جاء في «ثبت الأمير» ص ٢٠٣، ثم ضرب على (بن الأشعث) فأصاب، فإن سليمان هذا هو سليمان بن شعيب الكِنَسانى، كما جاء على الصواب في «مسلسلات ابن عقيلة» المندمجة في «الدر الفريد» للواسع ص ٢٣٢.

وقول الدكتور إن الصواب أنه (سليم بن شعيب) مجازفة لا سند له فيه، وأنكر منه حذفه لفظ (عن سعيد) الموجود في الأصل والصاقه (الآدم) بسليمان - وهو عنده سليم - مع أن (الآدم) صفة سعيد دون سليمان، والصواب في ضبط (الآدم) بهمزة مقصورة، دون الممدودة، كما زعمه الدكتور فضبطه في الحاشية - وهو يصوّب الأصل - (الآدم) بالهمزة الممدودة!! وهذه أغلاطٌ متراكمة بعضها فوق بعض في سطرٍ واحد.

٣٢٩ - ص ٢٩٨ س ١٤: «يرويه الفقير محمد الأمير، عن إسناد محمد الحنفى عن الشيخ محمد البديري!!» في الأصل (.. عن الأستاذ محمد الحنفى...)، فجعله الأستاذ المحقق إلى ما تراه!!

٣٣٠ - ص ٢٩٨ س ١٥: «عن محمد بن صلاح الدين البابلي». الصواب «عن محمد بن علاء الدين البابلي» كما في «ثبت الأمير» ص ٢٠٤ بتحقيق شيخنا الفاداني.

٣٣١ - ص ٢٩٩ س ١: «عن النجم محمد بن محمد الغيطي». علّق عليه: «في العجالة» «أحمد» بدل «محمد»!! النجم الغيطي من الأعلام النبلاء المشهورين، مترجم في عدة كتب، وهو محمد بن أحمد لا محمد بن محمد.

٣٣٢ - ص ٢٩٩ س ٢: «محمد الدلجي العثمان». الصواب (.. العثماني)، كما في «ثبت الأمير» ص ٢٠٤.

٣٣٣ - ص ٢٩٩ س ٥ : «أخبرنا الشرف محمد بن محمد بن علي بن محمد بن الحسين الطبري». في الأصل (الشرف محمد بن محمد بن علي بن الحسين الطبري)، وهو كذلك في «ثبت الأمير» وغيره، فزاد فيه الدكتور.

٣٣٤ - ص ٢٩٩ س ٦ : «أخبرنا أبو المظفر محمد الموصلي». في الأصل (... محمد بن مهاجر الموصلي) ولا وجه لحذف اسم الوالد وهو موجود في الأصل.

٣٣٥ - ص ٢٩٩ س ٧ : «أخبرنا أبو بكر محمد بن محمد بن علي بن يسار بن ياسر». علق عليه : «هكذا في الأصل، وفي «العجالة» محمد بن علي بن ياسر». قلت : بل في الأصل (... محمد بن علي بن يسار بن ياسر)، والصواب كما جاء في «العجالة» وهو كذلك في «ثبت الأمير».

٣٣٦ - ص ٢٩٩ س ٨ : «أبو عبد الله محمد بن الفضل أحمد الصاعدي»! كذا وقع في الأصل فأقره!! والصواب (... الفضل بن أحمد الصاعدي)، وترجمة أبي عبد الله هذا في «التقييد» لابن نقطة ١: ١٠١.

٣٣٧ - ص ٢٩٩ س ٩ : «أخبرنا محمد بن علي بن الحسين، أنبأنا النيسابوري محمد بن أحمد بن عبد الله الحفصي المروزي»! في الأصل (... أنبأنا النيسابوري محمد بن سهل بن أحمد...)، والدكتور ترك الأصل وما أثبت الصواب!! وهو: (أخبرنا محمد بن علي بن الحسن النيسابوري، أنبأنا أبو سهل محمد بن أحمد بن عبيد الله الحفصي المروزي)، انظر ص ٢٨٩.

٣٣٨ - ص ٢٩٩ س ١٠ : «أبو الهيثم محمد بن علي بن محمد المكي»! كذا وقع في الأصل تبعاً لما جاء في «ثبت الأمير» ص ٢٠٥ فأقره الدكتور!!، والصواب (... محمد بن مكي بن محمد بن مكي) وهو المروزي الكُشْمِينِي، ترجمته في «سير أعلام النبلاء» ١٦: ٤٩١.

٣٣٩ - ص ٢٩٩ س ١٣ : «محمد بن سيرين عن محمد بن عبد الله بن جحش»! الصواب (محمد بن سيرين - عن أبي كثير، ويقال: اسمه محمد - عن محمد بن عبد الله بن جحش)، وهذه الزيادة لازمة كما ذكره شيخنا الفاداني في حاشية «ثبت الأمير» ص ٢٠٦.

٣٤٠ - ص ٢٩٩ س ١٥ : «عن شيخه السيد محمد». في الأصل (عن شيخه السيد محمد السلموني)، وهو كذلك في «ثبت الأمير».

٣٤١ - ص ٢٩٩ س ١٥ : «عن شيخه السيد... والشيخ عبد الله البتاني المصريان». الصواب (... المصريين)، وتكرر هذا الخطأ في س ١٦ أيضاً.

٣٤٢ - ص ٢٩٩ س ١٧ : «عن أبي الأمراء برهان الدين إبراهيم...» الصواب (عن أبي الإمداد برهان الدين...)، وهو كذلك في الأصل، وفي «ثبت الأمير»، وفي كتب التراجم، وهذه أخطاء توجب السأم! ولكن الصبر أحسن.

٣٤٣ - ص ٢٩٩ س ١٩ : «المعروف باللقاني» الصواب (... باللقاني) بفتح اللام.

٣٤٤ - ص ٣٠٠ س ٥ : «أبو العباس أحمد بن محمد الحاج الأشبيلي». الصواب (... الإشبيلي) بكسر الهمزة.

٣٤٥ - ص ٣٠٠ س ٦ : «قال السخاوي: حينئذٍ وحدّثني أستاذي أحمد بن علي العسقلاني». في الأصل (قال السخاوي: ح وحدّثني...)، والحاء هذه حاء التحويل من سند إلى سند، ولكن الدكتور جعلها (حينئذٍ) فاقراً ما ترى واعجب! وفعل مثل ذلك في س ١١. فهل هذا من أثر التخصص بالحديث؟!

٣٤٦ - ص ٣٠٠ س ١٢ : «أنبأنا أبو القاسم هبة الله بن علي». في الأصل (... هبة الله بن علي البوصيري)، ولا وجه لحذف النسبة، وعلّق الدكتور عند (أبو القاسم): «في الأصل «أبو القاسم»، والصواب «القاسم»! كذا جازف، والصواب كما أثبت المؤلف (أبو القاسم) وهو كذلك في «ثبت الأمير» ص ٢١٠، وترجمة أبي القاسم هذا في «شذرات الذهب» ٤: ٣٣٨ وغيره، توفي في ثاني صفر سنة ٥٩٨.

٣٤٧ - ص ٣٠١ س ٢ : «يُخْرِجُ له بطاقة...». في الأصل (فِيُخْرِجُ له...) وهو الصواب.

٣٤٨ - ص ٣٠١ س ٣ : «يا رب هذه البطاقة مع هذه السجلات؟». في الأصل (يا رب ما هذه البطاقة...) وهو الصواب.

٣٤٩ - ص ٣٠١ س ٩ : «... منصور الشنؤاني». الصواب (... الشنؤاني) بالواو دون همزة.

٣٥٠ - ص ٣٠٢ س ١٢ : «أبو حامد بن أحمد بن محمد...». في الأصل (أبو حامد أحمد...) وهو الصواب، فإنه أحمد لا ابن أحمد.

٣٥١ - ص ٣٠٢ س ١٥ : «إليه ينتهي التسلسل...». في الأصل (وإليه ينتهي...) وهو الصواب.

٣٥٢ - ص ٣٠٣ س ١ : «ارحموا من في الأرض فيرحمكم من في السماء، قال شيخ الإسلام زكريا: قوله «فيرحمكم» بالرفع جملة دعائية...». الصواب في الموضعين (يرحمكم) بدون الفاء، كما في كتب الأثبات وكتب الحديث.

٣٥٣ - ص ٣٠٣ س ٣ من الأسفل:

«فادنٌ خيراً وافعل الخَيْرَ وإن لم تُطَقِه أجزأت نيته»

قوله (فادن) صوابه (فانو) من نَوَى ينوي، وجهاً واحداً لا يحتمل المقام غيره، وليس من من دَنَا يَدْنُو بتاتاً، (أجزأت) في الأصل (أجزأتك) وهو الصواب.

٣٥٤ - ص ٣٠٣ س ٤ : «رواه البخاري في تصانيفه» الصواب (...). في بعض

تصانيفه).

٣٥٥ - ص ٣٠٤ س ٨ : «ثنا شيخنا الإمام العارف الرباني إبراهيم الكردي الصوفي، نا

شيخنا العارف بالله إبراهيم بن حسن الصوفي»!! إبراهيم الكردي هو إبراهيم بن حسن، فما هذا إلا تكرار محض، كما يعلم من مراجعة الأثبات وكتب التراجم. وكان على الدكتور حذف أحد الاسمين. لو عَرَف!

٣٥٦ - ص ٣٠٤ س ١٢ : «الشعراني صاحب الطبقات والمتن والنهود، وغير ذلك عن

زين الدين زكريا الأنصاري الصوفي»!! في الأصل (...). صاحب «الطبقات» و«المتن» و«النهود» (...). وهو الصواب، وهذه أسماء كتب الشعراني. ثم الفاصلة (،) التي وضعها الدكتور بعد «النهود»!! موضعها بعد قوله (وغير ذلك).

٣٥٧ - ص ٣٠٤ س ١٦ : «عن السند المعمر أبي الحسن». صوابه (عن المُسَنِّدِ

المعمر...).

٣٥٨ - ص ٣٠٤ س ١٨ : «وبه إلى الشيخ إسماعيل». في الأصل (ح وبه إلى

الشيخ...). فحذف الدكتور الحاء! ولماذا؟.

٣٥٩ - ص ٣٠٤ س ٢٠ : «الهروي الكرؤخي»!! كذا ضبط بتشديد الراء، والصواب

تخفيفها (الكرؤخي).

٣٦٠ - ص ٣٠٥ س ٢ : «الصديقي السهروردي الصوفي قال: أخبرنا الشريف نور

الهدى»!! هنا سقط كلمات هي موجودة في الأصل، فالعبرة في الأصل كالآتي: «الصديقي

الشَّهْرَوَزْدِي ثم البغدادي الصوفي، عن عمه الشيخ أبي النجيب عبد القاهر بن عبد الله الشَّهْرَوَزْدِي الصوفي، قال: أخبرنا الشريف...».

٣٦١ - ص ٣٠٦ س ٩: «فيزورون ربهم، ويبرز لهم عرشه». الصواب (...). ويبرز لهم عرشه) بفتح الشين.

٣٦٢ - ص ٣٠٦ س ٩: «ثم يؤذن في مقدار يوم الجمعة من أيام الدنيا». علق على قوله (يؤذن): «في الأصل: لهم وهو خطأ». قلت: بل ورد هذا اللفظ في «سنن ابن ماجه» فإن فيها: (فيؤذن لهم...)، فلا وجه لتخطئة هذه الزيادة.

٣٦٣ - ص ٣٠٦ س ١٧: «[فيذكر ببعض غدارته في الدنيا]». في «جامع الترمذي» و «سنن ابن ماجه»: (فيذكره...).

٣٦٤ - ص ٣٠٧ س ٢: «فناثي سوقا، وقد حفت به الملائكة ما لم تنظر العيون ولم تسمع الآذان...». في الأصل (...). مما لم تنظر العيون...، والدكتور خالف الأصل ولكنه لم يثبت الصواب، فاللفظ في «جامع الترمذي» و «سنن ابن ماجه»: (...). فيه ما لم تنظر العيون...).

٣٦٥ - ص ٣٠٨ س ١٧: «أبي طاهر أحمد بن محمد السلفي». سبق برقم ١٨٧ أنه (السلفي) بكسر السين وفتح اللام، وقد تكرر الخطأ من الدكتور في ضبطه بسكون اللام في ص ٣١١ و ٣١٥.

٣٦٦ - ص ٣٠٩ س ٤: «الشيخ محمد السمانوي الشهير بالمُنِير»! الصواب (... السَّمَانُودِي) بالبدال قبل الياء، وأعاد هذا الخطأ في ص ٣١٠ س ١٣.

٣٦٧ - ص ٣٠٩ س ٨: «عن الشمس محمد الدُّلْجِي»! الصواب (... الدَّلْجِي) بفتح الدال واللام.

٣٦٨ - ص ٣٠٩ س ١٠: «أخبرنا أيضاً أبو الفضل محمد بن عبد الرحمن المالكي»! في الأصل (أخبرنا الضياء أبو الفضل...) فصحَّف الدكتور (الضياء) إلى (أيضاً)! وأظلم السياق واستراح إلى ذلك أيضاً!

٣٦٩ - ص ٣٠٩ س ١٢: «أخبرنا أبو الظفر محمد الموصلي» في الأصل (... أبو المظفر محمد...) وهو الصواب.

٣٧٠ - ص ٣٠٩ س ١٤ : «محمد بن علي بن الحسن الخياري» !! في الأصل
(... الخبازي) بالباء الموحدة، وهو الصواب، وقوله (الحسن) صوابه (الحسين).

٣٧١ - ص ٣٠٩ س ١٤ : «أخبرنا محمد بن علي...»، أخبرنا أبو الهيثم محمد بن زراع
المروزي الكشميهني. قلت: سقط بين الاسمين (محمد الحفصي) وبواسطته يروي محمد بن
علي عن الكشميهني، وسبق هذا السند على الصفحة في ص ٢٩٩ من طبعة الدكتور.

٣٧٢ - ص ٣٠٩ : التعليقات: ١، ٢، ٣ مكررة بما سبق في ص ٣٠٧، وتعليقات هذه
الصفحة كلها ساقطة، والتعليقة ٤ تتعلق بص ٣٠٨ برقم ١، والتعليقة المذكورة هناك مكررة بما
سبق في ص ٣٠٧ برقم ١، وهذه غفلة عظيمة في تصحيح التجارب !! وأرجو من القارئ أن
ينظر في طبعته هذا الاعتساف ليعلم مقدار تخبطه فيه، وليشهد الدقة المتناهية في كثرة الأغلاط
الفاحشة !!.

٣٧٣ - ص ٣١٠ س ١ : «أرويه بالإجازة بأسانيد، نا شيخ الإسلام زكريا» !! في الأصل
(... بأسانيدنا لشيخ الإسلام زكريا)، والأفصح (... بأسانيدنا إلى شيخ الإسلام زكريا)،
والدكتور حذف الجار، وأفرد (نا) عن مضافه (أسانيد) فبتر اللفظ والمعنى، وقلب الكلام رأساً
على عقب !!

٣٧٤ - ص ٣١٠ س ٢ : «عن الحافظ أبي النعيم». في الأصل (... أبي نعيم).

٣٧٥ - ص ٣١٠ س ٥ : «عن أبي محمد عبد الله بن أحمد بن عيسى»! كذا جاء في
الأصل فأقره !! والصواب (... بن أحمد بن حنويه) كما في ترجمته من «سير أعلام النبلاء»
٤٩٢: ١٦ وغيره.

٣٧٦ - ص ٣١٠ س ٦ : «عن أبي عمران السمرقندي». علق عليه: «في الأصل ابن
عمر، وهو تحريف» !! كذا قال، والواقع أن أبا عمران السمرقندي هذا اسمه (عيسى بن عمر)
كما في ترجمته في «سير أعلام النبلاء» ١٤: ٤٨٧، فالمؤلف اختصره وقال: (ابن عمر) وليس
هذا تحريفاً في شيء.

٣٧٧ - ص ٣١٠ س ١٢ : «روينا عن فقيه العصر أستاذنا أبو العزائم». الصواب
(أبي العزائم).

٣٧٨ - ص ٣١١ س ٢ : «حدثنا أبو الحسين الطبري». في الأصل (أبو الحسن...) وهو
الصواب، وهو أبو الحسن علي بن محمد إلْكِيَا الهَرَّاسِي الطبري.

٣٧٩ - ص ٣١١ س ٣: «القاضي أبو بكر أحمد بن الحسن الجيلي». علق عليه: «هكذا في الأصل، والصواب الجيزي»!! بل الصواب (الحِيزي) بالحاء والراء المهملتين، كما في ترجمته في «السِّير» ١٧: ٣٥٦ وغيره.

٣٨٠ - ص ٣١١ س ١٠: «أخبرنا محمد بن محمد الأرموي». الصواب (... أحمد بن محمد الأرموي)، وجاء على الصواب في «المناهل السلسلة» ص ٢٤، وغيرها.

٣٨١ - ص ٣١١ س ١١: «أخبرنا أحمد بن سليمان النجار»! في الأصل (... النجاري)، فالدكتور ترك الأصل ولكن ما هُدي إلى الصواب، وهو (النَّجَاد) بالبدال المهملة، ويقال فيه (أحمد بن سُليمان) و (... سُلَمان) وهو الأصح.

٣٨٢ - ص ٣١١ س ١٤: «إني أحبك يا معاذ، فقلَّ اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحُسن عبادتك». علق عليه: رواه البخاري في «صحيحه» (٦٢٢٧)، وانظر «المسلسلات» للإمام ولي الله الدهلوي (ص ١١)!! كذا عزا الحديث إلى البخاري بذكر الرقم، والواقع أن الحديث تفرد بإخراجه من بين الستة النسائي وأبو داود، والرقم الذي ذكره الدكتور ليس فيه قليل ولا كثير من هذا الحديث، فبماذا يوصف هذا التحقيق!!؟

٣٨٣ - ص ٣١١ س ١٧: «أخبرني الحافظ تقي الدين في يوم عيد الفطر، أخبرنا ابن عبيد الله بن علي ببغداد في يوم الفطر، أخبرنا أبو أحمد بن الغطريف بجرجان في يوم عيد الفطر». علق الدكتور على قوله (أبو أحمد...): «في الأصل أبو أحمد بن القطريف، والصواب أحمد بن الغطريف كما في المناهل السلسلة (ص ١٣)!!».

كذا قال، وإنما في الأصل (أبو أحمد بن الغطريف) بالغين دون القاف، والمثبت في الأصل هو الصواب، كما سبق برقم ٣٢٣.

ثم إن الذي يُثير العجب أن الدكتور يُصحِّح اسم ابن الغطريف - وقد أخطأ في ذلك - ولا يتنبه أن ابن الغطريف هذا توفي سنة ٣٧٧، فكيف يروي عنه الحافظ تقي الدين - أبو الفضل بن فهد - المتوفى سنة ٨٧١ بواسطة واحدة؟؟ ولم يشعر أيضاً أن (ابن عبيد الله بن علي) هذا الذي يروي عنه الحافظ تقي الدين من هو وما هو؟ والواقع أن هذا الاسم محرف، وسقطت بعده عدة أسماء قبل ابن الغطريف، وقد أثبت السند بتمامه على الصحة في طبعتي، فانظره في ص ٣٠٢ - ٣٠٣.

٣٨٤ - ص ٣١٢ س ١ : «حدثنا ابن ذاهب الورّاق في يوم العيد، حدثني أبو عبد الله أحمد بن محمد بن أخت سليمان بن حرب في يوم العيد، أخبرنا بشر بن عبد الله الأموي في يوم عيد». كذا جاء في الأصل فأقرّه الدكتور!! وقوله (ابن ذاهب الورّاق) الصواب فيه (ابن داهر الورّاق) وهو علي بن محمد بن داهر الورّاق، كما جاء في «الميزان» و«اللسان» في ترجمة بشر بن عبد الوهاب الأموي.

و (أبو عبد الله أحمد بن محمد) صوابه (أبو عبيد الله...) كما سبق برقم ٣٢٤، و (بشر بن عبد الله الأموي) صوابه (بشر بن عبد الوهاب الأموي) كما ذكره الدكتور نفسه تعليقا في ص ٢٩٧ من طبعته!!

٣٨٥ - ص ٣١٢ س ٧ : «عن الشيخ عيسى البزاوي». في الأصل (البرّاي) بالراء المهملة، وهو الصواب.

٣٨٦ - ص ٣١٢ س ٧ : «عن أبي إسحاق إبراهيم الخوصي، عن أبي عبد الله الخوثي، عن أبي المجد القزويني». قلت: قوله (الخوثي) صوابه (الخُوَيْي)، وقوله (الخوصي) محرف (الخُوَيْي) نسبة (أبي عبد الله)، ألصقت في الأصل باسم الراوي عنه حيث سقط فيه ذكره، فلم يأت في الأصل قوله (عن أبي عبد الله)، ولم يتنبه لذلك الدكتور فأثبت هذه النسبة المحرفة مع اسم (أبي إسحاق إبراهيم)!!

٣٨٧ - ص ٣١٢ ح ٤ : «قال الجلال السيوطي في «جياذ المسلسلات» أي هذا الحديث أخرجه ابن عساكر...!! صوابه (... إن هذا الحديث...)».

٣٨٨ - ص ٣١٣ س ١ : «ومن فوائد المصافحة زيادة حصول البركة، ما أشار إليه الشيخ...!! الصواب (... زيادة على حصول البركة ما أشار إليه...)».

٣٨٩ - ص ٣١٣ س ٧ : «الشيخ تاج الدين النقشبدي الهندي»!! الصواب (النقشبدي) بالباء بعد الشين، وهو كذلك في الأصل.

٣٩٠ - ص ٣١٣ س ١٢ : «عن إبراهيم العلقمي، عن أخيه الشمس، عن كمال الدين إمام المالكية!». قوله (إمام المالكية) صوابه (ابن إمام الكاملية)، وهو مترجم في «المنجم في المعجم» للحافظ السيوطي ص ٢٠٥ - ٢٠٦. ثم الشمس العلقمي المولود سنة ٨٩٧ لم يدرك كمال الدين ابن إمام الكاملية المتوفى سنة ٨٧٤، وإنما يروي عنه بواسطة الحافظ السيوطي، فالصواب في سياق السند (... عن أخيه الشمس، عن الحافظ السيوطي، عن كمال الدين...)».

٣٩١ - ص ٣١٣ س ١٣: «عن أبي حفص المراغي عن ابن البخاري عن عمر بن سعيد الحلبي». علق على قوله (المراغي): «في الأصل المزّي عن عمر بن سعيد، والصواب ما أثبتناه». قلت: أبو حفص هو عمر بن حسن بن يزيد المراغي الأصل، الحلبي المخذ، الدمشقي المزّي المولد، مسند الشام، المولود قبل سنة ٦٨٠ والمتوفى سنة ٧٧٨ عن سن عالية، كما في ترجمته في «غاية النهاية» لابن الجزري ١: ٥٩٠، فالمراغي هو المزّي، ونسبته إلى المزة هو الأصل، فلا وجه لتخطئة الدكتور الأصل هنا، نعم أصاب في استدراكه جملة (عن ابن البخاري) فإنها لا بد منها لاتصال السند.

٣٩٢ - ص ٣١٣ س ١٦: «عن أبي بكر بن عبد العزيز». في الأصل (عن أبي بكر أحمد بن عبد العزيز)، فما وجه حذف الاسم؟

٣٩٣ - ص ٣١٤ س ٣: «محمد بن أحمد المعروف بابن عقيلة». كذا ضبط الدكتور (عقيلة) بضم العين وفتح القاف، والصواب (عقيلة) بفتح العين وكسر القاف، ثم إن الموجود في الأصل (... المعروف بعقيلة)، وهو يُعرف بعقيلة أيضاً، فلم يُحسن الدكتور بتغيير الأصل هنا.

٣٩٤ - ص ٣١٤ س ٥: «أنبأنا أبو العباس أحمد بن عبد الرحمن، أخبرنا أبو الفرج أحمد بن عبد الرحمن، أخبرنا أبو مجد عبد الله بن إسماعيل المرادوي». قوله (أبو مجد عبد الله بن إسماعيل المرادوي) صوابه (أبو عبد الله محمد بن إسماعيل المرادوي) كما في ترجمته في «ذيل التقييد» ١: ٩٧، و«شذرات الذهب» ٥: ٢٨٣، و(المرادوي) في الأصل أيضاً بالواو بعد الدال.

وقوله (أخبرنا أبو الفرج أحمد بن عبد الرحمن) مقحم غلطاً وتكراراً، ولا وجود له في «مسلسلات ابن عقيلة» المندمجة في «الدر الفريد» ص ٢٣٢، وأبو العباس أحمد بن عبد الرحمن المولود سنة ٦٤٨ يروي عن المرادوي المتوفى سنة ٦٥٦ مباشرة، كما في «ذيل التقييد» ١: ٣٣٢.

٣٩٥ - ص ٣١٤ س ٧: «أخبرنا جدي أبو القاسم التيمي». جاء في الأصل مسماً (أبو القاسم إسماعيل...)، ولا وجه لحذف الاسم وهو موجود في الأصل.

٣٩٦ - ص ٣١٤ س ٨: «أخبرنا أبو بكر أحمد بن علي حدثنا خلف الشيرازي [عن الحاكم النيسابوري]».

كذا وقع في الأصل فأقره!! والصواب (أخبرنا أبو بكر أحمد بن علي بن خلف الشيرازي...)، وأبو بكر هذا يروي عن الحاكم مباشرة، ولد في حدود سنة ٣٩٠، وتوفي سنة ٤٨٧ وقد نيف على التسعين، وجاء على الصحة كما صوّبته في «المناهل» ص ٦٦ و «الآيات البينات» ١: ٢٧٥.

٣٩٧ - ص ٣١٤ س ٩: «عن الحاكم النيسابوري، عن الزبير بن عبد الواحد، عن أبي الحسن يوسف بن عبد الأحد الشافعي»، أخبرنا الشافعي، حدثنا سليمان بن شعيب الكسائي. علق عليه: «في الأصل الكناني، وهو تحريف».

ولكن الصواب (الكيسانبي) دون (الكسائي) كما جاء على الصواب في «تهذيب الكمال» ٤٨٧: ١ في ترجمة سعيد الأدم شيخه في هذه الرواية.

وقوله (أخبرنا الشافعي) مقحم لا دخل له هنا، بل يوسف بن عبد الأحد يروي عن ابن شعيب مباشرة، كما سبق في نفس هذا السند في ص ٢٩٨ من طبعة الدكتور. ومأتى هذا الخطأ أن سياق هذا السند وقع في «مسلسلات ابن عقيلة» (ص ٢٣٢ من «الدر الفريد») كآتي: (أنا أبو بكر أحمد بن علي، ثنا خلف الشيرازي، ثنا الإمام أبو عبد الله الشافعي، ثنا سليمان بن شعيب...)! فجعل فيه (أبو بكر أحمد بن علي بن خلف الشيرازي) راويين، وسقط قبل (سليمان) راويان هما الزبير ويوسف بن عبد الأحد، والمراد بـ (الإمام أبو عبد الله الشافعي) هو الحاكم أبو عبد الله محمد بن عبد الله النيسابوري الشافعي صاحب «المستدرک».

وسرّ هاتان الغلطتان على صاحب «الدر السنية» التي ينقل عنها المؤلف هذه المسلسلات، فجاء سياق السند في أصل المؤلف نقلاً عن «الدر السنية» كما يلي (أخبرنا أبو بكر أحمد بن علي، حدثنا خلف الشيرازي، أخبرنا الإمام الشافعي، حدثنا سليمان بن شعيب)!!

والدكتور المحقق لم يتنبه للغلطة الأولى فتركها كما هي، كما سبق بيانه برقم ٣٩٦، وتنبه لوقوع السقط قبل (سليمان) فاستدركه، ولكنه ظن أن (الإمام الشافعي) هنا هو صاحب المذهب دون الحاكم صاحب «المستدرک»، فاستدرك فيما استدرك (الحاكم النيسابوري)، وأبقى (الإمام الشافعي) كشيخ ليوسف بن عبد الأحد الشافعي!! مع أن (الإمام الشافعي) في عبارة الأصل هو الحاكم صاحب المستدرک، والسقط يبدأ من قوله (الزبير بن عبد الواحد)، فافهم ذلك والله يردك، وهذه غلطات بعضها فوق بعض برقم واحد!!

٣٩٨ - ص ٣١٥ س ٣: «وأخبرنا القاضي عز الدين بن عبد العزيز بن محمد بن جماعة!! الصواب (... عز الدين عبد العزيز...) ولفظ (ابن) مقحم لم ينتبه له الدكتور!!

٣٩٩ - ص ٣١٥ س ٥: «عن الحافظ عبد العظيم المنذري، قال الحافظ أبو طاهر السلفي: أخبرنا الحافظ أبو الغنائم...!! الحافظ المنذري المولود سنة ٥٨١ لا يمكن أن يروي عن السلفي (بكسر السين وفتح اللام دون سكونها) المتوفى سنة ٥٧٦، وإنما يروي عن السلفي بواسطة (الحافظ أبي الحسن علي بن المفضل المقدسي المالكي)، فكان على الدكتور المحقق أن يستدرك هذا السقط.

٤٠٠ - ص ٣١٥ س ٧: «الخطيب، حدثني الحافظ أبو حاتم العبدوي». الصواب (أبو حازم العبدوي) بالزاي قبل الميم، كما في «الأنساب» للسمعاني ٣٥٤: ٨، و«تذكرة الحفاظ» ١٠٧٧: ٣، وغيرهما، و (أبو حاتم) بالتاء تحريف لم يصححه الدكتور المحقق.

٤٠١ - ص ٣١٥ س ١١: «حدثنا شعبة عن أبي بكر بن أبي حفص». كذا وقع في الأصل فأقرّه، والصواب (... أبي بكر بن حفص) بدون (أبي) انظر ص ٣٠٧.

٤٠٢ - ص ٣١٥ س ١٥: «الشيخ محمد عقيلة، قال: أخبرنا شيخنا الشيخ محمد النخلي! الصواب (... أحمد بن محمد النخلي) صاحب «بغية الطالبين» وشيخ عقيلة، وتسميته محمداً خطأ، كما نَبّه عليه الكتاني في «فهرس الفهارس» ٢٥٢: ١.

٤٠٣ - ص ٣١٥ س ١٧: «عن العلاء، أخبرنا أبو القاسم بن المفضل! الصواب (عن العلائي، - أخبرنا القاسم بن المظفر العسكري، أنبأنا كريمة بنت عبد الوهاب الشامية، قالت - أخبرنا القاسم بن الفضل)، كما في «مسلسلات ابن عقيلة»، انظر «الدر الفريد» ص ٢٢٠، إلا أن الاسم الأخير فيها (أبو القاسم بن المفضل)، وهو تحريف صوابه من «المناهل السلسلة» ص ٢١٨، و«سير أعلام النبلاء» ١٨: ٦١٠ ترجمة رزق الله بن عبد الوهاب، و«التكملة لوفيات النقلة» للمنذري ٦٢٤: ٣ ترجمة كريمة بنت عبد الوهاب.

٤٠٤ - ص ٣١٦ س ٨: «أخبرنا الشيخ حسن بن علي العُجَيمِي، وأنا آخِرُ مَنْ أَخَرَّ عنه بالإجازة العامة! الصواب (... وأنا آخر من أخذ عنه بالإجازة العامة).

٤٠٥ - ص ٣١٦ س ٩: «أبو الوفاء أحمد بن محمد العَجِيلُ». الصواب (العَجَل) كَكَتِف، ووهم فيه بعضهم فضبطه (عُجِيل) بضم العين، واخترع الدكتور ضبطاً خاطئاً جديداً فضبطه (العَجِيل)!!، وتقدم التنبيه على نحوه برقم ٣٠٨.

٤٠٦ - ص ٣١٦ س ١٤ : «أخبرنا أبو الفرج عبد اللطيف بن عبد المنعم الحرّاني، وهو آخر من حدّث عنه، أخبرنا أبو الحسن محمد بن محمد بن إبراهيم بن مخلد - قال ثنا إسماعيل بن محمد بن إسماعيل الصفار». في الأصل (... الحرّاني، وهو آخر من حدّث عنه، أخبرنا أبو الحسن محمد بن محمد بن إسماعيل الصفار). وفيه سقط طويل وتداخل بعض الاسم في بعض، والدكتور استدرّك بعض السقط وترك بعضه! فأبو الفرج الحرّاني المولود سنة ٥٨٧ والمتوفى سنة ٦٧٢ لا يمكن أن يروي عن محمد بن محمد تلميذ الصفار، والصفار قد توفي سنة ٣٤١، بل بينهما (أبو الفرج بن كليب عن أبي القاسم بن بيان) كما في «الدر الفريد» ص ٢٣٧، و«المناهل» ص ٣٧٩ وغيرهما.

٤٠٧ - ص ٣١٧ س ٥ : «وسمعت يقول». في الأصل (وسمعتُ يقول).

٤٠٨ - ص ٣١٧ س ٦ : «انتهى ما ذكره شيخُ شيخنا الشنواني». الصواب (شيخُ شيخ شيخنا الشنواني)، فالشنواني شيخ عثمان الدميّاطي، وهو شيخ زيني دحلان، وهو شيخ المؤلف، كما سبق عند افتتاح النقل عن الشنواني في ص ٣٠١ من طبعة الدكتور.

٤٠٩ - ص ٣١٧ س ٧ : «عبد الرحمن بن شيخ الإمام محمد بن الشيخ عبد الرحمن الكزبري». في الأصل (عبد الرحمن بن الشيخ الإمام...) وهو الصواب، فإن عبد الرحمن الكزبري هو ابن محمد الكزبري وليس ابن شيخه.

٤١٠ - ص ٣١٧ س ١٥ : «يوم توفي مُورِثُهُ رسولُ الثَّقَلَيْنِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ». كذا ضبط (الثَّقَلَيْنِ) بسكون القاف، وإنما هو بفتحها (الثَّقَلَيْنِ)، وفي القرآن الكريم ﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَا الثَّقَلَانِ﴾.

٤١١ - ص ٣١٩ س ١ من الأسفل : «المطلوب منه شرح الصدور، وقذف النور فيه...». الصواب (المطلوب منه شرح الصدر...). بالإفراد بدليل الضمير في الجملة التي تلته.

٤١٢ - ص ٣٢٢ س ٨ : «أنا الشيخ يوسف محمد بن علاء الدين». الصواب (... يوسف بن محمد بن...)، كما في ترجمته في كتب التراجم.

٤١٣ - ص ٣٢٢ س ٨ : «المزجاجي» صوابه (المزجاجي)، وضبطه الدكتور في س ٩ من هذه الصفحة (المزجاجي) وهو خطأ أيضاً، وإنما هو بسكون الزاي وفتح الجيم المخففة.

٤١٤ - ص ٣٢٢ س ١٠ : «أنا العارف بالله عبد القادر... ومحمد بن محمد الدمشقي إجازة كليهما عن...! الصواب (...، كلاهما عن)، وهو كذلك في الأصل.

٤١٥ - ص ٣٢٢ س ١١ : «محمد بن حمزة الحسيني الدمشقي المعروف بابن قاضي عجلون». الصواب (... الحسيني الدمشقي - عن خاله التقي - المعروف بابن قاضي عجلون)، فابن قاضي عجلون هو خال محمد بن حمزة الحسيني لا هو.

٤١٦ - ص ٣٢٢ س ١٩ : «أبو البقاء خالد بن النابلسي». في الأصل (... خالد بن يوسف النابلسي)، ولا معنى لحذف اسم الأب وهو موجود في الأصل.

٤١٧ - ص ٣٢٢ س ٢٠ : «أبو القاسم الحسين بن هبة الله!! في الأصل (... الحسين بن هبة الله)، فصَحَّف الدكتور (بن) إلى (به)!!

٤١٨ - ص ٣٢٣ س ٧ : «كُلُّكُمْ عُرَا إِلَّا مَنْ كَسَوْتَهُ». في الأصل (كَلِّم عَارٍ...) وهو كذلك في «الأذكار» للنووي و«صحيح مسلم» ١٦: ١٣٢.

٤١٩ - ص ٣٢٤ س ٥ : «وكثير من الناس يفهمون من ذلك، أم مَنْ سُمِّي من الصحابة يروون ذلك بعينه، وليس كذلك». الصواب (... أن من سُمِّي من الصحابة...)، وهو كذلك في الأصل (أن) دون (أم).

٤٢٠ - ص ٣٢٤ س ١١ : «فإذا نظر إلى حماد رواه ولم يُتَابِع عليه، فَيَنْظُرُ هل روى ذلك ثقة غير أيوب عن ابن سيرين، فإذا لم يُوجد ذلك...». قوله (فينظر) الصواب في ضبطه بالبناء للمجهول.

٤٢١ - ص ٣٢٥ س ١٦ : «وستطلع على ما في الحجية مطلقاً عن قريب». في الأصل (... على ما في نفي الحجية مطلقاً عن قريب) وهو الصواب الموافق للواقع.

٤٢٢ - ص ٣٢٥ س ١٨ : «(الموقوف وهو مطلقاً) أي إذا أُطْلِقَ ولم يُقَيَّدَ بأمر، ولم يُذَكَّرْ مَنْ وَقَفَ عليه». قوله (وَقَفَ) حقُّه أن يُضَبِّطَ على البناء للمفعول.

٤٢٣ - ص ٣٢٦ س ٧ : «واعلم أن قول الصحابي...». في الأصل (فاعلم أن...) والسياق يقتضي أن تكون العبارة كذلك، انظر ص ٣٢١.

٤٢٤ - ص ٣٢٦ س ٨ : «ما لا يكون فيه للاجتهاد والاستنباط مجال». في الأصل (مدخل) موضع (مجال).

٤٢٥ - ص ٣٢٦ س ١٠ : «وقيدَ بعضهم بأن يكون قول الصحابي لا يأخذ عن الإسرائيليات». الصواب (... بأن يكون قول صحابي لا يأخذ...)، وهو كذلك في الأصل.

٤٢٦ - ص ٣٢٧ س ١٠ : «وكثيراً ما يُشنعُ ابن حزم في «المحلى» على القائلين لهذا». قوله (لهذا) صوابه (بهذا) بالباء.

٤٢٧ - ص ٣٢٩ ح ٤ : هذه التعليقة من الشارح المؤلف، فكان على الدكتور أن يكتب في آخرها (ش) على طريقته في ذلك، ولكنه أغفل هذه العلامة هنا!! وكذا في ص ٣٣٠ ح ٢ و ٣.

٤٢٨ - ص ٣٣٠ س ٧ : «من الأمور المُغنية». كذا ضبط (المُغنية) على صيغة الفاعل من أغاب!! والصواب (المُغنيّة) على صيغة المفعول من (غَيَّب).

٤٢٩ - ص ٣٣٠ س ٣ من الأسفل : «وقال كعب الأحبار حين سأل أبا مسلم الخولاني : كيف تجد قومك لك؟ قال : مُكْرَمِينَ ما صدّقني التوراة، لأن فيها إذا كان رجل حكيم في قوم إلا بَغَوْا عليه، وحسدوه». قوله (ما صدّقني) حقه أن يضبط بتخفيف الدال (ما صدّقني)، وقوله (مُكْرَمِينَ) هو قول أبي مسلم الخولاني لكعب جواباً عن سؤاله (كيف تجد قومك لك؟)، وقوله (ما صدّقني...) نصّ قول كعب لأبي مسلم بعد أن أجابه بقوله (مكرمين)، فالصواب في تنسيق هذه العبارة أن يكون كالآتي : «وقال كعب الأحبار - حين سأل أبا مسلم الخولاني : كيف تجد قومك لك؟ قال : مُكْرَمِينَ - ما صدّقني التوراة، لأن فيها : إذا كان رجل حكيم...».

وأخطاء الدكتور في ترقيم العبارة وتنسيقها لم أذكرها في هذا المسرد، وإنما ذكرتُ هذا المثال تبعاً للإشارة إلى ما له من الأغلاط من هذا القبيل.

ومن أشنع ما له من هذا القبيل ما في ص ٣٣٢ س ١٥ : «وفي إتمام الدراية لقراء النقاية» للسيوطي ليس قول صحابي حجة على غيره على الجديد والقديم، نعم لحديث «أصحابي كالنجوم...».

ففات الدكتور أن يضع نقطتين شارحتين (:) بعد قوله (للسيوطي)، ووضعَ الفاصلة (،) بعد قوله (القديم)، وكان حقها أن توضع قبله، ومراد السيوطي أن قول الصحابي ليس بحجة على القول الجديد للشافعي، وأما على القول القديم فنعم، ولا يتضح هذا المعنى عند وضع الفاصلة قبل قوله (القديم). فكفاك الله التحقيق!

٤٣٠ - ص ٣٣١ ح ١ [تعليق المؤلف]: «فما عَرَضَ لغير ملتزم الصحة من أفاضل عصرنا في كتاب «دليل الطالب»...» في الأصل (... في كتابه «دليل الطالب»).

٤٣١ - ص ٣٣٢ س ١٦: «وفي شَنْ الْغَارَةِ على من أظهر معرَّةً تقوله في الخفاء وعَوَّارِهِ لابن حجر المكي». قوله (مَعَرَّةً) منصوبٌ بغير تنوين، لأنه مضاف إلى قوله (تَقُولُهُ)، وقوله (الخفاء) صوابه (الخَنَا) بفتح الخاء والنون بعدها، فهذان غلطان فاحشان في إثبات اسم كتاب واحد!!!

٤٣٢ - ص ٣٣٣ س ٦: «وفي «شرحه» لـ «بحر العلوم» للكنوي»!! جعل الدكتور «بحر العلوم» متناً لـ «شرحه»!! والواقع أن المتن «التحرير» لابن الهمام، وإليه يرجع الضمير في قوله (شرحه)، وبحر العلوم للكنوي العلامة عبدُ العلي هو مؤلف هذا الشرح، وأصل الشرح لوالده الشيخ ملا نظام الدين اللكنوي، ولكنه لم يكمله فأكمله ابنه بحر العلوم.

٤٣٣ - ص ٣٣٤ س ٩: «واختلف في المجهول، وهو ما لم يُعلم فيه اتفاقهم واختلافهم لا يجب، وقيل: يجب مطلقاً». في الأصل (... فقل: لا يجب، وقيل يجب مطلقاً) ويسقط لفظ (فقل) فسد السياق!!

٤٣٤ - ص ٣٣٥ س ١٢: «وقد تلخَّص مما ذكرنا أن قول صحابي وعمله...». في الأصل (... قول الصحابي وعمله) بالتعريف، وهو الصواب.

٤٣٥ - ص ٣٣٥ س ١٦: «ولا عبرة مخالفة من شَدَّ». في الأصل (ولا عبرة بمخالفة من شَدَّ) وهو الصواب.

٤٣٦ - ص ٣٣٦ س ١: «من صنيع أفاضلي عصرنا». الصواب (... أفاضل عصرنا).

٤٣٧ - ص ٣٣٦ ح ١ [تعليق المؤلف]: «رواه الحاكم في «المستدرک» (٤٩٣/٢) من طريق أبي الضحى عن ابن عباس، وقال: الحاكم في «المستدرک» بسندٍ جيِّد! في الأصل (أخرجه الحاكم في «المستدرک» بسندٍ جيِّد) وهذا كلامٌ مستقيمٌ، وتصرف فيه الدكتور كما ترى!!

٤٣٨ - ص ٣٣٧ س ٥: «لا يُبطله مكرٌ ماكرٍ إطفاء نورهم». سقط لفظ (يريد) قبل قوله (إطفاء...) وهو موجود في الأصل.

٤٣٩ - ص ٣٣٧ س ٨: «(لأن الظاهر الاطلاع والتقرير)!!». الصواب (... الاطلاع والتقرير) بالرفع.

- ٤٤٠ - ص ٣٤٠ س ١٣ : «فَقَشِي أَمْرُهُمَا». الصواب (فَقَشَا...) وجهاً واحداً.
- ٤٤١ - ص ٣٤١ س ١٦ : «وَلْيُعْلَمَ أَنْ سَبَبَ التَّزُولِ». الصوابُ في (وَلْيُعْلَمَ) ضبطه بسكون اللام (وَلْيُعْلَمَ).
- ٤٤٢ - ص ٣٤٢ س ٦ : «كَمَا لَوْ يَذْكُرُ السَّبَبَ». في الأصل (كما لو ذكر السبب).
- ٤٤٣ - ص ٣٤٢ س ٩ : «فَإِنَّهُمْ كُلُّهُمْ يُدْخِلُونَهُ مِثْلَ هَذَا فِي الْمُسْنَدِ» في الأصل (فإنهم كلهم يُدْخِلُونَ مِثْلَ هَذَا...) وهو الصواب، وقوله (كلهم) الصوابُ فيه نصب اللام لا رفعها.
- ٤٤٤ - ص ٣٤٣ س ٢ : «فَإِنْ قَوْلَ الصَّحَابِيِّ: إِنَّمَا^(١) جَعَلَ حُجَّةً لِحَتِّمَالِ السَّمَاعِ، وَنُفُضِلَ إِصَابَتُهُمْ فِي الرَّأْيِ بِبِرْكَهٍ الصَّحَابَةِ وَمَشَاهِدَةِ أَحْوَالِ التَّنْزِيلِ». الصواب (...). ولفضلِ إصابتهم في الرأي ببركة الصُّحْبَةِ وَمَشَاهِدَةِ أَحْوَالِ التَّنْزِيلِ)، وقوله (ولفضل إصابتهم) كذلك في الأصل باللام دون النون.
- ٤٤٥ - ص ٣٤٤ س ٦ : «وَصَرَّحَ التِّرْمِذِيُّ فِي حَدِيثِ لَابِنِ سِيرِينَ عَنْ حَكِيمِ بْنِ حَزَامٍ، أَنَّهُ مَرْسَلٌ لِكَوْنِهِ رَوَاهُ ابْنُ سِيرِينَ عَنْ حَكِيمٍ». علّق على قوله (ابن سيرين): «في الأصل: عن يوسف بن ماهك، وهو خطأ»!! ولكن الصواب ليس ما أثبتته الدكتور، بل الصواب (لكونه رواه ابن سيرين، عن أيوب السخيتاني، عن يوسف بن ماهك، عن حكيم).
- والمراد أن الترمذي حَكَمَ على الحديث المشار إليه على رواية من رواه عن ابن سيرين عن حكيم مباشرة، بأنه مرسل، لانقطاعه بين ابن سيرين وحكيم، وإنما يرويه ابن سيرين، عن أيوب السخيتاني، عن يوسف بن ماهك، عن حكيم، كما جاء في رواية بعض أصحاب ابن سيرين. والغرض التمثيلُ لإطلاق (المرسل) على (المنقطع) في كلام أئمة الحديث أحياناً.
- ٤٤٦ - ص ٣٤٥ س ١١ : «صَرَّحَ أَصْحَابُنَا بِأَنْ مَرَّاسِيلَ مِنْ بَعْضِ التَّابِعِينَ أَيْضاً مَقْبُولَةٌ». في الأصل (بعد التابعين) موضع (بعض التابعين) وهو الصواب.
- ٤٤٧ - ص ٣٤٥ س ١٧ : «فَحَيْثُ لَا إِسْنَادَ وَلَا إِرْسَالَ وَلَا انْقِطَاعَ وَلَا اتِّصَالَ». الصواب (فحيث لا إسناده فلا إرسال ولا...) وهو كذلك في الأصل.
- ٤٤٨ - ص ٣٤٥ س ٢٢ : «بَلْ هُوَ وَصِفَ اخْتِصَّ بِهِ مِنْ بَيْنِ الْمَوْجُودَاتِ». قوله (اختص) الصواب ضبطه بالبناء للفاعل (اخْتَصَّ) وإلا فمن الذي يختص الله بذلك!!

(١) كذا عند الدكتور بجعل النقطتين قبل (إنما...) فكان هذا مقولاً للصحابي عند فضيلته!!

٤٤٩ - ص ٣٤٥ س ٢٣: «فلا تَقْبَلْ قولَ كاملٍ في فنٍّ، ناقصٍ في فنٍّ آخر، إلّا في ما كَمُلَ فيه، ونتوقّف في قبول قوله في غيره». قوله (فلا تقبل) في الأصل (فلا نَقْبَلُ) وهو الصواب الموافق للسياق.

٤٥٠ - ص ٣٤٨ س ١١: «وهذا النوع من المرسل له حكم الوصل اتفاقاً، ويحتج به لا شبهة». في الأصل (... بلا شبهة) وهو الصواب.

٤٥١ - ص ٣٥٠ س ١١: «كانت هذه دلالة على صحة من قبل عنه وحفظه». الصواب (... على صحة من قبل عنه وحفظه) مصدرٌ معطوف على قوله (صحة).

٤٥٢ - ص ٣٥١ س ١٥: «من طريق أحمد بن موسى الجوهري ومحمد بن أحمد الطرائفي عن الربيع عنه». قوله (محمد بن أحمد الطرائفي) صوابه (محمد بن حمدان الطرائفي)، انظر ص ٣٥٠.

٤٥٣ - ص ٣٥١ س ١٧: «ثم حجة من ذهب إلى أن المرسل لا يحتج به للجهل بالساقط في الإسناد». قوله (للجهل) في الأصل (الجهل) وهو الصواب الذي تصح به العبارة.

٤٥٤ - ص ٣٥٢ س ١: «وأكثر ما وُجد فيه رواية التابعين بعضهم عن بعض...». الصواب (... بعضهم عن بعض) بكسر الضاد في (بعضهم) لأنه بدلٌ عن المجرور.

٤٥٥ - ص ٣٥٣ س ١٢: «وثالثها: يُحتجّ به إن أرسله أهل القرون الثلاثة لا مُرْسَلٍ غيرهم»! الصواب (... لا مرسل غيرهم) بفتح السين على البناء للمفعول.

٤٥٦ - ص ٣٥٤ س ١: «وأحوطها ما نصّ عليه الشافعي على ما ذكره، فاحفظ هذا كله». قوله (على ما ذكره) في الأصل (على ما مرَّ ذكره)، وبه يصح الكلام.

٤٥٧ - ص ٣٥٥ س ١٣: «كما إذا أسقط الصحابي والتابعي، أو في مبدأ السن بأن حذف شيخه...». قوله (أو في مبدأ السن) في الأصل (أو في مبدأ السند)، وهو الصواب، وقوله (شيخه) بفتح الخاء مفعول (حذف).

٤٥٨ - ص ٣٥٦ س ٥: «مع أن المشهور أنهما متباينان». الصواب (... متباينان) بالياء دون الهمزة، وكذا قوله في س ٨ (بالتباين) صوابه (بالتباين) بالياء، لأن (الياء) أصلية في الفعل، فتبقى في (المتباين) و (التباين).

٤٥٩ - ص ٣٥٦ س ١٢ : «ثم إن المعضل قد يُطلق على الحديث الذي أشكَلَ مَعْنَاهُ». قوله (أَشْكَلَ) الصوابُ فيه (أَشْكَلَ) بالبناء للمعلوم.

٤٦٠ - ص ٣٥٧ س ٦ : «إلا أنه تسامَحَ في قوله: «لِمَ رواه الناس...». في الأصل (... لما رواه الناس) وهو الصواب.

٤٦١ - ص ٣٥٧ س ١ من الأسفل : «ويلزم منه أن تكون أفراد العدل الضابط الحافظ... غير صحيحة». الصواب (... أفراد العدل الضابط...) بفتح الهمزة في (أفراد) جمع (فَرْد).

٤٦٢ - ص ٣٥٨ ح ٥ [تعليقة المؤلف]: «واستندوا لعبارة السيوطي». في الأصل (بعبارة) بالباء دون اللام، وهو الصواب.

٤٦٣ - ص ٣٥٩ س ٢ : «وهو ما رواه الثقة مخالفاً لمن أوثق منه». في الأصل (... لمن هو أوثق منه).

٤٦٤ - ص ٣٥٩ س ٢ : «فإن أبا الضحى مسلم بن صبيح...». في الأصل (... مسلم بن صُبَيْح) بالحاء دون العين، وهو الصواب.

٤٦٥ - ص ٣٦٠ س ٣ : «والعجب ممن يغفل عن ذلك منهم من اعترافه باشتراط انتفاء الشذوذ في حدِّ الحديث الصحيح». قوله (من اعترافه) في الأصل (مع اعترافه) وهو الصواب.

٤٦٦ - ص ٣٦١ س ١٢ : «بلغنا عن أبي بكر أحمد بن هارون البرديجي الحافظ: من المنكر الحديث الذي يتفرد به الرجل...». قوله (من المنكر) في الأصل (أن المنكر الحديث الذي...)، وهو الصواب الذي تصح به العبارة.

٤٦٧ - ص ٣٦٣ س ١٠ : «قال السيوطي في «التدريب»: «يسمونه المعلول، كذا وقع في عبارة البخاري والترمذي والحاكم والدارقطني وغيرهم، لأن اسم المفعول من أعلَّ الرباعي لا يتأتى على مفعول، الأجود فيه مُعَلٌّ بلام واحد...». سقط في الأصل لفظ (وهو لحن) قبل (لأن اسم المفعول...) ولم يستدركه الدكتور فبقي الكلام مبتوراً، وقوله (الأجود فيه...) في الأصل (والأجود فيه) بزيادة العاطف، وهو الصواب الذي يقتضيه السياق.

٤٦٨ - ص ٣٦٤ س ٥ : «(تَنَبَّه العارف على إرسالِ في الموصول أو وقف في المرفوع أو دخول حديث في حديث أو وهمَ وإهم...)». كذا ضبطه بفتح الميم في (وهم...) وهو غلط ظاهر، لأنه معطوف على المجرورات قبله.

٤٦٩ - ص ٣٦٤ س ٢١: «وقد ذكر ابن الصلاح وشرّاح «الألفية» للعراقي والسخاوي وغيرهما». قوله (للعراقي) في الأصل (العراقي)، وهو الصواب، فإنه وما بعده بدل من (شرّاح...)، وعلى ما أثبتته الدكتور تغييراً للأصل يكون السخاوي أيضاً صاحب «الألفية»!!

٤٧٠ - ص ٣٦٦ س ٤: «ورفعه أيضاً ابن أخي وهب». الصواب (ابن أخي ابن وهب).

٤٧١ - ص ٣٦٦ س ٩: «كلّهم يرويه مرفوعاً إلى النبي رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلّم». قوله (رسول الله) كلمة مباركة أقحمها الدكتور في غير موضعها مخالفاً للأصل.

٤٧٢ - ص ٣٦٨ س ١٠: رسالتي «أحكام القنطرة في أحكام البسملة». الصواب (إحكام القنطرة...) مصدر أحكم يحكم، لا جمع حكم.

٤٧٣ - ص ٣٧٠ س ٣ من الأسفل: «فأما طريق نافع فأخرجه من طريق البخاري ومسلم مرفوعاً». في الأصل (...). فأخرجه من طريقه البخاري ومسلم مرفوعاً. وهذا هو الصواب.

٤٧٤ - ص ٣٧٣ ح ٤: «وعلل الحديث لابن حاتم طبع». الصواب (...). لابن أبي حاتم.

٤٧٥ - ص ٣٧٤ س ٩: «ثم التدليس على أقسام، ذكر المصنف منها بعضها، ونذكر ما بقي منا، الأول: ...! قوله (منا) في الأصل (منها) وهو الصواب الذي به يصح الكلام.

٤٧٦ - ص ٣٧٥ س ١: «وهو مفاد تعريف البزار في «رسالته» في معرفة من يُترك حديثه، أو من يقبل». في الأصل (ومن يقبل) بالواو دون (أو)، وهو الصواب.

٤٧٧ - ص ٣٧٥ س ٤: «الفرق بينه وبين الإرسال هو أن الإرسال روايته عن من لم يسمعه منه». في الأصل (...). عن من لم يسمع منه) من غير الضمير المنصوب، وهو الصواب.

٤٧٨ - ص ٣٧٦ س ٤: «وقوله «على سبيل يوهم» إلخ، احتراز عما إذا رواه عن من لم يسمعه بلفظ دال على السماع صريحاً كسمعت ونحوه، فإنه ليس بتدليس، بل كذب وفسق يجرّح به الراوي، وهما إذا رواه بلفظ دال صريحاً على عدم السماع، فإنه ليس بتدليس أيضاً». قوله (وهما) في الأصل (وعما) وهو الصواب الذي لا محيد عنه لصحة الكلام.

٤٧٩ - ص ٣٧٦ س ١٨: «ولهذا عدّه - أي البخاري - ابن منده في رسالته «شروط الأئمة من المدلسين» حيث قال: ...». قوله (من المدلسين) متعلّق بقوله (عدّه) وليس جزءاً لاسم رسالة ابن منده، كما يفيد صنيع الدكتور من جعله بين الهالين الصغيرين.

- ٤٨٠ — ص ٣٧٩ س ٧: «أصحاب هشيم قالوا له: تريد أن تحدثنا اليوم شيئاً لا يكون فيه تدليس، فقال: خذوا...». قوله (تريد) صوابه (نريد) بالنون.
- ٤٨١ — ص ٣٧٩ س ٢ من الأسفل: «أن يُصرَّح بالأخبار في الإجازة». صوابه (أن يُصرَّح بالإخبار...) بكسر الهمزة، مصدر من باب أكرم، وليس جمعاً لـ (خبر).
- ٤٨٢ — ص ٣٨٠ س ٥: «أن سفيان بن عيينة قال: قال مرة الزهري...». الصواب (أن سفيان بن عيينة قال مرة: الزهري...) وهو كذلك في الأصل، انظر ص ٣٨٣.
- ٤٨٣ — ص ٣٨٢ س ٨: «مِشْعَر بن كُدام». الصواب (كِدام) بكسر الكاف.
- ٤٨٤ — ص ٣٨٢ ح ١٥: «وتعقب الحافظ للحلي». الصواب أن يقول (وتعقب الحافظ الحليي).
- ٤٨٥ — ص ٣٨٥ س ٥: «محمد بن حازم الضرير». الصواب (محمد بن خازم) بالخاء المعجمة، وهو كذلك في الأصل.
- ٤٨٦ — ص ٣٨٥ س ٩: «محمد بن الباغندي». في الأصل (محمد بن محمد الباغندي) ولا وجه لاختصاره.
- ٤٨٧ — ص ٣٨٦ س ٥: «ميمون بن موسى المرائي». علّق عليه: «...» في الأصل ميمون بن مهران، هو تحريف. قلت: نعم وكذلك (المرائي) فإن صوابه (المَرَّي) بدون الألف بعد الراء، كما في «التقريب» ص ٥٥٦ وغيره.
- ٤٨٨ — ص ٣٨٦ س ٨: «أبو خباب الكلبي». الصواب (أبو جَنَاب) بالجيم ثم النون، كما في ترجمته من كتب الرجال.
- ٤٨٩ — ص ٣٨٧ س ٢: «أبو إسرائيل المَلَانِي». الصوابُ (المُلَانِي) بضم الميم، كما في «التقريب» ص ٦١٩ وغيره.
- ٤٩٠ — ص ٣٨٧ س ١٤: «الحكم بن عتبة». في الأصل (الحكم بن عُتَيْبَة) وهو الصواب.
- ٤٩١ — ص ٣٨٧ س ١٥: «ففي الصحيحين لهؤلاء الحديث الكثير ما ليس فيه تصريحٌ بالسماع». قوله (ما ليس فيه) صوابه (مما ليس فيه)، انظر ص ٣٩١.
- ٤٩٢ — ص ٣٨٨ س ٣ من الأسفل: «في نفاذ واحد». في الأصل (في نَقَاز واحد) بالذال المعجمة، وهو الصواب.

٤٩٣ - ص ٣٨٨ س ٢ من الأسفل: «أقل حالاته - أي المدلّس - عندي أنه لا يدخل في حديث المتشيع بما لم يُعط...». في الأصل (يدخل) بدون (لا) النافية، وزيادتها تُفسد المعنى، فكيف استساغها الدكتور؟!

٤٩٤ - ص ٣٩٠ س ٣: «إن رواه بلفظ محتمل...». في الأصل (فإن رواه...) وهو الصواب، انظر ص ٣٩٤.

٤٩٥ - ص ٣٩٠ س ١١: «(وهو أن يروي عن شيخ حديثاً سَمِعَهُ فَيَسْمِيهِ أَوْ يُكْنِيهِ أَوْ يَنْسِبُهُ أَوْ يَصِفُهُ) بما هو متعلق بكل من الأفعال (لا يُعْرَفُ بِهِ)». قوله (بما) داخل في المتن، جعله الدكتور في الشرح، وزاد في التخليط بأن أضاف لفظ (هو) من عنده، ولا وجود له في الأصل.

٤٩٦ - ص ٣٩١ س ٢: «ومرة عن عبيد الله بن أبي القاسم الفارسي، مرة عن عبيد الله بن أحمد بن عثمان الصيرفي». سقطت (و) العاطفة قبل (مرة) الثانية، وهي موجودة في الأصل.

٤٩٧ - ص ٣٩١ س ١٣: «(وقد يحمله عليه كون شيخه الذي غيّر سَمَتَهُ) أي علامته (غير ثقة)». قوله (سمته) الصواب في ضبطه هنا أن يضبط بكسر السين وفتح الميم (سِمَتَهُ)، وقوله (غير ثقة) منصوب خطأ الدكتور في رفعه.

٤٩٨ - ص ٣٩٢ س ١٠: «ولم يمنع ذلك البخاري من التخريج عن الذهلي». الصواب نصب (البخاري) فإنه مفعول (لم يمنع)، و (ذلك) فاعله، انظر ص ٣٩٧.

٤٩٩ - ص ٣٩٢ س ٢ من الأسفل: «أي شيخه الذي جاء في الاختلاف في الرواية من تلامذته». في الأصل (جاء الاختلاف) بدون (في)، وب حذفها ينسجم الكلام.

٥٠٠ - ص ٣٩٣ س ١٠: «ومر هناك أنه مرجّح بعض الألفاظ فيها على بعض». في الأصل (رُجِّحَ) موضع (مرجّح).

٥٠١ - ص ٣٩٣ س ١٢: ومنها: حديث القُلْتَيْنِ الدَّالَّ...». الصواب (الدالُّ) بالرفع، صفة لقوله (حديث...) .

٥٠٢ - ص ٣٩٤ س ٣: «وذكره السيوطي في «الجامع الصغير»... هذا الحديث بألفاظ مختلفة». الصواب (وذكر السيوطي...) بدون الضمير المنصوب على المفعولية، فإن المفعول سيأتي، وهو قوله (هذا الحديث).

٥٠٣ - ص ٣٩٧ س ١٠ : «إِلَّا أَنَّ ابْنَ عِيَّاشٍ اخْتَلَفَ عَلَيْهِ إِسْنَادُهُ». فِي الْأَصْل (. . .) اخْتَلَفَ عَلَيْهِ فِي إِسْنَادِهِ .

٥٠٤ - ص ٣٩٧ س ١٤ : «عَنِ الْقَلِيبِ تُلْقَى فِيهِ الْجَيْفُ . . . » !! الصواب في ضبط (الْقَلِيبِ) بفتح القاف، وجهاً واحداً، و (الْجَيْفِ) بفتح الياء وجهاً واحداً أيضاً.

٥٠٥ - ص ٤٠٢ س ٣ من الأسفل : «زَعَمَ ابْنُ عَيْنَةَ أَنَّهُ لَمْ يَجِءْ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ، وَلَمْ يَجِدْ شَيْئاً نَشُدُّ بِهِ». فِي الْأَصْل (. . .) يَشُدُّ بِهِ) بِالْيَاءِ، وَهُوَ الصَّوَابُ .

٥٠٦ - ص ٤٠٣ س ٢ : لِإِمْكَانِ أَنْ يَكُونَ نَسَبٌ فِيهِ الرَّائِي إِلَى جَدِّهِ . قَوْلُهُ (نَسَبٌ) الصواب ضبطه على البناء للمجهول .

٥٠٧ - ص ٤٠٦ س ٥ : «وَادَّعَى الدَّارِقُطْنِي فِي «الْأَفْرَادِ» تَفَرَّدَ أَبِي مَالِكٍ بِهَذَا الْحَدِيثِ». الصواب (تَفَرَّدَ أَبِي مَالِكٍ) بِضَمِّ الرَّاءِ مُصَدَّرٌ وَلَيْسَ فِعْلاً .

٥٠٨ - ص ٤٠٥ س ٥ : «(الْمَقْلُوبُ)» . أَصَابَ الدَّكْتُورُ فِي هَذَا الشَّكْلِ لَوْلَا أَنْ وَضَعَ الْفَتْحَةَ عَلَى أَلْفِ الْوَصْلِ .

٥٠٩ - ص ٤٠٦ ح ٦ [تعليق المؤلف]: «وَأَمَّا قَوْلُ غَيْرِ مُلْتَزِمِ الصَّحَةِ . . . ، زَلَّةٌ عَنْ قَلَمِهِ». فِي الْأَصْلِ (فَزَلَّةٌ عَنْ قَلَمِهِ)، وَهُوَ الصَّوَابُ .

٥١٠ - ص ٤٠٦ ح ٦ : «قُلْتُ - الْقَائِلُ الدَّكْتُورُ الْمُحَقِّقُ - : قَدْ طُبِعَ «مَسْكُ الْخَتَامِ» بِاسْمِ «فَتْحِ الْعَلَامِ» شَرْحَ بُلُوغِ الْمَرَامِ»، أَرْجِعْ إِلَيْهِ (١٤١/١) !! . كَذَا قَالَ الدَّكْتُورُ، وَالَّذِي فِي كِتَابِ «الثَّقَافَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ فِي الْهِنْدِ» لِلْسَيِّدِ عَبْدِ الْحَيِّ الْحُسَيْنِيِّ ص ١٥٦ أَنَّ «مَسْكُ الْخَتَامِ» شَرْحُ بُلُوغِ الْمَرَامِ بِالْفَارْسِيَّةِ، لِلْسَيِّدِ صَدِيقِ حَسَنِ الْقِنُوجِيِّ، وَأَنَّ «فَتْحَ الْعَلَامِ» لَهُ أَيْضاً بِالْعَرَبِيِّ، صَنَّفَهُ بِاسْمِ وَلَدِهِ السَّيِّدِ نَوْرِ الْحُسَيْنِ . وَالْمَطْبُوعُ الْمَعْرُوفُ عِنْدَنَا هُوَ «فَتْحُ الْعَلَامِ» بِالْعَرَبِيَّةِ، فَكَيْفَ يَكُونُ هَذَا «مَسْكُ الْخَتَامِ» وَهُوَ بِالْفَارْسِيَّةِ !!؟

٥١١ - ص ٤٠٧ ح ٤ : «شَرْحُ الْمَعَانِي الْآثَارِ» لِلطَّحَاوِيِّ . كَذَا عِنْدَ الدَّكْتُورِ (الْمَعَانِي الْآثَارِ) !! صَوَابُهُ يَعْرِفُهُ كُلُّ طَالِبٍ عِلْمٍ .

٥١٢ - ص ٤٠٨ س ١٤ : «وَقَالَ بِمِثْلِ مَا حَدِيثُ عُبَيْدٍ». الصواب (وقال: بمثل حديث عُبَيْد) بدون (ما)، انظر ص ٤١٣ .

٥١٣ - ص ٤١١ س ٤ : «كَذَا ذَكَرَ حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ فِيمَا أَخْرَجَهُ عَنْ أَبِي دَاوُدَ». فِي الْأَصْلِ (فِيمَا أَخْرَجَهُ عَنْهُ أَبُو دَاوُدَ)، وَهُوَ الصَّوَابُ .

٥١٤ - ص ٤١٢ س ٨: «فلما اطمأن المجلس بأهله انتهب رجلٌ من العشرة، فسأله عن حديث من تلك الأحاديث، فقال البخاري: لا أعرفه، وما زال يُلقني عليه واحد بعد واحد، حتى فرغ». قوله (انتَهَب) صوابه (انتَدَب) بالدال، وهو كذلك في الأصل، وقوله (واحد بعد واحد) الصواب فيه نصب (واحد) الأول، وهو كذلك في الأصل منصوب. وقد أخطأ الدكتور في إعراب هذا اللفظ في س ١٣ من هذه الصفحة أيضاً، عفا الله عنه.

٥١٥ - ص ٤١٤ س ٢: «وهو ما لم يُوجِبْ منهم نص على صحته ولا على وضعه». في الأصل «وهو ما لم يُوجَد...» من وُجِدَ يُوجَد، وهو الصواب، انظر ص ٤١٩.

٥١٦ - ص ٤١٤ س ٤ من الأسفل: «وَيُعْلَمُ أن من ضعفه نظر إلى بعض طرقه، ومن صحَّحه نظر إلى جمع طرقه، وأنه لا شبهة في أن طرقه حسنة». قوله (إلى جمع طرقه) صوابه (إلى جميع طرقه)، وقوله (في أن طرقه) في الأصل (في أن بعض طرقه)، وهو الصواب.

٥١٧ - ص ٤١٦ س ٧: «فإن منهم من حكم بصحتها لبعض الصوفية». الصواب (كبعض الصوفية)، بكاف التمثيل، دون لام التعليل، وهو كذلك في الأصل بالكاف!!

٥١٨ - ص ٤١٦ ح ١ [تعليق المؤلف]: «ممن كثر علمه، وخَفَّ عقله». في الأصل (عقله) بالقاف لا بالفاء، وهو الصواب.

٥١٩ - ص ٤١٩ س ١٠: «نظراً إلى أقوال الجرح الصادرة من الأئمة المعدلين في ابن إسحاق». قوله (المعدلين) لا وجود له في الأصل.

٥٢٠ - ص ٤٢٠ س ١٠ و ١٨ و ٢٠: «وإذا قرأ فانصتوا». الصواب (فانصتوا) من (الإنصات).

٥٢١ - ص ٤٢٢ س ١٠: «الفيروزآبادي». الصواب (الفيروزآبادي) بالالف الممدودة.

٥٢٢ - ص ٤٢٣ س ١: «لا أقولُ هذا تكبيراً وفخراً». قوله (تكبيراً) في الأصل (تكبُّراً) من باب تَفَعَّل، وهو الصواب.

٥٢٣ - ص ٤٢٣ س ١٠: «كَأَن يُحَدِّثُ بحديث». الصواب (كَأَن يحدث) بفتح الثاء، لأجل (أَن) الناصبة.

٥٢٤ - ص ٤٢٥ س ١٠: «أو بالوقوف على غَلِطِهِ! غَلِطَ الدكتور في ضبط الغَلَط، وإنما هو بفتح اللام دون سكونها بلا غَلِط!»

٥٢٥ - ص ٤٢٥ س ١٥ : «وهذا الحديث أخرجه عن إسماعيل بن محمد الطلحي». سقط لفظ (ابن ماجه) بعد قوله (أخرجه)، وهو موجود في الأصل.

٥٢٦ - ص ٤٢٨ س ٩ : «وقال القضاعي في «مسند الشهاب»: روى هذا الحديث من الحفاظ جماعة، وما طعن أحد منهم في إسناده ولا متنه، وقد أنكره بعض الحفاظ، وانتقاه أبو الحسن الدارقطني من حديث أبي طاهر الذهلي، وقال: إنه من كلام شريك بن عبد الله...». قلت: قوله (وقد أنكره بعض الحفاظ) محله بعد قوله (... من حديث أبي طاهر الذهلي)، وقوله (إنه من كلام شريك...) قولٌ بعض الحفاظ الذي أنكر هذا الحديث، دون قول الدارقطني الذي انتقاه، من حديث أبي طاهر، والسياق في «مسند الشهاب» ١: ٢٥٤ سليم قويم كما صوّبته.

٥٢٧ - ص ٤٢٨ س ١ من الأسفل: «أحمد بن الحسين الشيرازي». هو في «مسند الشهاب» ١: ٢٥٥، (أحمد بن الحسن بن الحسين الشيرازي).

٥٢٨ - ص ٤٢٩ س ١ : «أبو بكر محمد بن عدي بن علي بن زهر المنقري الدقيقي» علّق على قوله (زهر): «في الأصل «زحير» هو تحريف» ١. بل في الأصل (زجر) تبعاً «للآلئ المصنوعة»، وأظنه تحريفاً عن (زُحْر) بالحاء المهملة.

٥٢٩ - ص ٤٣٠ س ٥ : «إسحاق بن زودان الفقيه». في «مسند الشهاب» ١: ٢٥٧ (إسحاق بن زودان...) بالذال المعجمة.

٥٣٠ - ص ٤٣٠ س ١١ : «حدثنا علي بن الحسن الحكمي». الصواب (... الخُلُمي) بالخاء المعجمة بعدها لام، وجاء على الصواب في «مسند الشهاب» ١: ٢٥٨.

٥٣١ - ص ٤٣٠ س ١٣ : «من كثرت صلاته بالليل وحسن وجهه في النهار». الواو قبل (حَسَنَ) زيادة من الدكتور غيرُ حسنة!!

٥٣٢ - ص ٤٣٠ س ١٣ : «أبو حازم محمد بن الحسين بن محمد بن خلف...». الصواب (أبو حازم...) بالخاء المعجمة، كما في ترجمته في «تاريخ بغداد» ٢: ٢٥٢.

٥٣٣ - ص ٤٣٠ س ١٦ : «أبو الحسين صعصعة بن الحسن الرقي». الصواب (صعصعة بن الحسين) بالتصغير، وهو كذلك في «مسند الشهاب» ١: ٢٥٨.

٥٣٤ - ص ٤٣٠ س ١٦ : «أبو جعفر محمد بن صرام بن ركانة بن جميل». الصواب (... محمد بن ضَرَار بن ریحان...) كما في «لسان الميزان» ٥: ٢٠٦.

٥٣٥ - ص ٤٣٠ س ١٧ : «أبو العتاهية القاسم بن إسماعيل الشاعر»! الصواب
(... إسماعيل بن القاسم الشاعر)، كما في ترجمته في كتب التراجم، وجاء على الصواب في
الأصل وفي المصدر المنقول عنه: «الآلئ المصنوعة» ٣٥:٢.

٥٣٦ - ص ٤٣٣ س ٢ : «ولم أر أحداً جزم عنه ذلك» الصواب (... جزم عنه بذلك)،
انظر ص ٤٤٢.

٥٣٧ - ص ٥٣٤ س ٣ : «وهم الذي أُلحدوا في الدين». قوله (الذي) في الأصل
(الذين) بصيغة الجمع، وهو الصواب.

٥٣٨ - ص ٥٣٤ س ١٢ : «وفصل بين لبابه وقشره، وبين ثقله ولُبه». قوله (ثقله) في
الأصل (ثقله) بالثاء المثلثة بعدها الفاء، وهو الصواب المتعين، وقوله (لُبه) بتشديد الباء (لُبه).
لا كما شكله الدكتور المحقق.

٥٣٩ - ص ٤٣٥ س ٦ : «فقد أسند الحاكم بسنده إلى عمار». الصواب (... إلى
أبي عمار) كما في «الموضوعات» لابن الجوزي، و«فتح المغيث» وغيره، انظر ص ٥٧٤ من
الاستدراك.

٥٤٠ - ص ٤٣٥ س ١٨ : «فإنهم ساقوا أسانيدهم». في الأصل (... أسانيدها) أي
أسانيد تلك الأحاديث، وهو الصواب.

٥٤١ - ص ٤٣٥ س ١٩ : «مؤلف «الكنز» في الفقه، و«المنار» وشرحه «كشف
الأسرار». في الأصول». قوله (كشف الأسرار) الصواب كسر القاء فيه، لأنه معطوف على
المضاف إليه.

٥٤٢ - ص ٤٣٦ س ٩ : «قال الكمال الدميري في «حياة الحيوان» الغرائق بضم الغين
وفتح النون». الصواب (الغُرُنَيْق) من غير ألف بعد الراء، كما في «حياة الحيوان» ١٨١:٢.

٥٤٣ - ص ٤٣٧ س ٣ : «اعلم أن قصة الغرائق قد اختلفت فيها اختلافاً فاحشاً». قوله
(قد اختلفت فيها) في الأصل (قد اختلفَ فيها) وهو الصواب.

٥٤٤ - ص ٤٣٧ س ١٤ : «(إنه لا يَنْطِقُ عن الهوى)». كذا عنده بكسر الياء في
(ينطق)!! فإننا لله وإنا إليه راجعون!!

٥٤٥ - ص ٤٣٧ س ١٥ : «شكراً لله تعالى عن تلك النعمة». الصواب (... على تلك
النعمة) وهو كذلك في الأصل.

٥٤٦ - ص ٤٣٨ س ٦: «وذكر الشيخ أبو منصور الماتريدي في كتاب «خصص الأتقياء». علق عليه: «هكذا في الأصل، والصواب «حسن الأتقياء». لم يذكر الدكتور مستنده في هذا التصويب، والظاهر أن (خصص) محرف عن (قصص)، وأما (حسن الأتقياء) فلا معنى له ينسجم بالمقام، والله تعالى أعلم.

٥٤٧ - ص ٤٤٨ س ١٤: «قال القاضي: كان سبب سجودهم...». في الأصل (قال القاضي عياض...)، ولا وجه لحذف الاسم.

٥٤٨ - ص ٤٤٠ س ٣: «ومن مال إلى ثبوتها وتأويلها». في الأصل «... وتأويلها». وهو الصواب بداهة.

٥٤٩ - ص ٤٤٠ س ٦: «فقال المشركون: إن ذكر آلهتنا بخير ذكرنا إلهه بخير، فألقى في أمنيته...». قوله (فألقى) الصواب فيه أن يضبط على البناء للمجهول (فألقي)، إذ لم يذكر له فاعل في هذا السياق.

٥٥٠ - ص ٤٤١ س ٤: «تلك إذا في الغرائق العلى إذا شفاعتُهن تُرتجى». سقط لفظ (تلك) قبل (إذا) الثانية، وهو موجود في الأصل.

٥٥١ - ص ٤٤١ س ١٢: «فجاء جبرائيل». في «الدر المشور» (فجاءه جبريل)، ومنه زاد الدكتور هذه العبارة، وكذا في ص ٤٤٥ س ١١: «أناه جبرائيل»، هو في الأصل (جبريل).

٥٥٢ - ص ٤٤١ س ١٩: «وإن شفاعتُهن لُترتجى! كذا ضبط (شفاعتُهن) برفع التاء مع (أن) الناصبة للاسم!.

٥٥٣ - ص ٤٤٢ س ١٥: «فحفظها المشركون، وأخبرهم الشيطان أن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم قرأها، [فزلت بها ألسنتهم]...». قوله (فزلت) صوابه (فذلّت) بالذال دون الزاء، كما يقتضيه السياق، وكذا ما يأتي في ص ٤٤٤ س ١٩ (وذلقت بها ألسنتهم) صوابه (وذلت...) كما جاء في الأصل.

٥٥٤ - ص ٤٤٤ س ١٣: «ولكنه لا يذكر من خالف دينه من اليهود والنصارى بمثل الذي يذكر آلهتنا من الشتم والشرك». قوله (الشرك) صوابه (الشر) كما في «الدر المشور» ٣٦٧: ٤، وهو المصدر المنقول عنه هنا.

٥٥٥ - ص ٤٤٥ س ٦: «جلس رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم في نادٍ من أندية قريش كثيراً أهله». الصواب (... كثير أهله) فإنه نعت لقوله (نادٍ) وهو مجرور.

٥٥٦ - ص ٤٤٥ س ١٣: «وإن كادوا ليفتنونك عن الذي أوحينا إليك». قوله تعالى: (ليفتنونك) بفتح الياء من (فتن) لا من (أفتن)، وضم الياء في الآية من الفتنة.

٥٥٧ - ص ٤٤٧ س ١٥: «وبأن من جاوز على نبي تعظيم وثن كفروا بأنها من وضع الزنادقة». في الأصل (...). كفروا، وبأنها من وضع الزنادقة) وبهذا يصح الكلام ويتضح معناه، انظر ص ٤٥٨.

٥٥٨ - ص ٤٤٧ س ١٨: «نبه على ذلك الحافظ ابن كثير وغيره لكن قال: إن طريقه كلها مرسله، وإنه لم يروها مسندة من وجه صحيح». قوله (وإنه لم يروها) في الأصل (وإنه لم يروها) من الرؤية لا من الرواية، وهو الصواب.

٥٥٩ - ص ٤٤٧ س ٢١: «فزعم ابن العربي وعياض أن روايتها كلها لا أصل لها، ليس في محله إذ لا يتمشى على القواعد». قوله (ابن العربي) والذي عطف عليه مضاف إليه قوله (زعم)، وهو مصدر ليس فعلاً فيرفع الفاعل، بل هو مبتدأ خبره (ليس في محله)، وقوله: (أن روايتها) صوابه (أن رواياتها).

٥٦٠ - ص ٤٤٨ س ٣: «وهي بمراسيل يحتج بمثلها من يحتج بالمرسل». الصواب (وهي مراسيل...) بدون الجار.

٥٦١ - ص ٤٤٨ س ١٠: «وإنما غاية الأمر أن الشيطان لما رآه أصابته تلك السنة حاكاً قرأته...». الصواب (...). حاكى قراءته).

٥٦٢ - ص ٤٤٨ س ١٥: «واستحسن هذا الجواب غير واحد من المحققين كعياض وابن العربي». علق عليه: «تفسير الطبري (١٧/١٧٨) ١١» قاله أعلم ماذا نقله الطبري المتوفى سنة ٣١٠ عن عياض المتوفى سنة ٥٤٤ وابن العربي المتوفى سنة ١٩٥٤٣ هكذا يكون التحقيق وإلا فلا!

٥٦٣ - ص ٤٤٨ س ١٥: «وأيدوه بما جاء عن ابن عباس من تفسيره تمنى بتلا بمعنى في أمنيته أي في تلاوته» ١١ في الأصل (وأيدوه بما جاء عن ابن عباس من تفسير «تمنى» بـ (تلا)، فمعنى «في أمنيته»: في تلاوته).

فانظر البون بين ما جاء في الأصل وبين ما أثبتته الدكتور، ففي هذا النص له أربعة أغلاط!

٥٦٤ - ص ٤٤٨ س ١٨: «فعلم أنه هذا نص في...». في الأصل (فعلم أن هذا...).

٥٦٥ - ص ٤٤٩ س ١٤ : «هذا كله كلامٌ مثبتٌ هذه القصة روايةً وما وليها درايةً!!»
الصواب (... ومأولها دراية).

٥٦٦ - ص ٤٤٩ س ١٧ : «(وكذا ما أفرد الأُصوليون من قوله: إذا رُوي عني حديث فأغرضوه على كتاب الله)». قوله (أفرده) في الأصل (أورده) وهو الصواب الذي يُوجه السياق، وهو المثبت أيضاً في متن «المختصر» للجرجاني المطبوع مفرداً. وقوله (فأغرضوه) صوابه (فأغرضوه) من عَرَضَ يَغْرِضُ، لا من أَعْرَضَ يَغْرِضُ.

٥٦٧ - ص ٤٥٠ س ١١ : «لا أَلْفَيْنَ أَحَدَكُمْ...». الصواب (لا أَلْفَيْنَ...) بكسر الفاء.

٥٦٨ - ص ٤٥١ س ٢ : «ويَرِدُ في هذا المقام أن هذه الأحاديث الصحيحة الدالة على أن النبي صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم أُوتِيَ مِنَ الشَّيْءِ مِثْلَ الْقُرْآنِ، وأنه لا يجوز ردُّ السنن استغناءً بالقرآن [لأنها] لا تُتَنَافَى ذلك الحديث، لأن مفاده الردُّ عند المخالفة، وهو أمر لا ريب فيه». قوله (لا تُتَنَافَى...) خبرٌ (أن)، وقوله (هذه الأحاديث...) اسمها، والذي زاده الدكتور بين المعكوفتين لإصلاح الخلل في العبارة - زعمه ١١ - أفسد السياق وبتره، والكلامُ بدونه سليمٌ قويمٌ.

٥٦٩ - ص ٤٥٢ س ٢ : «لا أعرفن أحداً منكم أتاه عَنِّي حديثٌ وهو متكى»^(١) في أريكته فيقول: اتلوا عليَّ به قرآنًا، كما جاءكم عني من خيرٍ قلته أو لم أقله فأنا أقوله...». قوله (في أريكته) صوابه (على أريكته)، وقوله (كما جاءكم) صوابه (ما جاءكم)، واللفظان في الأصل كما صَوَّبْتُهُمَا.

٥٧٠ - ص ٤٥٢ س ٥ : «لا أعرفن ما يُحدِّث أحدكم عني الحديث وهو متكى»^(١) على أريكته فيقول: اقرأ قرآنًا...». قوله (ما يُحدِّث) الصواب أن يضبط هنا على البناء للمجهول.

٥٧١ - ص ٤٥٢ س ٨ : «فأصاب في ذكره أحاديث شنيعة». في الأصل (بشعة) موضع (شنيعة).

٥٧٢ - ص ٤٥٤ س ٤ من الأسفل : «ومنها بما هو في جامع الترمذي وهو ثلاثة وعشرون حديثاً». قوله (بما هو) في الأصل (ما هو) بدون الجار، وهو الصواب.

٥٧٣ - ص ٤٥٥ س ٣ : «فهذا حديث ثانٍ في أحاديث الصحيحين». في الأصل (... في أحد الصحيحين).

(١) هكذا رسم هذه الكلمة عند الدكتور!! أو لعله يعلِّها صيغة اسم المفعول!!

٥٧٤ - ص ٤٥٦ س ٢: «بل لا بد معه انضمام شيء مما سيأتي». في «فتح المغيث»
٢٩٧: ١ - وهو المصدر المنقول عنه هنا - (بل لا بد معه من انضمام شيء مما سيأتي)، وهو
الصواب.

٥٧٥ - ص ٤٥٦ س ٣: «بخلاف الأئمة المتقدمين الذين منحهم الله التبحر في علم
الحديث والتوسّع في حفظه كشعبة والقطان وابنه وابن مهدي ونحوهم». قوله (وابن مهدي) ليس
في الأصل، ولكنه موجود في «فتح المغيث» - المصدر المنقول عنه - ، فأصاب الدكتور في
زيادته وإن لم يجعله بين المعكوفتين، ولكن كان عليه حذف (وابنه) فإنه غير موجود في «فتح
المغيث»، وليس ابن يحيى القطان من نظراء هؤلاء الحفاظ بل هو من عامة الرواة.

٥٧٦ - ص ٤٥٧ س ٦: «ونسخه سمعان عن أنس». الصواب (ونسخة سمعان...)
وهو كذلك في الأصل.

٥٧٧ - ص ٤٥٧ س ١٤: «فإن فيها أحاديث صحاح وحسانا». قوله (صحاح) الصواب
فيه النصب (صحاحاً) لأنه نعت لأحاديث وهو منصوب.

٥٧٨ - ص ٤٥٨ س ٣: «(وجوّز ذلك) أي الجرح... (صيانة للشريعة)». الصواب
ضبط (جوز) على البناء للمجهول، إذ لا فاعل له مذكور، ورفع (الجرح) على أنه مفعول ما لم
يُسمَّ فاعله.

٥٧٩ - ص ٤٥٨ س ٧: «وهذا من فروع قاعدة الضرورات تبيح المحظورات». الصواب
(... المحظورات)، وهو كذلك في الأصل.

٥٨٠ - ص ٤٥٩ س ١: «ويطعون عليه بما لا تُترك به روايته». قوله (يطعون) في
الأصل (يَطْعُون) وهو الصواب، وقوله (لا تترك) بضم الكاف فيه دون الجزم، فإن (لا) هذه
ليست جازمة وإنما هي (لا) النافية التي لا تعمل.

٥٨١ - ص ٤٥٩ س ٥: وفي «الهدى الساري مقدمة فتح الباري». الصواب (هدى
الساري) من غير الألف واللام.

٥٨٢ - ص ٤٦١ س ١٠: «فإن كان جنونه غير مطلق...». في الأصل (... غير
مُطَبَّق) من الإطباق دون الإطلاق، وهو الصواب.

٥٨٣ - ص ٤٦٣: أكثر السطر الأول فيها وبعض السطر الثاني مكرر مع ما قبله، وهذا
من السهو الذي غفل عنه المحقق.

٥٨٤ - ص ٤٦٤ س ١٤ : «جعفر بن سليمان الضُّبَعي». الباء في (الضُّبَعي) مفتوحة لا مكسورة.

٥٨٥ - ص ٤٦٥ س ٤ : «(فإن حدث من حفظه) كما كان شُبَّان أكثر الصحابة والتابعين». قوله (شُبَّان) في الأصل (شأن) وهو الصواب.

٥٨٦ - ص ٤٦٧ س ٧ : «(ولا تُشترط الذِّكُورة)». الصواب في (الذكورة) أن يضبط بضم الـ ذال.

٥٨٧ - ص ٤٦٧ س ١٠ : «كما في الحدود التي تُسقطُ الشُّبُهَاتِ». في الأصل (... التي تُسقطُ بالشُّبُهَاتِ)، وهو الصواب الذي يُوجه السياق والواقع.

٥٨٨ - ص ٤٦٧ س ١٥ : «لا تُقبل شهادة من جرَّبَهَا نفعاً إلى نفسه...». قوله (جرَّبَهَا) فيه كلمتان مستقلتان، الأولى (جرَّ) صيغة الفعل الماضي من (الجرَّ)، والثانية (بها) جازٌّ ومجرورٌ يتعلقان بـ (جرَّ)، والدكتور ظنَّه، (جرَّبَ) صيغة الماضي من (التجربة)!!؟

٥٨٩ - ص ٤٦٧ س ١٦ : «ومنها أن الشهادة إنما تصحُّ بدعوى سابقة، وطلِّبَ لها عند حاكمٍ بخلاف الرواية». قوله (وطلِّبَ) صوابه (وطلَّبَ) مصدر معطوف على (دعوى).

٥٩٠ - ص ٤٦٩ س ٥ : «(لا تُقبل روايةٌ من عُرفَ بالتساهل في السماع والاسماع وبالنوم) متعلِّق بالتساهل، بأن كان يعرضه النوم أو النعاس في حالة تحمُّل الحديث أو أدائه». علَّق عند قوله (وبالنوم): «الواو سقط في الأصل». كذا قال! والواقع أن نسخ «المختصر» مختلفة في هذه العبارة، فجاءت في طبعة عقيل المقطري ص ٧٤ (بالنوم) بدون الواو كما في نسخة الشارح، والشارحُ بنى الشرحَ على أن العبارة (بالنوم) بدون الواو، وزيادة الدكتور الواو أخرجت المتن مما بُني عليه الشرحُ، فإن قوله (بالنوم) على تقدير الواو يكون متعلِّقاً بقوله (عُرفَ) لا بالتساهل.

٥٩١ - ص ٤٧٠ س ٢ : «ومعنا عمِّي المولوي مرادُ الله المرحوم ابن أستاذنا، وجدُّنا خالُ والدنا مولانا محمد نعمت الله المرحوم والمولوي إلهدادخان الجهبروي المرحوم من تلامذة الوالد المرحوم وغيرهما من رُفقاءنا في ذلك السفر». قوله (جدُّنا خال والدنا) مجرورٌ عطْفٌ على قوله (أستاذنا) فالمولوي مراد الله هو ابن مولانا محمد نعمت الله الذي هو أستاذُ اللكنوي وجدُّه وخالُ والده. وليس مرفوعاً - كما تخيَّله الدكتور - عطفاً على (عمِّي)، إذ يكون مولانا محمد نعمت الله من رُفقاء ذلك السفر على هذا التقدير، وليس الأمرُ كذلك بدليل قوله فيما بعد

(وغيرهما)، وإلا لقال (وغيرهم)، بل لكان قال من الأول: «ومعنا أستاذي وجدّي خالّ والدي مولانا محمد نعمت الله المرحوم، وولده عمي المولوي مراد الله المرحوم...».

٥٩٢ - ص ٤٧٠ س ٧: «(أو) مَنْ (يُحَدِّثُ لَا مِنْ أَصْلٍ مُصَحَّحٍ) لكن الأصل الذي يُحَدِّثُ عنه غير معتمد...». قوله (من) بعد قوله (أو) ليس من «الشرح» وإنما هو من المتن حسب نسخة الشارح، وقوله (لكن الأصل) صوابه (لكون الأصل) وهو كذلك في الأصل، وقوله (غير معتمد) الصواب نصب الرأى في (غير).

٥٩٣ - ص ٤٧٠ س ١٢: «(ومن غَلَطَ في حديثه)» غَلَطَ الدكتور في ضبط (غَلَطَ)، وإنما هو بكسر اللام (غَلِطَ)، فما رأيك فيمن يَغْلُطُ في ضبط (غَلِطَ)، وقد غَلِطَ في نحو ذلك سابقاً، كما تقدم برقم ٥٢٤.

٥٩٤ - ص ٤٧٠ س ٢٠: «وغيرهم تَبِعَ لهم»!! الصواب (... تَبِعَ لهم) بفتح الباء.

٥٩٥ - ص ٤٧٠ س ٢١: «أي الأزمان التي فيها دُوِّنت الأحاديث في بطون الأوراق، وقُضِيَ الوَطْرُ، فحدّثوا الآفاق». الصواب (... وقُضِيَ الوَطْرُ مُحَدِّثُوا الآفاق) وهو كذلك في الأصل، وقوله (الوطر) بفتح الطاء لا بسكونها!

٥٩٦ - ص ٤٧١ س ٤ من الأسفل: «إذا ثبت أن الأحاديث بأجمعها جُمِعَت في الكتب، فلا يشُدُّ شيء منه عن جميعها». قوله (منه) صوابه (منها) وهو كذلك في الأصل.

٥٩٧ - ص ٤٧٤ س ٩: «فقد عقد البخاري...». في الأصل (قد عقد البخاري) بدون الفاء، وهو الصواب، فإن السياق لا يَقْبَلُ التفريع هنا، انظر ص ٥٠٢.

٥٩٨ - ص ٤٧٦ س ١: «وهو مطابق لهذا الرواية». الصواب (... لهذه الرواية) وهو كذلك في الأصل.

٥٩٩ - ص ٤٧٧ س ١١: «عن إبراهيم بن سعد قال: لا تَدْعُونَ تَنْطَعُكم يا أهل العراق، العَرَضُ مثل السماع». قوله (لا تدعون) الصواب فيه أن يضبط بفتح الدال (لا تَدْعُونَ)، فإنه من وَدَعَ يَدْعُ، لا من دَعَا يَدْعُو.

٦٠٠ - ص ٤٧٧ س ١٤: «وابن ذئب». الصواب (وابن أبي ذئب)، وهو كذلك في الأصل.

٦٠١ - ص ٤٧٨ س ١٢: «فاستحيث». في الأصل (فاستحييت)، وهو كذلك في «صحيح البخاري» ١: ١٤٥ مع «الفتح».

٦٠٢ - ص ٤٧٩ س ١٢ : «وفي كتاب «البستان» وفي الباب السابع منه للفقهاء...».

الواو قبل (في الباب) زيادة على الأصل لا حاجة إليها.

٦٠٣ - ص ٤٨٠ س ٣ : «التحمل بقراءة أحدهما على الآخر، ومن ثم روى المحدثون

عن سميّوا منه، وإن لم تَحْصُلْ لهم الإجازة». سقطت قبل قوله (ومن ثم) جملة (لا يحتاج إلى الإجازة)، وهي خبر لقوله (التحمل...)، والجملة المذكورة موجودة في الأصل.

٦٠٤ - ص ٤٨٠ س ١٥ : «الإيمان والنذور». الصواب (الإيمان...) جمع يمين،

لا مصدر آمن.

٦٠٥ - ص ٤٨١ س ٤ : «فما ظن بعضهم أن البخاري مدّس لقوله: «قال فلان» ظنّ

مردود...»، وكذا ظنّ ابن حزم الظاهري أن رواية البخاري بصيغة «قال فلان» ليست بمتصلة.

قوله (فما ظنّ بعضهم) صوابه (فما ظنّ بعضهم) فعلٌ وفاعلٌ، وقوله (ظنّ ابن حزم) صوابه (ظنّ ابن حزم) مصدرٌ مضاف إلى فاعله، فهو بضم النون مرفوعاً، وظنّ الدكتور الأول من قبيل الثاني والثاني من قبيل الأول، فأخطأ فيهما جميعاً.

٦٠٦ - ص ٤٨٢ س ٢ : «عن شيخه أبي القاسم الأبنودوني». الصواب (... الأبنودوني)

بالألف الممدودة.

٦٠٧ - ص ٤٨٢ س ١١ : «ولولا خوف التطويل المُخِلُّ لأوردتها». في الأصل (التطويل

المُمل) من الإملال، وهو الصواب.

٦٠٨ - ص ٤٨٢ س ١٢ : «(الإجازة)... هو مصدر أجاز يُجَازُ، أصله أجواز، انقلبت

الواو ألفاً وحذفت إحدى الألفين، وهو في الأصل بمعنى العبور...». قوله (أجواز) صوابه

(إجواز) بكسر الهمزة، وسقط في الأصل بعد قوله (إحدى الألفين) ما يلي: (وعوّضت بالتاء بعد الزاي)، وهذه الجملة متعينة الذكر كان على الدكتور أن يستتركها.

٦٠٩ - ص ٤٨٣ س ٧ : «ومنها أن يُعَمَّم المُجَازُ له، ويُعَيَّن المُجَازُ به، ومنها أن

يُعَمَّمهما»! قوله (المجَازُ له) حقه أن يكون منصوباً لأنه مفعولٌ، وقوله (يُعَيَّن) و (يُعَمَّم) الأولى أن يُضبط الفعلان على البناء للفاعل ليتناسب السياق.

٦١٠ - ص ٤٨٣ س ١٨ : «منهم القاضيان الحسين بن محمد المروزي وأبو الحسن

الماوردي». في الأصل (منهم القاضي حُسَيْن، وأبو الحسن الماوردي). والقاضي حسين

مَرْوَزُوذِي لا مَرْوَزِي، كما في ترجمته من كتب التراجم، وكذلك جاء في المصدر المنقول عنه:

مقدمة ابن الصلاح، ومنها زاد الدكتور هذه النسبة فغيرها إلى ما ترى!

٦١١ - ص ٤٨٤ س ١: «قد أجزت لك أن تروي عني، تقديره أجزت لك ما لا يجوز في الشرع، لأن الشرع لا يُبيح رواية من لم يسمع». في الأصل (... رواية ما لم يسمع) وهو الصواب.

٦١٢ - ص ٤٨٤ س ٣: «عن أبي طاهر الدباس أحد الأئمة الحنفية». في الأصل (... أحد أئمة الحنفية) بالإضافة، وهو كذلك في مقدمة ابن الصلاح.

٦١٣ - ص ٤٨٤ س ٥: «ثم إن الذي استقرَّ عليه العمل... القول بتجوز الإجازة وإباحة الرواية بها». الصواب (... القول بتجوز الإجازة...)، وهو كذلك في الأصل، وقوله (القول) مرفوع على أنه خبر (إن).

٦١٤ - ص ٤٨٥ س ١: «(أو لك ولعقبك) أي من يُعقبك ويخلفك من الأولاد». قوله (يُعقبك) صوابه أن يضبط بفتح الياء وضم القاف، من عَقَبَ يَعْقُبُ، لا من أَعَقَبَ يُعَقِّبُ.

٦١٥ - ص ٤٨٥ س ١٦: «حكى الخطيب عن بعض الأصحاب البطلان». في الأصل (وحكى الخطيب...) بزيادة واو العطف، وهو الصواب الذي يقتضيه السياق.

٦١٦ - ص ٤٨٥ س ٢١: «ومن لا يجوز تلك لا يجوز هذا». الصواب (هذه) بالتأنيث.

٦١٧ - ص ٤٨٦ س ٤: «قطع به الدارقطني وأبو نعيم وأبو فتح المقدسي». في الأصل (... أبو الفتح المقدسي) بالتعريف، وهو الصواب.

٦١٨ - ص ٤٨٦ س ١٨: «بأن يقول: أجزته مروياتي ومسموعاتي، أو ما أجز له». الصواب (... أو ما أجز لي) كما يدل عليه السياق.

٦١٩ - ص ٤٨٦ س ٢٠: «وقد نصَّ أبو الحسن أحمد اللغوي الشهير بابن فارس». في الأصل (أبو الحسين) موضع (أبو الحسن) وهو الصواب.

٦٢٠ - ص ٤٨٧ س ١٦: «بغير نولٍ أي إعطاء وأجرة». في الأصل «... عطاء أو أجرة». وهو الصواب.

٦٢١ - ص ٤٨٧ س ١٧: «أو كان إجازة أو إعارة». الصواب (إجارة) بالراء المهملة، وهو كذلك في الأصل.

٦٢٢ - ص ٤٨٨ س ٦: «(ويقول) الشيخ للطالب عند إعطائه إياه هذا (سماعي أو روايتي)». قوله (هذا) من المتن لا من الشرح، وقوله (سماعي) صوابه أن يضبط بفتح السين.

- ٦٢٣ - ص ٤٨٨ س ٧: « (ثم يُتَّقِيهِ فِي يَدِهِ تَمْلِيكًا) بِأَخْذِ أَنْوَاعِ التَّمْلِيكِ ». الصواب
(... بأحد أنواع التمليك) بالحاء والذال المهملتين، وهو كذلك في الأصل.
- ٦٢٤ - ص ٤٩١ س ١٠: « (لاحتمال أن يكون الشيخ قد عرف فيه خَلَلًا فلا يَأْذُنُ فيه) »
الصواب (... فلا يَأْذُنُ فيه) بفتح النون.
- ٦٢٥ - ص ٤٩٢ س ٥: « (فله) أَي لِلوَاجِدِ (أَنْ يَقُولَ) إِذَا جَزَمَ بِكَوْنِ خَطئه كَمَا فِي
المَكَاتِبَةِ، فَإِنْ تَرَدَّدَ فِي كَوْنِ خَطئه فَله أَنْ يَقُولَ... ». قوله (بكون) صوابه (بكونه) وكذا (في
كون) صوابه (في كونه)، وهما كذلك في الأصل.
- ٦٢٦ - ص ٤٩٣ س ٢: « فَعَدَّوْهُ مِنْ مَعَائِبِهِ ». الصواب (... معاييه) بالياء دون الهمزة.
- ٦٢٧ - ص ٤٩٣ س ٣: « [وَقِيلَ: يَحُوزُ مِنْ كِتَابِهِ إِلَّا إِذَا خَرَجَ مِنْ يَدِهِ] ». قوله (يحوز)
صوابه (يجوز) بالجيم، وهذه العبارة من المتن، أدخلها الدكتور في الشرح.
- ٦٢٨ - ص ٤٩٤ س ٣: « عَلَى أَرْبَعَةِ أَبْوَابٍ: الْأَوَّلُ فِي أَقْسَامِ الْحَدِيثِ وَأَنْوَاعِهِ، وَالثَّانِي
فِي أَوْصَافِ الرِّوَاةِ، الثَّالِثُ فِي... ». قوله (والثاني) هو في الأصل (الثاني) بدون الواو.
- ٦٢٩ - ص ٤٩٤ س ٨: « الْأَوَّلُ: فِي مَعْرِفَةِ الصَّحَابَةِ، وَذَكَرَ فِيهِ التَّعْرِيفَ وَمَسْأَلَةَ عَدَالَةِ
الصَّحَابَةِ كُلِّهِمْ، وَأَوَّلُهُمْ إِسْلَامًا وَأَكْثَرُهُمْ حَدِيثًا ». قوله (أولهم) و (أكثرهم) الصواب فيهما
النصب عطفًا على (التعريف).
- ٦٣٠ - ص ٤٩٥ س ٢: « كَمُحَمَّدِ بْنِ السَّائِبِ الْكَلْبِيِّ أَبُو النَّصْرِ ». الصواب (... أبو
النضر) بالضاد المعجمة.
- ٦٣١ - ص ٤٩٦ س ١٢: « وَمَذْهَبُ جَمْعٍ مِنَ الْمُحَدِّثِينَ كَأَحْمَدَ وَعَلِيَّ بْنِ الْمَدِينِيِّ
وَتَلْمِيزَهُمَا الْبَخَارِيَّ وَغَيْرَهُمْ أَنَّهُمْ يَكْتَفُونَ فِي كَوْنِهِ صَحَابِيًّا مَجْرَدَ الرَّؤْيَةِ ». علق على قوله
(يكتفون): « فِي الْأَصْلِ «يَكْتَفِي» ». وكان على الدكتور أن يصححه إلى (أنه يكفي) ليوافق
السياق، وإذا صححه إلى (يكتفون) كان عليه أن يثبت قوله (مجرد الرؤية) بزيادة الباء (بمجرد
الرؤية)، لتصح العبارة وتكمل.
- ٦٣٢ - ص ٤٩٦ س ١٦: « وَحُكَاةُ ابْنِ الْحَاجِبِ وَغَيْرِهِ ». في الأصل (حكاه ابن
الحاجب...) بدون الواو، وهو الموافق للسياق، انظر ص ٥٢٩.
- ٦٣٣ - ص ٤٩٨ س ٥: « فَبِهَذَا الْإِعْتِبَارِ يَكُونُ سَيِّدَ الْأَقْطَابِ... تَابِعِيًّا ». الصواب رفع
(سيد) لأنه اسمُ (يكون).

٦٣٤ - ص ٤٩٩ س ١٣ : «تزيين الأرائك». الصواب (تزيين الأرائك) بياطين، من غير همزة، وهو كذلك في الأصل.

٦٣٥ - ص ٤٩٩ س ٢٠ : «وكذا ذكره الذهبي في الصحابة». في الأصل (ولذا ذكره...) باللام، وهو الصواب الموافق للسياق، انظر ص ٥٣٣.

٦٣٦ - ص ٥٠٠ س ١١ : «وما أجهل بعض الصوفية حيث فسروه...». الصواب نصب (بعض...) لأنه مفعولٌ فعل التعجب: (وما أجهل)؟!.

٦٣٧ - ص ٥٠٠ س ١٢ : «وفرّعوا عليه مسألة وحدة الوجود». الصواب (... مسألة وحدة الوجود) من غير تنوين على (مسألة) لأنها مضافة إلى ما بعدها.

٦٣٨ - ص ٥٠٠ س ١٣ : «تحريف معنوي للكلام النبوي صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلّم». صيغة الصلاة ليست في الأصل، وإذ زادها الدكتور كان عليه أن يقول (صلى الله على صاحبه...) لتكون الصلاة على النبي صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلّم، لا على الكلام.

٦٣٩ - ص ٥٠١ س ١١ : «وإنما قيل له الْمُخَضَّرُ - بفتح الراء المهملة - من خَضَرَم - بفتح الخاء المعجمة وسكون الضاد المعجمة - بمعنى قَطَعَ لكونه مقطوعاً عن نظرائه من المسلمين...». قوله (بفتح الخاء) عند ضبط (خَضَرَم) صوابه (بضم الخاء)، فإن (الْمُخَضَّرَم) من (خَضَرَم) لا من (خَضَرَم)، وقوله (قَطَعَ) صوابه أن يضبط على البناء للمفعول (قُطِعَ).

٦٤٠ - ص ٥٠١ س ١٥ : «وذلك لأن أهل الجاهلية من أسلم منهم كانوا يقطعون آذان إبلهم ليكونوا علامة على إسلامهم». الصواب (... ليكون علامة على إسلامهم)، وهو كذلك في الأصل.

٦٤١ - ص ٥٠٢ س ١ : «وقد صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلّم النبي صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلّم مع من حضر من أصحابه بالمدينة». الصواب (وقد صَلَّى عليه - أي على النَّجَاشي - النبي صَلَّى الله عليه وسلّم مع من حضر...) وهو كذلك في الأصل.

٦٤٢ - ص ٥٠٢ س ٣ : «في الحياة النبوية صَلَّى الله عليه وعلى آله وسلّم». كلمة الصلاة زيادة من الدكتور على الأصل في غير موضعها.

٦٤٣ - ص ٥٠٤ س ٩ : «فلما سمعتُ هذا أَشْرَبَ في رَوْعِي شوق لقائه». الصواب (أَشْرَبَ) على البناء للمفعول، و (رَوْعِي) صوابه (رَوْعِي) بضم الراء.

٦٤٤ - ص ٥٠٥ س ١٠ : «إنهم عُدُول إلى زمان الفتن». الصواب (عُدُول) بضم العين، جمع (عَذَل).

٦٤٥ - ص ٥٠٦ س ١٥ : «المهدي، محمد بن عبد الله الموعود ظهوره وتسلطه، المجهول، من أشراط الساعة الكبرى». قوله (المجهول) صوابه (المجعول) بالعين، وهو كذلك في الأصل.

٦٤٦ - ص ٥٠٦ س ١٧ : «بخلاف سائر المجتهدين من الأئمة الماضيين». الصواب (... الماضين) بياء واحدة، وهو كذلك في الأصل.

٦٤٧ - ص ٥٠٦ س ١٩ : «دراسات اللبيب في أسوة الحسنة بالحيب». قوله (أسوة الحسنة) في الأصل (الأسوة الحسنة) وهو الصواب.

٦٤٨ - ص ٥٠٧ س ٦ : «ووقع في البحث والتفتيش عن معناه حضرةُ الوالد المرحوم». في الأصل (وقع البحث...) بدون (في) وهو الصواب، وقوله (حضرة...) الصواب فيه النصبُ على الظرفية أي في حضرته ومجلسه، وقوله (المرحوم) الصواب فيه الجرّ لأنه نعت للمجرور، وهو (الوالد).

٦٤٩ - ص ٥٠٩ س ٣ : «وهم الذين سَمَوْا بعبد الله». الصواب (... سَمَوْا...) بضم الميم.

٦٥٠ - ص ٥٠٩ س ٤ : «فإن فيهم كثيرين مسمّين بهذا الاسم». قوله (مسمّين) الصواب فيه أن يضبط بفتح الميم على صيغة اسم المفعول.

٦٥١ - ص ٥١١ س ٦ : «فنسبةُ إدخال ابن مسعود في العبادلة إلى الجوهري كما صَدَّر النووي في «تهذيب الأسماء واللغات» وهم بلا شبهة». قوله (كما صَدَّر النووي) في الأصل (كما صَدَّر عن النووي) وهو الصواب.

٦٥٢ - ص ٥١١ س ١٣ : «الوشاح وتثقيف الرماح في ردّ توهيمِ المجد في الصحاح». الصواب (... في توهيمِ المجدِ الصحاح) وهو كذلك في الأصل.

٦٥٣ - ص ٥١٢ س ٤ من الأسفل : «وأبي منصور البارودي». في الأصل (... البارودي) بتقديم الواو، وهو الصواب.

٦٥٤ - ص ٥١٤ ح ١ : «ومنها الإمام أبو جعفر الصادق». الصواب (... جعفر الصادق)، انظر ص ٥٥٠.

٦٥٥ - ص ٥١٤ ح ٢ [تعليقة المؤلف]: «ولا اعتبار بقول المولى الخيالي الرومي في حواشيه على «شرح العقائد النفسية» إن مالكا من التابعين، فإنه قولٌ مرجوحٌ غيرٌ معتبرٍ بعدم ثبوت أن مالك رأى أحداً من الصحابة!». قوله (النفسية) صوابه (النسفية)، وقوله (بعدم) صوابه (لعدم) بلام التعليل، وقوله (أن مالك) صوابه (أن مالكا)، وجميع هذه الألفاظ في الأصل كما صوبته، وقوله (الخيالي) بفتح الخاء (الخيالي).

٦٥٦ - ص ٥١٥ س ٨: «إلى خطأ غيرهم». الصواب (إلى خطأ...) بدون الألف.

٦٥٧ - ص ٥١٥ س ١٠: «ومن ههنا ادّعى بعضهم...»، فرع عليه فروعاً. في الأصل (...). وفرع عليه فروعاً) بزيادة الواو العاطفة، وهو الصواب.

٦٥٨ - ص ٥١٦ س ٩: «صحيح البخاري ومسلم»! كذا بفتح الميم!!

٦٥٩ - ص ٥١٦ س ١٢: «معلقاً بالثريا». الصواب (... بالثريا) بضم الثاء وجهاً واحداً.

٦٦٠ - ص ٥١٨ س ١ من الأسفل: «السجستاني». صوابه (السجستاني) بكسر السين.

٦٦١ - ص ٥١٩ س ١١: «وكانت ولادته سنة خمس عشر». في الأصل (خمس عشرة) بالتاء بعد الراء، وهو الصواب.

٦٦٢ - ص ٥١٩ س ١٢: «ولم يذكر المصنف ابن ماجه... تبعاً للطبيي، فإنه لم يذكر في «خلاصته». الصواب (... فإنه لم يذكره في...). وهو كذلك في الأصل.

٦٦٣ - ص ٥١٩ ح ٣: «كتاب ما تمس به الحاجة لمن يريد أن يطابع سنن ابن ماجه» للشيخ عبد الرشيد النعماني. قلت: الصواب في اسم الكتاب (ما تمس إليه الحاجة لمن يطالع سنن ابن ماجه).

٦٦٤ - ص ٥٢٠ س ٣: «(وولد بها سنة ستة وثلاثمائة)». في الأصل (... سنة ست وثلاثمائة) وهو كذلك في «المختصر» المطبوع مفرداً، وهو الصواب.

٦٦٥ - ص ٥٢٠ س ٤: «(الحاكم) مؤلف «المستدرک»...»، وإنما عرف الحاكم لأنه تقلد قضاء نيسابور. الصواب (... وإنما عرف بالحاكم...)، وهو كذلك في الأصل.

٦٦٦ - ص ٥٢٠ س ٧: «في أيام الدولة السلمانية». في الأصل (... السامانية) وهو

الصواب.

- ٦٦٧ - ص ٥٢٠ س ١٠ : « (اليهقي وُلِدَ سنة أربع وثلاثين وثلاثمائة) ». في «المختصر» المطبوع بتحقيق علي زوين (. . . سنة إحدى وثمانين وثلاث مئة) وهو الصواب.
- ٦٦٨ - ص ٥٢١ س ٣ : «وقد جمع شتاتٍ مقاصده». قوله (شتات) بفتح التاء فإنه مفعول، وليس من باب (مسلمات) حتى يكون نصبه بالكسرة.
- ٦٦٩ - ص ٥٢١ س ٤ : «(أبو عمرو عثمان بن صلاح الدين عبد الرحمن الشهرزوري». الصواب (. . . الشهرزوري)، ونسبة ابن الصلاح معروفة جداً!!
- ٦٧٠ - ص ٥٢٢ س ١١ : «الله ما أجلسكم إلا ذلك». الصواب (الله . . .) بالمد، لأنه اجتمعت فيه الهمزة التي هي بدل واو القسم والهمزة التي هي للاستفهام، فقلبت الثانية ألفاً.
- ٦٧١ - ص ٥٥٢ س ١٦ : «وهو يُشعر بأن «خلاصة الطيبي» حاشية من السيد الشريف علي الجرجاني على المشكاة كما هو مشهور بين الناس . . .». يُريد علي القاري بـ (خلاصة الطيبي) مختصر حاشية الطيبي على المشكاة المنسوب إلى السيد الشريف الجرجاني صاحب «المختصر» الذي شرحه اللكنوي بـ «ظفر الأمانى»، ولا يريد بتاتاً «الخلاصة في أصول الحديث» للطبيبي، فإنها أجنبية عن المقام.
- ولكن الدكتور الفاضل تخيل أنه يريد «الخلاصة في أصول الحديث»!! فعلق على قوله (خلاصة الطيبي) ما يلي: «الخلاصة في أصول الحديث» للطبيبي، المتوفى سنة (٧٤٣) قد طبع بتحقيق الأستاذ صبحي السامرائي من إحياء التراث الإسلامي بديوان الأوقاف في العراقي (سنة ١٩٧١م)!! كذا قاله الدكتور ولم يشعر بأن «الخلاصة في أصول الحديث» كتاب في مصطلح الحديث فكيف تكون حاشية على «مشكاة المصابيح»!!؟ وقوله (في العراقي) هو كذلك عند الدكتور!!
- ٦٧٢ - ص ٥٢٤ س ٩ : «إلى أن كثر اشتياق الطلبة والكملة إلى أتمامه». قوله (الكملة) صوابه (الكملة) بفتح الميم، وقوله (أتمامه) صوابه (إتمامه) بكسر الهمزة.
- ٦٧٣ - ص ٥٢٥ : «خاتم الطبع». علق عليه: «قد طبع الكتاب بعد وفاة الإمام اللكنوي في مطبعة جنمة فيض بلكنؤ في ١٣٠٤هـ. فكتب الناشر هذه العبارة فأبقيتها كما هي».
- قلت: في الأصل المطبوع (خاتمة الطبع) بالتاء بعد الميم، وقوله (اللكنوي) بدون الهمزة على الواو، وكذا في قوله (لكنو)، وقوله (جنمة فيض) صوابه (جشمه فيض) بالشين دون التاء، وبالهاء دون التاء، وسبق برقم ١٤ أن الكتاب طبع في حياة المؤلف رحمه الله تعالى.

٦٧٤ - ص ٥٢٥ س ٣: «عجزت عن كنهك أنظار النُّظار». قوله (كنهك) بكسر الهاء دون فتحها لوجود الجارِّ قبله.

٦٧٥ - ص ٥٢٦ س ٢: «الذي ذهته سراجٌ وهَّاجٌ، ولاية هاد ومنهاج». قوله (ولاية) صوابه (ورأيه) وهو كذلك في الأصل المطبوع.

٦٧٦ - ص ٥٢٦ س ١٦: «بقية من الأسلاف حجة للأخلاق». الصواب (... للأخلاف) بالفاء، جمع (خلف).

٦٧٧ - ص ٥٢٧ س ٩: «أبو الحامد محمد عبد الحميد، ابن... أبي الحيا محمد عبد الحليم ابن صاحب التصانيف الكثيرة...، كحاشية الدائر... والتوضيحات على شرح «السُّلم» لمولانا حمدُ الله، وغير ذلك، مقدامُ العرفاء... مولانا أبي البقاء محمد عبد الحكيم حفيدُ مولانا...».

قوله (ابن صاحب...) صوابه (ابن...) بكسر النون، لأنه نعتٌ للمضاف إليه، وقوله (حمدُ الله) صوابه (حمدِ الله) بكسر الدال، لأنه بدلٌ عن المجرور، وقوله (مقدام...) و(حفيد...) الصوابُ فيهما بكسر الميم والدال دون ضمِّهما كما خاله الدكتور، وقوله (السُّلم) بفتح اللام دون (السُّلم) بضم اللام، كما ضبط الدكتور.

٦٧٨ - ص ٥٢٨ س ١٢:

«إنني قد شئت عند الطبع تاريخاً له قال قلبي شرحه هذا عجيب عامه
تمت طباعته عام ١٣٠٤ هـ».

في الأصل المطبوع (... قال قلبي شرحه هذا عجيب عامه

تمت ١٣٠٤ هـ)

وبهذا يظهر مأخذ تاريخ الطبع من البيت، وقوله (تمت) أي تمت الخاتمة، والدكتور تخيل من عنده ما شاء وغير اللفظ إلى (تمت طباعته...)، فوقع في الخطأ!

وبعد فهذه ٦٧٨ غلط دون عدد الأغلط المترجمة في الرقم الواحد، كما سبق بيان بعضها في بعض المواضع، فإنها ربما يزيد عدد الأغلط على ٧٠٠، كلُّها جاءت في تحقيق كتاب عدد صفحاته ١١٥٢٧ هذا مع عدم استقصائي ما وقفت عليه من قبيل ما سردته هنا، علماً أن هذه الأغلط والأخطاء مما وقفت عليه بقراءة الكتاب مرة واحدة مع مقابلة المواضع التي توقفت فيها بمخطوطة المؤلف التي اتخذها الدكتور أصلاً لتحقيقه، وبالنسخة المصفوفة بخدمتي وتعليقي.

وكما ذكرتُ في المقدمة أني لم ألتزم الرجوعَ إلى المصادر التي عزا إليها أو نقلَ منها الدكتور في تعليقاته، ولا ريب أن مقابلةَ إحالاته ومنقولاته بتلك المصادر تُسفر عن أخطاءٍ غير هذه، فإني أجزم بوقوع الخطأ في كثير من المواضع في العزو والنقل، ولكني لم أقصد استقصاء المآخذ واستيفاء الانتقاد في هذا الكتاب، وإنما الغرض التنبيه على الأغلاط المتراكمة.

وحسبنا الله تعالى من الاستهانة بالكلمة العلمية والعبث بكتب التراث الثمينة!! ولو علم السابقون بمثل هذه الخدمة لكتبهم لأمسكوا عن التأليف شفقةً على الكلمة!

وختاماً أسألُ الله تعالى السَّخْرَ والسلامة، والعفو والغفران، وأن يتقبل مني هذا العملَ بمنه وإحسانه، إنه على كلِّ شيء قدير، وبالإجابة جدير، وصلى الله تعالى وسلّم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين، والحمد لله رب العالمين.

صدر عن مكتب المطبوعات الإسلامية بحلب
المحققات والمؤلفات للأستاذ عبد الفتاح أبو غدة:

- ١ - الرفع والتكميل في الجرح والتعديل للإمام اللكنوي، الطبعة الثالثة مزيدة ومحققة.
- ٢ - الأجوبة الفاضلة للأسئلة العشرة الكاملة، في علوم الحديث للكنوي، الطبعة الثالثة.
- ٣ - إقامة الحجة على أن الإكثار في التعبد ليس ببدعة للإمام اللكنوي أيضاً، الطبعة الثانية.
- ٤ - رسالة المسترشدين للإمام الحارث بن أسد المحاسبي في الأخلاق والتصوف النقي، الطبعة الثامنة مزيدة من التحقيق والتعليق والمقابلة بالنسخ الخطية، طبعت ببيروت ١٤١٥.
- ٥ - التصريح بما تواتر في نزول المسيح للإمام محمد أنور شاه الكشميري، الطبعة الخامسة.
- ٦ - الأحكام في تمييز الفتاوى عن الأحكام وتصرفات القاضي والإمام للفقير المالكي الإمام شهاب الدين أبي العباس القرافي، صدرت الطبعة الثانية مزيدة ومحققة.
- ٧ - فتح باب العناية بشرح كتاب الثقاية في الفقه الحنفي للإمام علي القاري الجزء الأول.
- ٨ - المنار المنيف في الصحيح والضعيف للإمام ابن قيم الجوزية، صدرت الطبعة الخامسة.
- ٩ - المصنوع في معرفة الحديث الموضوع للإمام علي القاري أيضاً، الطبعة الثالثة.
- ١٠ - فقه أهل العراق وحديثهم للإمام المحقق محمد زاهد الكوثري، الطبعة الثانية.
- ١١ - مسألة خلق القرآن وأثرها في صفوف الرواة والمحدثين وكتب الجرح والتعديل، بقلم الأستاذ عبد الفتاح أبو غدة، وهو بحث جديد في بابهم كل محدث وناقد.
- ١٢ - خلاصة تذهيب تهذيب الكمال في أسماء الرجال للحافظ الخزرجي، خير كتب الرجال المختصرة، بتقدمة واسعة وترجمة لمحتشيه للأستاذ أبو غدة، الطبعة الخامسة.
- ١٣ - صفحات من صبر العلماء للأستاذ أبو غدة، نفذت الطبعة الثالثة وصدرت الطبعة الرابعة.
- ١٤ - قواعد في علوم الحديث للعلامة ظفر أحمد العثماني التهانوي، الطبعة السادسة.
- ١٥ - كلمات في كشف أباطيل وافتراءات، بقلم الأستاذ أبو غدة أيضاً، الطبعة الثانية، وهي رد على أباطيل وافتراءات ناصر الألباني وصاحبه سابقاً زهير الشاويش ومؤازريهما.
- ١٦ - قاعدة في الجرح والتعديل وقاعدة في المؤرخين لتاج الدين السبكي، الطبعة الخامسة.
- ١٧ - المتكلمون في الرجال للحافظ المؤرخ محمد بن عبد الرحمن السخاوي، الطبعة الرابعة.
- ١٨ - ذكر من يُعتمدُ قوله في الجرح والتعديل للحافظ المؤرخ الإمام الذهبي، الطبعة الرابعة.
- ١٩ - العلماء العزاب الذين آثروا العلم على الزواج للأستاذ أبو غدة، الطبعة الرابعة، مزيدة من التحقيق والتعليق والتراجم والفوائد العلمية عن سابق الطبعات، بيروت ١٤١٥.

- ٢٠ - قيمة الزمن عند العلماء، بقلم الأستاذ أبو غدة، الطبعة السادسة، في بيروت ١٤١٥.
- ٢١ - قصيدة «عنوان الحكم» لأبي الفتح البُستي، بتعليق الأستاذ أبو غدة أيضاً، الطبعة الرابعة.
- ٢٢ - الموقظة في علم مصطلح الحديث، للحافظ الذهبي، صدرت الطبعة الثانية منقّحة.
- ٢٣ - لمحات من تاريخ السنة وعلوم الحديث، بقلم الأستاذ عبد الفتاح أبو غدة، الطبعة الثانية.
- ٢٤ - تراجمُ سِتَّةٍ من فقهاء العالم الإسلامي في القرن الرابع عشر، بقلم الأستاذ أبو غدة.
- ٢٥ - الباهر في حكم النبي ﷺ في الباطن والظاهر للإمام السيوطي قدّم له الأستاذ أبو غدة.
- ٢٦ - الانتقاء في فضائل الثلاثة الأئمة الفقهاء للحافظ ابن عبد البر، طبعة محققة.
- ٢٧ - ترتيب «تخريج أحاديث الإحياء» للحافظ العراقي، صنّعه الأستاذ عبد الفتاح أبو غدة.
- ٢٨ - الجمع والترتيب لأحاديث تاريخ الخطيب، صنّعه أيضاً الأستاذ عبد الفتاح أبو غدة.
- ٢٩ - سنن النسائي، اعتنى به ورقّمه وصنّع فهرسه الأستاذ أبو غدة، الطبعة الثالثة.
- ٣٠ - الترقيم وعلاماته في اللغة العربية لأحمد زكي باشا، الطبعة الثانية مزيّدة من التعليق، ١٤١٥.
- ٣١ - سبّاحة الفكر في الجهر بالذكر للإمام اللكنوي اعتنى به الأستاذ أبو غدة، الطبعة الثانية.
- ٣٢ - قفو الأثر في صفو علوم الأثر لابن الحنبلي الحنفّي الحلبي اعتنى به الأستاذ أبو غدة.
- ٣٣ - بلغة الأريب في مصطلح آثار الحبيب للحافظ المرتضى الزبيدي اعتنى به الأستاذ أبو غدة.
- ٣٤ - جواب الحافظ عبد العظيم المنذري عن أسئلة في الجرح والتعديل اعتنى به الأستاذ أبو غدة.
- ٣٥ - أمراء المؤمنين في الحديث، رسالة لطيفة فيها مباحث هامة، تأليف الأستاذ أبو غدة.
- ٣٦ - تحفة الأخيار بإحياء سنة سيد الأبرار صلّى الله عليه وسلّم للإمام اللكنوي.
- ٣٧ - نخبة الأنظار على تحفة الأخيار للإمام محمد عبد الحي اللكنوي أيضاً.
- ٣٨ - التبيان لبعض المباحث المتعلقة بالقرآن للإمام المحقق الشيخ طاهر الجزائري.
- ٣٩ - توجيه النظر إلى أصول الأثر للإمام طاهر الجزائري أيضاً حققه الأستاذ أبو غدة.
- ٤٠ - صفحة مشرقة من تاريخ سماع الحديث عند المحدثين للأستاذ عبد الفتاح أبو غدة.
- ٤١ - الإسناد من الدين. رسالة تُبيّن فضل الاستاد وأهميته والعلوم التي يتعين فيها، له أيضاً.
- ٤٢ - السنة النبوية وبيان مدلولها الشرعي، والتعريف بحال سنن الدارقطني للأستاذ أبو غدة أيضاً.
- ٤٣ - تحقيقُ اسمي الصحيحين واسم جامع الترمذي للأستاذ عبد الفتاح أبو غدة أيضاً.
- ٤٤ - منهج السلف في السؤال عن العلم وفي تعلم ما يقع وما لم يقع، له أيضاً.
- ٤٥ - من أدب الإسلام، رسالة توجيهية سلوكية تتصل بحياة المسلم أوثق اتصال له أيضاً.
- ٤٦ - ظفر الأمان في شرح مختصر السيد الشريف الجرجاني للكنوي من أوسع كتب المصطلح.
- ٤٧ - تصحيح الكتب وصنّع الفهارس المُعجّمة وسبقُ المسلمين الإفرنج فيها للعلامة أحمد شاکر.

- ٤٨ - تحفة السَّكَّ في فضل السواك للعلامة الفقيه عبد الغني الغنيمي الميداني الدمشقي.
- ٤٩ - كشف الالتباس عما أورده الإمام البخاري على بعض الناس للعلامة الغنيمي أيضاً.
- ٥٠ - رسالة ابن أبي زيد القيرواني في العقيدة الإسلامية التي يُنشأ عليها الصغار.
- ٥١ - التحرير الوجيز فيما يتغنيه المستجيز للعلامة المحدث الفقيه محمد زاهد الكوثري.
- ٥٢ - كتاب الكسب للإمام محمد بن الحسن الشيباني بشرح الإمام شمس الأئمة السرخسي.
- ٥٣ - الحث على التجارة والصناعة والعمل للإمام أبي بكر أحمد بن محمد الخلّال الحنبلي.
- ٥٤ - رسالة الحلال والحرام وبعض قواعدهما في المعاملات المالية للشيخ ابن تيمية.
- ٥٥ - أخطاء الدكتور تقي الدين النَّدَوِي في تحقيق كتاب ظفر الأمانى للكنوي، للأستاذ أبو غدة.
- ٥٦ - رسالة الألفة بين المسلمين من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية. ومعها:
- ٥٧ - رسالة الإمامة للإمام ابن حزم في جواز الاقتداء بالمخالف في الفروع.
- ٥٨ - رسالة الإمام أبي داود السجستاني لأهل مكة في وصف كتابه السنن.
- ٥٩ - رسالة الحافظ الإمام أبي بكر الحازمي في شروط كتب الأئمة الخمسة.
- ٦٠ - رسالة الحافظ محمد بن طاهر المقدسي في شروط كتب الأئمة الستة.
- ٦١ - الرسول المعلم ﷺ وأساليبه في التعليم للأستاذ عبد الفتاح أبو غدة.
- ٦٢ - نماذج من رسائل الأئمة السلف وأدبهم العلمي وأخبارهم في أدب الخلاف، له أيضاً.

وسيصدر بعون الله تعالى قريباً بتحقيق الأستاذ عبد الفتاح أبو غدة:

* - فتح باب العناية بشرح كتاب الثَّغَاية للإمام علي القاري المكي، الجزء الثاني وما بعده.

تُطلَبُ كتب الأستاذ عبد الفتاح أبو غدة من المكتبات التالية: السعودية - الرياض: مكتبة الإمام الشافعي، مكتبة العيَّكان، مكتبة الرشد، مكتبة زمزم، مكتبة المغني.

مكة المكرمة: مكتبة الاستقامة، المكتبة المكية. المدينة المنورة: مكتبة الإيمان، دار الكتاب الإسلامي.

جُدَّة: مكتبة المجتمع. أبها: مكتبة الجنُوب، مكتبة الإحسان. الأحساء: مكتبة التعاون الثقافي.

مصر - القاهرة: دار السلام. لبنان - بيروت: دار البشائر الإسلامية، الشركة المتحدة للتوزيع.

الأردن - عمَّان: دار البشير، دار عمَّار. فرع: مكتبة المنار. الزرقا: مكتبة المنار.

وغيرها من المكتبات.